

F

R.

C

Con

Opus a
vi

Ope

[Handwritten signature]

SERMONES
F V N E B R E S

R. F. IOANNIS DE SAN-
CTO GEMINIANO, ORDINIS
Prædicatorem eruditissimi Theologi.

*Concionatoribus, & animarum Pastoribus non solum per-
utiles, verum etiam summopere necessarij.*

Opus ab innumeris mendis, & fastidiosis breuiationibus
vindicatum, ac multis erroribus expurgatum.

Opera & Studio R. P. RICHARDI GIBBONI
Societatis IESV Theologi.



*Quo non vulgare
donat A. Rendo R.
Albeto Silionphi
Paulus Azonha
amicus 1669. 46.
obitu Eig collegij Man-
sionario rum Ioan-
nis Baptistæ Varsa-
uentis.*

ANTVERPIÆ,
Apud IOANNEM BELLERVM,
ANNO MDCC. XXX.

Cum Gratia & Privilegio.

Bj Biem. F. IV. 15.

PP. Erte



TABVLA DISTINCTIONVM

ET

SERMONVM OMNIVM

QVÆ HOC OPERE
continentur.

Distinctionis primæ, sunt septem sermones.

Distinctionis secundæ sunt nonem sermones.

Sermo primus est de breuitate vitæ humanæ, fol. 2.

Sermo 2. de multiplici defectu humanæ vitæ, fol. 6

Sermo iij. est de vanitate & mutabilitate humanæ vitæ, f. 10

Sermo iiij. est de calamitate humanæ vitæ præsentis sæculi, fol. 15

Sermo v. est de radiositate humanæ vitæ præsentis sæculi, fol. 18.

Sermo vj. est de fragilitate humanæ vitæ, f. 11

Sermo vij. est de labilitate eorum quæ pertinent ad humanam vitam. 26.

Sermo 1. est de mortis necessitate, f. 31

Sermo 2. est de communitate & vniuersalitate mortis. f. 34

Sermo 3. est de mortis terribilitate & honore, f. 3

Sermo 4. est de causa & origine mortis humanæ, fol. 41

Sermo 5. est de separatione animæ & resolutione corporis, fol. 44

Sermo 6. est de generalitate mortis humanæ, f. 48

Sermo 7. est de velocitate mortis humanæ, f. 51

Sermo 8. est de memoria mortis continuè habenda. f. 55

Sermo 9. est de vtilitate mortis humanæ, f. 59

Di-

P. P. Estarum Camald In Insula Vigrensi

T A B V L A.

Distinctionis tertia sunt octo sermones.

Sermo 1. est de necessitate moriendi quæ omnes tangit. fol. 62

Sermo 2. est de comparatione vitæ ad mortem, f. 65

Sermo 3. est de comparatione status viuorum & mortuorum, fol. 70

Sermo 4. est de vigilantia necessaria propter ignorantiam temporis mortis, f. 74

Sermo 5. est de remissione peccatorum ante mortem impetrandam, f. 77

Sermo 6. est de vili & misera conditione hominis viuientis & morientis, f. 81

Sermo 7. est de vili conditione hominis in vita & post mortem, f. 86

Sermo 8. est de vigilantia viuientis & nuditate morientis, fol. 90

Distinctionis quarta sunt decem sermones.

Sermo 1. est de annihilatione mortui, qualiter & quare fiat per mortem, f. 94

Sermo 2. est de utilitate hominis mortui, f. 97

Sermo 3. est de bonis quibus priuati sunt mortui, f. 100

Sermo 4. est de loco æternitatis ad quem homo vadit, folio 103

Sermo 5. est de gratia & cura mortuis impendenda, f. 106

Sermo 6. est de retributione bonorum operum post mortem, fol. 109

Sermo 7. est in anniuersario vel translatione diu ante mortui, f. 113

Sermo 8. est in anniuersario de oblationibus taciendis, f. 117

Sermo 9. est in die animarum de orationibus pro mortuis faciendis, f. 120

Sermo 10. est de misericordia quam petunt defuncti in anniuersario facienda, f. 124

Distinctionis quinta sunt 48 sermones.

Sermo 1. in funere Domini Papæ, fol. 129

Sermo 2. in funere summi Pontificis de eius obitu, f. 132

Sermo 3. in funere vnus Cardinalis, fol. 136

Sermo 4. in funere alicuius Episcopi vel Archiepiscopi, folio 139

Sermo 5. in funere alicuius Praepositi vel Plebani, f. 142

Sermo 6. in funere alicuius Sacerdotis, fo. 145

Sermo 7. in funere vnus Abbatissæ, fol. 149

Sermo 8. in funere vnus Prioris, fol. 151

Sermo 9. in funere vnus Abbatissæ, fol. 153

Sermo 10. in funere vnus religiosi, f. 157

Sermo 11. in funere alicuius boni religiosi, fol. 160

Sermo 12. in funere alicuius boni religiosi, f. 164

Sermo 13. in funere alicuius religiosæ mulieris, f. 167

Sermo 14. in funere vnus Imperatoris, f. 170

Sermo 15. in funere vnus Regis, fol. 173

Sermo 16. in funere alicuius ducis, fol. 175

Sermo 17. in funere alicuius Principis maximi, f. 179

Sermo 18. in funere alicuius magni

T A B V L A.

magni viri.	fo. 182	pauperis mendicantis, fo-
Sermo 19. in funere alicuius mi-	lio 239	
litis aut equitis aurati, fo-		Sermo 40. in funere vnus di-
lio 185		uitis, fol. 242
Sermo 20. in funere alicuius mi-		Sermo 41. in funere vnus diuitis
litis religiosi vt sancti Iohan-		afflicti, fol. 244
nis, &c. f. 189		Sermo 42. in funere vnus afflicti
Sermo 21. in funere doctoris		vel diu infirmi, fol. 247
legum vel Decretorum, fo-		Sermo 43. in funere vnus robu-
lio 192		sti qui statim moritur, f. 250
Sermo 22. in funere alicuius iudi-		Sermo 44. in funere vnus sancti
cis, fol. 194		viri, fol. 253
Sermo 23. in funere alicuius ex-		Sermo 45. in funere vnus libe-
cellentis notarij, fol. 196		ter morientis, fol. 256
Sermo 24. in funere alicuius me-		Sermo 46. in funere vnus de-
dicis, fol. 199		siderantis multum mori, fo-
Sermo 25. in funere alicuius do-		lio 259
cti viri vel literati. f. 202		Sermo 47. in funere vnus
Sermo 26. in funere vnus visita-		peccatoris male morientis,
toris in visitatione decedentis,		fol. 262.
fol. 206.		Sermo 48. in funere vnus sancti
Sermo 27. in funere alicuius		viri, fol. 264
dispensatoris vel castaldi, fo-		
lio 208		
Sermo 28. in funere alicuius		<i>Distinctionis sextæ sunt no-</i>
aucupis vel venatoris, fo-		<i>uæ sermones.</i>
lio 212		
Sermo 29. in funere alicuius pis-		Sermo 1. in funere alicuius in
catoris, fol. 215		bello occisi maximè ex causa
Sermo 30. in funere alicuius mer-		iusta, fol. 267
catoris, fol. 217		Sermo 2. in funere vnus occisi
Sermo 31. in funere alicuius ar-		in campo belli, fol. 269
tificis, fol. 220		Sermo 3. in funere alicuius mor-
Sermo 32. in funere vnus iuue-		tui ex vulnere, f. 271
nis, fol. 222		Sermo 4. in funere vnus in lon-
Sermo 33. in funere vnus senis,		ginq. morrui, fol. 273
fol. 225		Sermo 5. in funere vnus sub-
Sermo 34. in funere alicuius		mersi in nauigando, fo-
puella, fol. 227		lio 275
Sermo 35. in obitu vnus mu-		Sermo 6. in funere vnus mortui
lieris nobilis & pulchræ, fo-		subito. fol. 276
lio 229		Sermo 7. in funere vnus in car-
Sermo 36. in funere vnus sanctæ		ceræ defuncti, fol. 279
mulieris, fol. 231		Sermo 8. in funere vnus damna-
Sermo 37. in funere vnus pau-		ti & occisi, fol. 281
peris mendici, fol. 234		Sermo 9. in funere vnus infidio-
Sermo 38. in funere vnus pradi-		se occisi, f. 283
uitis, fol. 236		
Sermo 39. in funere vnus		

TABVLA.

Distinctionis septima & vltima sunt septem sermones.

Sermo 1. est de tristitia repellenda, & de luctu qui fit propter mortuum cito finiendo, fol. 285.

Sermo 2. est de commendatione

visitantis lugentes, f. 286

Sermo 3. est de ploratu temperato habendo, fol. 290

Sermo 4. est de fletu propter considerationem nostri, f. 291

Sermo 5. est de patientia habenda in hoc mundo, fo. 293

Sermo 6. est de non flendo super iustos, fol. 295.

Sermo 7. est de consolatione tristantium de morte, fol 297

F I N I S.





I N D E X

R E R V M Q V Æ

I N H O C O P E R E

Continentur.

A.

Abbatis funus, di. 5. f. 7. per totum, fol. 149

Abbatis officium & quos ordines potest conferre, dist. 5. ser. 7. B fol. 149.

Abbatissæ funus & officium, dist. 5. ser. 9. per totum, f. 154

Abundantia noxia & periculosa huius vitæ, dist. 1. ser. 7. F f. 28

Accusatio falsa multiplex dist. 4. ser. 1. B f. 95

Afflictiones præsentis vitæ sunt patienter ferendæ propter quatuor, di. 5. ser. 41. paulo post B f. 246.

Alexandro dicta à Philoſ. vt sepultus erat, di. 2. ser. 5. F, f. 47

Amaritudo humanæ vitæ, di. 1. f. 6. in prin. f. 23

Amaritudo multiplex, di. 5. ser. 42 C f. 249

Amicitia quinque propria quæ non seruat peccator animæ, dist. 2. ser. 5. B f. 45

Amicitia necessitas in homine, di. 4. ser. 2. E f. 99. & 101

Amicitia quid exigit & quid sit, di. 5. ser. 5. A f. 143

Amicus officiosus tria impende-

re-ſolet, di. 4. ser. 10. B f. 125

Amor omnia sua tolerabilia facit vt ostenditur, i. 1. ser. 1 E f. 3

Amari vtrum possunt incognita, di. 1. ser. 2. in prin. f. 6

Annihilatio mortui, di. 4. ser. 1. per totum, f. 49

Anniversarium, seu memoria diu mortui quomodo & cur fiat, di. 4. serm. 7. per totum, fol. 113. & 114

Anima humana sola à Deo est & saluatur, di. 1. ser. 6. F fol. 24 & 25

Anima potest desiderare mortē, di. 2. serm. 3. C f. 39. f. non mori D 40.

Anima sine gratia est sicut terra sterilis di. 2. ser. 4. F f. 44

Anima hominis non est ex traduce, dist. 2. ser. 5. G f. 47

Animæ damnatorū non cognoscunt faciem viuientium, di. 3. ser. 7. G f. 89. & di. 4. ser. 3. C f. 102. & 103

Anima separata an cognoscat facta viuientium, dist. 4. serm. 3. C f. 102

Anima remanet incorrupta post mortem, imo perſicitur, di. 4. f. 7. B f. 114

∴ 4

Animæ

INDEX

- Animæ damnatorum** metapho-
 ricè consumuntur D f.115
Anima potest euadere triplicem
 mortem di.5.fer.34.A f.227
Anima sancti viri desiderat à cor-
 pore separari propter tria, di.6.
 fer.2.B f.270. & quid cognoscat
 separata, ibidem
Anima hominis in qua parte cor-
 poris sit, di.6.fer.4.A f.274
Anima iusti quomodo differen-
 ter egreditur cum iniusto, di.6.
 f.4.B f.274
Anima separata tribus modis in-
 telligit, di.4. fer.3.C f.102
Appetitus coitus insatiabilis, dif.
 fer.4.F f.17
Apum labor alijs confertur vt ex
 hemistichijs Virgilij ostenditur,
 di.2.fer.8.C f.56
Aquilæ quinque conditiones in
 quibus assimilatur morti, di.5.
 fer.4.B f.141
Arboris amputatio comparatur
 temporalium abdicationi, dif.5.
 fer.59.A f.239
Arbitrium non violentatur à cæ-
 lo, di.3.fer.2.I f.68, & 69
Arma militiæ spirituales multi-
 pliciter commendantur, di.5 f.
 20.A f.189
**Artificis obitus & artis commē-
 datio**, dif.5. ferm.31 per totum
 f.220
Artifices boni & mali, di.5.fer.31.
 B f.220. & 221.
Astrologi quomodo sæpe veradi-
 cant, dif.3.fer.2.I f.68
Aucupis obitus: sed quilibet est
 aucups, di.5.ferm.28. per totum,
 f.212
Auibz assimilantur superbi, dif.
 5.fer.29.C f.213
- E**
- Eaptismi sacramentum** voto
 susceptum prodest adultis,
 di.2.fer.4.E fol.43
Beatorum status est omnino in-
 transmutabilis, dif.5. fer.16.D
 f.178
Beatitudo non est in hoc mundo
 dif.5.fer.36.in prin. f.231.
Beatitudinis perfecta salus, dif.5.
 fer.39.C f.240
Belligeri mors commendatur, di.
 6.fer.1.per totum, f.267
Bellum est res periculosa, & qua-
 re dif.6.fer.1.B f.268
Belum triplex, & quod dicendum
 iustum. f.268.
Bene viuere consistit in tribus,
 dif.1.fer.4.B f.14
Beneficium mortis est omnibus
 commune, di.2.fer.2.O f.35
Boni viri obitus & commendatio
 di.5.fer.48. per totum, f.264. &
 265
Bona sunt omnia quæ fecit Deus
 etiam corporalia, dif.1.ferm.3.B
 f.11
Bona temporalia non satiant, dif.
 1.fer.7.A f.26
Bonum pœnitentiæ triplex, dif.2.
 fer.4.G f.44
Bona data seruantur, seruata vero
 amittuntur, dif.2.fer.9.C f.60
Bona huius mundi vana sunt, di.
 3.fer.3 G f.73
Bona quadruplicia quibus priua-
 ti sunt mali, dif.4. ferm.3.per
 totum, f.100
Bonorum operum retributio post
 mortem, dif.4.fer.6.per totum,
 f.109
Bona opera sunt homini natura-
 lia, dif.4.fer.6.A f.109
Bonum triplex confertur à timo-
 re Domini, di.4.fer.10.D f.126
**Bona episcopi & cetera ecclesia-
 stica** ad quos vsus debeant ap-
 plicari, dif.5. ferm.4. A f.139. &
 140.
**Bonorum temporalium im-
 perfectio & coactum perfectio**, di.
 5.fer.39 C f.240.
Bona data manent: seruata per-
 eunt, dif.5.fer.40.C f.243
Breuitas dierum misericord. res

INDEX

& vtiliter homini peccanti data
est, dist. 1. ser. 1. C f. 1
Eius autem ratio est triplex, ibid.
H f. 4

C

CAdauer hominis generat va-
rias bestias, dist. 2. ser. 5. F. f. 46.
& 47.
Calor præseruat à corruptione,
dist. 3. ser. 1. C f. 63
Cambises cooperuit sedem iudi-
cis corio patris, dist. 6. ser. 1. A
f. 267.
Cancer concham apertam lapillo
ne claudatur impedit, dist. 3.
ser. 6. F f. 84.
Cardiaca passio, dist. 5. ser. 38. A
f. 237
Cardinalium collegium est fa-
cies ecclesie, di. 5. ser. 3. A f. 136
Cardinalium mors & funus quã
predicationem exigit, dist. 5. ser.
3. per totum B f. 137
Castaldi seu castellani funus, dist.
5. ser. 27. per totum f. 208
Castitatis laus, dist. 5. ser. 9. B f. 155
Castitas virginialis commendatur
dist. 5. f. 13. B f. 169
Charitatis laus, di. 5. ser. 9. C f. 156
Charitas virtutum varia, di. 5. ser.
17. A f. 182
Cœli altitudo, di. 3. ser. 5. E f. 30
Centrum terræ quantum distet,
dist. 6. ser. 4. B f. 274
Christus quamvis ita scribendum
sit, requiratur tamen in 10.
Citatio triplex ad iudicium, dist.
2. ser. 1. E f. 34
Citatio duplex ad iudicium Dei:
& quid faciendum citato, dist.
5. ser. 6. A f. 145
Citati ad iudicium Dei compa-
rendi necessitas, dist. 5. ser. 27. A
f. 208
Citatio diuersa iusti & iniusti, di.
5. ser. 27. A f. 208 & 209
Ciuitatem trium, scilicet cœle-
stis, terrestris, & infernalis di-

uersa statuta, di. 2. ser. 1. in prin.
f. 31
Cogitatio pro defunctis sancta,
salubris & vtilis, dist. 4. ser. 9. A
f. 120
Cognitio inducit amorem, dist. 1.
1 ser. 2. in prin. f. 34
Cognitio triplex. scil. Dei in Deo,
Dei in creaturis, & creaturarum
in Deo, dist. 3. ser. 3. E f. 70. &
72
Cognitio animarum separatarum,
dist. 6. ser. 2. B f. 270
Coitus precox abbreviat vitam,
dist. 1. ser. 2. D f. 7
Coitus nulla satietas, dist. 1. ser. 4. F f. 17
Conditiones octo pœnæ inferni
dist. 4. ser. 7. E f. 116
Conditiones suffragiorum bonæ
quatuor sunt, dist. 4. ser. 8. B
f. 118. Item quomodo profunt
defunctis, ibid. C
Confessio est necessaria saltem in
proposito, dist. 3. ser. 5. A f. 78
Confessio post remissionem ad
quid valeat, dist. 3. ser. 5. A f. 78
Confessionis vtilitas & conditio-
nes quinque, di. 1. ser. 5. F f. 21
Confessus non cogitur reiterare
confessionem, di. 5. ser. 7. B f. 149
f. 149. & 150
Confessionis similitudo in leena
se lauante, di. 5. ser. 25. C f. 204
Confessio venialium non est ne-
cessaria, di. 5. ser. 43. D f. 252
Confitendi commoditas & ne-
cessitas, di. 5. ser. 43. C f. 252
Consilium à quo petendum, di. 3.
ser. 7. A f. 91
Consilio fiunt opera bona, sed
quomodo consultandum, dist. 4.
ser. 6. C f. 110
Consiliarij iniqui ad restitutionem
tenentur, dist. 4. ser. 6. C f. 110
Cōsiliorum errores varij, ibidem,
C. & D. f. 110. & 111
Continentiæ laus, dist. 5. ser. 9. B
f. 156
Contumacia multiplex, & quia
a 5 con-

INDEX

- contumax, di. 5. ser. 22. B f. 195
 Contritionis dolor debet esse
 maximus, di. 2. ser. 7. B f. 52
 Contritio qualis esse debeat, dist.
 5. ser. 8. C f. 56
 Contritionis proprietates & gra-
 dus, dist. 6. ser. 6. A f. 276
 Continuitas perseverat à corru-
 ptione, di. 3. ser. 2. C f. 65
 Conuiuiorum incommoda, dist.
 7. ser. 1. B f. 63
 Cor hominis insatiabile in vita:
 satiatur autem solo deo, dist. 1.
 ser. 2. E f. 67
 Cor hominis vulturibus diuidi-
 tur, di. 3. ser. 6. F f. 84
 Corpus hominis quale ante pec-
 catum, di. 1. ser. 3. B f. 11
 Corpus hominis vnde composi-
 tum, ibid. D f. 12
 Corpus humanum vile, quia pul-
 vis, di. 2. ser. 5. F f. 46
 Corpus humanum ex quatuor e-
 lementis, sed cur terra præmi-
 neat, dist. 3. ser. 6. C f. 82
 Corpora cœlestia non dominan-
 tur arbitrio, di. 3. ser. 1. I f. 68
 Corpora sanctorum non sunt eo-
 rum, sed cur honorentur, dist. 3.
 ser. 7. F f. 89
 Corporis robur non est appeten-
 dum, dist. 5. ser. 35. A f. 229
 Corporis speciositas non est ap-
 petenda, di. 5. ser. 35. E f. 230
 Corruptio est homini naturalis,
 di. 2. ser. 1. C f. 33
 Corruptio animalis naturalis est
 necessaria durante motu primi
 mobilis: quo cessante potest ef-
 se incorruptio, di. 3. ser. 1. A f. 63
 Corruptionem naturæ quatuor
 ammonent, di. 3. ser. 1. C f. 63
 Crudelitas impediendum opus
 misericordie in defunctis dete-
 statur, dist. 4. ser. 5. B f. 107
 Crux Christi dulcorem inducit
 cogitanti, dist. 1. ser. 5. G f. 21
 Cura & gratia mortuis impendē-
 da, dist. 4. sermone 5. per totum,
 f. 107
 Cura animarum non committitur
 religiosis, di. 5. ser. 6. F f. 148
 Cura Dei an sit in omnes equalis,
 di. 5. ser. 18. ante B f. 184
 D
 Damnatorum deploratio &
 infelicitas, di. 2. ser. 1. F f. 40
 Damna damnatorum triplicia,
 f. 40
 Damnatis varia inscribuntur sup-
 plicia, di. 2. serm. 8. G f. 57
 Damnatorum animæ non co-
 gnoscunt facta viuientium, dist. 3.
 ser. 7. G f. 89. & di. 4. ser. 3. E f. 103
 Damnatis an prosint orationes,
 dist. 4. ser. 9. B f. 118
 Damnatorum pœna ex quatuor,
 dist. 5. ser. 42. C f. 230
 Damnatio impiorum est misera-
 bilis triplici ratione, di. 4. ser. 4.
 B f. 104
 Defectus omnis quomodo evita-
 bitur, di. 1. ser. 1. M f. 6
 Defectus quinque vitæ nostræ,
 di. 1. ser. 2. B f. 7
 Defectus tres habet homo in hac
 vita, dist. 1. sermon. 7. BCD, f. 26.
 & 27.
 Defunctis prosunt opera miseri-
 cordiæ viuientium, dist. 4. ser. 5.
 A f. 107
 Defunctorum quatuor recepta-
 cula, dist. 4. ser. 10. A f. 124
 Desiderium quadruplex, dist. 1.
 ser. 4. B f. 15
 Desiderium iusti in mortem, dist.
 1. ser. 46. A f. 259
 Deus fidelis absque iniquitate,
 dist. 3. ser. 5. B f. 78
 Deus quatuor facit remittende
 peccatum, dist. 3. ser. 7. B f. 87
 Deus omnia cognoscit, omnia
 creauit, ibid. C f. 87
 Deus quomodo recordatur, Df. 88
 Dei percussio triplex, scilicet ad emen-
 dationem, occasionem, & dam-
 nationem, dist. 5. serm. 3. A & D
 f. 136. & 138

INDEX

- Deus quomodo dicitur pater, dist. 5. serm. 7. D f. 190
 Deus an curet omnes æqualiter. dist. 5. ser. 1. s. ante B f. 184
 Deus facit nos crescere in omni bono, & est auctor operationis bonæ, dist. 5. ser. 39. A f. 438
 Deus diligendus est reuerenter, ibid. D f. 241
 Diaboli insidiaz vitandæ sunt, dist. 6. ser. 9. per totum f. 283
 Dies æterni quibus dentur, dist. 1. ser. 1. A f. 2
 Dies longi & dies breues quibus ibid.
 Dies hominis tripliciter breues, 3. A B littera vsque in finem sermonis, f. 3
 Dierum breuitas misericorditer & vtiliter homini peccanti data est, dist. 1. ser. 1. C f. 3
 Dies breues sunt ex paucitate, D fol. 3.
 Dies pauci sunt ex duobus, ibi dem, E f. 3
 Dies mortis propinquus est hominibus, dist. 3. ser. 2. B 66. oculus, & ignoratur de eo tria, ibidem C est misticus, & ad mortem quatuor miranda consequuntur, D fol. 67. est tutus & securus, H f. 63
 Dies natiuitatis hominis est dolorosus & laboriosus, dist. 3. ser. 2. R f. 69
 Diem mortis cur nesciamus, dist. 3. ser. 4. C f. 75
 Digitorum in manu significatio, dist. 5. ser. 31. A f. 220
 Diuitiaz quibus competant, dist. 5. ser. 17. ante B f. 180
 Diuitiarum copia non est appetenda, dist. 5. ser. 35. C f. 230
 Diuitiz nocent & capiunt, dist. 5. ser. 4. B f. 243
 Diuites magis honorantur propter vtilitatem, dist. 5. serm. 17. ante B f. 180
 Diuitis mors amarior quam pauperis, dist. 5. ser. 38 B per totum f. 235
 Diuitis mors distinct. 5. sermo. 38. per totum, fo. 242. & mala accidentia per mortem, ibid. A
 Diuitis funus, dist. 5. serm. 40. per totum f. 243
 Docti viri obitus & commendatio, dist. 5. sermone 25. per totum, f. 202
 Docti & indocti differentia, dist. 5. ser. 25. in prin. f. 202
 Doctrina plus valet facto quam verbo, dist. 5. ser. 5. D f. 145
 Doctrinæ suæ efficaciam ostendit dominus, dist. 3. ser. 1. F f. 65
 Doctrinæ perfectorum doctorum habet quatuor conditiones, dist. 5. serm. 25. B f. 199
 Doctoris legum aut canonum commendatio, dist. 5. serm. 21. per totum. f. 190
 Dolor contritionis debet esse maximus, dist. 7. ser. 2. B f. 52
 Domui ruinosæ comparatur homo, dist. 2. ser. 2. F f. 37
 Domus triplex hominis, distinct. 3. ser. 4. A f. 373
 Dotes animæ beatæ & dotes corporis, dist. 3. ser. F f. 72
 Dotauit deus hominē in tribus, dist. 4. ser. 2. f. 96
 Drachmarum significatio, dist. 4. ser. 8. D f. 119
 Ducis obitus, dist. 5. sermone 26. per totum quæ ei necessaria, B f. 179
 Ducis Calabriae fastus ultra Cærolum sancti Ludouici germanum, dist. 5. ser. 35. B f. 230
- E
- Elementa confunduntur in inferno, dist. 4. ser. 7. E f. 113
 Eleemosyna etiam peccatoribus indigentibus danda, dist. 1. ser. 4. D f. 16
 Eleemosynarum dationis quinque conditiones, dist. 5. serm. 11. post, B f. 162
 Epif.

INDEX.

Episcopi obitum concernentia,
di. 5. ser. 4. per totum, f. 139
Episcopi officium honorabile est,
di. 5. ser. 4. A f. 139
Episcopus debet in quinque cor-
respondere operibus Christi di.
5. ser. 4. A f. 139
Episcoporum triplex examen in
iudicio Dei di. 5. ser. 4. C f. 142
Ephimeron piscem, 40. horas vi-
uere di. 3. ser. 4. C f. 75
Errores in consilijs varii. distin.
4. ser. 6. C & D f. 110. & 111
Ætatiū varietas facit vitam cala-
mitosam di. 1. ser. 5. D f. 20
Ætates tres hominis dist. 1. ser. 6.
E fol. 24
Examen Episcoporum triplex in
iudicio dei di. 5. ser. 4. C. f. 142
Excommunicatis in quibus non
est communicandum, di. 2. ser.
2. C f. 35
Excommunicato indigenti dan-
da est elemosyna, di. 5. ser. 17. A
fol. 234
Exitus spiritus irrevocabilis, di. 2.
ser. 5. A & D 45. & 46 & est
formidabilis propter tria. ibi. E
fol. 46

F.

Fame claritas nō est appetenda
di. 5. secundum 25. D f. 230
Feno comparatur corpus huma-
num. dist. 3. ser. 7. f. 88
Feno assimilatur caro humana.
dist. 5. ser. 35. f. 231
Festinant tres precipue, dist. 1. ser.
7. C f. 230
Fistili vasi comparatur corpus hu-
manum, dist. 3. ser. 6. B f. 27
Fides ad salutem necessaria, quā
diabolus tollere laborat, dist. 4.
ser. 9. C f. 142
Figura mortis monstruosa, dist. 2.
ser. 4. A f. 38
Finis triplex peccatorum. dist. 2.
ser. 7. E f. 55
Finis bonorum egisse: malorum

agere. bonus enim in facto esse:
malus in solo fieri delectatur,
dist. 5. ser. 33. B fol. 225
Flendum est pro se dist. 7. ser. 4.
per totum, f. 194
Floris interitus homini compa-
ratur dist. 1. ser. 2. **PK.** f. 9.
Flores humanę vitę, dist. 5. ser. 3. 5.
G fol. 231
Formido mortis ex figura eius,
dist. 2. ser. 3. A f. 38.
Fragilitas humanę vitę dist. 1.
ser. 6. per totum f. 22
Frater mortuus apparuit fratri
tri docens, distin. 5. ser. 34. A
fol. 217
Frigus præservat à corruptione
dist. 3. ser. 1. C folio 63
Fructus boni & mali enumeran-
tur dist. 5. ser. 5. ante C f. 144
Fulica nutrit pullum aquilę ele-
ctum, di. 5. ser. 39. B fol. 240

G.

Galli avis natura, qui altero o-
culo terram inspicit, altero
vultures & aquilas observat, di.
2. ser. 1. B f. 39
Gaudium æternum solus deus
dare potest dist. 4. ser. 6. F fo-
lio 112
Generatio hominis qualis fuisset
si non peccassent protoplasti,
di. 1. ser. 2. A fol. 6
Gloriatio triplex tollitur ab ho-
mine in morte, distin. 4. ser. 2.
fol. 97
Gratia dei necessaria est ad me-
ritum, dist. 2. ser. 4. F fol. 44
Gratia diuina plus operatur quia
tota natura, dist. 3. ser. 7. B fo. 87
Gratia triplex fit iusto morienti,
dist. 5. ser. 3. C fol. 137
Gratia dei duo facit specialiter in
homine, dist. 5. ser. 10. A fo. 157
Gradus vtilitatis humani corpo-
ris, dist. 2. ser. 5. F f. 40
Gulosi assimilantur piscibus, dist.
5. ser. 19. A f. 215
Homo

INDEX.

H

Homo quando immortalis erat ante peccatum, dist. 1. ser. 1. B fol. 3
 Homo solus peregrinatur F fol. 3
 Homo est putredo propter tria, dist. 1. ser. 3. G fol. 3
 Homo ex humo factus, dist. 1. ser. 3. A fol. 10. & 11
 Homines per domum gratie possunt equari angelis per singulos gradus dist. 3. ser. 6. G fol. 35
 Homo quando factus ad imaginem dei, dist. 4. ser. 2. D fol. 98
 Hominis descriptio secundum Philosophum dist. 1. ser. 3. C folio 11
 Hominis vilitas ex parte corporis, di. 2. ser. 5. C D E F fol. 45. & 46. & ipsius nobilitas ex parte animae, G fol. 47
 Hominis cadaver gignit diuersas bestias, di. 2. sermo 5. F. folio 46. & 47
 Homo quomodo ad nihilum redigitur, dist. 2. ser. 6. F & G fol. 50 & 51
 Homo omnium nobilissimus di. 4. ser. 4. E fol. 105
 Homo rex à deo constitutus est, di. 4. ser. 9. A fol. 109
 Hominis post mortem putrefactio miserabilis, dist. 5. ser. 15. à C vsque ad finem, fol. 174. & 175.
 Homines licet non peccasset Adam fuissent in multis tamen dissimiles, dist. 5. ser. 18. in principi, fol. 182
 Homicidij grauitas dist. 2. ser. 4. D fol. 43
 Horribilitas mortis dist. 2. ser. 3. per totum fol. 41
 Hopes subdolos est mundus, qui primo blanditur, & post spo-liat di. 2. ser. 9. C fol. 60
 Hostes diaboli euadunt carcerem eis in quem amici eius coniunguntur, di. 5. ser. 29. C fol. 216

I

Ignitorum assimilatur custos animae di. 3. ser. 8. D fol. 92
 Ignorantia quadruplex est in nobis, dist. 1. ser. 1. R fol. 5
 Ignoratur de morte quatuor ibi.
 Ignorantia triplex de morte, secundum triplex tempus dist. 3. ser. 2. C fol. 66
 Ignorantia triplex valde nota di. 4. ser. 1. D fol. 96
 Ignoramus dies nostros di. 1. ser. 1. I fol. 4
 Ignis appellatione omnis poena vehemens significatur dist. 4. ser. 1. C fol. 95
 Imperatoris sublimitas & status eius dignitas, distincto, 5. ser. 14. per totum. fol. 170
 Imperator imperat mari & terra, ibidem, A fol. 170
 Imperatorum quorundam vitia ante, B fol. 171
 Incertitudo mortis ex quatuor. di. 12. ser. 2. F fol. 37
 Incineratio an omnibus hominibus competat, di. 13. ser. 7. H fol. 90
 Indulgentiarum quomodo profint defunctis, dist. 4. ser. 9. G folio 124
 Inferni locus, distincto, 4. sermo. 7. E folio 116
 Inferni octo pessimae conditiones, dist. 4. ser. 7. E fol. 115
 In campo defuncti commendatio, dist. 6. sermo. 2. per totum fol. 269
 Inquisitioni necessaria, di. 5. sermo. 27. C fol. 210
 Inobedientia accipitur quandoque generaliter: & aggravatur multipliciter peccatorum grauiamina varia, dist. 2. sermo 4. B fol. 42
 Intellectus seu cognitio animarum separatarum, dist. 6. sermo. 2. B fol. 270
 Israel significat statum ecclesiae, dist. 1.

INDEX.

- dist. 5. sermo 2. B fol. 133
 Iudicis obitus & iudicij extremi
 declaratio, di. 5. serm. 22. per to-
 tum fol. 194
 Iudicium hominum est in tribus
 simile, ibid. C fol. 196
 Iudicio imminente an omnes
 prius morientur, dist. 3. serm. 7.
 H fol. 90
 Iudicij diuini formido, dist. 1. ser.
 5 H fol. 22
 Iudicii supremi irreuocabilitas
 fol. 22
 Iudicium particulare & vniuer-
 sale quomodo fit & fiet, an mē-
 taliter, an vocaliter, dist. 5. ser.
 6. B fol. 146
 Iudicii diuini æquitas, di. 5. serm.
 27. in prin. fol. 208
 Iugum domini & iugum mundi,
 di. 5. ser. 12. B fol. 165
 Iusti & iniusti diuersa citatio, di.
 5. ser. 27. A fol. 208
 Iusti conditiones describuntur,
 di. 5. ser. 44. C fol. 254
 Iustus non tristatur, dist. 5. sermo-
 ne 45. B fol. 258
 Iusti desiderantis mori, obitus, &
 perfectio, dist. 5. ser. 46. per to-
 tum, fol. 259
 Iusti mors non est stenda, dist. 7.
 ser. 6. per totum, fol. 298
 Iustitia humana deficit à diuina
 in duobus, di. 1. ser. 2. B fol. 7
 Iustitiæ aequalitas ostenditur etiā
 in morte, distin. 2. serm. 2. E,
 fol. 36
 Iustitia originalis quale donum,
 dist. 2. ser. 6. D fol. 49
 Iustitia duplex, dist. 2. serm. 8. H,
 fol. 58
 Iustitia duplex, dist. 2. serm. 8. H
 folio 58
 Iuuenis religiosi boni obitus, di.
 5. ser. 11. per totum fol. 160
 Iuueni obitus, dist. 5. sermone 32
 per totum, fol. 222
 Iuueni magis necessaria est me-
 moria mortis quam seni, dist. 5.
- ser. 32. B fol. 223
 Iuuentutis bonæ laus, di. 5. ser. 11.
 A, fol. 160, & 16.
- L
- Labor nutrit animos, distin. 1.
 ser. 1. H fol. 4
 Lachrymandum an sit pro mor-
 tuis, di. 1. ser. 4. H fol. 18
 Lachrymæ pro mortuis mitigant
 dolorem, ibid.
 Languorem amplissimum curat
 medicina quam nobis Christus
 deus sanguine suo fecit, dist. 5.
 ser. 6. A fol. 146
 Laus sanctorum, di. 6. sermo 8. A,
 fol. 180. & 181
 Laudabilis esse prælegit sapiens
 quàm laudati, dist. 3. serm. 3. C
 fol. 71
 Laudare qualiter deceat in præ-
 mio C, fol. 1
 Laudatur dignus & indignus ab
 homine, & ab opere, dist. 3. ser. 3.
 B fol. 70
 Lexna se lauat ne à leone cognos-
 scatur cum pardo colisse, dist.
 5. ser. 25. C fol. 204
 Legum doctotis aut canonum
 commendatio, dist. 5. serm. 21.
 per totum, fol. 192
 Latitudo mundi nō habita cruciat:
 habita non satiat: & perdita
 non delectat, distin. 1. serm. 7. E
 fol. 28
 Linguz dolosæ apponenda est
 lingua patens, dist. 6. serm. 9. A,
 fol. 282
 Locutio defunctorum ad nos tri-
 plex, di. 4. ser. 9. E fol. 123
 Locus æternitatis ad quem homo
 vadit, di. 4. sermo 4. per totum,
 fol. 103
 Locus inferni, & purgatorii, &
 paradisi ubi sit, dist. 4. serm. 7. E
 fol. 116
 Locus afflictionis est mundus. di.
 5. ser. 41. in prin. fol. 244
 Luctus

INDEX

Zucūs morientium cito finien-
 dus, di. 7. ser. 1. A f. 284
 Lugendum an sit pro mortuis, di.
 1. ser. 4. H f. 18
 Luto comparatur humanum cor-
 pus, dist. c. ser. 6 A f. 81

M

Magni viri obitus, dist. 5. ser-
 mone 1. per totum, fol. 182.
 & 183.
 Malum triplex in natiuitate ho-
 minis ostenditur, distinct. 1. ser.
 2. E f. 7
 Malum vt malum non inducit o-
 peratione, dist. 2. sermo. 8. in
 principio, f. 55
 Mala visu & mala intentione fa-
 ctis conuertuntur saepe in bo-
 num, dist. 2. sermone 9. in prin-
 cipio, f. 59
 Malum poenae minus est quam
 culpa, dist. 3. serm. 5. in princ.
 f. 73
 Mala quatuor contra peccatores,
 dist. 4. ser. 1. C f. 95
 Manus domini tangit in purga-
 torio quinque digitis, id est,
 quinque poenis, dist. 4. serm. 10.
 E f. 128
 Mansiones multae in domo dei
 dist. 4. ser. 4. in fine, f. 106
 Maris crementum & decremen-
 tum, dist. 4. serm. 3. in principio
 fol. 117
 Maris pericula, distinct. 5. sermo-
 ne 38. B f. 237
 Mori assimilatur vita humana, di.
 5. ser. 38. B 237
 Mare representat mortem, dist. 6.
 ser. 3. A f. 275
 Massilienses permittebant ni-
 mium beatis, & nimium mise-
 ris sibi mortem inferre, dist. 1.
 serm. 1. f. 3
 Medicina quam nobis Christus
 de sanguine suo fecit, curat lan-
 guorem amplissimum, dist. 5. ser-
 mone 6. A f. 146

Medicinarum ars laudatur qua-
 drupliciter, dist. 5. sermone 24. A
 f. 199.
 Medici obitus & commendatio,
 dist. 5. sermone 24. per totum,
 fol. 199 & 200.
 Memorari Dei quid sit, dist. 1. r.
 serm. 6. A & quomodo nobis est
 necessarium, ibidem conse-
 quenter, f. 23
 Memoria mortis est valde utilis
 dist. ser. 2. D f. 36
 Memoria mortis valet contra su-
 perbiam, auaritiam, & luxuriam,
 &c. dist. 2. ser. 7. in princ. f. 51.
 Memoria mortis poenosa est ali-
 quibus, dist. 2. ser. 9. f. 59
 Memoria defunctorum quid
 & quibus profit, dist. 4. ser. 7. in
 principio & A f. 113
 Memoria alicuius duplici de cau-
 sa est appreciabilis, dist. 5. ser-
 mone 9. D f. 156
 Memoria laus, dist. 5. serm. 32. A
 f. 23
 Memores esse oportet beneficio-
 rum Dei, dist. 5. ser. 32. A f. 223
 Memoria mortis magis necessa-
 ria est iuuenti quam seni, ibid. B
 f. 223
 Mendicus quid differat à paupe-
 re, dist. 6. ser. 27. A f. 234
 Merendi locus non est in inferno
 dist. 5. ser. 45. ante B f. 258
 Mercator an commendabilis, dif-
 5. ser. 30. B f. 218
 Messalina est, vt Iuuenalis satyra
 6. dicit, quae lassata viris, licet
 non satiata recessit, dist. 1. ser. 4.
 F f. 17
 Messaline libido, dist. 3. serm. 5. D
 fol. 80
 Militis boni obitus, dist. 5. ser. 19.
 per totum, f. 185
 Militandi locus duntaxat in hoc
 mundo ibi ante B f. 187
 Militare propter stipendia an sit
 licitum ibi. B f. 178
 Militia bona & licita quae sit, fol.
 176. & 187
 Militis

INDEX

- Militis religiosi obitus, status & commendatio**, dif. 5. ser. 20. per totum, f. 189
- Militia multiplex A per totum**, f. 189. & 190
- Miranda quatuor contingunt in morte**: quia confirmatur voluntas, dif. 3. serm. 2. D f. 67. satiatur cor ibi f. 68. E ordinatur quod in mundo non potest ordinari f. 68. puniunt ea quæ non possunt hic puniri G f. 68
- Miseria humanæ conditionis** dif. 3. ser. 6. per totum, f. 81. & 82
- Miseria damnatorum omni bono spoliatorum**, dif. 5. serm. 42. C f. 149
- Misericordia summo opere laudatur** dif. 2. serm. 2. B f. 35
- Misericordia dei à quibus separatur**, dif. 2. serm. 14 E f. 128
- Misericordiz dei aliquid iustitiz annexum est**, dif. 4. ser. 1. ante D f. 98
- Misericordia commendatur**, dif. 5. serm. 45. post B vsque A f. 258
- Misericordia dei triplex de qua beati gaudent**, d. 7. ser. 6. B f. 299
- Missio in diuinis quid sit**, dif. 5. ser. 7. C f. 150
- Mortem sibi inferre & nimium beatis & nimium miseris permittebant Massilienses**, di. 1. ser. 1. C f. 3
- Mortem sibi inferre nemini licet: sed eam optare permittitur perfectis** f. 3
- Mortis inuitabilitas timenda est omnibus G 4. & de ea ignorantur quatuor**, ibi. R f. 5
- Mors an sit pœna homini**, dif. 2. ser. 1. C f. 33
- Mors est quædam citatio Iudicialis E** f. 34
- Mors benefica & nociua**, di. 2. ser. 2. B 35. & est omnibus communis C f. 3
- Mors tres singularitates excludit**, superbiz, auaritiz, & inuidi 2. di. 2. ser. 2. C f. 35
- Mortis memoria est valde utilis**, ibidem D f. 36
- Mors iusta**, ibid. E f. 36
- Mortis incertitudo ex quatuor**, dif. 2. ser. 2. F f. 37
- Mortis terribilitas & horror**, dif. 2. serm. 3 per totum, f. 38
- Mortis figura monstruosa**, dif. 2. ser. 3. A fol. 38
- Mors assimilatur viperæ: elephanti & lupo**, ibid. A fol. 38
- Mors mordet corpus non animam**, distinctione 2. ser. 3. C f. 39
- Mors cur in filios primorum parentum tranfit**, dif. 2. serm. 4. H
- Mortis terminus triplex**, dif. 1. ser. 4. B f. 15
- Mors est terribilissimū omnium terribilium, & generalis**, dif. 2. ser. 6. per totum C f. 48
- Mors corporis non est timenda: quia per eam peruenitur ad gloriam**, ibid. B f. 49
- Mors est generalis, cuius causa ponitur ibidem C** fol. 48
- Mors cur nobis necessaria**, ibid. ante D f. 49
- Mors est horribilis & damnoſa homini in multis**, dif. 2. ser. 9. B f. 60. & 61
- Mortis memoria pœnoſa est aliquibus**, B f. 60
- Mors corporis non reputatur sanctis ad detrimentum B** f. 60
- Mors est bona propter tria**, D f. 60. & 61. tollit enim superbiam iudicio dei subito, quæ comparanda sunt in fine f. 61
- Mors simpliciter mala est fugienda**, per accidens tamen appetenda damnatis, dif. 3. serm. 1. B fol. 63
- Mors melior quam vita**, dif. 3. ser. 2. L fol. 69
- Mortis utilitates plurimæ**, dif. 4. ser. 6. B f. 141
- Mortis quinque conditiones**, in quibus assimilatur Aquilæ dif. 5. ser. 4. f. 141
- Nuditatis erubescētia est ex culpa**

INDEX.

passer. 5. A f. 142
 • Mortem appetunt sancti tribus de
 causis, dist. 5. ser. 6. C f. 147
 Mors omnia pulchra & commen-
 dabilia in hac vita annihilat
 dist. 5. ser. 30. A f. 217
 Mors varijs beluis assimilatur,
 dist. 5. ser. 33. A f. 225
 Mors assimilatur sumno propter
 tria, dist. 5. ser. 34. D f. 229
 Mors diutius amarior quàm pau-
 peris, dist. 5. ser. 37. B f. 235
 Mors secundum quid est eligibi-
 lis, dist. 5. ser. 52. in prin. f. 247
 Mors viri boni habet quatuor
 prerogatiuas, distin. 4. ser. 32. A
 f. 248
 Mors subitanea est timenda, dist.
 52. serm. 53. A f. 250
 Mortis velocitas, obscuritas, hu-
 militas, & mutabilitas descri-
 buntur, dist. 5. ser. 53. post A fol.
 250. & 251.
 Mors peccatorum pessima, dist. 5.
 ser. 47. per totum f. 262
 Mors est bona: melior, optima dis-
 6. ser. 1. A f. 267
 Mors corporis quid differat à
 morte animæ, dist. 6. serm. 6. A.
 f. 278
 Mors violenta est meritoria: sed
 non naturalis, dist. 6. serm. 8. B
 f. 282
 Mori bene quis dicatur, distin. 1.
 serm. 4. B f. 13
 Mori non debere hominem opi-
 nantes, distin. 2. serm. 5. in princ.
 f. 44
 Mori animam credentium error,
 dist. 5. ser. 34. in prin. f. 227
 Moriendi causæ, & necessitas, &
 generalitas, dist. 1. serm. 3. C. f. 11.
 & 12.
 Morientes male sunt in quadri-
 plici differentia, dist. 2. ser. 7. E
 fol. 53
 Morietur differentia, distin. 5.
 serm. 26. A f. 206
 Moriens voluntarie, dist. 5. ser. 55.
 per totum, f. 256

Mortui an præferantur viuis, dist.
 3. serm. 3. per totum & præcipue
 E f. 70. & 71
 Mortuis profunt opera animæ vi-
 uentium, dist. 4. ser. 5. A f. 107
 Motus perseverat à corruptione,
 dist. 3. serm. 1. C f. 63
 Mors cur æquanimiter toleran-
 da, di.
 Motus sit causa perfectionis, dist. 5.
 serm. 36. A f. 231
 Mulier religiosa commendatur,
 dist. 5. serm. 13. per totum, f. 167
 Mulier rete diaboli, & eius insi-
 diz, dist. 5. ser. 19. B f. 215
 Mulieris nobilis & pulchræ obi-
 tus, di. 5. ser. 35. per totum, f. 229
 Mulieris sanctæ obitus, dist. 5. ser.
 32. per totum, f. 231. & 236.
 Mundus est subdolos hospes, qui
 primo blanditur & post spoliatur,
 dist. 2. ser. 9. C f. 60
 Mundus non potest dare eter-
 num gaudium, dist. 4. serm. 6.
 f. 110
 Mundicia humana deficit à diui-
 na, dist. 1. ser. 2. C f. 7
 Munimè quomodo nascatur, dist.
 5. ser. 7. D f. 118

N

Natiuitas hominis est duplex,
 in vtero scilicet, & ex vtero.
 In vtero autem, secundum hunc
 solus Christus sine originali
 natus est peccato, dist. 1. serm. 2.
 E f. 7
 Natiuitas illegitima quibus pri-
 uet, f. 8
 Natiuitas non celebratur, sed
 mortis dies, dist. 3. ser. 2. L f. 69
 Naues ad quid inuentæ, dist. 1. ser.
 7. F f. 29
 Negotia licita laicis: sed clericis
 illicita, dist. 5. ser. 10. A f. 157
 Nihilum fieri velint damnati, di.
 4. ser. 1. ante D f. 96
 Nobilitas hominis, dist. 4. ser. 4. E
 fol. 105

O

Nosse

INDEX.

Nosse seipsum prodest, dist. 4. ser. 6. A.	f. 113	ser. 5. in princip.	f. 44
Notarij obitus & officium, dist. 5. ser. 23. per totum,	f. 156	Orationes pro defunctis faciendę dist. 4. serm. 9. per totum, fol. 120. & 121	
Notario aut scribæ hono opus est quadruplici peritia, dist. 5. serm. 23. B.	f. 158	Orationes an prosint damnatis, ibidem B.	f. 121
Nonissimum quadruplex, dist. 2. serm. 8. F. f. 53. dist. 3. serm. 8. in princ.	f. 90	Orationes quales esse debeant, dist. 5. serm. 7. A.	f. 149
Nuditās animæ à gratia erubescibilior quàm corpōis,	f. 90	Ordo in inferno triplex : & triplex ordinis confusio, dist. 4. serm. 7. F.	f. 116
Nuditās duplex, dist. 3. serm. 8. H fol. 94.		Originalis peccati solus Christus exuers cui ramen adiungenda est diua virgo Maria : vt alibi correctum est per Genatem nostrum : hoc autem habetur, dist. 1. ser. 2. E.	f. 7
Numerus dierum quomodo sciri potest, qui vtrum per astrologiam, dist. 1. ser. 1. L.	f. 5	Originalis iustitia quale bonum, dist. 2. ser. 6. D.	f. 49
Nuncij ad pœnitentiam, dist. 5. serm. 27. B.	f. 209		

O

Obedientia mera seu puta quæ sit, dist. 2. ser. 1. A.	f. 31	Palma quanto annosior tanto fructuosior, dist. 5. ser. 33. B fol. 226	
Obedientia triplex, dist. 5. ser. 10. B.	f. 159	Papæ transitus seu obitus, dist. 5. ser. 1. per totum	f. 119
Oblationes faciendę in anniuersario, dist. 4. serm. 8. per totum, fol. 117,		Papa dicitur summus, dist. 5. ser. 1. A.	f. 129
Obluio rerum vnde dist. 1. serm. 7. G.	f. 10	Papa potest subesse tripliciter alteri sed ei subsunt omnes, dist. 5. ser. 1. ab A vsque C f. 129. & 130	
Officium Episcopi est honorabile, dist. 5. serm. 4. A.	f. 139	Papæ obitus habetur dist. 5. per totum,	f. 132
Omissio quomodo est peccatum, & quomodo ei concurret actus voluntatis, dist. 2. serm. 6. F.	f. 50	Papalis dignitatis excellentia, dist. 5. serm. 2. A.	f. 132
Onera transeunt ad hæredes vt mors protoplasti ad filios, dist. 2. serm. 4. H.	f. 44	Paralysis passio, dist. 5. ser. 38. A f. 2. 7	
Opera septem misericordiæ enumerantur, dist. 4. ser. 10. B.	f. 127	Passionum varietates, dist. 1. ser. 2. M.	f. 10
Opera existentis in peccato mortali non prosunt ei directe ad vitam æternam : licet ad alia bona, dist. 2. ser. 8. D.	f. 56	Passeres habent morbum caducum, dist. 5. ser. 28. C.	f. 114
Opera quæ reprobantur enumerantur, dist. 4. ser. 6. B.	f. 110	Pascha nostrum Christus, dist. 1. serm. 4. C.	f. 16
Opera bona sunt deliberate, E fol. 111.		Paternitas quomodo attribuitur Deo, dist. 5. serm. 7. D.	f. 150
Opinio erronea credentium hominem non debere mori, dist. 2.		Patientia commendatur, dist. 5. serm. 48. A.	f. 26
		Patientiam habendam esse, dist. 7. serm. 5. per totum,	f. 296
			Pauo

INDEX

- Pauo exultat in pulchritudine
caude, dist. 5. ser. 35. in princip.
fol. 239.
- Pauperas contemptibilis vide-
tur, dist. 1. serm. 5. E f. 21
- Pauperis obitus, dist. 5. ser. 37. per
totum f. 234
- Pauper quid differat à mendico,
ibid. A f. 234
- Pauperis funus, dist. 5. serm. 39. per
totum. f. 239
- Pauperi Deus multa bona con-
fert, dist. 5. ser. 40. A f. 242
- Paupertatis commendatio, dist. 5.
serm. 39. in prin. f. 239 & serm.
40. per totum, f. 242
- Pax triplex ex bonis operibus
nascitur, dist. 4. ser. 6. E f. 111
- Pacem sapientes per tres virtutes
assequuntur, scilicet per abdi-
cationem bonorum, patientiam
& humilitatem, f. 111
- Peccatores sunt in statu pericu-
loso propter tria, dist. 2. serm. 4.
C f. 43
- Peccatorum preces non exaudi-
untur pro defunctis, dist. 3. ser.
8. A f. 117
- Peccatoribus indigentibus elee-
mosyna etiam danda, dist. 1. ser.
4. D f. 16
- Peccator plorandus est cum vivit
plus quam iustus cum moritur,
dist. 2. serm. 9. B f. 60
- Peccatum originale quomodo in
filios transeat & alia peccata
non, dist. 2. ser. 4. A f. 41
- Peccatum primum superbia &
non inobedientia, B f. 42
- peccant omnes præter Christum
& quod ecclesia pie credit, di-
uam virginem Mariam peccato
originali & actuali carere, dist.
2. ser. 6. D f. 49
- Peccata citius fiunt quam abluā-
tur, dist. 2. ser. 7. B f. 52
- Peccatum triplex exclu. à Pro-
pheta dicente. Beatus vir qui
non abiit in con. impi. &c. dist.
3. ser. 8. A f. 91
- Peccato temporali quomodo de-
beatur poena æterna, dist. 4. ser.
4. C f. 105
- Peccatum quinque fecit, in ho-
mine peccatore fugienda, dist. 5.
serm. 48. A f. 262
- Pœna purgatorij querat ut purga-
torij poena, dist. 1. serm. 1. M, f. 5.
& 6.
- Pœnarum legalium genera om-
nia damnatis applicantur, dist.
2. serm. 3. F f. 40
- Pœna triplex in extremo iudicio
dist. 2. serm. 5. E f. 80
- Pœna purgatorij duplex, scilicet dampni
& sensus, dist. 4. ser. 3. C f. 118
- Pœnæ infernalis quinque quali-
tates, dist. 5. serm. 28. B f. 213
- Pœna æterna quomodo debeat
peccato temporali, dist. 4. serm.
4. C f. 105
- Pœnitentiz triplex bonum, dist.
2. serm. 4. G f. 44
- Pœnitentia sera videtur coacta,
dist. 2. ser. 7. f. 52
- Pœnitentiz tempora & gravita-
tes, dist. 4. ser. 10. A. f. 125. & 126
- Pœnitens qualis esse debeat, dist.
5. serm. 3. C f. 153
- Pœnitentiz nunciij, dist. 5. ser. 37. B
fol. 219.
- Pœnitentiam concernentia, dist.
6. ser. 6. A f. 277
- Peregrinatio est vita solius ho-
minis super terram, dist. 1. ser. 1. E
fol. 3
- Peregrinatur solus homo in Hie-
rusalem, f. 4
- Perpetuatio vitæ humanæ an fie-
ri potuit, dist. 3. ser. 1. A f. 62
- Percussio Dei triplex, scilicet ad
emendationem, occasionem, &
damnationem, dist. 5. serm. 4. D
f. 138
- Pestilentia carnis in omnes tran-
sijt, dist. 3. ser. 8. B f. 91
- Petrus martyr non sensit conta-
gium mortalis peccati, dist. 3. ser.
4. B f. 63
- Pietatis commendatio ponitur,
dist. 4. ser. 9. A f. 120. & 121
- Piscibus assimilantur gulosi, di. 5.
e 2 serm.

I N D E X

- Serm. 29. A** f. 215
Plebani vel Prælati obitus de-
 plangitur, di. 5. f. 5. per totum f. 142
Plebanum bonum & idoneum
 faciunt quatuor B f. 143
Plorare licet, sed temperate, dist.
 7. ser. 3. per totum f. 192
Polycratis tyrani felicitas in mi-
 seriam, versa docetur, dis. 1. serm.
 2. H f. 9
Pontificis obitum concernentia,
 dis. 5. ser. 3. per totum, f. 132
Porcus nihil boni priusquam
 moriatur affert, dis. 1. ser. 3. Cf. 16
**Porta duplex misericordiae, & por-
 nitentiae & iustitiae**, dist. 3. ser. 3.
 D f. 71
Præceptum multiplex, dis. 2. ser.
 1. A f. 31
**Prædicaturum ad populum in fun-
 eribus oportet tria prætende-
 re**, scilicet, eruditionem populi, ho-
 norem Dei. & commendatio-
 nem defuncti in proemio ABC.
Prædicator bonus dicitur Israel,
 ibid. B f. 1
**Prælatum bonum & idoneum fa-
 ciunt quatuor**, dist. 5. serm. 5. B
 fol. 143
**Præsentium bonorum illaquea-
 tio**, di. 5. serm. 28. A f. 212
Prævaricator quid sit, di. 4. ser. 1.
 B f. 95
Prima transgressio fuit in Adam
 completa, di. 2. ser. 4. B f. 42
Prioris funus, dist. 5. serm. 8. per
 totum, f. 111
Prioris officium & dignitas, ibi-
 dem A f. 151
Prioris funus & officium, dis. 5.
 serm. 9. per totum, f. 154
Principis obitus, dist. 5. ser. 17. per
 totum, f. 179
**Principatu digni & indigni de-
 terminantur** ibidem A f. 179
Principem decent dignitas, ibidem
 ante B f. 180
Processio & missio in diuinis, dist.
 5. ser. 7. C f. 150
Prophetia comminationis non
 semper impletur sicut promif-
 sionis, dist. 3. ser. 5. B f. 78
Prudentia nascitur ex tempore,
 dist. 1. ser. 4. D f. 20
Puellæ obitus, dist. 5. serm. 34. per
 totum f. 274
Puellæ quid nominis ibidem C
 fol. 228.
Pugna multiplex in morte, dist. 2.
 serm. 3. A f. 40
Pulvis est corpus humanum, dist.
 2. serm. 5. F f. 47
Purgatorij poena quanta sit, dist. 1.
 ser. 1. M f. 6
Purgatorij locus & poenæ, dist. 4.
 ser. 8. B & C f. 118
Purgatorij iuuamina, dist. 6. ser. 8.
 per totum. f. 281
Purgandorum tres modi. dist. 4.
 ser. 9. D f. 128
- Q
- Q**uare totum tempus breue
 reputandum sit ostenditur,
 dist. 1. ser. 2. H f. 8
- R
- R**ecordatio Dei qualis sit, dist.
 3. ser. 7. D f. 88
**Reditus hominis ad Deum du-
 plex**, dist. 2. ser. 5. G f. 47
Refectio multiplex, dist. 1. serm. 4.
 A f. 15
Refectio spiritalis requirit in
 nobis quatuor, dis. 1. ser. 4. B f. 15
Regis excellentia in funere eius,
 dis. 5. ser. 15. per totum, f. 173
Religiosis non committitur cura
 animarum, dis. 5. ser. 6. F f. 148
Religiosi funus, di. 5. serm. 10. per
 totum f. 157
Religiosi perfecti commendatio,
 dis. 5. ser. 12. per totum, f. 164
Religiosa mulier commendatur,
 dis. 5. sermo. 13. per totum, f. 167
**Remittendo peccatum Deus qua-
 tuor facit**, dist. 3. ser. 7. B f. 87
Resurrectionis spes, dist. 5. ser. 34.
 A f. 227
**Restitutio bonorum operum post
 mortem**

INDEX

- mortem, dist. 4. ser. 6. per totum, fol. 109
 Retractio iusti in libertatem & iniusti in servitutem in morte, dist. 5. ser. 3. C f. 137
 Robustus & sanus subito moriens, dist. 5. ser. 41. per totum, f. 250
 Ros gratiæ declaratur, dist. 3. ser. 5. D f. 39
 Sacerdotes unde dicti, dist. 5. ser. 1. E f. 130
 Sacerdotis obitus, dist. 5. serm. 6. per totum, f. 145
 Sacerdotalis dignitas & offi. debita. ibid. D f. 147
 Sacerdotis indumenta quid significant, ibidem E f. 148
 Sacerdos debet esse idoneus minister, E f. 148
 Sacramentorum omnium administratio habet papam, dist. 5. serm. 1. C f. 130
 Salus animæ præferenda est salutis corporis: & tamen contrarium fit, dist. 3. ser. 1. E f. 65
 Samulis fuscitatio qualis fuerit, dist. 1. ser. 1. R f. 5
 Sancti viri propter tria mori optant, dist. 5. ser. 6. C f. 147
 Sanguinis nobilitas non est appetenda, dist. 5. ser. 35. E f. 230
 Sapientiæ secularis defectus, dist. 5. ser. 23. A f. 199. & 200
 Satietas & sitis simul sunt in Deo, dist. 4. ser. 7. B f. 114
 Saturatio intellectus non est in hac vita, dist. 1. ser. 4. E f. 17
 Scire debet homo tria quæ concernunt mortem, dist. 2. ser. 2. F fol. 37
 Scientiam non habentes mortui fere sunt habentes omnes divites, dist. 4. ser. 2. E f. 99
 Scientia an destruat post mortem, dist. 4. ser. 3. C f. 102
 Scientia bona in homine, dist. 5. ser. 25. A f. 203
 Scribere aut notatio bono opus est, quadruplici peritia, dist. 5. serm. 23. B f. 198
 Senis obitus, dist. 5. ser. 33. per totum, f. 225
 Senectus ex quibus dicatur bona B f. 225. & 226
 Sepultura cur debeat mortuis, dist. 4. ser. 5. A f. 107
 Sepeliendi pietas commendatur, dist. 5. ser. 14. D f. 172
 Servitus multiplex, dist. 5. serm. 18. C f. 185
 Sibi poenitentia difficilis est fructuositas, dist. 5. serm. 19. ante B fol. 187
 Sitis require satietas & sitis.
 Somno assimilatur mors propter tria, dist. 5. serm. 34. D f. 228
 Somnus est dimidium vitæ nostræ: est mors nostra: est bonus & est malus, dist. 5. ser. 40. C fol. 243. & 244
 Spes & eam concernentia, dist. 5. ser. 44. per totum f. 252
 Spes est de his quæ non videntur ibidem B f. 253
 Spinis peccatores comparantur, dist. 4. ser. 1. C f. 98
 Spiritus hominis torpor & infirmi, dist. 3. ser. 4. R f. 75
 Status beatorum est omnino immutabilis, dist. 5. ser. 16. D fol. 178
 Statura humana facilliter immutatur, dist. 2. ser. 1. B f. 33
 Statutum est hominibus semel mori, dist. 2. sermo. 1. per totum sermone, f. 31. quod statutum irrevocabile est & iustum & immutabile, B f. 32. & irrevocabile D f. 34
 Strutio sanguine vermis caueam fregit, dist. 5. serm. 29. f. 216
 Submersi obitus, dist. 6. ser. 5. per totum, f. 275
 Subitanea mors est timenda, dist. 5. ser. 43. A f. 250
 Suffragiorum condiciones bonæ quatuor dist. 4. ser. 8. ante C f. 118.
 E 3 Item

INDEX

- Item quomodo profint defunctis, ibid. C f. 113
Summi pontificis transitus seu obitus, dist. 5. serm. 1. per totum, fol. 132.
Superbia dicitur ventus turbinis dist. 3. ser. 6. E f. 84
Superbiz grauitas, dist. 5. ser. 8. B. f. 152
Superbia vitanda est propter 4. di. 5. ser. 15. B f. 174
Superbi assimilantur auibus. di. 5. ser. 29. C f. 21. 6
Supplicia varia inscribuntur dñ. natis. de. 2. ser. 8. G f. 57
Suspitium procedit ex duobus, di. 1. ser. 4. G f. 17

T.

- T**edium vitæ humanæ. dist. 1. ser. 5. C f. 20
Telz succindendæ comparatur vita nostra. di. 1. ser. 6. D f. 24
Tempus comprehendendi matrimonii & tempora longæuorū notantur. di. 1. ser. 2. D f. 7
Tempus totum uedum hominis breue est & quare. ibi. H f. 8
Tempus facit vitam contemptibilem, dist. 1. serm. 5. ab A. vsque C & est exiguum propter quatuor. f. 19
Tempus omnibus cōmune quod usurarij iniqui vendunt. dist. 1. ser. 5. D f. 20
Temporis præciositas & velocitas. di. 1. ser. 5. D f. 20
Tempus inducit ad 4. virtutes cardinales. f. 21
Tentationes variæ dist. 3. ser. 6. E f. 94
Terræ centri distantia quanta sit di. 6. ser. 4. B f. 274
Termini vitæ humanæ triplices, serm. naturales, casuales, & providenciales, distincti 1. sermone. 1. in fine, f. 136
Terror mortis, dist. 5. sermone 3 per totum, f. 13
- Testamentum non mandatū executioni an noceat defunctis, di. 4. ser. 5. B f. 107
Theodosius occidit imagines vxoris suæ foederatores, dist. 4. ser. 2. D. f. 99
Thraces lugent natiuitatem hominum, & gaudent de morte eorum distincti. 6. sermone. 1. A. f. 267
Timor Dei confect omne bonū dist. 4. serm. 10. D f. 127. & 128
Timor Dei qualis esse debeat, di. 5. serm. 39. Dei, f. 241
Timer Deum religiosa duplici de causa, dist. 5. ser. 13. B f. 158. & 159
Tyrannus quid differat à principe bono, dist. 1. serm. 17. C f. 181
Transgressio prima fuit in Adam completa, dist. 4. ser. 4. B f. 42.
Tribulationum effectus : quia multa bona faciunt, dist. 5. ser. 41. A f. 245
Tribulationes præfētis vitæ sunt patienter ferendæ propter quatuor post B f. 246
Tristitia quomodo non cadit in iustum : & tamen Christus tristatus est dist. 1. ser. 45. A f. 258
Tristitiz detrimenta, dist. 7. ser. 1. B f. 286
Triumphantium gloria, distincti. 5. serm. 9. E f. 157

V

- V**anitas hominis, & quid vanum, dist. 1. serm. 3. & F f. 13
Vanitas quadruplex F f. 13
Vanitas quid sit, distincti. 3. sermone 3. G f. 73
Vapori assimilatur vita nostra, dist. 1. ser. 6. E f. 24
Vasi fictili comparatur corpus humanum, dist. 3. sermone 6. B fol. 82.
Vbi sit locus inferni, & purgatorij, & paradisi, dist. 4. serm. 7. E f. 116

Velo-

INDEX

- Velocitas duplex**, alia commendabilis, alia non, distinct. 2. serm. 8. E. f. 56
Vento assimilatur vita nostra in quatuor, dist. 1. serm. 6. B. f. 23. & vapor, E. ibidem
Ventus turbine superbia, dist. 3. ser. 6. E. f. 84
Venatoris obitus: sed quilibet est venator, dist. 5. serm. 2. 8. per totum fol. 212
Venialium confessio an sit necessaria, dist. 5. ser. 43. C. f. 52
Verbi diuini commendatio, dist. 3. serm. 1. E. & F. f. 65
Vestimentum animæ triplex, dist. 3. ser. 3. F. f. 93
Vestes sacerdotis quid significant dist. 5. ser. 6. E. f. 148
Viatico magno opus est animæ nunquam reditur, di. 4. ser. 4. in principio, f. 194
Vigilare quis dicatur, dist. 3. serm. 4. A. f. 74
Vigilandum propter incertitudinem temporis mortis, distinct. 3. ser. 4. per totum, f. 73
Vigiliæ 3. Luc. 12. signant 3. tractus ibidem B. f. 74
Vigilantia & nuditas hominis, dist. 3. ser. 8. per totum, f. 90
Vigilandum est nobis, ibi. D. f. 92
Vigiliæ quadruplices obseruanda, ibidem, E. f. 92
Vilitas hominis in vita post mortem, dist. 3. ser. 7. per totum, f. 82
Vilitas hominis mortui, distinct. 3. ser. 2. per totum, f. 97
Vilitas humanæ conditionis, dist. 3. ser. 6. per totum, f. 81
Villici funus, dist. 5. ser. 27. per totum f. 208
Viperæ assimilatur mors, dist. 2. ser. 3. A. f. 39
Viris lassata sed non satiata recessit, dist. 1. ser. 4. F. f. 17
Visitatoris boni mors, dist. 5. ser. 2. per totum, f. 206
Visio Dei merces beatorum quæ sit perfectionis, distinctione 4. sermone 4. D. f. 109
Visio Dei est tota merces, dist. 5. ser. 34. C. f. 222
Vita breuitas ex tribus colligitur, dist. 1. serm. 7. E. f. 3. & 9
Vita solius hominis est peregrinatio ib. F. f. 3. Et est notabiliter decurrata ibid. B. f. 3. Stabiliter monstrata ibi. I. f. 4. Et immutabiliter limitata, habet enim triplices terminos, ibid. N. f. 6
Vitæ nostræ quinque defectus, dist. 1. ser. 2. B. f. 7. Et est dupliciter immunda, C. f. 7
Vitæ humanæ breuitas ex immaturo coitu provenit, ibid. D. f. 7
Eius quinque miseræ ponuntur, ibid. H. f. 8
Vita hominis est fragilis, ibid. A. f. 6. & 7. Calamitosa & misera H. f. 8. Terribilis & formidolosa. ibid. I. f. 9
Vita humana calamitosa propter tria, dist. 1. ser. 4. in principio, fol. 15
Vita bona consistit in tribus, dist. 1. ser. 4. B. f. 36
Vitæ humanæ prolongandæ triplex opinio, di. 1. ser. 5. in principio, f. 18
Vitæ humanæ breuiandæ quatuor causæ, di. 1. ser. 5. A. f. 19
Vita humana est contemptibilis propter quatuor, dist. 1. C. 5. post A. f. 19
Vita humana quærelasa propter culpam, dist. 1. ser. 5. F. f. 21
Vita nostra assimilatur vento, dist. 1. serm. 6. B. f. 23. & vapor, ibi. E. fol. 24
Vita apparens & non apparens, dist. 1. serm. 6. G. f. 25. & 26
Vitam quietam, letam, & plenam habere hic cupimus licet non habemus, dist. 1. serm. 7. ab A. v. que in finem, f. 26
Vita nostra habet propter tempus tres defectus, distinct. 1. ser. 7. B. f. 26
Vita nostra assimilatur umbræ, f. 4 fol.

INDEX

- fol. 26. & 27
Vita hominis an posset perpetuari, dist. 3. serm. 1. A f. 62
Vitam hominis à natiuitatis hora dependere erroneum est, dist. 3. ser. 2. I f. 68
Vita an melior quam mors, dist. 4. serm. 2. L f. 69
Vitam longiorem faciunt quinque dist. 5. ser. 16. C f. 177
Vita hominis est calamitosa, & varijs miserijs plena, dist. 5. ser. 20. B f. 191
Vita peccatoris est odibilis sibi ipsi, per quinque, dist. 5. ser. 42. B fol. 248
Vita humana triplici ratione lux elicitur, dist. 7. ser. 3. B f. 293
Vimbræ assimilatur vita nostra, dist. 1. serm. 7. B f. 26
Vutilitas Prælatorum deprehenditur ex quatuor, dist. 5. serm. 7. A fol. 140
Vulturibus diuisum est cor patris à filio, dist. 3. serm. 6. F f. 84

K

Xerxes ad consilium vocauit quorum consilio uti noluit ad cautelam, dist. 4. sermo. 6. D fol. 111
Xristus de sanguine suo fecit nobis medicinam quæ curat languorem nostrum amplissimum, dist. 5. ser. 6. A f. 146

Y

Yenz natura, dist. 5. sermo. 33. A fol. 225.

Z

Zodomitici peccati grauitas, dist. 2. serm. 4. D f. 43



SERMORVM FVNEBRIVM

F R A T R I S

IOANNIS DE S. GEMINIANO

Ordinis Prædicatorum

S. THEOLOG. DOCTORIS CLARISSIMI

P R O E M I V M.



*Consolera Israel pro his
qui mortui sūt, 2. Re. 1.*

Quia in locis & civitatibus plurimis, consueverunt in defunctorum funeribus prædicationes ad populum fieri, quæ etiam pro mortuis occasionaliter fiant, id est, occasione ipsorum; magis tamen pro consolatione viventium. & doctrina audientium eas fieri est credendum: oportet in prædicationibus talibus, quæ scilicet ad funera fiunt, prædicatorem ad tria præcipue intentionem habere; quæ in verbis præpositis breviter innuuntur. Et primò quidem ad eruditionem populi; secundo ad honorem Dei; tertio quoque, si possit, ad commendationem defuncti.

A Propter primum ad considerandum inducitur; quia dicitur ei, *Confidete*: ut videlicet antequam prædiceret quæ dicere possit vel debeat, magis vtilia populo diligenti consideratione disponat. Huiusmodi autem esse videntur, quæ ipsius auditores ad mundi contemptum inducunt, prædicando videlicet eis & labores & dolores mundana diligentia; secundum illud Psalm. *Tu laboras & dolorem consideras. Laboras, scilicet viventium & munda-*

dana quærentium: & dolorem, morientium & ea deserentium. Item talia esse videntur. quæ debet etiam considerare ut prædiceret, quæ peccatores ad compunctionem inducant, siue exaggerando peccatorum iniquitatem. Iob 11. Videntur iniquitatem, nonne considerat? scilicet, quàm sit increpanda, siue ostendendo peccati vilitatem; de qua ex persona animæ peccatricis dicitur Threnoz. Vnde Domine, & considera quoniam vilis facta sum.

Siue etiam declarando peccati sterilitatem. propter quam peccatores inutiles nec mittunt semina operum, nec recolligunt manipulos fructuum. Vnde Lucæ 12. Luc. 12. *Considerate cortus, id est in peccatis denigratos: quia non seminant, scilicet merita: neque metunt, scilicet premia. Siue etiam prædicando retributionis calamitatem. Ps. Psal. 90. Quis tuus considerabis: & retributionem peccatorum videbis. Sunt etiam in prædicationibus talibus non modicum vtilia populo. quæ divini iudicii peccatoribus timorem incutiunt, quia scilicet ex tali timore ad contritionem & penitentiam magis sollicitantur. Iob. Iob 23, Considerans eum, scilicet diem iudicii, timore sollicitus.*

Considerate cortus, id est in peccatis denigratos: quia non seminant, scilicet merita: neque metunt, scilicet premia. Siue etiam prædicando retributionis calamitatem. Ps. Psal. 90. Quis tuus considerabis: & retributionem peccatorum videbis. Sunt etiam in prædicationibus talibus non modicum vtilia populo. quæ divini iudicii peccatoribus timorem incutiunt, quia scilicet ex tali timore ad contritionem & penitentiam magis sollicitantur. Iob. Iob 23, Considerans eum, scilicet diem iudicii, timore sollicitus.

Considerans eum, scilicet diem iudicii, timore sollicitus.

Propter secundum. ut Dei scilicet honorem intendat qui prædicat seu docet, sub nomine Israel

A

scri-

SEMONVM FVNEBRIVM

scriptura propofita prædicantem alloquitur: *Confidera* (inquiens) *Israel*. *Israel* enim videns Deum interpretatur. Et talis debet esse quilibet prædicator: vt contemplationis & intentionis suæ oculis Deum iugiter intueatur & videat. Intentionis quippe oculo prædicator ad Deum aspicit, quando in suis sermonibus non laudē vel gloriam propriam, sed honorem Dei tantummodo per doctrinæ proiectionem intendit. Alioquin si gloriam propriam quæret, non Deum sed semetipsum aspiceret, & tunc æterna bona, quæ sunt factio prædicatori promissa, minimè obtineret. De quibus videlicet bonis dicitur Num. 10. *Dominus bona promissit Israeli*, id est, recta intentione prædicanti. Debet quoque Deum videre qui prædicat, oculo contemplationis internæ. Sed sicut beatus Augustinus testatur: Humanæ mentis acies invalida, in tam excellenti luce non figitur, nisi prius per iustitiam fidei emundetur. Vnde si prædicator in fide erras Deū contempletur, quasi corrupto, & non sano oculo Deum intuetur, & tunc verè non cognoscit eum, secundum illud. *Israel autem me non cognouit*. Et de hæretico prædicatore scriptum est Romanor. *Cæcitas ex parte contigit in Israhel*. Ex parte quidem dicit, quia plerunque doctor hereticus licet erret in vno articulo, in alio tamē non errat. Verè quoque & *Israel* poterit prædicator vocari, nisi fuerit sanctus & mundus in corde, secundum illud Ierem. 2. *Sanctus Israel Domino*. Item si fortis & laboriosus in opere, secundum illud Num. *Israel verò fortiter agit*. Rursus si sit verax & non dolosus in sermone, secundum illud Ioan. *Eecce vir israelita in quo dolus non est*. Item etiam si sit fertilis, id est multum faciens fructum in pec-

catorum conuersione, secundum illud Osee. 10. *Vitus frondens israel*, scilicet quia sicut præcedunt frondes verborum, ita quoque sequitur fructus in profectui auditorum.

Tertio autem in prædicatore requiritur, vt scilicet in funeribus prædicet pro his, qui mortui sunt, scilicet commendandis, vt videlicet si bene vixerunt, eorum laudata opera sint aliis in exemplū. Et tutius quidem est laudare bonos viros mortuos, quam viuentes, secundum illud Eccle. 4. *Laudaui magis mortuos quam viuentes*. Duplici enim ex causa, vt dicit Maximus in quodam sermone, vtilius est hominem mortuū laudare quam viuentem, vt illo potissimum tempore laudem sanctitatis extollas, quando nec laudantis adulatio nocet, nec laudantium tentat elatio. Lauda post periculum, prædica securum. Lauda nauigantis sollicitatem, sed cūm peruenerit ad portum. Lauda ducis virtutes, sed cūm perductus est ad triumphum. Si verò qui mortuus fuerit, homo non extiterit claræ vitæ vel famæ, magis est doctrinæ viuentium, quam talis defuncti laudibus insistendū, imò si vitæ detestabilis fuerit, omnino est silendum à laude, ne apud eos, qui eius vitam nouerunt, scandalum potius quam ædificatio oriatur. Nisi forte de reconciliatione, & finali eius poenitentię aliorum exemplum, non reprehensibile erit populo recitare. Sed siue laudare, siue vituperare oporteat, obseruandum est quod Seneca dicit: *Lauda parce, vituperà parcis*.

Sed vt quæ de sermonibus funerum generaliter dicta sunt magis particulariter, & clariùs elucescant,

Ose. 10

Eccle. 4

Num. 10.

Augu.

Isa. 1.

Rom. 11

Iere. 2.

Num. 24.

Ioan. 1.

cescant, visum est mihi fratri Ioanni, post sermones quos feci de tempore, & etiam festiuos, de mortuorum quoque sermonibus præfens opusculū edere, ad multorum inuitatiam fratrum. In quo

1. primo ponentur sermones de statu viuentium & morientium, seu de vita & morte hominis generaliter loquēdo. Secūdo verò sermones dignitatum & statuum, aut officio seu ætates, vel euentus fortunæ & modus mortis varios hominum, de quibus prædicabitur specialiter exprimentes Vltimo verò ponentur sermones ad consolationem remanentium, & mortuos suos lugentium pertinentes. Sed primo omnium ponentur sermones, qui loquuntur generaliter de miseria humanæ
2. vitæ. Secundo subduntur & alij, in quibus tractatur de mortuis, &
3. mortis cōditione. Tertio sequuntur alij qui simul siue mixtim loquuntur de utroque. Quarto verò ponentur nonnulli, qui loquuntur de statu post mortē. Ita quod erit facile fratribus, qui ad funera prædicare debuerint, sermonem,

prout eis videbitur, vel generaliter, vel specialiter, vel etiam singulariter pro quocunque defuncto assumere congruentem. Studui autem sermones hos etiam multum breues facere, sed diffusos, per plures tamē partes singulos eorum distinctos, vt ex ipsa prolixitate sermonis, prædicator, si necessarium fuerit, possit prædicare prolixius, & ex ipsa distinctione membrorum, de vnoquoque sermone quantum sibi videbitur assumendo, possit & cum voluerit etiā breuius prædicare. Pluralitas autem partium vniuscuiusque sermonis ad hoc valere poterit prædicandi, quod de vno eodemque sermone si breuiter prædicare voluerit, plures poterit prædicationes assumere: Ad laudem scilicet illius & gloriam, in cuius manu sumus, vt in libr. Sapient. cap. 7. dicitur, nos & sermones nostri: qui cum sit Dominus vitæ & mortis, nos in vita per gratiam dirigat, & ad gloriā post mortem perducat, qui viuunt & regnat Deus in sæcula benedictus, & super sidera gloriosus. Amen.

Explicatum est proemium venerabilis patris fratris Ioannis de S. Geminiano, in sermones suos fimebres, siue de mortuis.

ndum
Ose. 13
t quia
rbo-
uctus

ore re- C
tribus
sunt,
ideli-
n lau-
mplū.
re bo-
iuen-
Eccle. 4

monet.
e dicit
mone,
ū lau-
lo po-
n san-
clau-
auda-
st pe-
Lauda
d cum
da du-
ctus
d qui
exti-
magis
m ta-
endū,
uerit,
le, ne
noue-
am æ-
de re-
ocni-
imo-
tē ad
d poe-
non
reci-
tupe-
m est
beret, Seneca.

us fu- D
t ma-
s elu-
cant,

DISTINCTIO PRIMA,

CONTINENS SERMONES

SEPTEM DE MVNDI

Contemptu & præsentis vitæ.

S E R M O I.

De breuitate humana vita.

BREVES dies homi-
nis sunt, numerus men-
sum eius apud te est: &
transisti terminos eius
qui præteriri non pote-
runt, Iob 14.

A Diuina scriptura humano more loquens, quædam eorum quæ sunt, dicit habere dies æternos, sicut ea quæ semper fuerunt, sunt & erunt. Et huiusmodi dicimus omnia, quæ pertinent ad diuinam naturam. Propterea de filio Dei, & æterna eius generatione dicitur Michæ.

Mich. 5. *Egressus es ab initio à diebus æternitatis: qui videlicet dies sicut nunquam inceperunt, ita & nunquam deficient. Dicuntur autem dies à dyan, quod est claritas, quia scilicet in æternitate Dei non est transmutatio, neque vicissitudinis obumbratio. Quædam alia sunt, quæ dicuntur habere dies longos, sicut spiritalia, qui ex quo inceperunt, nunquam deficient. Vnde*

Prou. 3. *Prouer. Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistræ illius diuitiæ & gloria. Vbi manifestè ostenditur, quod sicut per sinistram intelliguntur temporalia, ut diuitiæ & gloria mundi, ita per dexteram intelliguntur bona spiritalia, quæ scilicet nunquam deficient. Et idcirco longitudinem dierum dicit esse in eis. Quædam verò sunt,*

quæ dicuntur habere dies breues vel paucos, sicut sunt naturalia quædam corporalia. Quia igitur in homine est & vita spiritalis ex gratia, & vita etiam corporalis ex natura, hinc est quod homini quandoque promittitur dies longi ex gratia, & quandoque dicuntur dies eius breues ex natura. De quo expressa figura habetur Isaiæ 38. vbi dicitur quod in diebus illis ægrotauit Ezechias vsque ad mortem. Et venit ad eum Isaias filius Amos Propheta dicens: Dispone domui tuæ quia morieris tu, & non viues. Sed post orationem eius & lachrymas subditur quod Isaias iterum dixit ei: *Hec dixit Dominus Deus Dauid patris tui: Audi orationem tuam, & vidi lachrymas tuas. Ecce ego adiciam super dies tuos quindecim annos. Et istud fuit de gratia. Sic ergo ex natura vel ex culpa habere debebat dies breuiiores, sed habuit ex gratia dies longiores. Beatus ergo Iob loquens de homine in verbis propositis, secundum vitam naturalem & corporalem, ipsius dies dicit esse breues. Breues (inquit) dies hominis sunt, &c. In quibus verbis tria ostendit de vita hominis corporali.*

Primò describit eam ut notabiliter decurratam; quia breues dies, &c.

Secundò insinuat stabiliter mensuratam; quia numerus mensum, &c. id est, stabilis & certus.

Tertiò eam ostendit immutabiliter

Isa 38.

Rom. 5.

C

biliter limitatam; quia constitutus
est terminus eius, &c.

B OSTENDITVR ergo primo humana vita notabiliter breuiata seu decurtata: cum dicit, *Breues dies, &c.* Cuius quidem ratio est, quia ante peccatum primorum parentum, sicut dicit Aug. lib. de q. veteris & noui testamēti: Deus hominem fecit, qui quamdiu nō peccaret immortalitate vigeret, vt ipse sibi auctor esset siue ad vitā, siue ad mortem. Non autem corpus hominis erat in dissolubile per aliquem immortalitatis vigorem in eo existentem, se inerat animā vis quādam supernaturaliter data, per quam poterat corpus ab omni corruptione præseruare, quamdiu ipsa Deo subiecta mansisset. Et hoc fuit rationaliter factum, quia ipsa anima rationalis excedit proportionem materiæ corporalis. Conueniens igitur fuit, vt à principio virtus ei daretur, per quam corpus conseruare posset supra naturam materiæ corporalis. Sed postea propter peccatum talis virtus supernaturalis homini subtracta est, & relictum est corpus eius suæ naturæ mortali. Et propterea Apostolus dicit Roman. Per peccatum intrauit mors; per quam scilicet vita hominis quæ semper manere potuisset, breuiata fuit & decurtata. Et ex hoc proculdubio accidit, quod vt verba proposita dicunt: *Breues dies hominis sunt.*

Rom. 5.

C In quo profecto, homini peccanti misericorditer, & vtiliter est prouisum. Misericorditer quidem, vt aduersa quibus vita humana frequenter in presenti percutitur, considerata vitæ breuitate facilius tolerentur. Nam sicut dicit Tullius: Omnia breuia tolerabilia esse debent, etiam si magna sint. Et hinc est quod persecutionis vltimæ, quæ futura esse dicitur tempore Antichristi, in

quā mala & aduersa abundabunt vehementissimè: vt electi nō deficiant, dies breuiabuntur, secundum illud Matthæi: *Erit tunc tribulatio mundi magna, qualis non fuit ab initio usque modo: neque fiet. Et nisi breuiati fuissent dies illi, non fieret salua omnis caro: sed propter electos breuiabuntur dies illi.* Ex qua etiam nunc misericorditer accidit quod Deus quosdam, nimia calamitate oppressos, per mortem festinet subtrahere. Narrat enim Valerius Maximus lib. 2. cap. 6. quod in ciuitate Marsiliensium tenebatur antiquitus in custodia publica venenum quoddam cicuta temperatum, quod absumere vt sibi mortem inferrent licebat, vel iis qui esset in nimia aduersitate, vel qui vixissent & essent in multum magna prosperitate. Primi quidē faciebant, vt per mortem aduersitatem finirent. Secundi vero ne ante mortem prosperitatē amitterent, & in calamitate incidere. Erant tamen positi iudices ad iudicandum super hoc. Et ista cōsuetudo processit à Græcis. Sed tamen quia nō licet homini propter quamcunque aduersitatem occidere seipsum; Sancti & fideles viri propter quascunque calamitates, quas habeant, non sibi mortem inferunt, licet aliquando optent mortem, & petant à Deo eam sibi dari: sicut Helias angustatus periiit animæ suæ vt moreretur, & dixit: *Sufficit mihi Domine, tolle animam meam*, 3. Reg. 3. Re. 19. Item in hoc quod dies hominis sunt breues prouisum est utilitati eius: vt videlicet prospera & delectabilia mundi, quæ animam ligant ne ad cœlestia tendat, ex ipsa vitæ breuitate despiciat, considerando scilicet illud Iob 20. *Hoc scio à principio ex quo positus est homo super terram, quod laus impiorum brevis sit: & gaudium hypocrisite ad instar puncti, & si ascenderit usque*

Mat. 24.

Iob. 20.

SERMONVM

EVNEBRIVM

usque calum superbia eius, & caput eius nubes scigerat quasi sterquilinum in fine perdetur. Et qui iracundiam cum dicent. *Ubi est?*

D Sed notandum, quod dies hominis dicuntur esse breues ratione paucitatis, ex eo scilicet quod paucis diebus vita humana protenditur. Sunt enim quadam viuentia quorum vita longissimo tempore durat, sicut plantæ, vel animalia quadam. Nam cerui ut dicit Plinius nunquam patiuntur febrem, & diutissime viuunt. Vnde & quidam cerui Alexandri viui capti sunt per centum annos post mortem eius, habentes adhuc annulos aureos, quos eis Alexander fecerat innecti. De palma autem Aristot. refert in libro de causis longitudinis & breuitatis vitæ quod viuunt quingentis annis. Vnde huiusmodi tandiu viuētia, dicuntur viuere per multos dies, sicut ponitur exemplum de ipsa **Job 29.** palma Job 29. *Sicut palma* (inquit) *multiplicabo dies.* Sed homo natus de muliere, breui viuens tempore, dicitur habere dies breues, id est paucos, secundum illud, *Tauentur dies meorum finietur breuis.*

E In quibus quidem verbis, de tempore humanæ vitæ tres conditiones tanguntur.

Prima quidē, quia est valde modicum ideo vocatur paucitas dierum.

Secunda est, quia habens terminum, ideo dicitur finietur.

Tertio est, quia valde cursum, ideo dicitur breui, scilicet spatio temporis.

¶ Sed circa primum attendendum est, quod licet illi, qui perueniunt ad decrepitam ætatem, dicantur in rei veritate habere plurimos dies, sicut dicitur 3. Regum 1. *Rex David senex erat, habebatque ætatem plurimos dies.* Nihilominus ex duobus contingit, quod etiam plurimi dies temporis videantur hominibus pauci. Quan-

doque enim contingit ex vehementi passione: quandoque verò ex cōparatione. Ex passione quidē & præcipue amoris: Nam quando aliquis ex vehemēti amore afficitur ad aliquā rem, propter quam assequendam, oporteat eum multis diebus laborare, illi multi dies laboris sibi videtur pauci ad tolerandum, propter vehementiam amoris, & sic amatoribus celestis gloriæ, plurimum ex vehementia affectus, etiam magnum tempus, quo eos oportet affligi, ut illam assequantur, videtur esse modicum & puntuale. Sciunt enim quod in paucis vexati in multis bene disponentur. Vnde 1. Pet. 1.

Modicum nunc si oportet contristari in variis tentationibus. De hoc autem habetur figura Genes. 29. ubi dicitur, quod seruauit Iacob pro Rachel septem annis, & videbatur illi dies pauci pro amoris magnitudine. Nam Rachel, quæ interpretatur videns principium, vitam æternam significat, quæ in Dei visione consistit, qui est primum principium omnium. Cuius amore Iacob, electus scilicet quilibet, de quo dicitur in Psal. Quoniam Iacob eligit Dominus, pro ea assequenda Dei seruituti se subiecit, in qua quocumque dierum spacio laboret & affigatur, dies tamen ei pauci videntur præ magnitudine amoris illius. Nam sicut dicit beatus Augusti. Omnia sua & immania, solabilia & prope nulla essent amor.

Quandoque verò contingit, quod multi dicuntur esse pauci, vel parui, ex aliorum cōparatione, sicut illi qui fuerunt post primam ætatem mundi, scilicet post diluuium, seu in principio mundi. Et propterea Iacob Genes. 47. interrogatus à Pharaone: *Quot sunt dies annorum vitæ tuæ? Respondit: Dies peregrinationis vitæ meæ centum viginti annorum sunt parui & mali, & non perueniunt us-*

1. Pet. 1.

Gen. 29.

Psal. 131.

Augu.

F

Gen. 47.

Gen. 5.

que ad dies Patrum meorum. Vbi primò aduerte quod loquens de vita sua rāquam de vita humana, vocauit eā peregrinationē, quia scilicet solius hominis, dum uiuit, proprium est peregrinari seu peregrē proficisci. Angeli enim non peregrinantur neque peregrē proficiscuntur, quia termino sunt coniuncti, scilicet Deo. Nec beati, cum non sunt in via, sed in patria, quæ est terminus viæ. Dānati verò non possunt, quia sunt perpetuo exilio relegari. Bruta verò non possunt, quia totum bonum eorū est in appetitu sensitiuo, qui inferius terminatur, vnde totum bonum eorū est hic inferius. Et ideo solus homo viator est & peregrinus inter omnes creaturas, quia non est vltimo fini coniunctus, siue bono siue malo. Propter quod viatori homini dici potest, tanquam toti humane nature hic inferius existenti. *Tu solus peregrinus es in Hierusalem,* id est vt tendar in Hierusalē, quæ interpretatur visio pacis, quia tūc in vidēdo Deum appetitus pacificabitur. Secundo nota, quod Iacob dicit suos dicit fuisse malos, siue propter euentum malorum, quæ sibi in eis acciderant, siue etiam propter peccata, quæ homo viuens in eis quotidie perpetrar. Terriò dies suos dixit fuisse priuos, non respectu sui, quia cētam & viginti annis vixerat, sed potius respectu patrum antiquorum, ad quorum dies nondum peruenerat: Nam illorum antiquorum patrum, qui fuerunt saltem ante diluuium, quasi nullus legitur in scriptura, qui nō vixerit vltra septingentos annos, vt habetur Gene. vbi plures eorum vltra nongētos annos vixisse referuntur. Et ideo Iacob dixit, quod dies sui respectu illorum, erant parui. id est pauci.

Secundo ostenditur in auctori-

rate inducā, quod vita humana est habens terminum. Et ideo dicit finietur, scilicet morte. Et hic finis, scilicet mortis, est multum prouidendus & formidāndus. Nā quādo est aliquod periculum vbi pauci periclitantur, & multi etiā euadunt, non est mirum si homines audaces & fortes, non timeant, nec prouideant sibi. Sed quādo est talis passus, per quem nullus transir quin dimittat robam, id est rem, seu vestem & pellem, tunc est stultitia magna si non prouideat sibi vt transeat tutus. Ita certē, si finis noster esset talis, quod aliquis per vim, vel per pacem posset euadere, nō esset mirum quod homo curaret non de fine. Sed est talis passus, quē nullus potest euadere, vnde iste est finis omnium, scilicet mors. Quæ sic habet potentiam in Anglia, sicut in Francia, sic in senibus, sicut in iuuenibus, sic in pauperibus, sicut in diuitibus. Et frequētius occiditur porcus pinguis, quā macer. Sic moritur bos, sicut vitulus, sic asinus, sicut asellus, & frequenter portat asina corium aselli ad forum. Et iuuenis portatur à parentibus & amicis ad sepulchrum. Licet autem contra istum finem non possit homo sibi prouidere, vt possit ipsum euadere quoad corpus, debet tamen, & prudenter potest sibi, quoad animam prouidere, ne vadat ad perditionem, propter quod dicitur Petri. *Finis omnium appropinquauit, scilicet mors. Estote itaque prudentes, & vigilate.* Item iste finis est formidandus cum sit periculosus, est etiam incertus & propinquus. Videmus enim quod quando latro est in carcere ad iudicatus mortis, nunquam est securus, quia quando cunque audit ostiū aperiri, credit quod debeat extrahi & duci ad suspendium. In hoc assignantur miseri peccato-

SERMONVM FVNEBRIVM

des, qui nolunt dimittere peccatum, quia sciunt quod quando anima exiit de corpore, tunc suspendetur in inferno, unde Rom. 6. *Finis illorum mors est.*

H Tertio quoque ostenditur in auctoritate inducta quod tempus humane vite est valde modicum, quia finitur in breui. Tēpus enim hominis ante mortem valde breue est. Aristot. autem in libr. de causis longitudinis & breuitatis vite, ponit tres causas breuitatis vite, non solum in homine, sed etiam in animalibus aliis. Et prima causa est nimius vsus veneris, quia emittit nutrimentum iam dispositum, vt cōuertatur in corpus. Propter quam causam dicit, quod passeris masculi parum viuunt, quia sunt nimis luxuriosi. Et ē contrario castitas confert ad diutius viuendum, propter quod dicit, quod muli diutius viuunt quam equi. Secūda causa est propter nimium exercitium laboris, quia labor excitat calidum, & facit ipsum exhalare simul cum humido. Et sic animalia exiccantur & insiigidantur, quod pertinet ad senectutem. Licet labor conferat habētibus humidum superfluum, & extraneum, & paucum calidum; quia tunc calor per laborem excitatus, consumit tale humidum. Tertia causa est propter defectum nutritionis. Et ista est causa accidentalis. Nam calor digerens, non inueniens nutrimentum, conuertit se super humidum subiectum sibi, & consumens ipsum, etiam per cōsequens & ipse deficit. Et sic per accidens consumit seipsum, sicut maior flamma consumens humidum quod esset subiectum minoris flammæ, per accidens consumit etiam se. Quicumque igitur his tribus grauatur, potest dicere illud Iob. 17. *Spiritus meus attenuabitur, dies mei breuiabuntur.* Et sic

Aristo.

Iob 17.

etiam est de vita spiritali, quia Veneris vsus indebitus est ex luxuria, labor inordinatus frequenter est ex avaritia, defectus spiritalis nutrimenti frequenter est ex accidia, quæ retrahit à spiritalibus operibus, quibus vita spiritalis nutritur. Seneca. Generosos animos labor nutrit, à quo retrahit accidia. Unde ista tria prædicta vitia spiritaliter faciunt deficere spiritalē vitam, & dies virtutum.

Seneca

SECVNDO ostendit in auctoritate principali, quomodo vita humana est stabiliter mensurata; quia numerus mensium eius apud te est scilicet tibi notus, & à te stabilitus, sicut numerus aliquorum dicitur esse apud eos, à quibus est stabilitus. Sed licet talis numerus sit notus apud Deū, non tamen notus est homini hic viuenti. Nam sicut Deus quædam reseruant suæ potentie, vt solus ipse possit ea facere, vt create, miracula vera facere, & huiusmodi. Sic etiam quædam reseruant suæ scientie, vt ipse solus sciat, sicut sibi soli cognitus est electorum numerus in superna habitatione locandus. Item sicut dies futuri iudicii. Unde Dominus dicit Mat. 24. *De die autem illa & hora nemo scit, nisi Pater, & filius, & qui uult reuelare illi.* Nec propterea excluditur, filius quia quæcunque nouit Pater, nouit & Filius. Nec obicit quod dicitur Mar. 13. *Quod nemo scit, nisi Pater, & filius, & qui uult reuelare illi.*

Mat. 24.

Mar. 13.

Psal. 58.

Seneca

pete-

DISTINCTIONIS I. SERMO I.

Psalm. 58. petebat dicens *Psalm. Notum fac mihi Domine finem meum, & numerum dierum meorum quoniam est, ut sciam quid sit mihi* In quibus quidem verbis de tribus à Deo certificari petebat.

Primo de mortis suæ qualitate, cum dicit: *Notum fac mihi Domine finem meum.*

Secundo de vitæ quantitate, cum subdit: *Et numerum dierum meorum quis est.*

Tertio de sui defectus necessitate: cum dicit: *Ut sciam quid desit mihi.*

¶ Circa primum attendendum est, quod homo de fine suo, & de morte, habet quadruplicem ignorantiam. Quia de morte sunt quatuor sibi ignota, scilicet status, tempus, locus, & modus. Status, quia nescit homo in quo statu morietur, bono scilicet an malo. Et qualem mors inueniet, talem in perpetuum stabiliet hominem. Item tempus, quia nescit homo qua hora moriturus sit. Et ideo omnis hora debet esse ei suspecta, ut semper sit paratus, sicut se quis expectans Dominum, & nesciens qua hora debeat venire. Anis quando vider arcum tensum, & sagittam paratam, non differt auolare. Et sic homo cum sagitta mortis, id est Dei hora sit parata, debet volare ad poenitentiam, & non facere sicut avis stulta, quæ differt auolare quousque sit percussa, & tunc non potest. Et sic qui non conuertitur ante mortem, postea non poterit. Tertio est ignota quoad locum, quia nescit in quo loco mori debeat, siue in terra siue in mari, siue in flumine, propter quod dicit Seneca. *Mors mihi insidit in omni loco, mors ubique te expectat, tu quod si sapiens fueris, ubique eam expectabis.* Quarto autem est ignotus mortis modus, quia nescit homo utrum morte naturali, an violenta mor-

iturus sit, id est, utrum mori debeat senio, an ægritudine; & si ægritudine, an ægritudine febris, an apostematibus, an alia, vel utrum debeat mori gladio, an suspendio an combustione ignis, an submergitione aquæ, an quauis alia morte, propter quod dicitur Ecclesiasticus. *Nescit homo finem suum,* id est, in quo statu, vel tempore, vel loco, vel modo finire debeat dies suos. Aliquando tamen Deo specialiter volente, vel concedente reuelatur homini finis vitæ suæ per aliquem spiritum angelicum, vel humanum apparentem, sicut apparuit Sauli Samuel, qui iam mortuus fuerat, & resuscitatus per phitonissam, & reuelauit ei finem suum, sicut patet Ecclesiæ 46. ubi de Samuele loquens dicit: *Post hoc dormiuit. Et non fecit*

Reuelare ostendit illi finem vitæ suæ. Et exaltauit vocem eius de terra in propheta delere impietatem Gentium. Et sicut dicit Augustinus. in epistola ad Simplicianum. Illa suscitatio Samuelis non absurdè potest intelligi esse facta miro modo, ut scilicet non dominante arte magica vel potentia, sed potius dispositione Dei occulta, quæ & phitonissam & Samuelem forte latuerit, se ostenderet spiritus iusti Samuelis defuncti aspectibus Saulis Regis viuentis, diuina sententia dicens eum à Deo percussum esse. Alio modo, ut non verè spiritus iusti Samuelis à requie sua fuerit excitatus, sed per operationem demonis aliquod fantasma, vel visio, illusiove imaginaria fuerit facta, quam scriptura Samuelem appellat, sicut solent imagines rerum suarum nominibus appellari. Et si obiciatur, quia demones nesciunt futura contingentia. Dicendum secundum Augustinum lib. de cura pro mortuis agenda, quod Deus ad vtilitatem Ecclesiæ, non solum vitæ bonis

Eccle. 9.

Eccle. 46

Augu.

Augu.

SERMONVM FVNEBRIVM

Ma. 23.

Angelis & ministris; sed etiam malis, sicut pater de Balaam per quem Deus multa vera prædixit, cum tamen esset diuinus & magnus, sicut habetur ibidem ca. 24.

L. Secundo petebat David certitari de vitæ suæ quantitate cum dicebat: *Et numerum dierum meorum qui est, supple notum fac mihi.* Fuerunt autem quidam dicentes, quod numerus dierum vitæ cuiuscunque hominis poterat sciri per astrologiam. Quia quantum est ex virtute celestium corporum; quantum est tempus profectus rei generatæ, tantum est tempus defectus eius, & è conuerso. Et hoc patet in illo pisce, qui dicitur ephymera, in quo tempus diei est tempus profectus eius, quia scilicet in spacio 24. horarum moritur, scilicet post diem & noctem, & simile dicunt esse in aliis. Vnde si periodus, id est mensura durationis profectus alicuius rei sunt 30. anni, totidem erunt anni defectus, & ita naturaliter viuet 40. annis tantum. Causa autem, quare periodus vnus est maior vel minor quàm periodus alterius, est, quia non solus accessus vel recessus solis, & stellarum, facit periodum, quia sic nullius vita protenderetur vltra annum. in quo sol accedit & recedit per 12. signa Zodiaci. Sed periodum facit relatio signi, ascendētis super horizonem ad omnia alia signa & stellas in hora conceptus & natiuitatis rei; hoc enim modo periodus vnus est maior vel minor, secundum effectus & fortitudines stellarum in signis positarum; quia planetæ cum sunt in suis fortitudinibus, dant periodum fortio- rem. Et profectus rei computatur à primo signo ascendente vsque ad 7. signum eiusdē circuli, & à 7. vsque ad primū cōputarū defectus. Et ideo septimum signū dicitur domus mortis, & ascen-

dens domus vitæ, & sic tempus profectus & defectus æquantur. Et sic dicunt, quod qui sciret vires planetarum in hora natiuitatis alicuius, prænotificaret de tota vita eius. Sed istud quod dicunt non est necessitatis, imò frequenter talis prænotificatio inuenitur falsa, eo quod potest multipliciter impediri, scilicet propter inæqualitatem materiæ, id est, propter accidentia dietæ, scilicet cibi, vel per mortem violentam, & alia huiusmodi. Ideo diuersimode moriuntur homines, citius vel tardius, quam per naturam dependentem à celo mortales sint. Itē notandū quod scriptura videtur alicui determinare numerum dierum vitæ hominis, dicens Eccli. *Numerus dierum vite hominis ut multum centum anni.* Sed tamen ex hoc dicto non notificatur numerus dierum cuiuscunque hominis particularis, quia licet quidam peruenerint ad ætatem centum annorum, sicut Genesius dixit Sara de Abraham: *Putasne centenario nasceretur filius?* Tamen non omnes, sed pauciores perueniunt ad illam ætatē. Sed quidam reperiuntur, qui etiam centenarium transcendunt. Sed vult scriptura dicere, quod si qui homines ad hunc numerum dierum peruenerunt, certe multum est, licet in conspectu Dei, & in comparatione æternitatis eius, quasi nihil sit, vel exiguum quid. Et ideo pro appetitu æternæ vitæ videtur Sāctis viris vita ista præsens exigua, & tædiola, secundum illud Sapi. *Exiguus est cum radio est tempus vite nostra.*

Tertio in auctoritate inducta petebat etiam David habere notitiam de sui defectus necessitate, cum addidit, *Vt sciam quid desit mihi.* Glossa, id est, quantum desit de poenitentia peragenda ad plenam satisfactionem & remissionem

Aug.

Luc.

Eccl. 18

Gen. 17.

Sap. 2.

1. C.

DISTINCTIONIS I. SERMO I.

6

sem peccatorum. Hoc enim esset
vile scire vt suppleretur hic, quia
post hanc vitam quicquid minus
fuerit satisfactum, supplebitur in
igni purgatorij pœna. De cuius
magnitudine dicit Augustinus in
quodam sermone, quod quamvis
non sit atrox; tamē durius erit
quam quicquid in hoc seculo pe-
narum, aut sentire, aut videre, aut
cognare quis potest. Et ideo de-
berent penitentes in hac vita
multum conari ad plenam satis-
factionem, vt non oporteret pos-
tea illa pœna cruciari. Et quia
præcipue per elemosynas sic sa-
tisfactio & peccatorum remissio,
dixit Dominus cuidam iuveni
dimitti Luc. 18. *Vnde & vend omnia
qua habes, & da pauperibus.* Sed no-
tandum quod generaliter loquē-
do ad hoc quod aliquid non desit
alicui oportet quod habeat omnia.
Tunc autem habet omnia,
quando habet illum in quo con-
tinetur omnia, scilicet Christum
Deum. Et ideo illo habito per gra-
tiam habenti in illo omnia quæ
excedunt salutem humanam, ita vt
nihil desit. Et hinc est quod ex-
cubitis ex hac vita, datur pro
viatico ipse Christus sub sacra-
mento, vt nihil desit in vita, & in
transitu mortis. Vnde dicit Apo-
stolus Paulus. In comensu autem, fa-
cilius in illo, id est, in Christo. Et
subditur. Ita vt nihil vobis desit
in vllagratia.

Aug.

Luc. 18.

1. Co. 13.

N TERTIO in auctoritate prin-
cipati ostenditur vita humana
immutabiliter limitata siue ter-
minata, cum dicitur: *Constitutus
terminos eius qui præteriri non poterit,*
scilicet in plus, nec in minus, vt
exponit Iacobs Theod. Aquino.
Dicit autem constituti terminos
eius scilicet hominis. Quoniam
vita humana habet terminos na-
turales, casuales, & providenciales.
Termini naturales sunt ex natu-
rali complexionē, & sunt varii,

quia secundum varias cōplexio-
nes hominum, quidam citius, &
quidam tardius moriuntur. Sed
casuales termini sunt ex fortuitu
accidente, & isti sunt quasi infi-
niti, quia quasi ex infinitis casu-
bus & accidentibus contingere
potest, quod homines morian-
tur, & terminetur vita eorū. Sed
providenciales termini sunt ex
diuina providentiali dispositio-
ne, & isti sunt finiti, quia scilicet
vita humana nec ulterius prote-
di potest, nec etiam citius desce-
re, quā sit ex diuina dispositione,
stabilitum, & determinatū. Psal. *Ps. 103.*
*Terminum pauperum quem non transire
dantur.* Sed notandum, quod in
morte vita hominis peccatoris
terminatur in magna amaritudi-
ne, siue ex eo quod deselinquit,
scilicet mundum, siue ex eo ad
quod tendit scilicet infernum, si-
ue ex eo quod meruit, scilicet di-
vini iudicii. Vnde Iosue. Iosue. 15.
Mare magnum, id est amaritudo
magna terminus eius, sed iustus
merens habet duos terminos
gloriosos & firmos, id est æter-
nos. Vnum in glorificatione ani-
mæ, scilicet post mortem; aliū
in glorificatione corporis in re-
surrectione. Propter quod dicitur
Prouerb. *Domino superbiorem
conuoluetur Dominus, & firmos faciet
terminos viarum,* scilicet in æterna
gloria. Ad quam nos perducatur
Deus, &c.

Ps. 103.

Iosue. 15.

Prou. 15

SERMO II.

De multiplici festu humana vita.

HOMO natus de muliere, &c. vlt;
& adducere eum tecum in iudi-
cium, Iob 14. Sicut homo bonum
non colligit, nisi aliquantulum co-
guoscat, quia inuisa diligere pos-
sumus, incognita nequaquam,
vt dicit Aug. sic nec malum
vitat aut spernit, nisi cognos-
cendo

Aug.

SERMONVM FVNERRVM

cendo aduertat. Et hinc est quod vitam æternam, quæ summum bonum est, sicut homo hic debili-ter agnoscit, ita & debilitè diligit. Consimiliter ergo vitam mundi, quæ miserrima est & ma-igna, ideo non spernit, quia eius misèrias & angustias non attendit. Sicut si aliquis in rosario aspiceret intantum ad rosas, quod non attenderet spinas, & ideo magis pungeretur. Vnde beatus Iob vt hanc vitam despiciamus, & de eius amissione per mortem magis doleamus generales ipsius misèrias describit nobis in verbis propositis dicens: *Homo natus de muliere, brevis viuens tempore, repletur multis misèrijs, qui quasi flos egreditur, &c.* In quibus verbis vitam humanam tripliciter describit.

Primo quantum ad sui principium, ostendit quod ipsa est debilis & fastidiosa, cum dicit: *Homo natus, &c.*

Secundo quantum ad medium, ostendit quod est flebilis, & calamitosa, quia *brevis viuens tempore, &c.*

Tertio quantum ad exitum est terribilis & formidolosa, cum additur: *Et dignum duci, &c.*

A D I C O ergo quod primum ostenditur humanæ vitæ principium esse debile & putridum, quia homo natus de muliere, quæ est res fragilis & debilis. Et concipitur ex eius menstruali materia, quæ est putrida, & abominabilis. Et dixerunt quidam, hoc propter peccatum primorum parentum homini euenire, quia in statu innocentie, si homo non peccasset, non fuisset generatio hominis ex viro & muliere. Vnde Grego Nezianzenus in libr. quem fecit de homine dicit, quod in paradiso aliter fuisset multiplicatum genus humanum, sicut multiplicati sunt Angeli absque concubitu, per operationem diuinæ virtutis. Et

dicit quod Deus ante peccatum fecit masculum & feminam, respiciens ad modum generationis qui futurus erat post peccatum, cuius ipse erat præsciens. Sed hoc dictum, sicut dicit sanctus Thomas, non rationabilè est: quia ea quæ sunt naturalia homini, non subtrahuntur, neque dantur homini per peccatum. Manifestum est autem quod homini secundum animale viram quam habebat, etiam ante peccatum, naturale est generari ex viro & muliere. Nam in omni generatione naturali requiritur virtus actiua & passiua. Vnde cum in omnibus in quibus est distinctio sexus, virtus actiua sit in mâre, virtus verò passiua in femina; naturalis ordo exigit vt coniungantur masculus & femina. Et ideo etiam si homo non peccasset fuisset generatio hominis ex viro & muliere. Et ideo Gene. 2. legitur fuisse facta

Gen. 2. mulier in adiutorium; sed non ad aliud, nisi ad generationem; quia ad quodlibet aliud opus, conuenientius adiuuari potuisset per virum, quam per mulierem. Sed non fuisset in statu innocentie deformitas inordinatæ concupiscentie, quæ nunc est in actu generationis, quia inferiores vires omnino rationi subdebantur, sicut dicit B. Aug. 14. de ciuit. Dei. Et ideo non ex culpa, sed potius ex animali natura, conuenit homini quod sit natus ex principio fragili, scilicet ex muliere; & etiam ex materia corruptioni & putredini apta, ex eo quod corruptio vnus est generatio alterius. Et ideo non est mirum si vita humani corporis, ex tali generata principio, fragilitatem & immundiciam habeat, & de hac fragilitate & immundicia humani principii dicitur Iob 25. *Nunquid iustificari potest homo comparatus Deo? Aut apparet mundus natus de muliere? Ecce*

Greg.
Naz.

Gene.

Iob 25.

luna

DISTINCTIONIS I. SERMO II.

7

*luna etiam non splendet, & stella non
aut emendat in conspectu eius, quanto
magis homo putredo, & filius hominis
virescit?*

B In quibus quidem veris expri-
muntur quinque humanæ & fragi-
lis vitæ defectus.

Primus, quia est ad malum
proclivis & iniqua, ideo dicitur:
*Nunquid iustus fieri potest? homo com-
paratus Deo?*

Secundus, quia est coinqui-
nabilis & impura; ideo dicitur,
Aut apparere mundum

Tertius, quia est fragilis & in-
firma. ideo additur: *Natus de mu-
liere?*

Quartus quia est eclipsabilis &
obliuiscitur, propter quod subiunxit:
Ecce luna etiam non splendet, &c.

Quintus verò est, quia est pu-
trefactibilis & corrupta; ideo di-
citur: *Quanto magis homo putredine
virescit.*

¶ Primo ergo ostenditur huma-
mana vita esse proclivis ad ma-
lum, & iniqua cum dicitur:
Nunquid iustus fieri potest? Iustitia
enim humana in duobus deficit à
iustitia diuina. Primo, quia tanta
est rectitudo diuinæ iustitiæ, quod
nullo modo potest flexa ad ma-
lum. Sed homo è contrario est
flexibilis ad malum. Nam sicut

Gen. 2.
Augu.
Iob 25.

Gen. 2. dicitur Gen. 2. *Sensus est enim
humani cordis in malam partem
adversus sevitiam suam.* Secundo, quia tam
est diuinæ iustitiæ virtus, quod
nullo modo potest deficere à bo-
no. Sed homo è contrario diffi-
lis est ad bonum. Et propterea nō
est qui faciat bonum non est usque
ad vnum, scilicet Christū Deum.
Et propter ista duo cōtingit, quod
humana iustitia diuinæ iustitiæ
comparata, iniustitia videretur, si-
cut baculus, qui ad oculum vide-
tur rectus, appositus ad rectissi-
mam regulam videretur curuus. Et
hinc est quod etiam sancti viri ri-
mentur venire ad regulam, & ad

rectitudinem diuini iudicii. Quia
sicut dicit Augu. loquens Deo. Augu.

*Va etiam laudabili vita hominum, si
remota misericordia distinetur eam, sci-
licet ex sola iustitia: ideo dicit
Psal. Non intres in iudicium cum seruo
tuo Domine: quia non iustificabitur in
conspectu tuo omnis viuens.* Si ergo
iustus non saluabitur, impius & pecca-
tor ubi parebunt, 1. Pet. 4. quasi di-
cat. Si ille qui fuit iustus, id est,
purus sibi, & innocens aliis, vix
saluabitur in conspectu diuini iu-
dicii, ille, qui fuit impius aliis, vt
raptor vsurarius, vel homicida,
vel huiusmodi, ubi parebit, scili-
cet impune. Omnis enim locus,
& omnis creatura cōtra eum erit.

Secundo, cum dicit beatus Iob, C
Aut apparere mundum, vult osten-
dere, quod vita humana est coin-
quinabilis & immunda, scilicet
inquinamento & immundicia
peccati. Et hoc dupliciter, scilicet
respectu Dei & respectu sui. Re-
spectu Dei sunt immundi etiam
illi qui videntur sancti. Nam fre-
quenter pānus, qui oculo homi-
nis intuentis ipsam solum viden-
tur albus si ponatur iuxta rem al-
bulima videretur niger & immun-
dus. Sic est de mundicia cuius-
cunque hominis respectu diuinæ
puritatis. Vnde Isa. 64. *Quasi pan-
nus mensurat a vniuersa iustitia no-*

Isa 64.
Iob 15.
D. Tho.

stra. Quia omnis puritas siue cor-
poralis, siue spiritalis, nihil est
respectu puritatis diuinæ: & ideo
dicit Iob 15. Ecce inter sanctos
eius nemo immutabilis, & cœli
non sunt mundi in conspectu ei-
us, quanto magis abominabilis
& inutilis homo? Ex quo patet,
quod nec spiritalis munditia
sanctorum, id est Angelorum, vt ex-
ponit sanctus Thomas, nec mun-
ditia corporalis cœlorum, est ali-
quid respectu diuinæ puritatis.
Nam cœlum habet materiam, &
Angeli, & sancti habuerunt à prin-
cipio saltem, possibilitatem ad
cul-

SERMONVM FVNEBRIVM

culpam, quæ quidem in Deo non est, vnde est omnino mundus ab impuritate materiæ, & ab impuritate culpe. Sed homo est abominabilis propter corruptionem mali, & inutilis propter defectū boni.

D Tertio. cum dicitur in auctoritate inducta, *Natus de muliere*, vult ostendere, quod vita humana est fragilis & infirma. Et ratio est, quia vnumquodque principatū, sapit naturam sui principij. Sed principium ex quo nascitur homo, est fragile & debile, quia nascitur ex muliere. Et iterum est purridum, & abominabile, quia nascitur ex menstruo. Ioan. *Quid*

Ioan. 3.

natum est ex carne, ossi, & sanguine, scilicet fragilis & putrefactibilis. Et inde est quod corpus hominis est valde fragile & debile. Vnde Boëtius: Porro si corpus spectes, quid imbecillius homine reperire queas, quem sæpe morsus interfecit muscularum? Augetur etiā debilitas generationis hominis, eo quod viri & mulieres hodie in nimis tenera & debili ætate quādoque contrahunt matrimonium, & ideo generant filios debiles, & parum viuentes. Propter quod dicit Aristot. quod mulier quæ nubit debet esse perfectæ ætatis, & virtutis, scilicet 18. annorum.

Aristo.

Vir autem vt sit perfectæ virtutis ad generandum filios, debet habere duplū tempus, videlicet 26. annos, vt ipse dicit, tunc generarent filios fortes & viles. Et ideo in prima ætate mundi tardè filios genuisse legitur, sicut pater Gen. 5. vbi legitur quod Serh post ceterum quinque annos ætatis, genuit Enos, ante quem non legitur aliū genuisse, sed postea plures. Et vixit Enos nongentis quinque annis, Serh verò nongentis duodecim annis. Enos post 90. annos genuit Cainā, & post plures: & Cainan cepit generare post

Gene. 5.

septuaginta annos ætatis; tunc enim genuit Malalehel, & vixit postquam genuit octingentis 40. annis genuitque filios & filias, & facti sunt omnes dies Cainā nongenti decem anni, & mortuus est. Et simile habetur ibidē de multis aliis. Sed Christi Ecclesia magis attendens ad ætatem animæ quàm corporis, & magis curans de salute animæ quàm de duratione vitæ corporalis, ordinavit quod tempus matrimonij possit esse in ætate dilectionis & pubertatis, sicut est in puella 12. annorum & in masculo 14. quia tunc communiter incipit ratio vtriusque vigere, & incipiunt insurgere motus, & stimuli carnis. Propter quod non vxorati frequenter incidunt in peccata carnis.

Est autem aduertendum quod in natis ex muliere inuenitur triplex malum. Primum est infectionis subiecti, ratione scilicet horribilis, vt pote originalis peccati. Cum enim duplex sit natiuitas, scilicet in vtero, & ex vtero, Quantum ad primam natiuitatē, scilicet in vtero, solus Christus natus est sine infectione originalis peccati. Luc. 1. dixit Angelus Virgini Mariæ: *Quid enim ex te nascetur sanctum, vocatur filius Dei.* Sed quod quidam alij sancti ex speciali priuilegio gratiæ, fuerunt sanctificati in vtero, & à peccato originali gratiæ, in quo fuerunt concepti, tales quantum ad secundam natiuitatem ex vtero, nati sunt sine peccato, sicut legitur de Hieremia Propheta, & de beata virgine Maria. Etiam tenet Ecclesia de beato Iohanne Baptista, qui Spiritu sancto repletus fuit ex vtero matris suæ, vt dicitur Luc. 1. Et de quo etiam Dominus Matth. 11. dicit: *Inter natos mulierum non surrexit maior Iohanne Baptista.* Secundo quidam ex mulieribus nati subdantur priuationi,

Est autem aduertendum quod in natis ex muliere inuenitur triplex malum. Primum est infectionis subiecti, ratione scilicet horribilis, vt pote originalis peccati. Cum enim duplex sit natiuitas, scilicet in vtero, & ex vtero, Quantum ad primam natiuitatē, scilicet in vtero, solus Christus natus est sine infectione originalis peccati. Luc. 1. dixit Angelus Virgini Mariæ: *Quid enim ex te nascetur sanctum, vocatur filius Dei.* Sed quod quidam alij sancti ex speciali priuilegio gratiæ, fuerunt sanctificati in vtero, & à peccato originali gratiæ, in quo fuerunt concepti, tales quantum ad secundam natiuitatem ex vtero, nati sunt sine peccato, sicut legitur de Hieremia Propheta, & de beata virgine Maria. Etiam tenet Ecclesia de beato Iohanne Baptista, qui Spiritu sancto repletus fuit ex vtero matris suæ, vt dicitur Luc. 1. Et de quo etiam Dominus Matth. 11. dicit: *Inter natos mulierum non surrexit maior Iohanne Baptista.* Secundo quidam ex mulieribus nati subdantur priuationi,

Mat. 11.

Sap. 3.

tioni,

tionem, & istud est secundum malum. Cuiusmodi sunt illegitimi nati, ut sunt nati quorum quidam sunt illegitimi & naturales, ut nati ex simplici fornicatione. Alii illegitimi non naturales, sicut spurii, ex adulterio nati vel stupro. Omnes enim sic illegitimi privati sunt legitimis actibus, quia non admittuntur ad officia, vel dignitates, quæ requirunt quandam honestatem in illis qui hæc exercent. Item sunt privati successione, quia non succedunt in hereditate paterna. Naturales tamen filii succedere possunt in sexta parte. Spurii autem in nulla parte, quantumvis de iure naturali parentes eis in necessariis providere teneantur. Unde pertinet ad sollicitudinem Episcopi, ut utrosque parentes copat ad hæc ut eis provideant. Talium ergo spuriarum generatio, vocatur natio iniqua. Sapi. 3. ubi dicitur, *Et qui sibi in vita non confidunt, erunt, & ad hunc quo rhorio semen exterminabitur. Et si quidem longa vita erunt, in nihilum computabuntur, & sine honore erit novissima senectus illorum.* Et sequitur: *Nationem enim iniquam dira sunt con summationes.* Tertium malum est, quia quidam ex mulieribus nati sunt obnoxii subiectioni, scilicet seminitis, sicut ille qui nascitur ex serva muliere, servus est: quia scilicet secundum leges humanas partus sequitur ventrem. Et hoc rationabiliter, quia filius habet à parte complementum formale, sed à matre substantiam corporis. Servitus autem corporalis conditio est, cum servus sit quasi instrumentum Domini in operando. Et ideo proles in libertate & servitus sequitur matrem. Sed in his quæ pertinent ad dignitatem scilicet quæ est forma rei, sequitur patrem, sicut in honoribus & municipiis, & hereditate, & aliis huiusmodi. Et huic concor-

dant Canones. & lex Moysi, ut patet Exodi 21. quamvis in quibusdam locis de consuetudine aliud servetur, sed non irrationabiliter. Figura huius rei habetur in Ismaele, qui fuit natus de ancilla, id est de serva. *Qui de ancilla secundum carnem natus est.* De qua postea subdit: *In servitutem generans, quia est Agar.*

Gala. 4.

Quartus defectus humanæ naturæ & vitæ est, scilicet quia est eclipsabilis & obscura. Et tangitur cum dicitur in auctoritate superius inducta. *Et luna non splendet in conspectu eius, & stella non sunt munda in conspectu eius.* Per lunam enim intelligitur natura humana, quia habet lumen scientiæ cum defectu ignorantie vel obliivionis, & cum umbra alicuius obscuritatis, sicut patet de fide. Sed per stellas intelliguntur Angeli, cum lumine scientiæ creati, quia scientes creati sunt, quod tamen habent à sole, id est à Deo. Unde Apoc. 1. *Septem stelle Angeli sunt.* Luna ergo in conspectu eius, id est Dei non splendet, quia scilicet in conspectu charitatis divini iudicii, omnis humanæ scientiæ splendor sunt tenebræ. Unde coram Deo iudicante tacebunt, & nihil valebunt fillogismi logicorum, persuasiones rhetorum, rationes Philosophorum, & omnes etiam allegationes aduocatorum. Et tunc etiam sicut dicit Hieron. Hieron adducitur & stultus Plato cum suis discipulis, Aristoteli argumenta non proderunt. Unde Mar. 13. *Luna non dabit splendorem suum.* Sequitur: *Et stella, id est Angeli non sunt mundi, à peccato, scilicet vel errore.* Quia licet à principio fuerint creati cum lumine scientiæ & gratiæ, tamen quidam eorum peccaverunt. Et propterea dicitur Iob 4. *In Angelis suis reperit pravitatem.* Et sic à vero lumine auctus obnebrati sunt. Iob. 3. *Obtenebratus est.*

Apo. 1.

Mar. 13

Iob 4.

Iob 3.

Et sic

Sap. 3.

Luc. 1.

Mat. 11.

SERMONVM FVNEBRIVM

- C** *Stella caligine eius, scilicet pecari.*
Quintus humanæ virg defectus, scilicet quod est putrefactibilis & immunda ostenditur, cum dicitur: *Homo putredo & filius hominis vermis.* Homo enim dicitur putredo propter tria. Primò quidē, quia ex putredine generatur, siue quantum ad id quod cōcurrit ad generationem ex parte patris, vt est semen, siue quantum ad illud, quod est ex parte matris, vt est menstrualis materia, quorum vtrunque est putrefactioni propinquum. Vnde Iob 17. *Putredini dixi: Pater meus es, mater mea, &c.* Secundò dicitur homo putredo, quia viuēs putredine repletur, siue putredine infirmitatum, siue putredine ferculi, ex nutrimento- rum superfluitatibus. Iob: *Indura est caro mea putredine.* Tertio dicitur putredo, quia corpus eius per mortem in putredinem resoluitur. Iob: *Quasi putredo consumendus sum.* Sequitur & subditur. *Et filius hominis vermis,* quia scilicet vermibus ex putredine generatur. Si ergo filius hominis ex homine generatur, & homo est putredo, & vermis generatur ex putredine, sequitur quod filius hominis sit vermis. Vnde corpus hominis & viuens à vermibus comeditur, & post mortem etiā vermibus operitur, secundum illud Isa. *Subter te sternetur tinea & aperimentum tuum erunt vermes.* Ita vt possit ex persona mortui veraciter dici illud Psal. 27. *Psal. Ego autem sum vermis, & non homo, &c.*

H SECUNDO principaliter in iisdem verbis includuntur quinque pertinentia ad humanæ vitæ calamitatem & miseriam.

Primum est ipsius vitæ modicitas, cum dicitur: *Breui viuēs tempore.*

Secundum est multiplex ipsius calamitas, quia repletur multis miseriis.

Tertiū est ipsius fragilitas, quia quasi flor egreditur & conuertitur.

Quartum est ipsius vanitas, quia fugit velut umbra.

Quintum est ipsius mutabilitas, quia nunquam in eodem statu permanet.

¶ Primò ergo ponitur humanæ vitæ modicitas, quia breui viuas tempore. Notādum est enim quod non solum tempus, quo homo viuit, sed etiam totum tempus dicitur esse breue. Licet enim Philosophus ponat primum morum esse sempiternum, & per consequens etiam tempus, quod est mensura ipsius: tamen veritas fidei tenet, quod motus cœli cessabit, scilicet post diem iudicii, & per consequens tempus amplius non erit, secundum illud Apocal. 10. *Li. aut per videntem in sacula*

saculorum, qui creauit cœlum, & ea quæ in eo sunt: & terram, & ea quæ in ea sunt: & mare, & ea quæ in eo sunt, quia tempus non erit amplius.

Vnde tempus sicuti habuit initium, ita habebit & finē. Et quia breue est omne quod sine clauditur, vt dicit Augu. Sequitur quod totum tempus sit breue. 1. Corin. 7. *Tempus breue est, & præcipue respectu eternitatis, quæ infinita est, & tota simul absque successione, vel motu. Vnde cum totum tempus sit finitum, sequitur quod sit quasi momentum respectu eternitatis.* Vnde Psalm. *Mile anni ante oculos tuos, quorum scilicet intuitus est æternus & vnicus, Tanquam dies brisna quæ præterijt.*

Cum ergo tempus, quo quisque homo viuit, sit parua portio temporis totius, sequitur quod tempus humanæ vitæ multo magis debeat dici breue. Assignatur autem triplex ratio à quibusdam, quare Deus vult hominē viuere breui tempore. Primò quidem ad puniendam culpam. Nam in humana natura vt ipsi dicunt, sicut

aug.

Gen. 5.

Gen. 6.

Apo. 10.

Psal. 29.

Iob 17.

Psal. 39.

Ecd. 30.

DISTINCTIONIS I. SERMO II.

augmentata est culpa, ita decurtata est vita. Nam in prima etate mundi, videlicet ante diluvium, quia nondum erat peccatum multiplicatum ut postea fuit, homines diutissime vivebant. Nam ut habetur Genes. Adam vixit non-

Gen. 5.

gentis triginta annis. Malalehel, qui fuit diu postea, in eadem etate vixit octingentis 95. Lamech, qui fuit pater Noë, & quasi finis illius primæ etatis, vixit septingentis 77. annis. Tempore autem Noë, quia peccatum erat nimis multiplicatum, voleas Deus amplius abbreviare tempus humanæ vitæ, dicit ad Noë: *Non permanebit spiritus meus in homine in æternum, quia caro est, et erunt dies illorum centum viginti annorum.* Diu autem postea, scilicet tempore David, quia multum increuerat idolatria & alia peccata, adhuc magis breuiata est vita hominis, ita ut diceret David: *Dies annorum nostrorum im ipsi septuaginta anni. Si autem in potentibus octoginta anni,* &c. Iob: *Dies mei breuiabuntur, & spiritus meus attenuabitur.* Quanto enim peccatum in humana natura magis augmentatur, tanto spiritus, id est spiritualis vita magis attenuatur, scilicet deliciendo, & ad punitionem culpæ secundum augmentum eius dies humanæ vitæ breuiantur. Sed S. Thomas dicit, quod ista decurtatio humanæ vitæ non est propter augmentum peccati, aut propter debilitatem naturæ, quia nunc non minori tempore vivunt homines, quam tempore David. Sed illa diuturnitas vitæ fuit à principio à divina virtute, ut genus humanum multiplicaretur. Secunda ratio ponitur propter finiendam miseriam. Nam si homo est in magna miseria, bonum est ei quod vita bre-

Gen. 6.

Psal. 89.

Iob 17.

Psal. 89.

Ecd. 30

uietur, quia melior est mors quam vita amara, ut dicitur Eccl. Et ideo etiam sancti viri, videntes quod

exiguam & cum tadis est tempus vita nostra, ut dicitur Sapien. Optant exire de vita, siue de corpore mortali, sicut Paulus: *Desiderium habens dissolui.* Et Roman. dicebat: *Inselum ego homo, quia me liberabit de corpore mortis huius.* Et Propheta David: *Hoc me quæ inculatus meus prolongatus est.* Si verò homo sit in

vita prosperitate, adhuc potest in miseriam cadere, quia est secundum Boëtium summum infelicitatis genus, aliquando fuisse felicem. Sicut refert Valerius Maximus li. 6. cap. 11. de Polycrate Sarmiorum tyranno, quamdiu vixit in magna felicitate, quia fuit conspicuus abundantissimis bonis, quia omnes conatus eius prosperum processum & exitum habebant. Spes eius de re quam cuperet nunquā frustrabatur, quod omnia vota sua, statim ut exprimebat ea, implebatur, quod velle & posse æque erat in eo, semel tantum, & ad breve tempus passus est aliquod damnum, quando scilicet minimum annulum, sibi valde gratum, ex industria proiecit in mare, ne scilicet omnis in-

rus incommodi expers esset, sed continuo recuperavit ipsum, capto pisce qui vorauerat illum. Et tamen post tantam vitæ felicitatem, ignominiosam mortem recepit, quia in summitate Myrcelenensis montis ab Oronthe præfecto Regis Darij fuit crucifixus. Et tandiu Retit in cruce, quod membra eius omnia, tabido cruore manantia, putrida facta sunt. Unde quidam antiquorum elegerunt spontemori, venenum bibendo sani, aut propter aduersitatem quam habebant, aut quam timebant. Sed viri sancti non inferunt sibi mortem propter terrorem vitæ, quantumcunque calamitosæ. Sed ut dicit August. habent vitam in patientia, & mortem in desiderio. Deus autem ex

Sap. 2.

Phil. 1.

Rom. 7.

Ps. 119.

Valer.

Max.

Augu.

sua

SERMONVM FVNERVM

fua ſingulari gratia,quãdoq;quoſ-
dam ſcitine ſubtrahit ex hac vi-
ta, ne à ſua bonitate recedant. &
in miſeriam & malitia peccati
cotruant. Et ideo dicitur Sap.

Sap. 4.

*Rapuiſt ne malitia mutaret intel-
lectum eius, aut ne ſectio deciperet
animam illius.* Et paulo poſt: *Conſu-
matus in breui expleuit tempora mul-
ta. Placuit enim erat Deo animam il-
liam. Propter hoc feſtinavit educere
illum de medio iniquitatum.* Tertia

ratio breuitatis vitæ hominis po-
nitur propter reprimendâ ſuper-
biam, quia homines propter mo-
dicam poteſtate in ſuperbiâ ele-
uantur. Ad quam ſuperbiâ reprimen-
dâ, præcipue eos qui ſunt in
maiori poteſtate. facit breui tem-
pore viuere, ſicut patet in Alexan-
dro magno, qui breui tẽpore vi-
xit in domini ſui poteſtate, ſecũ-
dum illud: Regnavit Alexander
duodecim annis, & poſt hæc de-
cidit in lectũ, & cognovit quia
moriretur. Vnde etiã ſummi Pon-
tifices, qui ſunt in ſumma poten-
tia ſpiritualli & temporali, com-
muniter videmus quod non mul-
to tempore viuunt. Ideo dicitur

1. Ma. 1.

Ecc. 10

Ecc. Omnis potentatus brevis vita.
Secundò deſcribitur humana
vitæ multiplex calamitas quia re-
pletur multis miſeriis. Miſeria e-
nim importat deſectum boni, &
abundantiã mali. Vnde beatitu-
do ſanctorũ dicitur ab omni mi-
ſeria eſſe immunis, quia habet ca-
rentiam omnis mali. & abundan-
tiam omnis boni. Vnde illi qui
ſunt in celo, ſunt totaliter beati,
ſed qui in inferno propter aban-
dantiã malorum, & deſectum
bonorum. ſicut omnino miſeri.
Nos qui in mundo vivimus, quia
deſecimus in multis bonis, & a-
bundamus in multis malis; ideo
replemur multis miſeriis. Pſalm.

Pſal. 68.

*Improprium exp. clauit cor meum,
& miſeria. Improprium propter
deſectum bonorum: Miſeriam*

propter multitudinem malorũ.
Sed aduertendũ, quod illi qui in
vita ita minus habent de miſeria,
ſive de deſectu, ſicut homines di-
uites, in alia vita futura habebunt
plus de miſeria. Et e con-
trario boni & patientes paupe-
res, vt patet in Lazaro paupe, &
diuite epulone, cui dicit Abrahã:
*Recordar. fili, quia recepiſti bona in
vita tua, &c. Propterea Iacobi:
Agit. nunc diuites plulantes, plora-
te in miſerijs veſtris, quã ſuperue-
nient vobis.*

Tertio deſcribitur hominis fra-
gilitas: quia quaſi ſlos egreditur &
conteritur. Flos enim licet cum
decore egrediatur, cum odore
progrediatur. & gratioſe colliga-
tur, & cum honore in ſertis po-
natur; tamen finaliter & citò
marceſcit, & in terram cum deſe-
pectu proicitur. Sic homo quã-
uis habeat in pueritia pulchritu-
dinis decorem, in iuuentute ali-
quando bonæ famæ odorem, &
quandoque in virilitate gratio-
ſam conuerſationem, & quando-
que etiam ponatur in alicuius
dignitatis honore; citò tamẽ poſt
mortem marceſcit, & in terræ hu-
militate tanquam quid deſpe-
ctum abſconditur. Egreditur er-
go vt ſlos naſcendo, & conteritur
moriendo. Vnde Pet. Omnis caro

*ſanum, & omnis gloria ciui quaſi
ſlos ſani. Pſalm. Mane ſicut herba
traſeat; mane ſioreat & traſeat, &c.*
Quartò deſcribitur humana vi-
tæ vanitas; quia dicitur: *Fugit velut
vmbra.* Umbra enim eſt inſequen-
tium fugitiua, & fugientium ſe
inſecutiua. Et ſic eſt de vita hu-
mana. Illi enim fugiunt vmbra,
id eſt vitam, qui mori deſiderant.
Sed illi ſequuntur eam, qui mori
fugiunt, & vivere cupiunt. Fre-
quenter autem accidit, quod illi
qui plus mori deſiderant, diutius
vivant, ſecundum illud Apoc. De-

Lue. 16.

Iaco 1.

K

1. Pet. 1.

Pſal. 29.

L

Apo. 9.

eti.

DISTINCTIONIS I. SERMO II. 10

us. Et e contra illi qui plus viuere cupiunt, citius moriuntur. Propterea dicitur Sap. *Umbra transiit: est tempus nostrum.* Psal. *Dies meus sicut umbra declinauerunt.*

M Quinto ponitur humanæ vitæ instabilitas; quia nunquam in eodẽ statu permanet. Nam sicut fluius continuè decurrit ad mare, nec aliqua hora desistit; sic vita hominis continuè ad mortem. Et est subiecta humani corporis cõtinuè variati. Et hæc varietas aliquando est in homine ex causa interiori, aliquando ex exteriori. Ex interiori quidem aliquando ex causa spiritali, sicut ex accidentibus animæ. Nam aliam dispositionem habet homo quando est iratus. quia in ira mouetur calor ab interiori parte ad superficiem exteriorem cum impetu. Et aliam habet homo dispositionem, quando est amans, aut concupiscens, quia tales passionēs ad se caliditatem contrahunt & exalant. Et aliam dispositionem habet timens, vel territus, vel angustiat; quia trahunt hæc passionēs ad se impetuosè calorem. Et aliam etiam habet homo dispositionem quando est tristis, quia tristitia commouet naturalem virtutem intus & extra. Quandoque verò accedit varietas in homine ex causa intrinseca corporali, puta ex humore, vel cholera, vel sanguine, vel phlegmate; unde variz ægri tudines in corpore generantur, & eorum contemperamentum efficit sanitatem. Aliquando verò accedit varietas corporalis in homine ex causis exterioribus, siue ex varietate temporum, siue ex varietate ætatum, siue ex varietate aëris & locorũ, siue ex varietate somni & vigiliarum, siue ex varietate ocij & exercitiorum, siue ex varietate repletionum & exinanit onum. Hæc omnia si moderata sint, quæ-

ritate, qualitate, opere, tempore, & ordine, faciunt ad custodiam sanitatis, scilicet si contrarium fuerit, accidunt infirmitates. Nihilominus siue in sanitate, siue in ægitudine, tanta est varietas vt dicit Philosophus, quod non est eadem sanitas in homine vespere, quæ fuit mane. Iob: *Innitescit super domum suā, scilicet corporis, quod non est vt domus animæ, & non statit,* supple in eodem statu permanens. Sed post resurrectionem gloriosum manebit corpus, & vita hominis semper in eodem statu, quia erunt corpora gloriosa sicut stellæ in perpetuas æternitates.

TERTIO in auctoritate **M** principali ostenditur vita hominis quantum ad exitum, scilicet mortis, esse terribilis & formidola, scilicet propter iudicium. Vnde dicit: *Er dignum ducis, exigente supple iusticia tua, super huiusmodi,* scilicet hominem, *aperire oculos tuos, scilicet eius facta omnia denudando & manifestando, sicut in aspectu solis latebræ illustrantur.* Hebræor. *Omnia nuda & aperta sunt oculis eius.* Boëtius: *Magna est vobis, si dissimulare non vultis, indisse probitatis necessitas, cum omnia ageris ante oculos iudicij cuncta cerentis.* Sequitur: *Et adducere eum tecum in iudicium, scilicet discipulando, vt cum dicer illud Matth. Esurui enim & non dedisti mihi manducare, &c. in iudicium, scilicet retributionis Ecclesiastes: Cuncta que sunt adducet Deus in iudicium pro omni errato siue bonum siue malum sit. Et tunc sicut dicitur Ioann. Ibunt qui bona egerunt in resurrectionem vite, supple æternæ. Ad quam nos perducit æquissimus & iustissimus iudex Iesus. Amen.*

Iob. 8.

Hebræor.
Boëtius

Mat 25.
Ecclesiastes.

Ioan. 5.

& a. 1888

SERMONVM FVNEBRIVM

SERMO III.

De vanitate & mutabilitate humana
vita.

HOMO vanitatis similis factus est,
dies eius sicut umbra praterens,
Psalm. 134.

Naturaliter videmus quod vna magna infirmitas, in tantū quandoque immutat corpus & facie, quod persona quæ erat pinguis & pulchra, efficitur macilenta & deformis, ita vt quasi amisisse videatur imaginem vel effigiem pristinā. Et talis infirmitas est in anima peccatum; quia ita transmutat animam & faciem eius, id est conscientiam, quod illa quæ erat pinguis, id est plena pinguedine gratiæ, & colorata colore virtutū, eis per peccatum amissis efficitur turpis, & macilenta, & discoloreta, & quasi in aliam imaginem & similitudinem transmutata. Et

Dan. 4.

de hoc habetur figura in Nabuchodonosor Rege, super quem, propter peccata sua, venit sententia Dei, ita vt cor eius ab humano commutaretur, & daretur ei cor feræ, id est bestię, quia scilicet videbatur ei, quod ipse haberet figuram & imaginem sicut vnius bestię monstruosę, scilicet vt in parte anteriori esset factus sicut bos, & in posteriori sicut leo, vnde dicitur ibidem quod sermo, id est sententia, completus est super Nabuchodonosor, & ex hominibus directus est sicut iumentum, vt bos comedat, & rore cali corpus eius infectum est, donec capillis eius in similitudinem æquilæ crescerent, & ungues eius quasi avium. Vbi attende malas mutationes, quas facit peccatum mortale in homine. Nam primò ab hominibus eiicitur, id est à viris iustis, qui sunt vera membra Ecclesię separatur, quia scilicet tollit ei charitatem, quæ vnit membra Ecclesię. Secundo vt bos

feno vescitur, quia per luxurię vitium & gulę, carnalibus delectationibus pascitur. Nam omnis caro sanum, vt dicitur Isa. Tertiò rore cali inficitur i. suggestione diaboli decipitur, qui facit eū in tantum errare, vt bona videantur ei mala, & mala bona. Quarto semper in capillis, id est in cogitationibus & ambitionibus augeatur. Quintò per rapacitatem auaritię, ungues quasi rapaciū avium habere videtur, & sic patet quomodo homo per peccatum, quasi in aliam figurā seu effigiem spiritualiter immutatur. Et ista etiam facta est in homine, id est in humana natura, deformis & pessima mutatio, per peccatum primorū parentum, quia homo, qui creatus fuerat similis veritati, id est Deo, qui est prima & pura veritas, factus est per peccatum similis vanitati, & hoc est quod dicitur in verbo proposito. Homo vanitatis similis factus est, scilicet per peccatum, qui primò vt dicit glo. similis erat veritati. In quibus quidem verbis hominis, per peccatum corrupti, conditio ex tribus declaratur.

Primò quidem ex materię vilitate, cum dicitur: Homo.

Secundò ex culpę mutabilitate, cum subditur: Vanitatis similis factus est.

Tertiò ex vitę instabilitate, quia, dicitur eius sicut umbra praterens. Innuitur ergo primò vilitas materię, de qua secundum corpus homo formatus est, in eo quod dicitur homo, quia homo dicitur ab humo, id est à terra humida, de quo, scilicet primò à Deo corpus primi hominis est formatū. Licet enim homo creatus & formatus sit à nobilissimo artifice Deo, tamen corpus hominis formatū fuisse dicitur de vili & infima materia, scilicet de limo terreo, vt per hoc inducatur homo

Isa. 49.

Gen. 2.

Gen. 1.

DISTINCTIÖNIS I. SERMO III.

ad cordis humilitatē. Deus enim sicut dicit Apostolus, temperauit, quia ex vna parte dedit ei nobilissimam formam, scilicet animam rationalem, per quam etiā praeferretur caelesti corpori; inquam caeleste corpus est inanimatum. Et ideo etiā supra coelum locabitur, ex gloria animae eius post resurrectionem. Sed ex alia parte Deus fecit hominem de vilissima materia, scilicet de terra, ut ex nobilitate animae spretis infimis, ad superna tendat, & ex vilitate corporis ab humilitate non recedat. Et ideo dicitur Gen.

Gen. 2. Formauit Deus hominem de limo terrae. In quibus verbis tria considerare debemus.

Primo artificis bonitatem, quia formauit Deus.

Secundo operis proprietatem, quia hominem.

Tertio materis vilitatem, quia de limo terrae.

Circa primum attendendum est, quod cum omne agens agat sibi simile, & Deus bonus sit, imò summè bonus, non potest ab eo procedere vel formari opus nisi bonum. Vnde dicitur Gen. Vidit Deus cuncta quae fecerat, & erant valde bona. & hoc est contra illos haereticos, qui dixerunt corpus hominis, vel quodcunque aliud corpus esse malum. Origines autem, licet diceret corpus hominis esse formatum à vero, & bono Deo, tamen posuit ipsum & omnem naturam corporalem esse malam, & à Deo creatam, non quia bona sit, sed in poenam creaturae spiritualis. Posuit enim Origines non solum animam primi hominis, sed etiam animas omnium hominum ante corpora simul cum Angelis creatas. Propter hoc quod credidit omnes spirituales substantias, tam Angelos quam animas, esse aequales secundum naturam suam conditionem; sed solum distare

merito, ut quaedam earum corporibus alligentur, quae sunt animarum hominum vel caelestium corporum, quaedam verò in sua puritate secundum diuersos ordines remaneant. Et sic quod anima sit immissa corpori, secundum eum, fuit in poenam eius: Sed ista positio est erronea, quia contrariatur sacrae scripturae, quae enarrata productione cuiuslibet speciei creaturae, subiungit: Vidit Deus quod esset bonum, quasi dicat quod vnumquodque ideo factum est, quia bonum est ipsum esse & fore, sed secundum Originem, creatura corporalis est facta, non quia bonum sit ipsam esse, sed in poenam alterius. Et ita patet quod contrariatur sacrae scripturae. Item contrariatur veræ philosophiae Arist. secundum cuius opinionem, impossibile videtur animam esse ante corpus, vel è contra, quia secundum eum anima vnitur corpori ut forma, & est naturaliter pars humanae naturae; & manifestum est, quod Deus primo eas instituit in perfecto statu naturae suae, secundum quod vniuscuiusque rei species exigebat. Anima autem, cum sit pars humanae naturae, non habet naturaliter perfectionem, nisi secundum quod est corpori unita. Vnde non fuisset conueniens animam sine corpore creati. Et ideo cum dicitur: Formauit Deus hominem, intelligitur, ut dicunt quidam, productio corporis simul cum anima. Vnde quod postea subdit scriptura. Spirauit in faciem eius spiraculum vitae, est expositiuum eius quod dixit, Formauit, quia per spiraculum vitae intelligitur anima, quae forma corporis est. Et dicitur spirare, spiritum facere. Et quia facies hominis est id, in quo operationes vitae magis manifestantur, propterea in faciem hominis dicitur esse spiraculum spiraculum

Orig.

Aristo.

Gen. 3. Formauit Deus hominem de limo terrae, ut diximus. Vnde dicitur Gen. Vidit Deus cuncta quae fecerat, & erant valde bona. & hoc est contra illos haereticos, qui dixerunt corpus hominis, vel quodcunque aliud corpus esse malum. Origines autem, licet diceret corpus hominis esse formatum à vero, & bono Deo, tamen posuit ipsum & omnem naturam corporalem esse malam, & à Deo creatam, non quia bona sit, sed in poenam creaturae spiritualis. Posuit enim Origines non solum animam primi hominis, sed etiam animas omnium hominum ante corpora simul cum Angelis creatas. Propter hoc quod credidit omnes spirituales substantias, tam Angelos quam animas, esse aequales secundum naturam suam conditionem; sed solum distare

SERMONVM TVNEBRIVM

vitæ. Sic ergo, quia corpus hominis fuit à Deo productum, & anima informatum, patet quod corpus non in malum animæ sed in bonum suum sibi est iunctum. Et hinc est quod creavit, id est formavit hominē, id est corpus hominis de terra. *Eccli. 17. Deus de terra creavit hominem*, quia terra est elementum fructiferum, ut per hoc ipsum daretur intelligi quod corpus non in malum, sed in fructū & utilitatem animæ datum est. Acquit enim anima cognitionis augmentum, per sensus corporis, & etiam meriti, per corporis actiones. Sed sicut terra non fructificat bona sine cultura & custodia; ita nec terra corporis animæ sine cultura penitentiz vel boni operis, & sine custodia rationis vel temperantiz. Sed prius homo tale corpus habebat antequā peccaret, quod erat anima non solum ad auxilium, sed etiam ad solaciū, quia tale corpus dederat Deus ei, ut esset obtemperans sine rebellionē, esset propagabile sine libidine, esset vegetabile sine mortalitate, esset complexionabile quantum ad proportionē æqualem, esset etiam animæ cōforme, ut sicut anima erat innocens, & tamen poterat peccare; sic corpus saliter esset impassibile, quod tamen posset mortalitatem incurere. Et ideo poterat mori, & non mori: poterat habere sufficientiam & indigentiam; poterat obtemperare & rebellare: & hoc fuit ratione defectiux naturæ ex nihilo create. nec per gloriā gratiamque confirmata. De dicta ergo formatione hominis dicitur Sap. *Hec, scilicet sapientia, ipsum qui primus formatus est à Deo pater orbis terrarum, eum solum esse creatum, ex quo dicitur, et eduxit illum à delicto suo.*

Ap. 10.

C

Secundo debemus in auctoritate inducta cōsiderare operis pro-

prietatem, quia formavit, id est produxit, hominem, id est partē hominis, quæ est corpus, sub forma suæ, quæ est anima, quam scilicet creando infudit, & infundendo creavit. Sed de homine notandum, quod secundus Philosophus interrogatus ab Adriano Imperatore quid esset homo, talem descriptionem dedit: Homo quid est mancipium mortis, hospes loci, viator transiens? Vbi breuiter tangit tria, quæ pertinet ad vitam hominis corporalem. Primo corruptionis necessitatē, propter quam dicitur mancipium, id est seruus mortis quam videlicet seruitutē mortis, id est moriendi necessitatē, nullus effugere potest. Vnde Ps. *Quis est homo qui viuet, & non videbit mortem?* Hanc etiam moriendi necessitatē incurrit homo propter tres causas. Vna est ex parte naturæ, quia scilicet omnis homo ex ipsa natura corporis est mortalis. Propter quod dicit Sen. quod mors est homini natura non pœna. Nam omne compositum ex contrariis necesse est resolui & corrumpi sicut sunt corpora mixta, quæ constant ex quatuor elementis, quæ non habent eandem virtutem, sed cōtrarias qualitates, & ideo sunt causa corruptionis illis, quæ ex eis constant. Corpus autem humanū est corpus mixtum ex quatuor elementis contrariis, quare oportet ipsum necesseario corrumpi per mortē. Secūda ratio est ex parte culpæ, quia sicut dicit Apostolus: *Per unum hominē peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors.* Vnde sicut peccatum, ita & mors regnat in omnes. Licet enim homo, ut dictum est, esset ex natura mortalis: tamen Deus dederat ei ex gratia remedium, quo poterat non mori, si non peccasset. Et hoc remedium erat ex tribus. Primo secundum August. in

August.

Psal. 12

Seneca

Heb. 9.

1. Mac. 1.

Rom. 1.

Eccl. 1.

Iudi. 1.

Luc. 1.

q. ve.

DISTINCTIONIS

I. SERMO III.

12

q. veteris & noui testamenti, ex diuina gratia, virtutē animæ conferente, per quam posset corpus à corruptione seruari, quādiu ipsi Deo subiecta mansissent. Secundū ex esu ligni vitæ virtutem speciei conseruante, & senectutem prohibente. Et ideo Aug. 14. de ciuitate Dei cap. 26. dicit, quod dñs aderat homini ne elusiret; potus ne sitiret; lignum autē vitæ ne illum senectus dissolueret. Tertio ex esu aliorum pomorum in deperditionem humedi radicalis à calido restituente. Sed peccato superueniente huiusmodi timediis, quæ erant ex gratia. est priuatus, & suæ naturæ mortali delectus. Tertia causa necessitatis mortis est ex parte diuinæ iustitiæ. Nam sicut nos videmus, quod in ciuitatibus sunt statuta & leges municipales quibus potestæ diues iudicatur à rectoribus ciuitatis; ita Deus mundo dedit statuta: & leges suas, quæ suam iustitiam continent, secundū quas hominis ab eo iudicantur. Inter quæ statuta vnum est generale & immobile, scilicet statutum de morte, de quo Apostolus Paulus dicit: Statutum est omnibus hominibus senectū mori, post hoc autē iudicium. Vbi aduerte quod est statutū ita generale, quod nullus homo ab ipso eximitur. Vnde ab eo eximi non potuerunt, neque Alexander per suam potentiam. imò dicitur in leuiticū, & cognouit quia moreretur, Machab. Neq; Salomon vel alius quicumque Philosophus propter suam sapientiā quia moritur doctus similiter ut indoctus, Eccle. Neque Samson propter fortitudinem nimiam: imò dixit cum se occidit, Morietur anima mea cum Philistiim, Iudic. Neque diues epulo propter abundantiam suam, imò mortuus est diues, & sepultus est in inferno. Vnde nullus homo cuiuscunque conditio-

nis aut status fuerit, eximitur à morte: ideo dicit Ps. Quis est homo qui uiuit, & non videbit mortem? Et secundum istud statutum omnis homo iudicabitur, quia qualisquisq; hinc egreditur, talis in iudicio præsentatur, ut Grego. dicit. Ergo ut dicit Eccl. Ante iudicium para iustitiam, scilicet in vita ante mortem, ut videlicet, ad modum citati ad iudicium, instrumenta tecum habeas, id est poenitentia partes, ut testes pro te deponentes inuenias, & conscientia bonæ attestaciones, aduocatum sapientem tecum ducas. scilicet Christum, suscipiendo ipsum dignè & purè in fine communicando, & sic inuenies propitiationem. Insuper dicit secundus Philosophus in supradicta responsione, quod homo est hospes loci, in quo voluit ostendere durationis breuitatem, quia sicut hospes manet paruo tempore in hospitij loco, ita quoque modico tempore uiuit homo in mundo. Vnde Iob: Homo natus de muliere, breui uiuent tempore, &c. Et Eccl. Transi hospes, quasi dicat, Non hic sistas, quia hic non est patria, sed via. Vnde dicitur, quod patres primæ ætatis nolabant ædificare domos, sed habitabant sub arboribus; quia videbatur eis quod modico tempore haberent hic viuere, cum tamē respectu nostri diutissime uiuerent, quidem ultra septingentos, & quidam ultra 900. annos. Heb. Confitentes, quia peregrini & hospites sunt super terram: qui enim hæc dicunt, significant se patriam inquirere. Item dicit dictus Philosophus, quod homo est viator transiens. Stultus autē esset ille viator, qui haberet facere longam viam in modico tempore, si ad quolibet hospitium veller declinare ad manendū ibi. Hic viator est homo, qui habet facere longam viam, secundū illud

M. 41.

Grego. Eccl. 18.

Iob. 14. Eccl. 20

Heb. 11.

SERMONVM FVNEBRIVM

Luc. 19. *Luc. Homo quidam nobilis abiit in regionem longinquam accipere sibi regnum. Nam competit nobilitati hominis, vt à temporalibus abeat in regionem longinquam, vbi bona æterna sunt, tendant, vt regnū eorum acquirat. Sed quādo infelix homo ad istas creaturas declinat, vñ in eis per affectū maneat, tunc est viator stultus. Hier.*

Ierc. 14. *Quasi viager desinans ad manendum.*

Tertio in auctoritate inducta cōsiderare debemus materiæ vilitatem, quia formauit hominem de limo terræ. Vbi aduerte, quod formauit Deus corpus hominis de limo terræ multiplici ratione. Primò ratione sensibilitatis. quia scriptura sacra, loquēs de principio productionis mundi, non facit mentionem nisi de illis elementis quæ magis percipiuntur sensu, scilicet de terra & aqua. Vnde quauis corpus hominis compositum sit ex quatuor elementis tamen vt ostendatur esse ex istis elementis magis sensibilibus, dicit ipsum esse de limo terræ in quo est mixtio aquæ & terræ. De aere autem & igne non facit scriptura mentionem; quia ipsa non percipiuntur à rudibus, quia ipsa scriptura à principio rudī populo tradebatur. In rei tamē veritate, corpus humanū ex omnibus quatuor constat elementis, scilicet terra, aqua, aere, & igne; quorum virtutes & proprietates manifestantur in quatuor humoribus. Nā virtus ignis manifestatur in cholera quæ ad modum ignis calida est & sicca. Virtus aquæ manifestatur in phlegmate, quod frigidum & humidum est. Sed aeris proprietates manifestatur in sanguine, qui calidus & humidus est. Sed terræ proprietatem tenet melancholia, quæ frigida & sicca est. Hæc autem quæ data sunt corpori, faciunt ad in-

structionem animæ, vt scilicet discat anima habere elementa sua, scilicet prudentiæ claritatem pro aere, temperantiæ mediocritatē pro aqua, iustitiæ puritatem pro igne, fortitudinis stabilitatē pro terra. Vel sicut alij dicunt, virtus mens hominis pro igne, intellectus subtilitate pro aere, cōscientiæ puritate pro aqua, ingenij volubilitate pro terra, animi stabilitate. Debet etiam mens humana ad similitudinem corporis habere humores suos, vt pro sanguine vtatur dulcedine; pro cholera rubra amaritudine; pro cholera nigra quæ melancholia dicitur cōtristatione; pro phlegmate mentis compositione. Dicunt enim physici sanguineos esse dulces; cholericos amaros, melancholicos tristes; & phlegmaticos corpore compositos. Vt sit dulcedo in cōtemplatione, amaritudo de recitati recordatione, tristitia pro cōpassione; compositio pro enendatione. Secūda ratio, quæ corpus humanum dicitur de limo terræ formatum, pñtquam de aliis elementis, est propter qualitatem complexionis, per quam in corpore hominis alia elementa minus abundant in compositione corporis humani, secundum substantiam. Nam corpus humanum inter omnia alia corpora est magis reductum ad medium, & ad æqualitatem compositum. Et necessarium est, quia homo cognitionem animæ colligit à sensibus quorum omnium eandem tū est sensus tactus, cuius organum oportet esse remotū à contrarietate qualitativa elementorum quorum est perceptiuus, inquantū se potest per reductionē ad medium, & per æqualitatem complexionis, per quam est quasi in potētia ad extremitates didarum qualitatum, vt possit esse ipsarum perceptiuum. Et ideo cog-

pus

Psal. 68.

Sap. 10.

DISTINCTIONIS I. SERMO III.

pus hominis oportet quod habeat aequalitatem complexionis. Ad quam constituendam, superiora elementa, scilicet ignis & aer, predominantur in eo secundum virtutē: quia vita precipue consistit in calido, quod est ignis, & humido, quod est aeris. Inferiora verò elementa, scilicet aqua & terra, abundant in ipso secundum substantiam, alias non posset ibi esse dicta aequalitas mixtionis, nisi ipsa inferiora elementa, quae sunt minoris virtutis, secundum substantiam in ipso abundauerint. Et propterea dicitur corpus hominis de limo terrae formatum; quia limus, ut dictum est, terra est aquae permixta, ut scilicet ex his anima discat, quod si ex terra corporis aliqua immunditia contrahitur, per aquam poenitentiae continuè abluatur. Vnde Psalm. postquam dixit: *Infelix sum in limo profundi*, scilicet per peccati coinquinationem, statim addidit. *Veni in altitudinem maris*, scilicet per ablutionem. Tertia ratio propter quam formatus dicitur homo de limo terrae, est propter conformitatem limosae terrae ad hominem. Nam terra limosa est immunda. Et sic ipsum corpus de limo formatum, & cum libidine conceptum, inducit animae peccati originalis coinquinationem. Item terra limosa est lubrica, & corpus ex ipso limo terrae formatum, inducit animae peccandi lubricitatem, id est pronitatem & inclinationem, in quo proni sunt sensus hominis ab adolescentia sua ad malum. Item terra limosa est infectiva propter exhalationes corruptas, sicut patet in paludibus. Et sic corpus inficit animam multiplici passione. Et ex omnibus his habet homo humilitatis materiam. Et propter hoc dicitur

cet hominem de limo terrae.

SECVNDO Igauuctoritate principali describitur cōditio hominis ex culpa mutabilitate, quia *vanitati similis factus est*, supple, per peccatum. Et ratio est, quia vanum proprie dicitur, quod non pertingit ad finem suum, sicut medicina, quae non valet ad sanitatem, dicitur data in vanum, quia scilicet sanitas est finis ad quem medicina datur. Finis autem propter quem homo constitutus est, est vita aeterna. Tob. *Vitam illam expectamus*, scilicet tanquam finem nostrum, quam Deus daturus est his, qui finem suum nunquam mutant ab eo. Sed ab isto fine assequendo, impeditur homo per peccatum, quia nihil inquinatum peccato intrabit in illam, scilicet vitam beatam. Et ideo per peccatum efficitur homo similis vanitati, id est rei omnino inutili, quantum ad vltimum finem. Vnde homini in peccato viuenti, nihil quod facit valet ad illum finem consequendum. Sed iterum aduertendum est, quia vanitas plerumque in sacra scriptura pro mutabilitate accipitur, sicut patet Rom. ubi dicit Apostolus, quod *vanitatis creatura subiecta est non volens*, id est mutabilitati, secundum Glossam. cum omnis homo hic viuens, sit subiectus mutabilitati secundum omnes species motus, quae sunt generatio, corruptio, augmentatio, diminutio, & secundum locum mutatio & alteratio; ideo omnis homo hic viuens dicitur esse vniuersa vanitas. Psalm. *Verumtamen vniuersa vanitas omnis homo viuens*, quia scilicet in omni homine hic viuenti, inuenitur omnis modus vanitatis, id est mutabilitatis.

Consequit etiam distingui quadruplex modus vanitatis, in quibus comprehendi videtur vniuersa vanitas mundi huius. Nam ut dicit Hugo de sancto Victore.

Psalm. 68.

Tob. 26

Rom. 8.

Psalm. 38.

Sap. 10. Sapientiae Deus aduertit illum, scilicet

Mutabilitatis.
Mortalitatis.
Curiositatis.
Iniquitatis.

Vanitas mutabilitatis inuenitur in omnibus rebus naturalibus; quia sunt in eis mutationes contrariæ. Et illud quod per vnâ mutationem proficit, per aliam mutationem contrariam inanescit, sicut quod acquiritur rei per generationem, inanescit per eius corruptionem. Et quod per augmentum proficit, per diminutionem contrariam deficit & inanescit. Et quod per vnâ alterationem acquiritur, puta per calefactionem, per aliam contrariam tollitur, scilicet per frigectionem. Et similiter accidit in motu locali; quia sicut res per accessum ad locum connaturalem conalescit, si accidens ad locum contrariū deficit. Vnde vapores aliqui, qui hic inferius multiplicantur, ad regionem ignis vel ætheris ascendentes, deficiunt & confunduntur. Quia ergo huiusmodi vanitatis mutabilitatis contrarietas in omnibus corporibus naturalibus reperitur, quæ sunt sub celo ideo dicitur Eccl. *Vidi in omni vanitate vanitatem, & afflictionem animi, & nihil permanere sub sole.* Vnde quia homo hic viuens sub sole, multū habet ne ista vanitate mutabilitatis, dicitur esse vniuersa vanitas, id est pertinere ad vniuersam vanitatem, quia scilicet participat illā vanitatē, id est mutabilitatem, quæ in vniuersis reperitur rebus sub sole. Sed aduertendū est hic, quod homo nō solum secundū vitam naturalem subicitur huic vanitati, id est mutabilitati & contrarietati, sed etiam quodāmodo quoad vitam spiritualement. Quia sicut generatur per baptismi gratiā; ita corrumpitur per mortali culpā, per quam dicitur inanescit omnis gratia,

quæ est per baptismum acquisita. Vnde ille, qui post baptismum se conuertit innocentem à peccato mortali, siue cordis siue operis, dicitur non accipere in vanum animam suam, secundum illud. Pf. Innocens manibus, & mudo corde, qui non accepit in vano animam suam, &c. Hic accipit benedictionem à Domino, & misericordiam à Deo salutaris suo, ita sicut vita spiritualis augetur per profectum bonorum operum, & perseverantiam, ita immutatur & inanescit per ociositatem & negligentiam. Vnde in via Dei non progreditur ad regredi est, sicut Bern. dicit. Et ideo de ociosis & negligentibus Psal. 77. dicitur in Pf. Defecerunt in vanitate, scilicet ociositatis, dies eorum. Item sicut vita spiritualis, alatur in bonum per penitentiam: ita in malum per recidiam in culpam, & tunc inanescit quicquid boni homo fecit, scilicet quantum ad ipsum. Sed tamē non propterea perditur, sed relinquitur aliis iustis, quamvis nō laborauerint in illo, Vnde dicitur Eccl. 2. Homini otio Eccl. 2. quæ fraa dimittit, & hoc ergo vanitas, & magnū malum. Similiter, quantum ad similitudinem morus localis, de quibusdam dicitur. Pf. Psal. 106. quod ascendunt usque ad calos, & descendunt usque ad abyssos. Ascendunt ad calos, scilicet per superbiam se nauiter extollēdo. sed descendunt usque ad abyssos, scilicet in maximam abiectionē vel infernalem damnationē cadēdo. Vnde dicere Neem. 1. possunt illud Neem. Vanitate, superbole superbiz, sedukti sumus. Secunda vanitas est mortalitatis, & hæc nuenitur in omnibus animalibus, quorum scilicet vita finaliter per mortem inanescit & deficit. Vnde hæc vanitas est in homine, quia est animal non solum rationale, sed etiam mortale. Et ideo quantum ad morrem corporis non differt homo ab animalibus cæteris. Vnde dicitur Eccl. Sicut mor Eccl. 3.

Ecc

DISTINCTIONIS I. SERMO III.

74.

*utur homo, sic & illa moriuntur. Si-
militer sperant omnia, & nihil habet
homo uiuentis amplius. Cuncta sci-
licet animalia subiacent vanitati,
id est moralitati, quia quantum
ad vitam istam, omnia inanescere
facit, scilicet & fortitudinem, &
puleritudinem, & dinitias, &
cetera temporalia omnia. Tertia
est vanitas curiositatis. & ista spe-
cialiter inuenitur in hominibus,
& hoc tripliciter. Primo quoad*

*plantauit suspicio illorum, & in-
vanitate derinuit sensus illorum.
Secundo inuenitur vanitas cu-
riositatis in hominibus, quoad
delectationem sensuum, sicut
pater precipue in visu. Et hæc
curiositas aspiciendi delectabilis
non solum frequenter est uana
& inutilis, imo etiam est noxia,
quia facit perdere tempus, &
impedit etiam à melioribus.*

August.

*Vnde Augustinus in libro con-
fessionum: Canem currentem post
leporem iam non speto, cum in
circo sit aut in agro, si casu tran-
siam, absrahil me fortassis ab alia
magna cogitatione, aut ad se con-
uertit illa uenatio. Et nisi iam
mibi demonstrata infirmitate mea
cito amoueat, uanus abscedo. Et
simile est de his qui diutius
stant ad aspiciendum ludum car-
tarum, vel alearum, & simili-
lia. Sed maximè noxia est cu-
riositas aspicientium mulieres*

Matt. 5.

*ornatas & pulchras: quia qui vi-
deret mulierem ad concupiscendum
eam, iam mæchatus est eam in cor-
de suo. Matth. Et etiam uana &
nociua est curiositas in inspe-
ctione spectaculorum, inquan-
tum per hanc homo fit pensus
ad vitia, vel lasciuiz, vel crude-
litatis, per ea, quæ ibi represen-
tantur. Vnde Ioannes Chryso-
stomus dicit, quod adulteris &
inuerecundis constituuntur ta-
les inspectiones. Item uana &
vitiosa curiositas est, quod ali-
quis intendat ad consideranda
vitia proximorum, ad despicien-
dum, vel detrahendum, vel
saltem inutiliter inquietando.*

Joan. 7
Caryl.

*Augustinus: Curiosum genus ad
discutiendum vitia aliena, &
desiderium ad corrigendum sua.
De omnibus ergo talibus cu-
siosis dici potest illud Hiere-
miz capite secundo: Ambu-
lauimus post uanitatem, & in-*

August.

Hiere. 1
75

Hieron.

*Sacerdotes (inquit) dimissis Euangelis
& Prophetis uidemus comedias, le-
gere & amatoria Bucolicorum ver-
sum verba cantare. Item quando
studet homo discere ab eo, à quo
non licet: sicut patet de his qui
atque futura à demonibus per-
quirunt, quæ est non solum uana,
sed etiam superstitiosa curiosi-
tas, de qua dicit Augustinus li-
bro de vera religione: Nescio an
Philosophi impediantur à fide, vi-
tio curiositatis in perscrutandis de-
monibus. Item quando appetit
cognoscere veritatem circa crea-
turas, non referendo ad debitum
finem, scilicet ad cognitionem
Dei. Vnde etiam Augustinus di-
cit in libro de vera religione: In
consideratione creaturarum non
est uana & peritura curiositas*

August.

August.

Ecclesi. 3.

*Exemplum. Ne quæseris, & fortiora te ne situ-
raris fueris. Sequitur: Et in plu-
ribus operibus eius non eris curio-
sus. Et subdit Multas enim sup-*

ta.
se
to
s,
i-
Psal. 29.

Bernar.
Psal. 77.

Ecclesi. 2.

Ps. 106.

Neem. 1.

Ecclesi. 3.

SERMONVM FVNEBRIVM

Ps. 118. *ni facti sunt. Cōtra quod petebat*
Psalmista dicens: Auerte oculos
meos ne videant vanitatem. Tertia
vanitas curiositatis est circa cul-
sum ornatus corporis, & curiosita-
rum vestium, sicut faciunt mulie-
res vt appareant pulchriores, cum
tamen dicatur Prouer. Fallax gra-
tia & vana est pulchritudo. Quarta
vanitas est vanitas iniquitatis,
quæ inuenitur in peccatoribus, si-
ue in cogitationibus, secundū il-
lud Ps. Dominus scit cogitationes
hominū quoniam vana sunt. Siue in
affectionibus, vt quando quis in-
ordinate diligit temporalia, quæ
vana sunt. Quod patet, quia illud
dicatur vanum, quod non præbet
præmium laboranti, quod nō dat
fulcimentum innitenti, & quod
non præstat plenitudinem conti-
nenti. Et huiusmodi sunt tempo-
ralia, pro quibus acquirēdis mul-
tum laborat auarus, & tamē nul-
lum bonum præmium assequitur
ex eis. Et de hac vanitate dicitur
Eccli. 2. Ecce. Quid proderit homini de uni-
uerso labore suo, & afflictione spiri-
tus, quæ sub sole creatus est? Cuncti
dies eius laboribus & ærumnis pleni
sunt, nec per vltimam mentem requies-
cit, & hoc nonne est vanitas? Et ite-
rum in eodem cap. 4. Vnus est &
secundum non habet, non filium, non
fratrem, & tamē labare non cessat,
nec satiantur oculi eius diuitijs, nec
recogitat dicens: Cui laboro & si audio
ani nam meum bonum? In hoc quæque
est vanitas, & afflictio pessima. Se-
cundo vana sunt temporalia, quia
non dant fulcimentum inniten-
ti. Vnde Prou. Qui confidit in diui-
tijs suis corruet. Et ratio est, quia
sicut dicit Greg. Qui laberi inniti-
tur, necesse vt cum labente labatur.
Vndē temporalia decipiunt, quia
eo tempore hominem deferunt,
quo maximo indiget fulcimen-
to. Psal. 4. supple temporalium, & querit
mendacium, scilicet deceptionis

Prou. 11. *eorum, sicut decipitur dormiens*
in somno. Tob. Diuus cum dormie-
rit, nihil secum afferet: aperiet ocu-
los suos, & nihil inueniet. Tertiū
temporalia vana sunt, quia non
præstant plenitudinem conti-
nenti, siue habenti ea. Vnde Eccl. Ecce. 5.
Auarus non implebitur pecunia, &
qui amat diuitias fructum non ca-
piet ex eis, & hoc ergo vanitas est.
Item vani sunt peccatores in suis
locutionibus. Psal. Vana locuti

Psal. 93. *sunt unusquisque ad proximum*
suum. Item habent vanitatem in
suis operibus, secundum illud
Hierem. 51. Opera eorū vana sunt,
& risu digna. Quia ergo omnes
supradictæ vanitates reperiun-
tur in hominibus hic viuētibus,
recltē Propheta dixit Psal. quod

Psal. 38. *vniversa vanitas omni homo vi-*
uens, non quia in quolibet viuen-
te sint vniversæ vanitates, sed
quia in omnibus, id est, inter om-
nes sunt vniversæ vanitates.

Eccli. 2. *TERTIO, in auctoritate*
principaliter describitur humana cō-
ditio, ex instabilitate; cū dicitur:
Dies eius sicut umbra præterit.
Notandum quod quantum dies est
maior, tanto umbra corporis est
minor. Quod fit, quia tunc sol est
in cælo altior, & capitis nostris
proximior: vnde corpus minus
lumini opponitur, & ita fit umbra
minor; & si sol supra nos directē
esset, nulla umbra penitus appa-
reret. Ecce autē quantum dies est
minor, tantō fit umbra maior.
Quod fit, quia tunc sol est à no-
bis remotior; sicut quando est in
Oriente, vel in Occidente. Sic
etiā in hominibus accidit; quod
quanto dies prosperitatis vel dig-
nitatis est altior, tantō umbra vitæ
fit breuior, secundum illud Eccl.
Omni potētatus brevis vita. Quod

Eccl. 10 *accidit vel ex inuidia ambitio-*
rum, quia plures inuident mag-
nis quā paruis, & ita sed frequē-
tius inuaduntur, & occiduntur ab
zmalis,

3ap. 2.

Hier. 6.

Iob 3.

Iob 12.

DISTINCTIONIS I. SERMO IIII. 15

emulsi. Vel ex immoderantia quia scilicet aliis immoderatus diuitiis perfruuntur, quibus abundare possunt, propter quod citius infirmantur & moriuntur. Vel etiam hoc contingit ex diuina prouidentia, ut ostendat dignitates & potentias mundi plus esse contemnendas quam appetendas, sicut dicit Petrus Rauennas de breui vita summorum Pontificum, reddens rationem quare parum viuunt communiter, cum sint in summo gradu dignitatis. Vnde tales precipue dicere possunt illud Sap. *Umbra transitus est serapitus nostrum*. E contrario autem quibus deficit dies prosperitatis temporalis, prolixior umbra videtur. Et tales dicere possunt illud Hier. *Vae nobis, quia declinauit dies quia longiores facta sunt umbra vesperti*. Sed tam incessabilis & brevis est communiter humanarum vite decursus, quod omnes dicere possunt illud Iob: *Sicut umbra dies nostri sunt super terram*. Sed tamen illi, qui bene & virtuose vixerunt, cum de ista umbra exeunt, ad aeternam vitam lucem, Domino perducunt, perueniunt, secundum illud Iob: *Transiit in lucem umbram mortis*. Ad quam lucem nos perducit lux vera, quae illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum, Christus Iesus benedictus in saecula saeculorum, Amen.

SERMO IIII.

De calamitate humana vita, & praesentis saeculi.

Antequam comedam suspiro, & quasi inundantes aqua, sic rugitus meus, Iob. 3. Nullius sit melius deplo- rare, vel enarrare calamitates, vel dolores alicuius, quam sciat ipse qui sustinet. Et ratio est, quia ille scit melius, & efficacius aliqua

enarrare, qui magis expertus est, illa. Ille enim qui solum audiuit vel legit, & non per experientiam sensit, non ita plene vel efficaciter narrat. Vnde dicitur Eccli. *Qui non gans mare, enarrans pericula eius*, scilicet tanquam experti de illis. Quia ergo beatus Iob expertus est maximas huius vite misérias, & dolores, optimè sciuit eas enarrare, sicut patet in verbis proposito; ubi enarrans amaritudines, & misérias proprias, totius tamen humanarum vite communes calamitates describit, cum dicit: *Antequam comedam suspiro, &c.* Quod fecit ille Iob beatus, & nos huius vite misérias ex exemplo suo patienter seramus, & ut de amissione rationis calamitosam vitam minus doleamus. Ostendit ergo B. Iob, quod quantum ad se, poena sua citò incipiebat, scilicet manè antequam comederet, & quod amaritudinem animae suae ingererat, idè dicit suspiro. Quia sicut rifus est signum gaudij, sic suspirum est signum amaritudinis, sicut dicit Sactus Thomas super loco isto Iob. Sed quia ista poena sua continuè augebatur, assimilauit eam aquae inundanti. Et quia finaliter vehementi sima erat, faciebat eum rugire. Et idè dicit, sic rugitus meus.

Ostenditur ergo ex his verbis, quod praesens vita hominis ex tribus causis est multum calamitosa.

Primo propter defectum rei desideratae, cum dicitur, *Antequam comedam*.

Secundo propter affectum rei expectatae, cum additur, *Suspiro*.

Terrò propter recessum rei peramatae, cum additur, *Et quasi inundantes aqua*.

Circa primum notandum, quod sicut nos videmus, homo ieiunus, vel habens defectum cibi, antequam comedat fame cruciatur,

Eccli. 15

Sap. 2.

Hier. 6.

Iob 3.

Iob 12.

A

SE R M O N Y M F V N E B R I V M

clatur. Comestio autem ita totaliter in vita præsenti satiatiua non est. Vbi non satiatur oculis visu; nec auris impletur auditu, & vbi avarus non impletur pecunia. Erit autem in vita futura scilicet in gloria vitæ æternæ, secundum illud Psal. Satiabor cum apparuerit gloria tua. Et ideo in vita ista præsenti, est homo quasi famelicus, & ut patiens sibi defectum. Cuius figura habetur in illo filio prodigo, qui existens in aliena regione egens, & famescens, & defectum sibi patiens, sicut patet Luc. Dixit intra se, *Quanti mercenarii in domo patris mei abundante panibus, &c.* Mercenarii isti sunt Sancti, qui pro adipiscenda mercede æterna multum laboraverunt, quia unusquisque propriam mercedem accipiet secundum suum laborem. Et isti nunc existentes in domo patris, vbi mansiones multe sunt, id est diuersi beatitudinis gradus, abundat panibus, id est refectio & fruitione bonorum æternorum. Vnde Luc. dicitur: *Beatus vir qui manducabit panem in regno Dei.* Sed illi qui hinc viuunt, antequam ad illam refectiorem perueniant, quasi fame perire dicuntur, quia scilicet desiderii æstant, quæ minimè adimplentur, secundum illud Ose. *Comedent, & non saturabuntur*, scilicet in præsenti. Sed aduertendum, quod licet in præsenti vita non possit haberi refectio ad satiatiorem, quæ erit refectio gloriæ: haberi tamen potest refectio, quæ est ad necessitatem, quæ est refectio gratiæ. Et in prima parte propositi thematis adhuc notantur duo. Quia primo poritur præuentio necessitatis, cum dicitur: *Antequam.* Secundo subditur refectio satiati, cum dicitur: *Comedam.* Refectio ergo gratiæ, quæ potest haberi in præsenti, licet non totaliter satiati, quia *quis edens me, ad-*

huc, esuriens, ut dicitur Eccli. 24. tamen bene reficitur animâ, quantum sufficit ad salutem. Et hæc refectio desideranda & procuranda est, antequam homo moriatur. Et ad hoc referri potest illud quod dicitur Luc. *Desiderio desideravi hoc pascha manducare vobiscum antequam patiar.*

In quibus quidem verbis ostenditur, quod refectio spiritualis gratiæ, quæ nobis est necessaria in præsenti, quatuor requirit in nobis.

Primo exigit appetitus auiditatem, cum dicit: *Desiderio desideravi.*

Secundo præsupponit puritatis sinceritatem, cum dicit: *Hoc pascha,*

Tertio requirit pietatis communitem, cum dicit: *Manducare vobiscum.*

Quarto expetit temporis celeritatem, ideo subiungit, *Antequam patiar*, id est moriar.

Requirit ergo primo appetitus auiditatem, id est, ut cum magna auiditate appetatur. Ad quod infinituandum ingeminat desiderium dicens, *Desiderio desideravi.* Hoc enim exprimit desiderium, ad infinituandum quod duplicem gratiæ debet homo desiderare, plusquam famelicus desideret refectiorem, scilicet gratiam bene viuendi, & gratiam bene moriendi, & vnum desiderium debet esse propter alterum. Vnde debet quilibet dicere: *Desiderio*, scilicet bene moriendi, desideravi gratiam bene viuendi. Sed quantum ad desiderium bene moriendi, notandum, quod ille dicitur bene mori, cuius mors bonum terminum habet. Est enim triplex terminus mortis. Vnus est ad poenam inferni, & talis est mors pessima, ut vsurarium, & aliorum, qui se non bene disponunt in hac, sicut dicitur de di-

Luc. 22.

B

August. D. Tho.

Phil. 1.

Colo. 3.

Ps. 118.

Luc. 16. uite epulone: *Mortuus est diues, & sepultus est in inferno. Tunc enim miser de palatio mundi ducitur ad carcerem diaboli, & de diuitiarum abundantia venit ad aeternam penariam: & de delictis carnis ad crudelia tormenta tortoris.* Alius & secundus terminus mortis est ad poenam purgatorii, & ira est mors bona, quia licet purgatorii pena secundum August. & S. Thom. Excedat omnes poenas huius vite; tamen punitur homo in statu securo, ut scilicet perdi non possit, aut debeat, sed habere vitam aeternam cum sit in gratia & charitate, licet miro modo crucietur. Tertius terminus est ad gloriam Paradisi, & ista est mors optima & maxime a nobis desideranda. Vnde Apostolus dicit ad Philip. *Desiderium habens dissolui, & esse cum Christo.* Hoc enim est esse cum Christo, esse in gloria vite aeternae, quia cum Christus apparuerit vita vestra, tunc & vos apparebitis cum Christo in gloria, Coloss. Vbi videlicet est abundantia omnis boni, & carentia omnis mali. Sed quantum ad desiderium secundum, scilicet bene viuendi, sciendum quod sicut dicit B. Berna Tunc enim homo bene viuunt, quando viuunt humiliter Deo, ordinabiliter sibi, & sociabiliter proximis. Per haec enim tria prohibetur triplex peccatum, scilicet in Deum in proximum, & in seipsum. Vnde & ab hoc triplici peccato, omnem hominem, qui vult bene viuere, oportet esse iustificatum. Et ideo hoc dicit primum desiderare, qui vult bene viuere, scilicet iustificationes, id est illa per quam apud Deum sit a peccato iustificatus. Et ideo Psal. dicebat: *Cocupiscit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore.* Vbi dicitur gl. Cocupiscencia est semper rei habitus, sed desiderium potest etiam esse rei non habitus,

Ostendit ergo glo. quod quadruplex est gradus tendentium ad iustificationes. Nam quidam valde bene per rationem considerant, & cognoscunt, quomodo esset utile & honestum facere iustificationes, id est facere iusta, & delectari in eis faciendis, sed non procedunt ulterius, ut habeant affectum vel propositum faciendi. Vnde in talibus praeualet intellectus, & sequitur tardus aut nullus effectus. Quidam autem alij sunt, qui licet non desiderant, aut proponant bona facere; tamen de hoc ipso dolent, quod voluntatem, id est desiderium non habent. Et concupiscunt, & vellent habere desiderium & voluntatem bona faciendi, ut parcere inimico suo, vel dimittendi concubinam, vel restituendi vsuras, & aliorum huiusmodi, ad quae homines difficulter perueniunt & in hoc gradu erat qui dixit: *Cocupiscit anima mea desiderare iustificationes tuas, &c.* Sed tertius gradus est eorum, qui habent desiderium & propositum bona faciendi, sed si non ulterius procederent, similes essent illis, qui concipiunt sed non pariunt, abortum vel abortum patientes. Sed istud non sufficit Deo, quia deus opera desiderat, id est, ut bonum desiderium opere compleatur. Est ergo quadruplex gradus eorum, qui habent desiderium, scilicet qui opere implent iusta videlicet opera, feruenter, & perseueranter, & cum delectatione animi faciendo, Proverb. *Desiderium si compleatur, delectatur animam; & tunc est signum quod homo est iustificatus.* Sed aduertendum, quod non dicit Propheta iustificationes meas, sed tuas. Est enim quidam iustificatio falsa, quae scilicet quiritur secundum iudicium hominum, sicut hypocritae quzerunt. De qua dicitur Luc. 16. *Uisus estis qui iustificati vos com-*

Luc. 23.

August.
D. Tho.

Phil. 1.

Colo. 3.

Ps. 118.

Prov. 13.

Luc. 16.

SERMONVM FVNEBRIVM

yam hominibus. Et est alia iustificatio dubia, quæ est secundum iudicium propriū. De qua Apo-

2. Cor. 4. stolus: Nihil mihi conscius sum, sed nō in hoc iustificatus sum. Sed tertia est iustificatio vera, quæ est secundum iudicium diuinū, quam scilicet assequitur homo ex fide,

Galat. 3. & bonis operibus. Vnde Apostolus Paul. Ex fide iustificat Deus gentes. Et intelligitur de fide

Iacob. 2. cum operibus. Vnde Iacob. Videtur, quoniam ex operibus iustificatur homo. Et hæc iustificatio nō ad tempus esse debet, sicut peccatores ad tempus credunt, & in tempore reformationis recedunt, sed debet esse omni tempore.

Ps. 105. Vnde Psalm. Beati qui faciunt iustitiam in omni tempore.

C Secundo notatur in auctoritate induc̃ta, quod refectio spiritalis gratiæ, præsupponit puritatem & sinceritatem, in hoc quod dicit, Hoc Pascha, quia hoc pascha de quo loquebatur Christus, agnus paschalis erat, quod quidem propter innocentiam agni, qui scilicet manducabatur cum azymis, puritatem mentis, & sinceritatem designat, quæ scilicet debet esse in nobis, ut cibo gratiæ refici valeamus. Et ut istam sinceritatem & puritatem, id est, mundiciam à peccato habere valeamus, pro nobis in cruce immolatus est Christus, secundū illud Apostoli Paul. Pascha nostrum immolatus est Christus. Itaque opudemur, &c. sed in azymis sinceritatis & veritatis.

1. Cor. 5. Tertiū quoque gratiæ spiritalis refectio requirit in nobis puritatis, communicationē ad quod notandum dicitur in auctoritate induc̃ta. Manducate, verum. Sū enim quidam ita auari, qui communicare cum alijs non volunt bona sua, ita quod etiam cibum

D corporalem nolunt cum alijs frui, sed soli manducare. Neque

aliquid de his quæ manducant volunt pauperibus erogare, sicut diues epulo, qui etiam micæ quæ de mensa cadebant, Lazaro pauperi negabat, sed tamen postea in morte, velint nolint, ea relinquēnt, & tunc frequenter pauperibus erogantur. Vnde accidit sicut de porco, de quo dicitur, quod nullus homo habet de eo bonum, nisi postquam occisus est. Vnde Eccli. Est qui locupletatur parce agēdo, & hæc est pars mortuæ illius, in eo quod dicit: Inveni requiem mihi, & nunc manducabo de bono meo solus. Et nescit quid tempus prætereat, & mors appropinquet, & relinquat omnia alijs & moriatur. Sed notandum, quod etiam peccatori indigenti non debet elemosyna subtrahi, maxime de necessariis cibis. Vnde dicitur de Christo. Hic peccatores recipit, & manducat cum illis.

Quartū refectio spiritalis gratiæ requirit temporis celeritatē, vnde dicit in auctoritate induc̃ta, antequam patiar, scilicet mortem. Notandum quod quilibet Christianus, antequam veniat ad mortē, debet generaliter confiteri, & recipere corpus Christi, quia per pœnitentiam & confessionē, à peccato purificatur, sed per Eucharistiæ perceptionē, quæ est cibis spiritalis gratiæ, confortatur & roboratur contra pugnam mortis. Hoc figuratū est in Isaac senescēte, qui dixit filio suo: Asfer mihi de venatione tua, & comedam antequam moriar. Vbi per Isaac senescēte, intelligere possumus hominem mortī appropinquantem; quia ut dicitur Hebr. Quid antiquatur & senescit, prop̃ interitum est. Hic antequam moriatur refici desiderat de cibis ex venatione factis. Per quam, refectioem intelligitur sacra communio, quam, præmissa pœnitentia, debet moriens ante mortem

requirere.

Eccl. 11.

Hier. 16

Luc. 15.

K

Gen. 27

Hebr. 8.

1. Co. 15

SERMONVM FVNERIVM

desiderat suam delectationē. scilicet gulæ vel luxuriæ. Et iste appetitus est insatiabilis, quia licet de cibo possit impleri stomachus; nō tamē propterea cessat gulosa delectationis appetitus: propter quod dicitur Prou. Venter impiorū insatiabilis. Et simile est de luxurioso, qui licet lassetur in actu, non tamen satiatur in appetitu. Sicut legitur de Messalina vxore Imperatoris Tiberii, quæ tātæ libidinis fuit, quod aliquando ad prostubula ibat, vt ōnibus se supponeret, & inde redibat potius lassata quā satiata. Propter quod differentia est inter delectationes carnis & spiritus. Quia delectationes spiritus animam impingunt: sicut cū homo delectatur facere, quæ sunt verē bona. Vnde

Isa. 55. *Isa. Comedite bonum, & delectabitur in crassitudine anima vestra. Sed delectationes carnis euacuant animam, & non satiant animæ appetitum.* Vnde Isaias: *Comedet ad sinistram, & non satiabitur.* Ille comedit ad sinistram, qui pascitur delectatione carnali & temporali. Et ille qui pascitur delectatione spirituali, comedit ad dexteram, & iste impinguatur. Est etiam tertia fames, quæ pertinet ad vtrumque, scilicet ad carnem & spiritum, & hæc est appetitus patris & quietis. Sed iste etiam appetitus in vita ista satiari non potest: quia hic homo semper est in guerra, quia licet non habeat guerram cum alio, habet tamen guerram à seipso & propriam, & continuam, scilicet repugnantiam corporis & spiritus, quia caro concupiscit contra suum spiritum, spiritus autem aduersus carnem, vt dicit Paul. ad Galatas. Et Matth. Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma. Habet etiam præter hæc multas alias interminabiles discordias & lites, & interdum etiam in domo sua, sicut frequen-

ter vir cum vxore, pater cum filio, frater cum fratre, socius cum nuru. & cinis cum cinere. Propter quæ omnia non est hic pax neque requies, imò propter hæc mordent se inuicem & quasi comedunt homines. Vnde Ga. Quod si inuicem mordetis & consumitis, tractate ne ad inuicem contumini. Quod quidem dicit, quia vnus mordebat alium detrahendo, & comedebat alium de damno & nocumento eius delectabiliter se pascendo. Itæ ergo sunt malæ comestiones, quæ non satiant, sed potius cruciant. Vnde Agg. Comestis & non estis satiati. Sed è contra in vita beata erit comestio. omnem famem, id est inordinatum appetitum & defectum excludens, quia non esurient neque sitient amplius. Apocalyp. Et erit omne desiderium implens, secundum illud Psalm. Qui replet in bono desiderium. Et Psalm. Replebimur in bonis domus tua, &c. Ps. 102. Tunc ergo, edent pauperes & saturabuntur.

SECUNDO. in auctoritate principali ostenditur calamitas vitæ hominis per affectum siue desiderium rei expectatæ, cū dicitur: *Suspiro*. Nam absentia & longa & incerta expectatio rei, ad quam homo afficitur multum, & vehementer desiderat, & affligit, & suspirare facit. Vnde iustus in hac vita existens, ex longa expectatione & magno desiderio patriæ cælestis, vehementer & frequenter suspirat, Vbi sciendum, quod ex duplici passione suspiriū consuevit procedere, scilicet ex dolore & ex amore. Homo ergo si benè cōsiderat calamitates, & mala vitæ præsentis, prouocatur ad suspirium doloris. Sed si considerat gaudia & præmia cælestis patriæ, prouocatur & accenditur ad suspirium amoris. Et de hoc habetur figura Iudic. Quod Axa, cū

Galat.

Agg. 1.

Apoc. 7

Ps. 102
Psalm. 64

Bernar

G

Ecclesi

Ps. 1

Eccl

Iudic 3
suspiria

Prou. 13

Isa. 55.

Isa. 9.

Galat. 5
Mar. 26.

DISTINCTIONIS I. SERMO IV.

15

fussiraffer sedens in asino, dedit ei Caleb pater suus? Quod habes? At ille respondit: Da mihi benedictionem, quia terram argentem dedisti mihi, iunge & irrigua aquis. Dedit ergo ei Caleb irriguū superius, & irriguum inferius. Axa significat animam, quæ sedet in asino, id est in corpore. Hæc compassio suspirat, scilicet præ dolore præsentis miseriæ, & præ amore celestis patriæ. Et petit à patre benedictionem, scilicet misericordiam & gratiam. sciens suis meritis non posse vel mala præsentia euadere, vel bona celestia possidere. Vnde & primo conqueritur de incolatu præsentis miseriæ dicens: Terram argentem dedit mihi. id est posuisti me in mundo, qui est ut terra atens pro modo, item aqua, id est, paupertate gratia. Et hæc ariditas præcipue accidit propter multam ingratiuitatem hominum: quia i gratiam, secundum Bernardum, non habent nisi per meritum, sed per gratiam dantur. Sunt enim hodie homines, secundum Apostolum, seipso amatores, ingrati, scelera sine fine, sine misericordia. Hæc audiam, sicut sterilitatem, ubi non est bonorum operum, qui non est qui faciat bonum, non est quæ ad vnum. Deinde petit à Deo patre abundantiam celestis gloriæ, licens, iunge & irrigua aquis. Quia enim terra firma est ipsa celestis patriæ, ubi non est generatio, neque corruptio, sicut est in ista in qua habitamus. Vnde Eccli. Generatio præterit, & generatio aduenit, terra autem in æternū fiet. Vnde hæc terram David petebat dicens: Portio mea Domine sit in terra uiuentium: hæc est irrigua aquis, id est abundans bonis. Genes. 1. Versus irrigabatur sicut paradisus Domini. Sed pater, scilicet Deus, dedit ei, scilicet in fine, irriguum superius

& irriguum inferius, id est gloriam & perfectionem animæ & corporis.

TERTIO, in auctoritate principali ostenditur vita humana esse calamitosa, propter recessum rei peramare, id est valde amata cum dicitur: Et quasi inmersus in aquis te rugitus meus. Nam quando homo moritur & recedit de ista vita, illi qui multum amabant eum, remanent in calamitate luctus & tristitiæ. Vbi notandum, quod in luctu, qui fit super mortuos. Primò videamus, an idem lacrimarum fluxus, & ille dicitur: Et quasi inmersus in aquis, scilicet lacrimarum. Item auditur lamentationem rugitus, ideo salatur: Sic rugitus meus, id est qui pro me moriente aut mortuo fiet, ad ostendendum interiorem gemitum & dolorem secundum illud Psal. Rugiabant à gemitu cordis mei. Vbi sciendum quod aliqui antiquorum dixerunt, quod pro morte hominis non debet fieri luctus; sed quod idem solennitas, sicut narrat Valerius libro 2. quod gens Thraciæ Provincie celebrat diem natalitatis hominis cum fletu, & diem mortis cum iocunditate. Et hoc ut dicit sapienter faciebant, quia remota dulcedine mundi quæ multa cogit homines turpiter facere & pati, beatorum inuenitur finis vite hominis quæ iam eius initium. Nam initium est venire ad miseriam, sed finis exire de miseria. Sed diuina scriptura indulget & concedit, quod fiat luctus pro mortuis. Vnde Hieremias dicit: Quis dabit capiri meo aqua, & oculum meum fontem lacrymarum? Et plorabo diu ac nolite interficere filios populi mei. Et conceditur rationaliter iste fletus. Primò quidem, ad mitigationem doloris, ex eo quod lacrymarum effusio mitigat interiorem dolorem. Nam

Psal. 17.

Valer.

Hier. 2.

C 2 dolor

Galat.

Agg. 1.

Apoc. 7.

Ps. 101.

Psal. 64.

Bernar.

Eccli. 1.

Ps. 141.

Gen. 13.

Iudie 5.

suspi.

SERMONVM FVNEBRIVM

dolor interioris clausus, magis augetur & cruciatur, sed dum exterior exhalatur per lacrymas, magis mitigatur. Vnde beatus August. de se refert, quod cum esset de morte amici sui valde contristatus, in solis lacrymis inueniebat aliquantulum requiem. Secundo conceditur lacrymarum fletus ad offensionem compassionis, sicut Dominus flevit super Lazarum mortuum, siue pro compassionem sorori eius fletu, siue forte pro compassionem ipsius Lazari, cuius anima in inferno erat, ut quidam dicunt. Vult tamē scriptura quod fletus iste siue luctus, debeat esse peraratus, vnde dicitur Eccl. Modice plora supra mortuum. Vnde etiam narrat Valerius ubi supra, quod Lycij, id est illi de provincia Lycia, quando debebant facere luctum pro mortuo, etiam viri induebant vestes muliebres, & ex deformitate habitus commoticiunt, vellent deponere stultū morem. Sed maxime potest, & debet dolere & luctus temperari, quando ille qui mortuus est, bene dispositus obiit, & de quo sperari possit, quod bene secundum Deū mortuus sit. Tunc enim secundū rationem potius esset de eo laudandum, quam lugendum. Vnde Ioan. 14 Dominus ad passionem vadens dixit discipulis: Si diligitis me, mandate vobis, ut non luctemini, quia ego vivo, scilicet æternæ vitæ gaudia & gloriam possessurus. Quam nobis concedat, qui in altis habitat, Iesus Dominus benedictus. Amen.

Eccl. 22
Valer.

1082. 14

SERMO V.

*De radiositate humana vite presen-
tis sæculi.*

T Adet animam meā vita mea:
(vsque ibi). Indica mihi cur me
ita iudices? Iob 10.

Triplex opinio fuit apud anti-

quod de huius vita prolongatione. Iamque patet. Quia Graecorum quidam opinantur quod vita humana prolongatur ratione amorem. Et ratio eorum erat talis: Nisi homo amaret, nunquam operaretur & ita non periret, deficeret, ex quo eam non esset quod amor est causa prolongationis vite. Secunda opinio fuit Aegyptiorum, qui dixerunt, quod vita prolongatur ratione concordiae & pacis, siue est concordia naturalis, ex temperantia elementorum, & humorum in corpore, quantum ad vitam humanam naturalem, siue sit concordia civilis, ex unitate civium in ciuitate, quantum ad vitam civilem, siue sit pax & concordia charitatis, quantum ad vitam spirituales. Patet quod in omnibus his concordia est causa conseruationis & prolongationis vite: & discordia est causa contrarij. Unde quantum ad vitam corporalem videmus, quod in bellis & praedictis, & quibus plurimi occiduntur ante tempus & terminum vite naturalis. Unde Christus mandauit discipulis suis: *In quaecumque ciuitate intraueritis, praedicite euangelium. Qui enim uult dilige.* I. Pet. 3. *inquit, & uolue diis bonos, &c.* Sequitur: *Inquirat pacem & sequatur eam.* Plurimum tamen uidemus, quod hominibus accidit, quod habent conditiones ita contrarias his praedictis, quod vite prolongatio non est eis amabilis, sed potius eam optant quam citius finire. Et hoc in verbis propositis, exemplo sui, beatus Iob ostendit de vita sua dicens: *Tedet ani-*

DISTINCTIONIS I. SERMO V. 19

nam meam vitam meam, &c.

¶ Et ostendit primò. quod vita sua non erat sibi amabilis, sed odiosa propter radium; & ideo dicit: *Tedet anima mea vitam meam.*

Secundò, quod non erat ei delectabilis, sed pœnosa propter dolorem intrinsecum, ideo dicit: *Loquar in amaritudinibus.*

Tertiò, quod non erat placabilis, sed timorosa, scilicet, propter diuinum iudicium, ideo dicit: *Noli me conderenare.*

Et quia hic rarò inuenitur viuens, qui non experiatur similia: potest hic viuens communiter dicere: *Tedet animam meam vitam meam.*

A Et breuiter in his verbis ostenditur quod *prædicta* vita hominis habet quatuor conditiones. propter quas, magis contemptibilis quàm diligibilis esse videtur, & magis esse appetendum quod cito finitur. quàm quod diu conseruetur

Prima, quia propter miseriam est onerosa ideo dicit: *Tedet animam meam vitam meam.*

Secunda, quia propter curam est querelosa, ideo dicit: *Loquar in amaritudinibus.*

Tertia, quia propter peccatum est dolorosa, ideo subiungit: *Loquar in amaritudinibus.*

Quarta, quia propter iniustitiam est formidolosa, ideo subinfert: *Dicam Deo, noli me conderenare.*

C I R C A primum aduertendū, quod frequenter accidere videmus, quod illud, quod per se est appetibile, & amabile, efficitur per accidens aliquibus radiofum & odibile, scilicet propter aliquod annexum. Sicut appetibile & amabile est hominibus discere & scire, ex eo quod omnes homines natura scire desiderant, vt dicit Philosophus: & tamen pigri propter laborem studii, sine quo discere non possunt, contemnunt &

refugiunt scientiam atque doctrinam. Vnde Proverb. *Sapientiam, Prover. 2.* aliàs scientiam, atque doct. *manu stulti despicunt.* Et meritò vocantur stulti, qui propter modicum laborem refugiunt tantum bonum, quantum est scientia. Item gulosus quandoque cibum sibi appetibilem & de se delectabilem refugit, & dimittit ratione proprietatis & infirmitatis quam talis cibus induceret. Vnde iob: *Nū-* **iob 6.**

quid est mihi gustus carnis, quodquid est mihi dulcedo? & sic de multis alijs. Similiter ergo, quamuis vita sit non solum hominibus, sed etiam omnia animalibus chara & amabilis. Propter quod Boëtius

dicit, quod omne animal vitam tuam laborat, mortem perneciemque deuitat, propter miseras tamen, quas habet plerumque annexas. efficitur sapientibus veris contemptibilis & radiofum propter quod dicitur Sap. *Exigua & cito* **Sap. 2.**

transiit, & cito perit. In quibus quidem verbis ostenditur, quod tempus humanæ vite quadruplici ratione ipsam vitam contemptibilem reddat.

Primò quidem ratione breuitatis, quia exiguum est.

Secundò ratione grauitatis, quia onerosum est.

Tertio ratione varietatis, quia tempestum est.

Quarto ratione paupertatis, quia tenuis est.

Habet ergo tempus vite nostræ breuitatem quia exiguum est. Tēpus enim aliquorum fiendorum, etiam in se esset longum, tamē dicitur esse breue & exiguum, respectu multorum & magnorum, quæ fieri oportet in ipso. Et ita tempus humanæ vite, quantumcunque ostendatur esse longum, exi. uum tamen est respectu quatuor.

Primò, respectu peragendi itineris.

SERMONVM FVNEBRIVM

Secundò, respectu diluendi cri-
minis.

Tertio, respectu expectandi
muneris.

Quartò respectu vitandæ pigri-
tudinis.

Quæ omnia concurrunt, vel expedienda sunt in i. so decursu humanæ vitæ.

Primo dico respectu hincetis,
quia cum aliquis labet facie
longum iter & assignatur ei tem-
pus brevis. dicitur labere re-
per exiguam. id est modicum. Iter
autem quod habet homo facere,
longissimum est quia de terra in-
fima ad coelum superum. id est
de vita temporalis ad aeternam eum
pervenire oportet. Cuius hincetis
tanta est longitudo quanta est
stantia meritorum temporalium
ad praemia aeterna. De qua claret
quod maxima est, quia non sum

Rom. 2.

2.Rc.19

Job. 14.

Seneca.

Eccl. 18

a. Cor. 9

[illegible][illegible]

2. Re. 14

Eccl. 2

Jacob.

DISTINCTIONIS I. SERMO V.

20

ue sine exiguum, respectu expectandi maneris; si consideremus altitudinem maneris, id est remunerationis calidius. Videmus enim in temporaliter quod si aliquis vult suam modicam præbendam, vel redditum ad aliquo Prælate, vel Domino impetrare multo tempore ferunt se per se, & per amicos & per conanguineos; & aliquando exponit se morti, ut possit ferre sibi & vi inclinet eum ad dandum sibi quod petit & querit, & tamen etiam obtineat, nescit quanto tempore debeat possi-
re, quia frequenter homo huiusmodi, postquam multum laboravit, & multas expensas fecit ad habendam unam præbendam, accepta una possessione subito moritur, & sic perdit laborem & expensas. Si ergo mittit homo multum tempus ad habendam unam præbendam vel redditum sic transitoria; nos quanto magis oportet quod mittamus multum tempus, ad habendam præbendam celestem, in qua sunt omnia bona, & que est perpetua & æterna, quæ nunquam deficiat nec perire possit. Unde aliter fuit Deus quam Domini temporales; quia quandoque pro longo servitio dant exigua præmia. Et sic dicitur Eccli. 20. *Exiguum dabit, & multa improperebit.* Sed Deus est contrario, etiam pro servitio exigui temporis, sicut dicitur Iacob. *Dat omnibus assidue, & non impropereat.* Quarto, dicitur tempus hominis exiguum, ratione virtutis pigritudinis, id est propter pigritiam & negligentiam nostram, quia homini negligenti & pigro etiam multum tempus ad operandum videtur esse exiguum. Nos autem pigri & negligentes sumus ad operandum bene, & ambulandum in vi Dei, & ad proficiendum de virtute in virtutem, sicut oportet fieri de voluntate ad regnum Dei peruenire. Et talis

negligentia accipit in nobis quandoque ex infidelitate, & quandoque ex tepiditate, sive frigidityte, quandoque ex cupiditate, quandoque ex malignitate teni infirmis te quandoque ex nostra indolentia. Et ideo dicitur Sap. *Homo non videt & non sentit tempus, & non videt ad malum. Et dicitur homo infirmus, propter fragilitatem; & minor ad intellectum, propter stoliditatem. & exigui temporis, sive respectu timeris, sive respectu etiam visibilis respectu maneris sive respectu pigritudinis.*

Secundo, una sententia ostenditur esse contemptibilis, ratione gravitatis, quia cum tedio est. Quia possunt assignari quatuor cause, quare scilicet vira hominum est eis penosa & tediosa. Sicut corpora nec volumus, quod quatuor genera hominum videntur autem tedio sive penam primo quidem murmur vel clamorem innitum, vel stridorem audientes, sicut dicit gloss. super Matth. 17. quod discipuli dixerunt Christo, scilicet de muliere Cananæa. *Mitte eam, quia clamat post nos, tanquam tedio clamoris eius catere cupientes.* Sic spiritualiter tedio afficiuntur, quia vndique murmur audimus. Nam si homo bonus esse appetit, vel bene vivere conatur, audit murmur, & sentit rebellionem à mundo, à carne, & à demone. Si vero malus & peccator, remurmurat conscientia sua. Et frequenter etiam de se audit homines murmurantes. Et omnia huiusmodi murmuraciones ingerunt tedia hominibus. Eccli. *Lo-* *quuntur vnicuique & murmuraciones, scilicet mundus, vel demon, vel caro, quoad bonos, vel conscientia, sive proximus, quoad malos.* Secundo, afficiuntur tedio multa à diversis & ceteris patientes, sed homini quasi toto tempore vite sue contingit à diversis. Et

Sap. 2.

Q

Eccl. 20

Iacob. 1.

Eccl. 29

ami-
mul-
mu-
iaca-
on-
2. Re. 14
lon-
acare
per
abe-
re-
&
fibi-
qui
lo-
& tã
ria
an-
do,
an-
est-
pe-
in
lo-
car-
ir-
ren-
nec
mus
sta-
tot
ut
no-
m-
Et
mil-
acu
om-
ul-
pid-
vel
tia
dix
mi-
nã-
na-
te-
rea Sap. 6.
di-
re-
22

SERMONVM IVNEBRIVM

contraria, siue sint infirmitates corporales, siue sint filiorum vel consanguineorum mortes, siue sint hostium persecutiones, vel tyrannorum compressio aces, siue sint alii euentus infortunati vel casuales, vt de perditionibus, rerum suarum & huiusmodi. Quia hac aduersa ita grauant animam, vt non videatur ei possibile, tot & talia tolerare. Vnde etiam Apostolus de grauatus dicit: *supra modum grauatus sumus supra virtutem nostram: ita vt taceat nos etiam timor.* Tertiò afficiuntur tadio nimis longum laborem tolerantes, siue sit labor longi ieiunij, siue longi exercitij, vel longæ expeditionis, siue etiam sit longi itineris. Et significat spiritualiter tadium accedendi in labore peritentie. Cuius figura habetur Numer. vbi dicitur, quod *radice egypti populum iterum ac laboris, locum contra Pharaonem & Moysen ait: Cur eduxisti nos de Aegypto, vt moueremur in iustitudine, dices panis non habet aqua.* Sed ad subleuationem huiusmodi tadij valet consideratio laborum, quos patiuntur mundani, pro assequenda aliqua mercede, aut lucro temporali. Vnde Chrysostomus: *Sequitur viam laborum, cum si existimat, sua desideria esse consecuturum. Si autem reputat, quid laboris, quid mori, quid gloriæ & si non agnouerit, rem, sed potius se, sunt propter spem prauam reputat: multo magis cum calum gloriæ, pudore debet sentire periculum. Maxime cum i laborem mitigat, ad benignum finem venire. Ne aspicias ergo quod via aspera est, sed quod ducit, nec aliam ali quando quod iura est, sed vbi desinit.* hæc Chrysostomus. Quartò, efficiuntur tadio multa displicentia videntes, sicut vir infusus, quâdo videt fieri iniustitiam, & non potest obuiare: & vir castus quâdo sentit fieri turpia & inhonestas, & tamen non valet cohibere.

& vir sanctus, quando videt fieri multa peccata, & non potest corrigere vel impedire: & vir sapiens, quando videt multos errantes, & non potest eos dirigere. Huius figura habetur in Salomone, qui dicit Eccle. *Tedent me vire meo videntem vniuersi mala esse sub sole.* & *multa inuentem & afflictionem spiritus.* Sic attenditur sancti viri & zelatores animarum, considerantes vniuersa mala & vitia clericorum, & cunctam vanitatem secularium laicorum, & afflictionem spiritus hypocritarum, hominum.

Tertio ostenditur in auctoritate inducta, quod vita humana contemptibilis est ratione varietatis. Et hoc propter tempus, cui scilicet subiecta est, quod si licet tempus continuè & successivè variatur. Et sic etiam ipsa vita humana variatur per quatuor tempora, quæ sunt quatuor tempora ætatum ipsius hominis.

Prima est ætas puerilis.

Secunda virilis.

Tertia senectus.

Quarta decrepita ætas.

¶ Et in qualibet harum ætatum sunt multe varietates, & etiam multe miserie accidunt. Sed aduertendum, quod tempus datum est homini ad exercitium virtutum. Et ad hoc nos videtur inducere etiam ipsius temporis qualitates. Inducit enim nos tempus ad exercitium iustitiæ ex sua communitate. Pertinet enim ad iustitiâ, communitatem seruare sine personarum acceptione. Hanc autem communitatem iustitiæ tempus præcipue seruat, quia nihil est eo communius in omnibus æqualiter est commune. Vnde nequissimi sunt vitarij: quia illud quod Deus fecit commune, usurpare nituntur, cum tempus aliis vedunt. Sunt autem quidam, qui nihil commune esse vellent, vt cupidi.

Alij

2. Co. 7.

Nu. 21.

Chryf.

Eccle. 2.

Psal. 74.

1. Ios.

August.

Gal. 6.

2. Co. 7.

Eph. 5.

DISTINCTIONIS I. SÉRMO V.

21

Alii verò, etsi communia quodque distribuunt, tamen amore pecuniarum vel personarum, distributionis & iustitiarum aequalitatem non seruant. Quos omnes redarguit temporis communitas & aequalitas. Et ideo contra eos, qui iustitias non seruant, dicit Dominus in Psal. Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo. Et è contra de his, qui iustitiam faciunt, ipse Ps. dicit: Beati qui custodiunt iudiciũ, & faciunt iustitiam in omni tempore.

Psal. 74.

1105.

¶ Secundò, inducit nos tempus ad actus fortitudinis. Pertinet enim ad virum fortem, non ocio vel ignavia torpescere, nec propter difficultatem aliquam ab opere virtutis desistere. Sed etsi aliquando remitti contingat, continue reuiuiscere. Quæ omnia tempus ostendit. Nam tempus nunquam quiescit, sed cõtinuè & vicissim cursum suum peragit. In quo scilicet docet nos, pigritiam & otiositatem vitare. Ad quam etiam nos sollicitat temporis præciositas. Nam sicut dicit August.

August.

Gal. 6.

1. Co. 7.

Eph. 5.

Nam tempus pretiosius. Quia ex omni possessione simul duo haberi possunt, sed duo momenta temporis simul haberi non possunt, unde tempus recuperationem non recipit. Et ideo perdis à nobis per otium non debet. Unde Apostolus ad Gal. Dum tempus habemus, operemur bonum. Ad quod etiam sollicitat nos ipsius temporis breuitas, quia licet de se sit longum, nobis tamè est valde curtum. Unde Paul. Tempus breue est. Et ideo solerte non pigre operandum est. Item tempus si in hyeme senescit, vere reuiuiscit. Vt si homo quandoque remittitur, continuo remouetur. Ephes. Redimite tempus, &c.

¶ Tertio, tempus nos inducit ad actus prudentiæ. Est enim prudentia in s. Ethicorum dicitur, re-

ta ratio agibilium. Pertinet enim ad prudentem, ea quæ agit, agere mensuratè, secundum mensuram debitæ rationis. Et hoc instruit tempus, quia tempus est mensura rerum mutabilium, ut vult doctrina Philosophorum. Unde quia omnis actio hominis est cum motu & tempore, debet prudens in operibus suis se tempori conformare, ut scilicet omnia faciat cum debita mensura. Ad quod significandum dicitur Luc. Fidelis seruus & prudens, quæ constituit Dominus super familiam suam, &c. Item prudens videtur ille, qui tempora bene scit dispensare. Unde Seneca: Si prudens sit animus tuus, tribus temporibus dispensesur. Præsentia ordina, futura provide, præterita recordare. Item ex longevitate temporis videtur prudentia causari: quia in multo tempore homo multa videt & experitur, ex quibus prudens efficitur. Unde Iob: In antiquis est sapientia, & in multo tempore prudentia. Quarto, tempus inducit nos ad usum temperantiæ, quæ maximè necessaria est ad conservationem salutis & gratiæ spiritualis. Quod etiam tempus inducat, quia moderato tempore in suis qualitatibus, temperato corpori nihil est salubrius. Unde dicit Hyppocrat. in Aphorismis: Temporibus moderatis, si tempora temporaliter se habuerint, boni erunt status, & maximè bonæ conuersionis sunt ægritudines, & hoc quidem corporaliter & spiritualiter accidit, de medio temperamento delectationum, quia confert temperantiæ ad salutem animæ & corporis, & intemperantiæ nocet. Unde dicitur Eccl. Tempus seruandi, scilicet per temperantiæ, & tempus occidendi, scilicet per intemperantiæ.

Luc. 12.

Iob 11.

Hyppo.

Eccl. 3.

¶ Quarto, ostenditur in auctoritate inducta, vita humana esse contemptibilis ratione pauperum.

SERMONVM FVNEBRIVM

vnde subditur: *Vita nostra*. Pauperes enim in hoc mundo sunt cōtempnibiles. Sed vita nostra hic pauperrima est. Nam multū pauper est, qui nihil à se habet, sed totum expectat ab alio. Homo autē à se nullum bonum habet, nec temporale nec spirituale. Vnde

2. Ti. 6. Paulus: *Nihil enim intulimus in hoc mundum: aut exiimus, quia nec auferimus, quia nihil habemus*, scilicet de temporalibus. Vnde homo tam temporale, quàm spirituale recipit à Deo, nec est suum, sed Dei. Stultus autem est, qui superbit vel gloriatur de eo, quod non est suū.

1. Co. 4. Vnde Apost. Pa. *Quid habes homo, quod non accepisti? aut quid gloriaris, quasi non acceperis?* Sed nota quod multi pauperes, si possent, libenter fierent diuites. Sed homo, quantumcunque habeat vitam pauperulam, potest si vult, effici diues scilicet si timeat Deum abstinendo videlicet ab eius offensis, & obediendo ipsius mandatis. Vnde Tobias dicit: *Pauperes quid in vitam gerimus: sed iustitiam faciamus, si timuerimus Deum, & non recedamus ab omni peccato, & fecerimus bene.*

Tob. 4. SECVNDQ in auctoritate principali ostendit, quod vita humana propter culpam est querulosa, vnde ait: *Dimittam aduersum me eloquiū meū*. Ille enim qui ex culpa sua patitur, de seipso conueritur. Et sic homo, qui ex peccato suo incidit in passiones & tribulationes, debet dimittere aduersum se eloquiū suum, id est conuerteri, id est de seipso, & seipsum accusare, id est culpam suā.

Sed nota, quod in iudicio mundi, qui seipsum accusat, & culpam suam confitetur, damnatur. Sed in iudicio Dei, qui culpam suam confitetur, absoluitur, & liberatur, quia scilicet apud piissimum iudicem est impetratio veniē. ipsa recognitio culpæ. Vnde debet

homo rupto frzno verecundiz, dimittere aduersum se eloquiū suum, scilicet in confessione, de omnibus se accusando, & remitteretur ei, & absoluitur à Deo, secundum illud Psal. *Dixi confitebor aduersum me iniustitiam meā Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei*. In quibus verbis aduerte quinque conditiones, quas debet habere confessio, antequam consequatur quis remissionem peccatorum a Deo.

Prima est, vt sit præmediata; vnde præmittit. *Dixi*, scilicet in corde meo, *confitebor*, scilicet ore. Vnde debet homo primò confessionem dicere in corde, scilicet præmeditando & rememorando peccata, quæ debet confiteri. Vnde isa. secundum aliam litteram. *Dixi prior iniquitates suas, vt iustificeris*.

Secundò est, quod sit patula, videlicet alteri, scilicet sacerdoti. Et hoc est quando confitetur verbo, & ideo dicit, *Confitebor*. iacob. *Confitemini alterutrum peccata vestra, &c.*

Tertia est, quod sit accusatoria, & non excusatoria, ideo dicit, *Aduersum me*, id est contra me. Psal. *Peccatum meum contra me est semper*.

Quarta est, vt sit propria, & ideo dicit, *Iniustitiam meam*, non alienam. Et debet narrare iniustitiam non iustitiam suam, iactando se de ea. Psal. *Iniustitiam meam non abscondi*.

Quinta est, vt sit secreta: quia debet fieri Domino, id est vicario Domini. Vnde sacerdotes, qui per confessionem sciūt, non sciūt vt homo, sed vt Deus. Vel debet fieri Domino ad satisfactionem, non mundo ad ostentationem. Psal. *Confitebor Domino nimis in ore meo*.

TERTIO, in auctoritate principali ostenditur, quod vita humana propter penam est dolorosa,

Psal. 31.

Re. 1.

Exod. 15.

Bernar.

Isa 41.

Iaco. 5.

Psal 50.

Psal. 31.

Ps. 101.

rosa, unde subditur: *Loquar in amaritudine animæ meæ.* Et notanter dicit *Loquar*, quia ille qui est in amaritudine animæ, debet loqui Deo per deuotam orationem, & sic conuertet ei amaritudinem in dulcedinem. Cuius figura apparet

Re. 1. in Alma, quæ cum esset amara, amarum autem ad Deum in amaritudine, et postea exaudita fuit & dulcorata, ut ibi patet. Multum etiam valet ad dulcorandum amaritudinem animæ, memoria crucis & passionis Domini. Cuius figura

Exod. 15 patet Exod. ubi dicitur, quod Dominus ostendit illi, scilicet Moyse, lignum, quod cum respicit in aqua amarus, in dulcedinem vertitur.

Bernar. Istud lignum, figurabat crucem Christi. Bernar. *De crucis amaritudine.*

Ista 41. *De amaritudine.* Nota, quod anima in vita ista tantò plus sentit de mûdi amaritudine, quânto plus habet de terreno affectione. Et è contrariò plus percipit de celesti dulcedine, quânto plus est purgata à terreno amore. Cuius exemplum est in aqua. Nemo aqua marina quæ mixta est grossæ terre & combusto amara est & dulcis. Sed aqua diuersa mixta est, & purgata magis à puluere terreo. Quia autem grossum terrenum & combustum est amarum, & tenorem, cui amarum redditur, per effusionem. Quia anima, ut dicit Hieron. de laqueo vitæ in illius

Iaco. 5. *De amaritudine.* Nota, quod anima in illius non est amarum, quam diligit, & amat. Et tunc reddit eam gratiam à se habentem quoad contritionem, & humilitatem, & contritionem, quod est affectionem timoris, & caritatis, & caritatis nimis a se habentem, & ergo amore de anima reuertitur, afflictione multiplici frequenter amariatur. Sed si fuerit anima ær

Psal 50. *De amaritudine.* Nota, quod anima in illius non est amarum, quam diligit, & amat. Et tunc reddit eam gratiam à se habentem quoad contritionem, & humilitatem, & contritionem, quod est affectionem timoris, & caritatis, & caritatis nimis a se habentem, & ergo amore de anima reuertitur, afflictione multiplici frequenter amariatur. Sed si fuerit anima ær

Psal 31. *De amaritudine.* Nota, quod anima in illius non est amarum, quam diligit, & amat. Et tunc reddit eam gratiam à se habentem quoad contritionem, & humilitatem, & contritionem, quod est affectionem timoris, & caritatis, & caritatis nimis a se habentem, & ergo amore de anima reuertitur, afflictione multiplici frequenter amariatur. Sed si fuerit anima ær

Pf. 102. *De amaritudine.* Nota, quod anima in illius non est amarum, quam diligit, & amat. Et tunc reddit eam gratiam à se habentem quoad contritionem, & humilitatem, & contritionem, quod est affectionem timoris, & caritatis, & caritatis nimis a se habentem, & ergo amore de anima reuertitur, afflictione multiplici frequenter amariatur. Sed si fuerit anima ær

De amaritudine. Nota, quod anima in illius non est amarum, quam diligit, & amat. Et tunc reddit eam gratiam à se habentem quoad contritionem, & humilitatem, & contritionem, quod est affectionem timoris, & caritatis, & caritatis nimis a se habentem, & ergo amore de anima reuertitur, afflictione multiplici frequenter amariatur. Sed si fuerit anima ær

dulcedine quam plurius erit plena. Et propterea dicitur Prouerb. 17. *Amara saturata, scilicet terreno amore repleta, calceabit fauilem, id est spiritualium rerum dulcedinem.*

Amara vero ejiciens, scilicet uultum, vel vehementer appetens exultet etiam amarum, scilicet huiusmodi cursum, pro dulci sumet.

AR. 10. in auctoritate principali ostenditur vita humana esse formidolosa, præcipue propter diuinam iustitiam, cum dicitur, *Dicam Deo, noli me condemnare.* In quibus verbis tanguntur duo, quæ sunt etiam viris sanctis maxime formidabilia.

Scilicet sententia damnationis. Et iudicium stricti examinis.

Quantum autem ad primum, dicitur: *Dicam Deo, scilicet non me excusando, non exceptiones opponendo, sed humiliter & pie supplicando, Noli me condemnare.* Est autem sententia vltimæ damnationis metuenda: quia postquam data esset, nullo posset iuris reme dio releuari aut remoueri. Non enim poterit per appellationem, quia ibi locum non habebit, quia crimen cuiuslibet notorium erit, scilicet per confessionem propriam, quia cuiuslibet conscientia confitebitur proprium scelus. Itè per euidentiam facti, quia omnia facta hominis, ut dicit Hieron. Hieron. quasi in quadam tabula picta demonstrabuntur. Item erunt notoria per præsumptionem violentam, quia scilicet eo ipso quod stabunt ad sinistram. Ex hoc enim præsumetur quod sint damnandi, sicut de bonis è conuerso, eo ipso quod erunt ad dexteram, præsumetur quod sint saluandi. Non enim poterit subleuari per supplicationem. In humanis enim iudiciis, cum sententia fertur à principibus, non licet appellare, sed supplicare. Sed supplicationes ibi & preces non valerent, etiam si be-

DISTINCTIO NIS

Nam primò inquit humane
vitæ proprietatem, cùm petit:
Quæ, id est qualis, est vita vestra.

Secundo ostendit ipsius fragilitatem, quia vapor est, id est vaporis similis.

Tertio subiungit ipſius breuitatem; quia *ad modicum parens*, id eſt apparens.

CIRCA primum aduocandum est, quod non intendit inquirere de qualitate, sed de proprietate vitæ spiritualis gratiæ vel gloriæ: quia illa, sicut est à nobis & glorioſo principio, scilicet à Christo; ita etiam ipsa facit nos apparere & nobiles, & glorioſos, secundum illud Col. *Qui autem*

stræ, *apparetur in gloria*, sicut appa-
rente sole, qui est causa illumi-
nationis, apparet simul cum eo,
quæcunque ab ipso illuminata
sunt. Intendit ergo beatus Iaco-
bus inquirere de qualitate vitæ
nostræ corporalis. Hoc ergo quod
beatus Iacobus inquit, *scilicet*
quod talis sit vita nostra corpora-
lis, inueniemus quod beatus Iob-
propter quamdam similitudinem pro-
priam ostendit dicens: *Memento*
quia ventus est vitæ mea. In quibus
verbis facit tria.

Primò implorat diuinam benignitatem, quia loquens Deo dicit, *Memento.*

Secundò allegat vitæ breuitatē,
quia ventus est, id est, vento simi-
lis.

Tertiò infinuit mortalitatem,
cùm addit: *Vita mea.*

¶ Circa primum notandum, quod
quamuis in Deo non sit obliuio,
nihilominus dicitur memorari a-
licuius, quando eum benigne re-
spicit, faciendo ei misericordiam,
& ei indulgendo commissā pec-
cata. Vnde Gloss. exponit hic. *Me-*
morans, id est me transeuntem be-

I. S E R M O VI.

benigne respice, quasi dicat, ex quo
vita mea est ventus, id est veloci-
ter transiit ut ventus, ergo benig-
ne respice me transeuntem, qua-
post transitum vitæ non erit am-
plius locus veniæ.

4. Duobus enim modis necessarium est homini ante transitum huius vite, quod Dominus memor sit eius, & benignè respiciat ipsum. Primum, ad remouendum malum, scilicet dimittendo culpam, & relaxando pœnam. Quorum primum pertinet ad Dei misericordiam, scilicet peccata dimittere. Secundum verò ad Dei bonitatem & clementiam, scilicet ut pœnas relaxare. Sed post huius vite transitum, quantum ad eos qui ad infernum vadunt, non habet locum misericordia. Vnde de

damna, homine dicitur Job: Obliviscar enim misericordia. Et de omnibus dñatis dicitur ex parte Dei Ose. Oblivione obliviscar eorum. scilicet non faciendo misericordiam. vt remittat culpa, neque mortalis, neque venialis: quia venialis culpa, quando est cũ mortali, nunquam dimittitur sine ea. Et ideo ita puniuntur damnati in æternum pro peccatis venialibus, sicut pro mortalibus quoad temporis durationē, licet non quoad pœnæ equalitatem, & acerbitatem. Similiter in inferno non habet locum bonitatis Dei clementia, per quam illa pœna aliquando alleviatur, vel, interpolatur, vel terminatur. Et ideo nunc petendum est, sicut petebat David dicens: Secundum misericordiam tuam memento mei tu, propter bonitatem tuam Domine. Nam secundum misericordiā volebat sibi indulgētiā peccata. Et propter bonitatem eius petebat sibi relaxari tormenta. Secundo modo est necessarium homini, quod Dominus memor sit eius, & benigne respiciat ipsum, ad conferendum ei bonum.

SERMONVM FVNEBRIVM

Ncem. 5

sue gratiz sue gloriæ. Vndè dicendum est Deo illud Ncem. Memento mihi Deus meus in bonum. Et posset etiam exponi. in bonum, scilicet quod est necessarium ad sustentationem vitæ. & quod etiam est necessarium ad salutem animæ. Itè adhuc debet petere quod Dominus memor sit eius, ad perducendum ipsum ad bonum gloriæ, scilicet ad regnum celorum. Ad quod nullus perducitur ante ipsius Christi ascensione. Et idè vnus ex latronibus petiuit à Christo dicens: Memento mei Domine, dum veneris in regnum tuum, scilicet vt perducas me ad ipsum, cum ascenderis illuc.

Luc. 23.

E Secundo B. Iob allegat in auctoritate inducitur vitæ breuitatem, cū dicit: *Ventus est vita mea*, id est vèto similis, quasi dicat, sicut ventus cito tranfit & definit, sic & vita mea. Attendendum tamen est, quod vita humana assimilatur vento in quatuor. Primò quoad motum, quia motus venti nō est rectus, sed tortuosus, vel per modum ascensus vel descensus. Nam vna sufflatio ascendit, & alia descendit, & idè non est motus cōtinuus, sed interruptus: quia in omni motu reflexo oportet intercedere quietem, sicut probat Philosophus in libro Phisicorum. Item vna sufflatio est fortior, scilicet descendens; & alia debilior, scilicet ascendens. Et hæc omnia competunt humanæ vitæ. Nam homo in corpore viuens, nunc ascendit per augmentū, scilicet in iuuentute, nunc descendit per diminutionem naturæ, & virtutis, sicut in senectute. Et fortior est homo in iuuentute, quàm in senectute. Nam istæ duæ ætates incitem non continuantur, quia intercedit ætas virilis. Item homo in corpore viuens, nunc ascendit per prosperitatem; nunc descendit per aduersitatem, nunc ascen-

dit per honorem & gloriā, nunc descendit per humiliationem & ignominiam. Item nunc ascendit viuens, nunc descendit moriens. Et idcirco, non debet homo nec de suæ iuuentutis flore, nec de suæ prosperitatis laudore, nec de suæ exaltationis honore, nec de suæ vitæ rigore vel gloriari vel imberbare. Sed debet post ascensionem, semper timere fortiorē descentum, & vitæ & fortune. Hunc motum variū & contrarium ad modum venti, expertus erat Iob qui dixit: *Quasi sit ventum pertransiens super faciem meam*. Secundo assimilatur humana vita vento quoad defectum. Sunt enim tres cause defectus siue abscissionis venti, quæ etiam suo modo vitam humanam abscindunt. Prima est intensio frigus, quia terra vehementer constringens vaporem, eleuari ventum non sinit. Secunda est intensus calor, qui vaporem eleuatum consumit. Tertia est magna pluuia, quæ aërem infigidans, vaporem generat, & tantum descendere facit, quod non potest subito à calido eleuari. Item terram & poros constringit superficie, vt non possit alius vapor eleuari ad augendam venti materiam, quæ est vapor siccus terrestris, & omnis vapor citò deficit, nisi continuò aggeneretur. In istis autem significatur tres cause etiam mortis hominis, quia in intenso frigore intelligitur malitia transgressionis, quia frigus signat malitiā peccati, vnde assimilatur vento frigidus, qui dicitur aequilo, de quo Eccl. *Frigidus ventus aequil fluit, & frigidus crystallus*. Nā quali flatus venti frigidi aquilonaris, est vita hominis malè operantis, in quo malitia frigiditatem inducit, dum calorem charitatis excludit. Vndè Hierem. *Sicut frigidam facit cisterna aquam suam, si*

figi
frig
pec
Ho
ti
du
Rom. 5.
hor
int
re
re
est
m
ci
m
m
Iob 27.
tu
ra
al
u
p
t
t
Hebr. 9.
Iob. 28.
Mart. 8.
Mar. 4.
Eccl. 40
Hier. 17
Hier. 6

- frigida* carnis malitia suam. Et ab hoc frigore crystallus gelatur; quia peccati malitia anima induratur. Hoc ergo frigus est peccati malitia quod mortem induxit. secundum illud Apostoli Pauli: *carnis frigida* per peccata mortem. In intenso vero calore accipitur distemperantia complexionis, quae est naturalis causa nimiae infirmitatis & mortis. sicut patet praecipue in febribus. Unde vita hominis sic distemperati, assimilatur vento ventis. **Iob. 27.** *Foras enim ventus urens, id est vita distemperata, per febrem ardentem, vel aliam infirmitatem, tollit eum, scilicet hominem, de numero viventium per mortem. Sed per pluviam dei, per cadentem, intelligitur iusticia cuiusque ordinationis. Propter quam dicit Apostolus ad Hebræos quod statutus est cruciatus hominibus sicut in eis.*
- Et hoc est pondus, scilicet corruptionis corporis: qui corpus quod corrumpitur, aggravat animam, quod pondus Deus impositur ventis, id est in hac vita viventibus, secundum illud **Iob. 28.** *Quis fecit ventis pondus.* Unde hinc statuto Dei oportet quod omnes obediant, secundum illud **Matt. 23.** *Veni & mare obediunt ei, ut per ventos intelligamus vitam iustorum, & per mare vitam peccatorum, quia utrique finaliter obediunt legi mortis. Unde Marcus. Commotus est ventus, & iuxta mare. Tace, obmutescit. Et cessavit ventus. Vel per pluviam defuere percutientem terram, intellige occisionem hominis violentiam, dum unus ab alio superatus percutitur & occiditur. Quod etiam ex diuino iudicio, licet occulto, multoties accidere probatur. Unde ipse **Mic. 6.** se Deus dixit Hieremias: *Sicut ventus urens dispergam populum coram inimico.**
- Rom. 5.**
- Hebr. 9.**
- Iob. 28.**
- Matt. 23.**
- Mar. 4.**
- Ecc. 4.**
- Hier. 6.**

Tertio, in auctoritate industria ostendit beatus Iacob vitam mortalitatem cum dicit **1. Iac. 2. 2.**, scilicet mortalitatis. Unde vita nihil est, nisi corpus carnis ad mortem. Et ideo recte assimilatur telae, quae teritur, in qua aliam filo additur, ut post tenuitatem succedatur. Et sic in vita hominis dies dei adduntur, ut postea moriatur. Et quanto magis textura procedit tanto succidit propinquior existit. Et sic etiam quanto vita vltius procedit, tanto plus appropinquat morti. Unde **Isa. 38.** *Præcisus est velut à texente vita mea.* Et tamen in hoc differt, quia tela non succiditur, antequam textura compleatur, sed vita frequenter in ipso principio tollitur et ideo subiungitur: *Domine ad hoc ordiner succidit me.*

SECVNDQ. In auctoritate principali ostendit beatus Iacob humanam fragilitatem in eo quod dicitur **Vapor est, id est vaporis similis.** Vapor enim res fragilis est. Sed attendendum, quod vita humana etiam corporalis, si consideretur ex parte materiae, id est corporis est valde fragilis, sed si consideretur ex parte formae, id est ex parte animae, aut ex parte suae efficientis causae, res est valde nobilis. Et ad ista duo potest referri, **Sap. 7.** quod dicitur Sapientiae: *Vapor (inquit) est virtus omnipotentis Dei.* Vbi quidem consideranda sunt tria, quae faciunt ad vitam humanam. Apparet quidem in homine.

Primus quidem vaporis typus in corporis conditione, ideo dicitur, quod *vapor est.*

Secundo ostenditur Dei virtus in anime creatione, unde subdit *Virtutis Dei.*

Tertio manifestatur omnipotentiae effectus, in utriusque unione, ideo subiungit: *Omnipotentis Dei.*

Quantum ad primum sciendum,

Pfal. 36.

Leu1. 16

gida. Sed sicut quidā vapores resoluuntur quandoque in principio suæ elevationis, sicut in principio aëris, scilicet in temperato, sicut patet in nebulis; quandoque in medio, sicut patet in nubibus, & aliis vaporibus humidis; quandoque verò in supremo, sicut patet in vaporibus siccis. Ita etiam de hominibus accidit, quod quidam moriuntur in adolescentia, quidam in virili ætate, quidam verò in senectute, unde mors ætati non parci. Sic dicit Ambrosius, quod mors in senibus est in iuueni, *in senibus in iu.* Unde dicit tres ætates, velut tres hic lux, vaporem igneum sperantes sunt id est contemplatione vitæ. Sap. *ignis scilicet vaporum igneum sperantes.* Tertio assimilatur vapor ratione distinctionis. Distinguitur enim triplex vapor, scilicet siccus & terrens, humidus & aqueus, & tertius ex utroque mixtus. Solum enim terra & aqua sunt vaporabilia elementa. In his igitur tribus vaporibus, tres modos accipere possumus hominum malè viuentium. Quorum scilicet quidā sunt ureti per auaritiam, quidā aquei per luxuriam, & quidam ex utroque permixti per superbiam. Nam multi superbi sunt, qui idcirco status & dignitates querunt, ut erram possideant, & etiam voluntatibus adiuuant. Et hinc est quod in sacra scriptura tria genera vaporum commemorantur, scilicet propter ignis, qui significat carnis luxuriam. Eccl. *Vapor ignis uret carnes eius, scilicet per accensionē peccatorum.* Sic vapor fumus qui desinit superbiā: quia vapor fumus igne citò ascendit, & citò decit, sic superbus ab igne ambicionis ascendit in altum dignitatem, sed tamen citò desinit per sortem, vel per deiectionem. *Eccl. Dabo, id est dari permittam, sem, scilicet ambicionis, & vultu.* Io.

Ambr

Sap. 11

Seneca

Grosius

Ecc1.38.

• ~~perone~~

DISTINCTINIS I. SERMO IV. 25

Psal. 36.

porem *fumi*, id est ascensum superbiæ citò deficientem. Vnde Ps. *Inimici vero Domini, mox ut honorificati fuerint & exultati, deficientes quemadmodum fumus deficient.* Item vapor nebulæ, qui parum à terra eleuatur, & terræ continuatua auaritiâ significat, & cupiditatem terrenorum, quæ multum mentem hominis occupat, & retrahit à diuinis. In cuius figura

Leuit. 16

Leuit. 16. *Nebula & vapor eorum operiebatur oraculum.* Oraculū est mens humana, quæ orationibus & diuinis cōtemplationibus debet mācipari: sed aliquando in tantum operitur & ofuscatur ab auaritiâ & cupiditate terrenorum, vt à diuinis & spiritualibus totaliter retrahatur. Quartò, vita humana assimilatur vaporī ratione resolutionis. Diuersi enim vapores diuersimodè resolvuntur, & similiter diuersi homines diuersimodè moriuntur, vel etiam spiritualiter à vitis diuersis abstergentur. Nā quidā vapores sunt, qui resolvuntur & conuertuntur in ignem, sicut illi, qui ascendunt ad supream aëris regionem, quæ dicitur regio æstus & ibi incenduntur & ab igne contumuntur. Tales sunt multum ad statum dignitatis eleuati, qui vel incenduntur igne & iracundiæ & tūritis, sicut Nero, qui fuit crudelissimus & iracundus: Vel igne auaritiæ, sicut de Antigono Seneca dicit, quod fuit Rex auarissimus: Vel igne concupiscentiæ, & luxuriæ, sicut de Sardanapalo narrat Orosius, quod fuit Rex Assyriorum luxuriosissimus. Quidam verò vapores sunt, qui resolvuntur in aërem, siue ventum. Et iste ventus quandoque eleuatur in altum, & generat in aëre vel in mari tempestatem. Et talis est vita quorundam iniquiorum, qui semper in iurgiis & litigiis, & seditionibus delectantur, & pacem videntur odio ha-

bere. Sicut dicitur quod Alexander cuidam querenti quare mundum ita infestaret, & in pace stare non posset? Respondit, Quoniam pax esset sibi guerra, si adesset. Quandoque verò ventus per foramina & cauernas terræ ingressus facit terræ motus, qui faciunt terram tremere, & sic quorundā vita aliquando ita tyrannica est & terribilis, quod faciunt alios tremere, & se timere. Et in hoc quasi ponunt beatitudinem suam, vt potentes repententur, & terrori habeantur: sicut dicit Seneca de Alexandro in libro de beneficiis, quod summum bonum ducebat terrori esse, ignorans quod ignaua quoque animalia terrori habentur ob virum malum, sicut scorpiones & serpentes & huiusmodi. Alij autem sunt vapores, qui in altum eleuati efficiuntur nubes. Et talibus assimilatur vita infortū, qui à terrenis sunt per affectum eleuati & separati. Et ideo ad velociter eundū ad Deum apti sunt & expediti. Vnde Isaias: *Qui sunt isti qui vt nubes volant, &c.* Et ideo sicut ex nubibus sunt pluuiæ & fulgura, siue sagittæ & tonitrua; ita ex talibus sunt doctrinæ, correptiones asperæ, & quandoque manifesta miracula. Tales enim nubes habent intus igneam vaporem, id est feruorem spiritus, ex quo proueniunt talia. Sed aduertendum, quod quidam vapores nubium sunt, qui quando eleuatur, trahunt quandoque secum paleas, pilos, ligna, vel lapides. Propter quod postea quando talia pluunt, non est, quia hæc fuerint in nubibus generata, sed cum eis eleuata. Et similiter sunt quidam cupidi, qui volunt omnia rapere, & secum trahere. Sed sicut nubibus resolutis, omnia talia cadunt: ita quando huiusmodi homines per mortem resolvuntur, necesse est hæc omnia decidere.

Seneca.

Isa. 60.

Seneca

Orosius

Eccl. 38.

pores re-
n, princi-
in prin-
nperato,
uadoque
nubibus,
is, quam-
sicut pa-
ta etiam
od qui-
fscencia,
quidam
orsara-
or, dicit,
n annu,
æ tres
aporem
est cō-
Ignorans
ratione
r enim
s & ter-
plum e-
porabi-
tribus
ipere
viven-
dā sunt
a quei
x vtro-
Nam
dcirco
ut, vt
o volu-
t quod
era va-
cilicer
carnis
u vtr-
fionē
i defi-
o de-
nubi-
gita-
r per
nem.
ttam,
y 2a-
perem

S E R M O N V M F V N E B R I V M

& hic remanere. Sed iterum notandum, quod vita sancti viri allimatur vapor odorifero, qualis est vapor incensi, quia Deo reddit odorē deuotionis, & hominibus dat odorē bonæ opinionis. Vnde

Ecc. 14

Ecc. 14. Quasi libanus non incensus vaporauit habitationem meam. Libanus Græcè vocatur arbor thuris, quæ aliquando per vim non incisa. sed sponte ex seipsa incensum siue thus emittit. Et tale thus coligitur in vere, & tale thus habet vaporem magis odoriferum. Et ideo Libanus nō incensus significat animam sancti viri & deuoti, qui non coactē, sed sponte vult bene viuere, & virtuosè operari. Hic ergo animam, id est habitationem corporis sui vaporat, id est viuificat vapore odorifero, id est vita laudabili à Deo & hominibus.

F

Secundò ostenditur in auctoritate inducā, quod humana vita est ex virtute Dei, vnde dicitur esse vapor virtutis Dei. Nam ipsa vita corporis est ab anima, quæ sola virtute Dei creatur. Anima enim rationalis non est forma ex materia, virtute generantis educā, sed potius virtute diuina creāta & infusa. Vnde etiam Philosophus dicit, quod intellectus sit in homine iussu Dei, id est anima intellectiua in corpore. Et ideo Ezech. dixit Deus: Omnes animæ meæ sūnt, scilicet iussu creationis: & subdit: Vt anima patris, ita & animæ filij. Ad ostendendum videlicet, quod filius nō habet animam rationalem à patre generante, sed à Deo creāte. & sicut anima rationalis à solo Deo creatur in vita naturali, ita & à solo Deo saluatur in vita spirituali, quæ inchoatur per fidē.

Ezech. 18

1. Co. 1.

ideo Paulus: His qui salui sūnt, id est nobis virtus Dei est. Tertio ostenditur in auctoritate inducā, quod in humana vita apparet opus omnipotentis Dei, ideo dicitur esse vapor omnipotentis Dei. Nā vita hu-

mana resultat ex vnione animæ & corporis, in qua videlicet vnione manifestatur omnipotentia Dei, id est quod super omnem naturā Deus possit. Nā eo ipso quod naturas tam distantes coniunxit, scilicet animæ nobilis & rationalis, & corporis vilissimi & corruptibilis, ostenditur Deus esse omnipotens, id est super omnem naturam potentiam habens, tam scilicet spirituales, cuiusmodi est natura animæ rationalis, quàm etiā corporalem, sicut est natura humani corporis. Vnde sicut dicitur Iob: Inspiratio omnipotentis dat intelligentiam, quæ corpori vnitur vt forma. Vnde ipse Deus omnipotens est, de quo dicitur Gen. Formauit igitur Dominus Deus hominē de limo terræ, & inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ, factus est homo in animam viventem, quia vtrumque habet ab omnipotente Deo, scilicet animam & corpus. Sicut mater illorum septem fratrum pie confessa est dicens: Filij, nescio qualiter in utero meo apparui- stis: neque enim ego spiritum donavi vobis & vitam, & singulorum membra non ego ipsa compo- si, sed est mundi creator, qui formauit hominis naturam. Patet ergo quod de vtroque debet omnipotenti Deo seruire, vt eum ex tota anima diligat, & corpus hostiam à Deo viuente exhibeat. Sed heu multi è contratio, & animam per malitiam, & corpus per luxuriam, potius exhibent diabolo, quàm velint dare ei. qui potest & corpus & animam perdere in gehēnam.

TERTIO, in auctoritate principali ostendit beatus Iacobus humanæ vitæ breuitatē, quia est ad modicum parens. Vbi aduertendum est, quod est quædā vita in homine, quæ non est apparens & ista est vita animæ præcipuè post corporis mortem. Vnde Apostol.

Mortue

1. Re. 1

1. Io. 3

Iob 32.

Sap. 5.

Gen. 2.

Ioan. 7.

1. Ma. 7.

Mat. 2.

Iob 1.

G

Colic. 1.

SERMONVM FVNEBRIVM

nia illa, scilicet temporalia bona, tanquam vmbra, &c.

A In quibus quidem verbis ostenditur triplex humanæ vitæ defectus secundum tres circumstantias, quas homines communiter appetunt circa vitam suam. Appetunt quidem communiter homines habere

Vitam quietam,

Vitam lætam,

Et vitam plenam, id est abundantem bonis.

Sed ostenditur in verbis propositis quod è contratio contingit.

Primò quidem habent homines de bonis temporalibus nullam quietem, idèò dicit: *Transierunt omnia illa tanquam vmbra.*

Secundo lætitiā modicā, quia tanquam nuncium præcurrens.

Tertiò abundantiam nociuā siue periculosa, quia tanquam nauis, &c.

P R I M O dico quod appetunt homines habere vitam quietam; propter hoc enim conantur homines adimplere appetitos suos, quia appetitus quamdiu non impletur, impellit & inquietat animum. Et idèò satiatio & impleto appetitu, credunt homines in animo habere quietem. Sed ista bona præsentia non possunt satiare, neque quietare appetitum, quantumcunque habeantur, propter duas rationes, quæ tanguntur in verbis propositis. Primò quidem, quia sunt transitoria; idèò dicit, *Transierunt omnia illa.* Secundo, quia sunt vana, quia tanquam vmbra, quæ cum sit res vana, non potest satiare. Manifestum est enim quod cibis, qui non maneret in stomacho vel corpore, sed statim emitteretur, non satiare appetitum famis. Et sic ista bona cum non maneant sed transeant, omnia non satiant appetitum cordis; quia appetit homo illa non solum asstringere, sed tenere & possidere.

Item cum motus opponatur quieti in re mota & transeunte non potest esse quietas. Sed posses dicere, verum est, quod ipsa res, quæ mouetur & transit, non potest quiescere, dum transit vel mouetur, sed bene potest aliquis in ea quiescere, sicut paret de homine dormiente in nauis, semper eade, & de puero dormiente in cunabulis exagitatis. Sic etiam, quamquam ista bona sint transitoria, tamen potest nihilominus habere homo quietem in illis. Sed dicendum, quod illud quod est in re mota, per se ipsum mouetur, sed si per se mouetur, non quiescit, sicut si homo ambularet per nauem, tunc enim non quiesceret, non statum propter motum nauis, sed etiam propter proprium motum. Sic etiam est in proposito, quia scilicet vita hominis in istis temporalibus quæta esse non potest, non solum quia ista transitoria sunt, & sicut vmbra, sed etiam quia vita transitoria est, & velut vmbra. Et hoc ratione temporis, cui subijcitur, sicut & cætera naturalia, quia scilicet ipsum vitæ humanæ tempus transitorium est velut vmbra. Et hoc est quod dicitur Sap. *Vmbra transitui est tempus nostrum.*

B In quibus quidem verbis ostenditur, quod vita nostra propter tempus, cui subijcitur, habet tres defectus.

Primò defectum vanitatis, ratione vmbra, quia vmbra est.

Secundo defectum instabilitatis, ratione transitus, quia transitus est.

Tertiò defectum breuitatis, propter tempus, quia breue est, scilicet tempus nostrum.

¶ Habet etgo primò humana vita vanitatem ad modum vmbra, quia vmbra habet apparentiam, & non existentiam. Vmbra enim transiens dum mouetur & transit, videtur quasi esse quædam res viua, &c.

Ps. 141.

Prou.

Psal.

Isa. 1.

Isa.

na, & tamen in rei veritate est res mortua, imò nihil est nisi defectus luminis ex obstaculo corporis. Sic vita humana, licet dicatur vita, tamen potius est mors quam vita, quia plus est illud, quod deest de vita, puta præteritum vel futurum, quam illud quod adest, scilicet præsens momentum. Et dicit Ecclesia: Medea vita in morte su-
 gaus, quia cum mors sit privatio vitæ, illud præsens quod habemus de vita, est mediū inter duas privationes, vitæ scilicet præteritæ, & nondum habitæ, scilicet futuræ:

Eccl. 143. ideo dicit David: *Homo vanitati similis factus est, dies eius sicut umbra præterunt.* Potest etiam assignari alia quadruplex ratio, quare scilicet vita humana vmbra assimilatur. Prima quidem est, quia vmbra facit hominem timidum. Nam videmus quod homines, qui sunt in obscuritate, naturaliter timent. Et ita contingit de vita hominis, dum est in mundo isto, quia quantumcūque homo sit desperatus, & peccator, timent tamen mortem & sententiam diuinam.

Prou. 10. Et ideo dicitur Prou. *Pauor huius qui operantur malum.* Item si homo sit iustus & sanctus, dum viuit, semper timet ne perdat gratiam quā habebat. Et ideo dicebat Prophe-

Psal. 54. ta David: *Timor & tremor venerunt super me, & contrexerunt me tenebræ.* Vnde timor talis assimilatur vmbra noctis; quia de nocte timet homo de modica vmbra, quæ apparet. Et sic sancti viri de modica culpa timent, ne perdāt gratiam.

Isa. 16. *Isa. Pone quasi noctem umbrata.* Secunda ratio est, quia vmbra facit hominem frigidum. Vnde videmus quod de nocte homo sentit maius frigus quam de die, quia in die lucet sol, qui est causa caloris. Item in ardore ætatis ponit se homo sub vmbra, vt refrigeret.

Isa. 4. *Isa. Erit in umbraculo dicit ab æst.* Vnde vmbra infrigidat. Et ita cō-

tingit spiritualiter de homine in vita ista præfenti, quia habet parū de calore amoris diuini. Et hoc est, quia ponit nimis amorem suū in mundo isto.

Et qui diligit mundum, non est charitas patris in ipso, sicut dicitur 1 Ioann. & ideo est rotus frigidus.

Huius figura habetur in Iona, quia Ionas quamdiu fuit sub vmbra hederæ, non sentiebat æstum. Et sic homo infrigidatus amore huius vitæ nō sentit æstum, id est feruorem charitatis diuinæ. Tertia ratio, quare

vita p. æsēs assimilatur vmbra est, quia facit hominem somnolentū, quia in vmbra facilius homines dormiunt.

Iob. 4. *Iob. Sub vmbra dormit.* Sic homines in vita ista sunt somnolenti, id est negligentes & pigri, & tardi ad spiritualia opera.

De hoc habetur figura in Heliæ, *Qui obdormiuit in vmbra iuniperi.*

1. Re. 19. *Et apparuit ei Angelus Domini dicens: Surge, comede, grandis enim refect tibi via, Et surrexit, comedit, & bibit, & ambulauit in fortitudine ei.*

bi illius vsque ad montem Dei Horeb. Heliæ ergo qui dormit sub vmbra iuniperi, significat hominem negligentem pigrū, & remissum, qui dormit, quiescit, & delectatur in vmbra rerum temporalium, quæ non refrigerant ab ardore auaritiæ, seu a seueritate diuinæ iustitiæ; sed montem pungunt, & lacerant eam.

Arbor enim illa vmbra quasi nullam habet, & sic refrigerium non præstat, sed est pūgitua. Sed tali homini sic dormienti, sic pigro, sic negligenti, tunc apparet Angelus, & exoritur, & sollicitat eum vt ambulet, quando inspirat, & dat ei bonum propositum, vt recedat à malo, & incipiat facere bonum, & prosequatur.

& sic tandem peruenit ad montem Dei Horeb, id est ad altitudinem paradisi, & celsitatis regni.

Quarta ratio, quare vita præf. se assimilatur vmbra est, quia

SERMONVM FVNEBRIVM

umbra facit hominem ignarum. ueniant tutū locum, in quo possent recepisse securē.

Sicut uidemus quod in umbratate noctis non uidet homo, nec discernit colores, nec personas agnoscit. ita etiā spiritaliter homo uiuens in mundo isto, quia de Deo vel de aliis rebus cognitionē non habet. saltem perfectam, sed nec de statu suo proprio, quia nescit homo uerū amore an odio dignus sit, ut dicit Eccle. Et nescit homo finem suum, ut ibidem dicitur quā dura est & terribilis, cecitas hominis, & tenebrositas. quod quantumcumque homo sit bonus, nescit tamen propter hoc an debeat ire ad paradysum. Et è cōtra quantumcumque homo sit desperatus & malus, nescit tamen propter hoc an sit iturus ad infernū. Propter hoc etiā peccator habet obliuionem, & ignorantiam sui ipsius. & non confitetur. & ita vadit ad infernum. Vnde sapiens loco p̄x allegato subiūxit: Vnde & corda peccatorum hominum replentur malitia, & contemptu in uita sua, & post hac ad inferos deducuntur. Et

Eccle. 9

Gregor. Et animaduersione percipitur peccator, ut moriens obliuiscatur sui, qui dum uiuere, oblitus est Dei. Et tunc sunt tenebræ & umbra mortis, de qua dicitur Job: Obliuiscimini cum tenebra & umbra mortis.

Grego.

Job 3.

C

Secundus defectus humanæ uita: qui tangitur in auctoritate inducitur, est defectus instabilitatis, ratione scilicet transitus, quia dicitur quod est umbra transitus. Transitus enim temporis uitæ nostræ uelox est, & continuus. Et quia tempus datū est nobis ad bene operandū, ideo iste transitus temporis mouet nos ad continuē & sollicitē bene operandum. Conflueuerunt enim tria genera hominū continuē & sollicitē transire: uidelicet, Cursores, quousque ueniant ad terminum.

Hossem fugientes, quousque in-

ueniant tutū locum, in quo possent recepisse securē.

Poma in naui portantes, quia scilicet festinant transire, ante quā poma incurrant putrefactionis detrimentum.

¶ Est autem homo in mundo, ut cursor in uia. ut ad patriam tēdat cēlestem. Sicut ergo cursor ad terminum intentum tendens, morā in uia non facit, sic & nos facere debemus. Ille enim uelociter currit, qui feruenter Deum diligit, quia dicit Bernar. Qui amat uehementius, currit uelocius, & peruenit citius. Sed ille in uia moram facit, qui inordinate in illis temporalibus affectum ponit: & tunc non vadit, quia Deum non diligit.

Bern.

Ioann. Qui diligit mundum, non est in eo. Iam in eo. Ambros. Sicut nullus sine uia peruenit, ad quod tendit, ita sine charitate, quæ uia dista est, ambulare non possunt homines, sed errare. Cursor enim cum magno desiderio expectatur ab his, qui sperant bona noua recipere.

1. Io. 2.

Ambr.

Sic illi qui sunt in patria, desiderant bona noua audire de nobis, qui sumus in mundo. Et quando aliquis præcurrit, & præuenit alios ad uitam æternam, quia cum magno desiderio expectabatur, cum magno gaudio recipitur. Non ut dicat noua de nobis, quia ipsi omnia sciunt, quacumque scire uolunt: quamuis enim Augustin. dicat in lib. de cura pro mortuis agenda. quid nesciant mortui. quid faciunt uini, & eorum filij. Intelligendum est hoc de cognitione naturali animarum separatarum. Sed beati cognoscunt ea in uerbo, in quo cognoscunt omnia, quæ pertinent ad perfectionem beatitudinis eorum. Et ideo necessariū est, quod omnia, quæ desiderant scire, cognoscant, sed recipiunt ad se uenientes cum gaudio, ut quiescant & latentur cum eis. Ergo festine-

mus

1. Re.

Job

DISTINCTIONIS I. SERMO VII. 1 23

mus ingredi in illam requiem. Secundo, qui fugit hostem persequentem, quoad nō videt bonum praesidium, vel locum securum & tutum, in quo recipiatur, ut sic defensius & tutus ab hoste: omnia alia loca fugit, & habet ea suspecta, nec sistit in eis. Nos autem habemus hostes crudeliter nos persequentes, scilicet daemones, qui nulli volunt parere, sed omnes quos ceperint volunt aeternaliter perdere; & non videmus in mundo aliquod bonum refugium, in quo possumus esse securi. Quia in omnibus bonis temporalibus diabolus conatur nos capere, scilicet in diuitiis, per auaritiam in delictis, per luxuriam in honoribus & potentiis, per superbiam. Et ideo non debemus in eis figere pedes affectionum: sed potius fugere ad loca caeli tutiora. Exemplo David: qui licet esset in locis firmissimis in monte Ziph, qui mons opacus erat, ut haberetur. **1. Reg. 23.** Reg. tamen fugiens Saul, ascendit de monte Ziph, & habitauit in locis tutissimis Engaddi: ut habetur in eodem libro capit. 24. Tertiō illi, qui portant poma in mari in nauī, festinant transire, antequam poma corrumpantur, vel putrescant. Naues sunt anime nostrae. Poma quae portant sunt bona proposita, & bonae voluntates, quae cito deficiunt, nisi velocius transiant ad complementum operis. Et istas tres similitudines praedictas ponit beatus Iob dicens: *Dies mei velociores fuerunt cursore, superant & non viderūt bonum portantes, quasi nauis poma portantes.* Sed videte, quia delatores pomorum raro ex ipsis comedunt, si de multis habentibus bona proposita & voluntates, &c. Dicuntur autem dies vitae hominis esse velociores cursore, quia cursor aliquando sistit,

& aliquando quietem interponit, puta quando quiescit vel dormit, vel quando sistit in aliis locis ad comedendum vel bibendum. Sed tempus vitae nostrae sine interpolatione aeternae mortis, continuē labitur. Sanctus Iob: **Iob. 7.**

Dies mei velocius transierunt quam arexente vela necesse est. In succisione enim tela filam post se iam succiditur. Et in decursa vita, dies post diem elabitur et quandoque tota vita succiditur. & ideo velocius fugiant autem dies praecipue hominibus ociosis, qui nihil operatur boni. Et ideo de diebus suis non vident aliquod bonum. Licet etiam multo tempore vixerint ociosi, nullum tamen bonum inde consequantur. Vnde talium vita assimilatur terrae stereli, quae nullū bonum fructum gignit, ideo apud Hieremiam Prophetam dicitur: *Ita quasi mirica in deserto, & non videbit eam venerit bonum, sed habitabit in sterilitate in terra salsuginis.* Naues autem poma portantes reddūt quidem & circumfundunt odorem exterius, sed tamen intus leue pondus portant, & ideo à vento vel fluctibus iactantur facilius. Vnde significant vitam hypocritarum, qui foris odorem quidem sanctitatis emittunt: sed intus carent pondere virtutis & veritatis. Et ideo à vento superbie & fluctibus vanitatum variē iactantur. **Matth. 14.** *Naue in mari iactabatur fluctibus.*

Tertius defectus est, quia humana vita in auctoritate induta ostenditur habere breuitatem propter tempus, quia scilicet tempus nostrum, id est tempus vitae nostrae, breue est. Et hoc fecit Deus misericorditer, & ex compassione quadam hominis. Quia quando aliquis est in multis miseriis, ut pauperatis, infirmitatis,

D 4 &

Bern.

1. Io. 2.

Ambr.

1. Re. 23.

Iob 9.

Hier. 17

Mat. 14.

D

SEMPER VIVERE

& aliarum aduersitatum, magna gratia quod cito transeant. Vnde Tollius dicit, quod omnia breuia tolerabilia esse debent, etiamsi magna sint. Sed vita hominis in mundo isto est subiecta multis miseriis malorum, vt manifestum est. Et ideo de gratia Dei est, quod breui tempore duret, secundum illud Iob : *Homo natus de muliere, breui viuens tempore, repletur multis miserijs.* Sap. Exiguum est cum radio est tempus vite nostra.

Iob 14.

Sap. 2.

E S E C V N D O ostenditur in auctoritate principali, quod homo in bonis vite presentis habet lxtitiam modicam, quia bona temporalia sunt tanquam nuncius praecurrrens. Apertum enim homines habere vitam lxtam, quia si homo viueret cum tristitia & melancholia, vita eius neque esset bona neque perfecta. Vnde sicut dicit sapiens: Homo sine delectatione & lxtitia viuere non potest, alioquin melior est mors quam vita amara. Vnde videmus, quod homines tristes & melancholici desiderant multoties mortem, & nonnulli prae tristitia occidunt se ipsos: Et propterea dicitur Prou.

Prou. 17

quod animus gaudens vitam floridam facit, spiritus tristis exerceat os suum. Sed sapiens in auctoritate proposita assimilat lxtitiam mundi nuncio praeurrenti, id est cursori velociter transeunti. Et ratio est, quia quando homo expectat bona noua de aliqua causa, expectat ea cum gaudio magno. Et quando iam cursor rediit, & dicit sibi illa noua quae expectabat, tunc inde aliquod gaudium & delectamentum recipit. Sed postea illud gaudium & delectamentum, superuenientibus alijs negotijs, cito transiit. Ita est de lxtitia mundi. Vnde Augustinus loquens de lxtitia mundi dicit, quod non habita & expectata animus cruciat, habita non satiat, & perita non delectat. Item lxtitia

August.

mundi habet admixtionem poenae & tristitiae: vnde non minus cruciat quam delectat. Sicut appetens delectationem carnis, antequam assequatur desiderio affligitur, & labore habendi fatigatur. Et dato quod assequatur, non satiat, sed amplius desiderat, & quodque ex zelotypia alterius habentis eam plurimum torquetur.

Et praeter haec, postquam delectatio transiit, habet remorsum conscientiae, & multoties timorem verecundiae si sciretur. Et ideo dicit Boetius: *Humana felicitate dulcedo multum amaritudinis repleta est.* Huius figura habetur 2. Reg. quando scilicet occiso Abisalon, & debellato exercitu suo. Achimaas praecurrens ante Chusi, fuit nuncius primus. Vnde speculator ait: *Contemplor cursum prioris quasi cursum Achimaas filij Sadoe.* Et ait Rex: *Vir bonus est, & bonum nuncium portans venit.* Et postea veniens ait: *Benedictus Dominus Deus tuus, qui conclusit homines, qui eleuauerunt manus suas contra Dominum meum Regem David.* Sed post lxtitiam de victoria, secutus est Chusi qui annuntiata morte Abisalonis, conuertit Regem ad luctum & tristitiam magnam. Vnde postea subditur ibi, quod contristatus Rex ascendit conuictum porta, & fleuit. Sic verè accidit de lxtitia mundi sicut dicitur Prouer.

Boetius

2. Reg. 18

Prou. 14

T E R T I O, in auctoritate principali ostenditur, quod vita humana habet quandoque abundantiam noxiam & periculosam. Desiderant enim homines in hoc mundo habere abundantiam diuitiarum, & propterea faciunt vsuras furta, & rapinas, & alia lucra illicita, de quibus contingit sicut de nauis in fluctibus & tempestate magna posita, quae si sit nimis onerata, nisi alleuietur, ex ipso one-

re submergitur. Sic etiam homo oneratus multis diuitiis & lucris, nisi alleuietur per restitutionem, & elemosynarum largitionem, submergitur in infernum. Vnde dicitur in auctoritate principali, quod est *tanquam naus, quæ pertransit fluctuantem aquam, cuius cū pertransierit, non est inuenire vestigium.* Vbi

In vase scilicet et nauis. potes notare paupertatem, quia *tanquam naus.*

In itinere contrarietatem, quia *pertransit fluctuantem aquam.*

In fine obliuiofitatem, quia *cū pertransierit, non est inuenire vestigium.*

A Circa primum notandum est, quod quia quoddam regiones sunt, quæ habent penuriam de quibusdam rebus necessariis & preciosis quæ abundant in transmarinis partibus. Contra huiusmodi paupertatem & indigentiam, inuenta sunt naues, in quibus huiusmodi res possint per aquam, id est mare intermedium deferri. Regio ergo abundans rebus necessariis & preciosis est vita Sanctorum; sed regio penuriosa & deficiens est vita peccatorum & imperfectorum. Res autem preciosa sunt virtutes & merita Sanctorum, quas virtutes per studium salutis contemplationis & imitationis transferre debemus ad nos, in nauibus operum nostrorum, ut abundet eis nostra regio, id est nostra vita defectuosa. Huius figura habetur 2. Paralip. vbi legitur, quod naues Regis Salomonis ibant in Tharsis, & deferabant inde aurum & argentum, & ebur, & simias, & panos. Naues Regis Christi sunt anime nostræ. Tharsis autem interpretatur exploratio gaudii, & significat contemplationem gaudij, quam habent Sancti in celo, pro merito suorum virtutum, quas virtutes contemplando & consi-

derando deferunt. Deferunt etiam inde aurum id est exemplum charitatis, quemadmodum enim aurum, omne aliud metallum in virtute excedit, ita charitas omni aliam virtutem. Et aurum terræ illius, id est charitas Sancto: um qui sunt in celo, optimum est, quia in summo gradu amaris diligunt Deum, & se invicem, & propter hoc sunt ipsi in summa pace: quia charitas, quæ est inter Beatos non permittit aliquam discordiam, nec aliquam iram, vel aliud mortale vitium. Et cum sit auro: et spiritualis, excludit omnem amorem immundum concupiscentiarum carnalis, luxuriam, vel gulam: vnde excludit omnem causam discordiarum. Hoc aurum Apostolo Paulo ita charum fuit, quod potius voluisset omne malum sustinere, quam ipsum perdere. Proinde dicit ad Rom. *Quis nos separabit à charitate Christi? Tribulatio, an angustia, &c.* Et merito, quia quicumque non habet de isto auro, est pauper & miser, & quicumque habet, est diues, quia de omnibus lucratur, diligentibus enim Deum omnia cooperantur in bonum. Propter quod in Apoc. 2. Apocalyp. dixit Christus animæ fidelis, *Quædo tibi emere à me, dādo scilicet quicquid habes, & exteriora pro charitate proximi; & interiora pro charitate Dei à me, inquam. in quo habes perfectæ & consummatæ charitatis exemplum, aurum ignitum, id est charitatem feruentem, ut locuples fias, id est pius omnibus virtutibus & bonis spiritualibus: quia charitas patens est, benigna est, &c.* ait Paulus. Secundo deferant inde argentum, id est exemplum patientiæ. Quemadmodum enim argentum inter omnia alia metalla, id est inter omnes virtutes hoc habet, quod percussus dulcius sonat: Sic homo Patiens, afflictus & vercussus dulcius sonat sanctorum laudes.

Boëtius

2. Re. 18

Rom. 8.

Apoc. 2.

Prou. 14

E

2. Par. 9.

1. Co. 13

SERMONVM

FNEBRIVM

Deo, & dulcia verba proximo, quia verbum dulce multiplicat amicos, & mitigat inimicos. Item ad modum argenti, quanto asperius tractatur, tanto magis resplendet, scilicet splendore virtutis, quia virtus in infirmitate perficitur. Vnde istud est argentum igne tribulationis examinatum, ut dicit Psal. 11. David: *Argentum igne exam.* &c. Tertio deferunt in ad ebur, id est exemplum castitatis. Nam elephas, de cuius ossibus est ebur, dicitur quasi concupiscentiam non habere. Et pannus superpositus denti elephantis, dicitur non cōburi si ab igne t̄gatur. Et ita continentia virtus conseruat animā ab ardore libidinis, quæ acceditur in carne. Et nota, quod per continentia mundiciam efficitur anima thronus Dei. In cuius figura Salomon fecit thronum de ebore grandē. Quarto deferunt simias, quæ imitantur non solum figuram, sed etiam opera hominum, gesticulando ea. Vnde significant imitationem operum Christi vel Sanctorum, qui secuti sunt eum sicut Apostolus Paulus, qui dicebat: *Imitatores mei esto, sicut & ego Christi.* Quinto deferunt in ad pavones, id est exempla prudentiæ. Pavo enim, præcipue femina, prudenter occultat oua sua, ut nō dissipentur ei. Sic debet homo prudenter occultare bona sua, ne a superbia vel vana gloria dissipentur. Item Christus est pavo, qui habet terribilem vocem in comminationibus peccatorum dicens Matth. 23. *Va vobis Scriba & Pharisei hypocrite, qui clauditis regnum celorum, &c.* Item, *Va vobis diuitibus, qui habetis consolationem vestram,* Luc. Et terribiliorem habebit in iudicio, quando dicit illud Euangelistæ Matth. 23. *Discedite a me maledicti, &c.* Huius pavonis penna est pulcherrima, præcipue in cauda, scilicet eius conuersatio

virtuosa, quam scilicet imitari debemus. Vnde Ezech. dicitur: *Omne corpus eorum,* id est omnis vita Sanctorum, ad modum caudæ pavonis, id est ad modum exempli conuersationis Christi, quod nobis post se imitandum reliquit. Sic ergo debemus nauigare in cælum, debemus nauem bonis meritis onerare, id est de quolibet Sanctorum aliquid accipere, ut ab Apostolis exemplum patientiæ, a Martyribus exemplum fortitudinis, a Doctoribus exemplum prudentiæ, & a Christo, & suis imitatoribus, exemplum conuersationis gratiosæ. Secundo, in itinere navis possumus considerare contrarietatem, quam patitur humana vita in decursu presentis vitæ, quia pertransit fluctuantem aquam. Tanquam aqua fluctuans est huius mundi decursus, per quam oportet transire nauem nostram, id est vitam vel animam nostram. Assimilatur autem mundus aquæ fluctuanti. Primò, quia in tali aqua fluctus mutuo se collidunt. Et sic in isto mundo superbi homines, & potentes, mutuo se inuadunt & lædunt. Et hæc est diuina sententia, ut mutuo se eiciant & expellant. Ecclesiastic. Commouit illos quasi fluctus maris. Viros potentes gyrens migrare fecit, & vagati sunt in Gentibus alienis. Sicut multoties accidit in plerisque locis propter partialitates, &c. Secundo, in tali aqua fluctus nunc sursum, nunc deorsum mutuo se impellunt. Quia in mundo aliquando homines exaltantur, secundum illud Psalm. *Exaltati sunt fluctus eius.* Alii verò deiiciuntur. Psalm. eodem *Ascendunt usque ad celos, & descendunt usque ad abyssos.* Et aliquando confringuntur. Iob. *Ibi confringes timentes fluctus tuos.* Quasi enim mare fluctus suos confringit, eum mūdus

Ezec 10

Iacob 1

Iob 30.

Hebr. 1

Eccl. 19

Ionæ

Ps. 106.

Thre

Iob. 38.

DISTINCTIONIS I. SERMO VII. 30

das ipse faciens potentes & superbos opprimat. Tertiò, aqua maris fluctuans spumâ & ventum gignit. Et similiter mûdus gignit spumam iniquitatis & ventum vanitatis. Vnde dicitur in epistola Iudæ. *Hi sunt fluctus ferri mayu: despumantes suas confusiones.* Et Iacobus: *Similis est fluctus maris qui a vento, scilicet vanitatis, mouetur & circumfertur.* Quartò, quia talis aqua fluctus naues in periculo ponit. Nauis enim vitæ nostræ vel anit & non sine magno periculo transit per fluctus temptationum, & tribulationum. Iob *Pedes meos* *scilicet* *dæmones, vel homines persecutores, vel casus infortunati, quasi fluctibus, temptationum scilicet vel persecutionum, vel infortuniorum, scilicet suis, id est, subtilibus viis.* *Dispauerunt itinera mea, &c.* Sed nota, quod nauis, inter tales fluctus periclitanti, succurrêdum est. Primò per oneris peccatorum depositionem: quod fit in vera contritione. Apostolus ad Hebr. *Deponetes omne pondus, & circumstans nos peccatum, per patientiam curramus: sed multi miseri potius volunt submergi quam deponere onus aut pôdus peccati.* Sed contra hoc dicitur Ionæ: *Misererunt mihi, quæ erant in naui in mare, ut alleluaretur ab eis.* Hæc sunt vasa iniquitatis, quæ prolicere oportet. Secundo succurrêdum: est per aquæ profectionem: quia aliquando fluctus proiciunt aquam in nauim, quâ euacuare & euicere oportet, & hæc est peccatorum confessio Threnor: *Effundite sicut aquam cor meum, ita quod non remaneat in vase cordis neque color: sicut fit quando effunditur lac.* Color peccati est similitudo peccati: & hoc est cogitatio peccati. Item neque odor: sicut quando effunditur vinum: & hic odor est memoria peccati. Neque

sapor de substantia, id est actu peccati: sicut remanet de oleo, secundum illud Psalmus. *Effundite coram illo corda vestra.* Sequitur effectus bonus: *Deus adiutor noster in æternû.* Tertiò, succurrêdum est per anchoræ fixationem, per firmam scilicet spem de diuino auxilio, vel de celesti præmio. Hæbreor. *Firmissimum solatium habemus qui confugemus ad tenendam propositam spem, quam sicut anchoram habemus anima tutam ac firmam.* Hæc enim spes est, quæ facit Deum per orationem excitari dicendo. *Quare obdormis Domine? Et hominem periclitantem à mundi fluctibus liberari, sicut dicitur Matthæi capite octauo. Quod motus magnus factus est in mari, ita ut nauicula operiretur fluctibus: ipse vero, scilicet Christus, dormiuit. Et cum accessissent ad eum desponsuli, suscitauerunt eum dicentes: Domine salua nos, perimus. Et tunc surgens imperauit ventis & mari, & facta est tranquillitas magna.*

Tertiò, in fine nauigationis nota obliuiscitatem: quia scilicet cum præterierit nauis vitæ nostræ non est inuenire vestigium, id est memoriam. Nam postquam homo mortuus est, cito obliuioni traditur. Psalm. *Obliuioni datus sum, tanquam mortuus à corde.* Ecclesiæ. *Non est priorum memoria, scilicet per historias & scripturas, quæ narrant gesta eorum. Sed dicendum, quod prædictæ illæ auctoritates loquuntur, secundum quod communiter illud accidit: quia scilicet mortui communiter cito obliuioni traduntur. Et hoc accidit ob hominum infidelitatem & dilectionis fictionem. & propter vehementem cupiditatem ad ea, quæ præsentia sunt, quia ob vehementiam cupiditatis præsentium obliuiscuntur absentium. Sapientia. Tunc*

Psalm. 61.

Hebr. C.

Matt. 8.

G.

Psalm. 30.

Ecclesiæ. 1.

Sapientia.

q. 2. 2.

Ezec 10

Eccl. 19

Pf. 106.

Iob. 38.

SERMONVM FVNEBRIVM

Sap. 2.

Psal. 9.

Arist.

quam memoria sospice, minus dici
p. atque uis. Item accidit propter
operum illorum, qui mortui sunt,
vanitatem. & uitæ breuitatē. Sap.
Nemo enim nosse potest, ubi mori accideret
per tempus, & nemo memoriam ha-
bitit operum nostrorum. Psal. Postque
memoria eorum cum, orata. Et sic
ergo communiter accidit. Vnde
illi mortui, de quibus habetur
memoria per scripturas, paucissi-
mi sunt. & quasi nulli respectu
eorum, de quorum operibus non
est memoria. Vel dicendum est
quod non est inuenire vestigiū,
id est memoriam vel nomen de
eis quorum uita præterit, scilicet
quod eis profuit vel obfuit. Nam
quamdiu uidebant in mundo, me-
moriam vel nomen bonum poterat
eis prodesse, vel malum obesse, ut
dicit Philosophus 1. Ethicorum;
nunc tamen ē conuerso. Nā quic-
quid dicatur de ipsis, siue bonum
siue malum, eorum status vel
conditio propterea in nullo mu-
tatur, quia non redundat ad eos
prout sunt in seipsis, sed solum
prout uiuunt in memoriis homi-
num. Vnde siue in bonum siue in
malum eorum habeatur memo-
ria, propterea conditio eorū circa
fœlicitatem non mutatur, ut sci-
licet propterea fœlices sint, vel in-
fœlices, vel ē conuerso. Vel posse-
mos intelligere, quod uestigium
uitæ hominis sit occupatio uitæ
sue. Et istud uestigium inuenitur
& apparet dum homo uiuit, quia
apparet in quo homo occupat ui-
tam suam, siue in faciendo egre-
gie aliquam artem siue in docen-
do excellenter aliquam scientiā,
siue in acquirendo luera copiosa,
& cetera talia. Sed postquam præ-

terit nauis, id est homo, vel uita
eius, nihil amplius apparet, quia
omnis eius operatio cessat circa
taliam. Vnde amplius non inueni-
tur in cathedra docēs, vel in apo-
theca operans, vel mercationes
uendens, aut emens. Ita ut ei mo-
rienti ueraciter dici possit illud
Propheta: Vestigia tua non cognos-
centur, scilicet post mortem. Vel
posset intelligi de uestigio Dei,
quod est creatura corporalis, vel
temporalis in qua uestigium Dei,
id est quædam imperfecta eius
representatio inuenitur. Sed in
creaturis spiritualibus & intelle-
ctualibus ubi est representatio Dei
perfectior, dicitur esse similitudo
vel imago diuina. Dum ergo ho-
mo manet in uita corporali, uesti-
gium Dei, id est creatura corpora-
lis & temporalis inuenitur apud
eum, in quantum ipse habet & pos-
sidet de bonis temporalibus. Sed
postquam præterit nauis, id est
uita hominis nihil talium apud se
inueniet. Vnde est homo similis
dormienti, qui somniat se inueni-
re diuitias. Iob. *Diues cum dormie-*
rit nihil secum affert, aperiet oculos
suos, & non inueniet, scilicet post
mortem. Et Psal. *Dormiunt forni-*
cum sauri, & nihil inueniunt om-
nes uiri diuitiarum in manibus suis.
Sed secundum sententiam beati
Gregor. Si dines res suas, dum ui-
uebat, dedisset misericorditer pau-
peribus, etiam postquā per mor-
tem præterit, earum uestigia, sci-
licet æterna præmia inuenisset in
cælo, secundum illud Matthæi:
Da pauperibus, & thesaurum habebis
in cælo. Ad quē thesaurū nos per-
ducat pius Iesus Christus qui
diues est in misericordia. Amen.

Iob 27.

Psal. 75.

Gregor.

Mat. 19.

EXPLICIT DISTINCTIO PRIMA,
quæ egit de contemptu præsentis uitæ.

DISTINCTIO SECUNDA, CONTINENS SERMONES NO- VEM DE MORTE, SIVE DE MO- rientibus, & de mortis conditionibus.

SERMO I.

De mortis necessitate.

Saturum est hominibus semel mori, & post hoc iudicium. Apostoli Pauli Doctoris Gentium ad Heb. 9. sunt verba.

Videmus in ciuilibus. quod diuersæ ciuitates habet diuersa statuta, quæ leges municipales dicuntur. Deus autem tres principales ciuitates dicitur habere in vniuerso. Vna est in supremo. quæ ciuitas cælestis nuncupatur. quæ sub nomine Hierusalem in scriptura significatur. De qua Paul. ad Galat. ait. *Illam autem quæ sursum est Hierusalem.* Alia vero est in infimo, scilicet infernalis, quæ nomine Babylonis designatur, vnde Apocalyp. *Va va va ciuitas illa magna Babylon.* Tertia est media. scilicet terrestris, quæ est viatorum & peregrinantium. Ad Heb. *Non habemus hic manentem ciuitatem, sed futuram inquirimus.* In istis ergo ciuitatibus Deus diuersa statuta posuit. Nam in ciuitate cælesti posuit statutum vitæ, vt scilicet ciues eius semper viuant, & nunquam moriantur, ita scilicet quod vita eorum sit gaudiosa & perpetua. Et ratio est, quia videmus naturaliter, quod illud quod esset coniunctum soli, nunquam haberet defectum luminis. Et illud quod esset coniunctum igni, nunquam haberet defectum caloris. Et illud quod esset coniunctum

defectum humoris. Similiter etiam in Sanctis & bonis, qui sunt in ciuitate cælesti: quia enim semper coniuncti sunt Deo, qui est fons & principium vitæ & gaudij, & nunquam possunt separari ab ipso, non potest in eis vitæ & gaudij vnquam esse defectus. Vnde Psal. 35.

Torrente voluptatis tuæ potabis eos, quoniam apud te est fons vitæ. Et quia talis fons est filius Dei, scilicet Christus, ideo ipse dixit de anima

bus beatis. Ioan. *Ego vitam æternam do eis.* Est ergo illa ciuitas æterna & gaudiosa, quia est solus iustorum & amicorum, & familiarium, scilicet Angelorum & hominum. Sed in ciuitate infernali, quæ est ciuitas rebellium, id est demonum, & proditorum, id est malorum Christianorum, non seruantium fidem baptismi, & publicorum hostium, scilicet infidelium & paganorum; est aliud statutum à Deo, scilicet vt semper viuant, & semper moriantur. Semper enim viuunt vita naturæ, & semper moriuntur morte gehennæ. Vnde Psal. 42.

Sicut oues in inferno positi sunt, mors depascet eos, quasi dicat, sicut oues pascuntur herba, & herba pasta iterum reuiuiscit, vt iterum pascatur, sic poena damnatorum mortaliter eos affliget, & afflicti adhuc semper viuunt, vt iterum affligantur. In ista verò ciuitate terrestris est aliud statutum, scilicet vt omnes homines, qui hanc vitam ingrediuntur, saltem semel moriantur. Et de hoc statuto siue lege loquitur Apostolus in verbis

Galat. 4.

Iob 27.

Psal. 75.

Apo. 18.

Heb. 14.

Gregor.

Mat. 19.

SERMONVM FVNERRIVM

propositis dicens. *Statuti est.*

A In quibus verbis de morte hominum quatuor insinuantur, & ostenduntur.

Primum, quod mors est quædam punitio legalis, notatur cum dicitur, *Statutum est.*

Secundum quod mors est quædam corruptio naturalis, quæ scilicet euenit hominibus.

Tertium, quod mors est quædam priuatio irreiterabilis, ideo dicit, *Semel mori*, i. priuari vita.

Quartum, quod mors est quædam citatio iudicialis, ideo subditur, *Et post hoc iudicium.*

O S T E N D I T V R ergo primo, quod mors est quædam punitio, siue pœna legalis; quia inflicta est à statuto. siue à lege diuina. Nā diuina lex seu constitutio, quam Deus hominibus statuit, fuit illa lex seu constitutio præceptiua, quam scilicet primo homini promulgauit in paradiso. de qua dicitur Gen. quia *Præcepit ei dicens: Ex*

Gen. 2.

omni ligno paradisi comeditis, nisi autem seruitur boni & mali ne comedas. In quocunque enim seruitur comederis ex eo, mors morietur. In ista lege siue statuto duo continebantur præcepta. Vnum naturæ, quod pertinebat ad conuersationem naturalem indiuidui. cum dicit: *Ex omni ligno paradisi comedi.* Aliud verò est præceptum disciplinæ ad promerendam gloriam paradisi, quia hanc non poterat melius mereri, quam per meram obedientiam, quia tunc mera est. quando præceptum ex se solum obligat, & nō ex alia causa. Et dicitur præceptum disciplinæ, quia per ipsum discitur quanta sit virtus obedientiæ. Inde ergo præceptum dicitur disciplinæ, quia virtute lignum scientiæ non suadebat natura, sed disciplina. Et nota, quod aliquid à Deo prohibetur, quia malum, sicut patet Exod. **Exo. 22.** *Non furum facies.* Aliquid vero

quia occulto mali, ut Matth. **Matt. 5**

lite iurare omnino. Et sic prælarus multa prohibere potest, quæ non sunt expressa in regula, ad probationem obedientiæ, & tale fuit præceptum de ligno vetito. Quia ergo Adam in quo adhuc tota natura humana continebatur, prædictam legem transgressus est, diabolo scilicet & vxore suadente, comedendo de vetito ligno: ideo non tantum ipse cum muliere, sed & omnes posterii eius pœnam dicitæ legis incurrerunt, scilicet moriendi necessitatem. Ita quod extunc, sicut dicit Apostolus, *Statutum est hominibus semel mori*, statuto scilicet personæ destituta. Nā antequam prædicta transgredieretur statuta, quædam immortalitatem habebant ad est possibilitatem nō moriendi, quamdiu Deo obedirēt. Et hæc possibilitas principaliter erat ab anima, sicut ab influente, quia sicut ipsa erat subiecta Deo. ita & corpus eius. Item erat à corporis aqualitate, sicut à disponente, à ligno verò vitæ. sicut a vegetante, & senectutē prohibente, à regimine verò diuinæ prouidentię, sicut ab interiori cōseruante, & exteriori protegente.

Sed transgrediente homine diuinum præceptum destituta est natura talibus auxiliis: & statutum est hominibus semel mori. Et illud est statutum nō solum generale, sed etiam immobile. Vnde potest ad ipsum referri quod dicitur Daniel. 6. *Non immutetur quod statutum est, nec prauari cari cuiquam liceat.* In quibus verbis de mortis statuto ostenduntur breuiter tria.

Dan. 6.

Primum est, quod habet stabilitissimam firmitatem, ita ut nō immutetur.

Secundum est, quod habet iustissimam aqualitatem, quia statutum est, scilicet iustissimum.

Tertium est, quod habet immo-

mutabilem.

mobilitissimam obseruabilitatem, ita vt non pruaricari cuiquam liceat.

Circa primum est aduertendum, quod constitutiones vel statuta humana facilliter immutantur, scilicet, vel quia remouentur ab his qui potestatem habent leges condendi & tollendi. Quæque enim res per quascumque causas nascitur, per easdem dissoluitur, extrâ de regul. iur. Vel quia tolluntur per legem, vel constitutionem nouam sequentem & contrariâ. Sed tamen distinguendum est de statutis. Quia scilicet sunt statuta localia, & continent ius commune, aut sunt singularia, & in factis consistunt. Si continent ius commune, tunc, sicut sublatum est ius commune per nouum ius contrarium, ita & illud statutum: quia simpliciter continebat ius commune, vt habetur in decretali, de eate & qualitate ordinandorum. Præterea, quæ scilicet decretalis, quantum ad representationem patronorum, est hodie reuocata per decretalem de constitutionibus, cap. 2. libro 6. Similiter & statutum Episcopi alicuius, quo illud simpliciter cauebatur, est etiam reuocatum, & idem de omnibus similibus. Sed si sint statuta singularia, & in factis consistant, & sint rationalia, nec expressè reuocentur, nõ derogantur per constitutionem nouam editam. Noua ergo constitutio Principis, tollit quidem primam contrariam, etiam si illud nõ exprimat extra de constitut. Licet Rom. lib. sexto. Possunt etiam statuta, seu iura positiua, per consuetudines contrarias abrogari; dummodo tales consuetudines rationabiles sint, & legitime præscriptæ, extra de constitut. Consuetudines. Par. licet etiam longæ. Sed diuinum statutum prædictum, scilicet de morte huma-

na, nullatenus immutari potest. Cum enim inferior non possit legem superioris remouere, & illud ut statutum Dei, quo omnia creatura inferior est, mutari non potest per aliquam rem creatam, vel fieri quod homo non moriatur. Vnde nec Helias, nec Enoch, qui in Paradiso terrestri tamdiu vixerunt, & adhuc permansuri sunt in vita vsque ad tempus Antichristi: finaliter tamen statutum non euadent, quia morientur, sicut pater in Apocalypsi, vbi dicitur, quod bestia, quæ ascendit de abyssu, facit aduersus eos bellum, & vincet illos, & occidet eos. Vnde potest dicere quolibet creatura illud Numer. Non mutare potero verbum Domini. Deus etiam, cuius est statutum illud, non immutabit, quia vt ibidem capite tertio dicitur: Non est Deus quasi homo vt mentiatur, nec vñ filius hominis, vt immutetur. Secundo ostenditur, quod ista lex moriendi habet iustitiæ æquitatem, quia statutum est, scilicet iustissimum & æquissimum. Statutum enim non obligat nisi sit iustum & æquum. Ostenditur autem statutum esse iustum ex tribus. Primo ex finis vtilitate, scilicet si ordinatur ad bonum commune. Vnde si in ciuitate vel regno fueint statuta honesta, non tamen pertinētia ad vtilitatē communē, sed magis ad cupiditatem vel gloriā alicuius vel aliquorū, nõ essent iusta statuta, & magis essent violentiæ quā leges. Secundo ostenditur statutum esse iustum ex auctoris potestate, puta quando non excedit potestatem auctoris. Vnde si condentes statuta vltra potestatem sibi commissam facerent, illa non essent statuta iusta. Tertiò quoque cognoscitur statutum esse iustum ex proportionis æqualitate & communitate, quod pertinet ad formam statuti, vt scilicet tā-

Apo. 13.

Nu. 22.

lia

Matt. 5

Dan. 6.

SERMONVM FVNEBRIVM

lia sint statuta, vt propriè secundum æqualitatem proportionis, imponant subditis onera in ordine ad bonum commune. Cum enim vnusquisq; homo pars multitudinis sit, quilibet homo hoc ipsum quod est, & quod habet, est multitudinis; sicut qualibet pars illius quod est totius. Vnde natura vt saluet totum, nonnunquam parti infert aliquod detrimentum. Vnde leges communes aut municipales quæ onera proportionabiliter inferuat, iustæ censentur. Sed si inæqualiter & improporcionabiliter, etiam si ad bonum commune ordinari viderentur, iniustæ profecto essent, & ideo non veræ leges, quia secundum

August.

Augustin. in libro de libero arbitrio: *Lex esse non videtur, quæ iusta non iustit.* Vnde leges iniustæ non obligant in foro conscientie. Lex autem & statutum diuinum, de quo agimus, omni modo est iustum & æquum. Primum quidem ex parte finis: quia facit ad bonum commune. Primum quidem totius vniuersi, ad cuius scilicet perfectionem pertinet, quod omnis creaturarum gradus inueniatur in eo, & non solum extremi, sed etiam medij. Cum ergo inueniatur in eo quædam substantiæ penitus incorruptibiles, vt sunt substantiæ spirituales, vt Angeli, siue corporales vt cæli, & quædam è contrario penitus corruptibiles, vt videlicet corpora mixta, & ex contrariis composita, restat ad perfectionem ipsius, vt etiam inueniantur aliquæ habentes esse completum in specie, quæ sint partim corruptibiles, & partim incorruptibiles, & tales profecto sunt homines, quorum licet per mortem corpora corrumpantur, non tamen animæ, cum quibus communicant cum substantiis separatis. Facit etiam hoc mortis statutum ad commune bonum humanæ naturæ, quæ ex pec-

caro primorum parentum exposita originali iustitia, dum in hac vita manet, multis miseriis est subiecta, secundum illud Iob: *Homo natus est, &c. repletur multis miserijs.* Sed ab istis miseriis per mortem eripitur, & ad æternæ vitæ stabilitatem perducitur. Aduertendum tamen est, quod licet statutum mortis omnibus hominibus sit commune, prædictus tamen transitus, scilicet de miseria huius vitæ ad felicitatem beatitudinis non omnibus est communis, sed solum iustis & bonis. Et hoc in die iudicii ex ipsa differentia positionis bonorum à dextris, & malorum à sinistris, clarius apparebit. Quia tunc vt dicitur Matth. statuet rex oues quidem, per quas iusti significantur à dextris, & isti saluabuntur: hædos verò, per quos peccatores, à sinistris, & isti damnabuntur. Et hoc non erit ex culpa huius statuti, quod magis inducit ad correctionem; sed ex malæ vitæ corruptione ipsorum peccatorum, vel ex ignorantiâ creaturæ & inidelitatis, scilicet eorum, de quibus dicitur Roma. *Ignorantes Dei iustitiam, & suam querentes statuere, iustitia Dei non sunt subiecti.* Secundo ostenditur esse iustum exponente statutum siue condente, cuius potestas suæ omnes est; & qui est Dominus mortis & vitæ. Reg. *Dominus mortificat & viuificat.* Vnde bene potuit facere statutum de morte. Nec obstat, quod dicitur Sap. quod *Deus non fecit mortem.* Vnde videtur quod nec debuerit facere legem de morte; quia scilicet mors dupliciter potest considerari. Vno modo, secundum quod est quoddam malum humanæ naturæ, & sic non est à Deo, sed est quidem defectus incidens humanæ naturæ ex culpa sua propria. Alio modo potest considerari secundum quod habet aliquam rationem boni, prout scilicet

August.

Iob 14

Rom. 2.

Mat. 25

Rom. 3.

Ro. 10.

2. Re. 14

1. Re. 3.

Sap. 1.

et

August.

et, est quædam iusta pœna sic est à Deo. Vnde August. dicit in libro retractationum, quod Deus nō est author mortis, nisi in quantum est pœna. Et secundum hoc includitur in lege & statuto, omnino ut pœna, scilicet transgressionis peccati. Et propterea dicit

Rom. 2.

Paulus ad Roma. quod per unū hominem peccatum intravit in mundum, & per peccatum mors. Sed hanc rationem huius legis siue statuti, infideles quidam Philosophi destruere volunt, quia non credunt animam vivere post corpus & ipsam mortem non ex transgressionē culpæ, sed ex necessitate tantum procedere naturæ; vnde mortem nullo modo bonam, sed simpliciter malam esse dicunt. Nos autem, qui fidem

Rom. 3.

habemus ē contrariio istam rationem & legem diuinæ iustitiæ approbamus. Vnde Paulus ad Roman. Legem desideruimus per fidem? Absit. Sed legem statuimus, id est statutum approbamus ex eo, quod animas Beatorum post mortem, ad felicem vitam tendere credimus, & in ipsa etiam mortis pœna, diuinam iustitiā commendamus. Terriō, istud statutum ostenditur esse iustum ex forma, id est ex æqualitate proportionis.

2. Re 14

Seruatur enim in morte æqualitas, in quantum scilicet omnes moriuntur, secundum illud secundum Regum: Omnes morimur, & quasi aqua delabimur, &c. Seruatur tamen quædam proportionis diuersitas in eo, quod quidam citius, & quidam tardius, quidam acerbius, & quidam dulcius moriuntur. Sed ista proportio non attenditur penes quantitatem culpæ, quia quantum ad peccatū originale, non videtur esse differentia, quæ contrahitur à primo parente, à quo omnes æqualiter descenderunt, & sic omnes æqualiter & consimiliter mori debet.

Quantum vero ad peccatū actuale, quod est peccatum proprium personæ, nō attenditur ratio istius diuersitatis, quia secundum hoc, qui plus essent peccatores, citius & acerbius morerentur, quod nō est verum, sicut patet in morte Martyrum & peccatorum. Item nō videtur posse accipi secundum quantitatem naturæ virtutis vniuscuiusque hominis, nisi forte quantum ad illos, qui moriuntur morte naturali, quorum quidam citius, vel tardius, vel acerbius forte, aut dulcius moriuntur. secundum fortitudinem aut debilitatem complexionis naturalis. Sed multi non moriuntur morte naturali sed violenta vel caeca, & diuersimode, & diuersis modis vel euentibus. Videtur ergo potius accipi ratio proportionis diuersorum temporum, & modorum mortis hominum, ex beneplacito diuinæ voluntatis, quæ sic disposuit, ut omnes homines moriantur, nec & quo tempore vel modo quisque moriatur prout melius & decentius esse nouit, siue ad salutem ipsius morientis, secundum illud Sapient. Placita erat Deo anima iusti. Propter assem. Sap. 4. *stinauit eum, ne malitia immutaretur a iustitia illius.* Siue ad ostensionem suæ iustitiæ, sicut dicitur in Gene. Iust. H. per mortem Iudæ nequæ in conspectu Domini, & Ideo ab eo occisus est. Vel ad ostensionem suæ reuerentiæ: sicut patet de Oza, qui irreuerenter tetigerat arcam Dei. 2. Regum. vbi dicitur: Iratus est indignatione Dominus contra Ozam, & percussit eum super temeritate, qui mortuus est ibi iuxta arcam Dei. Quandoque verò ad ostensionem suæ misericordiæ, sicut Ezechiz sienti, & rogati quinquaginta annos vitæ donauit ut dicit Isaias. Istæ tamen causæ, quibus Deus vult quosdam citius, quosdam tardius, vel hoc, vel il-

E

lo

Gen. 38

2. Re. 6.

Isa. 38.

SERMONVM FVNEBRIVM

Io modo mori,nobis quidem frequenter sunt occultæ. Pater .x. o quod Deus iussit & immutabiliter sicut statuit quod omnes homines moriantur. ita etiam iussit & immobiliter statuit, quo tempore vel qua morte vnusquisque moriatur. Et hoc est quod dicit

Iob 14.

Iob, *Constituisi terminos eius, qui præteriri nõ poterunt. Textid in auctoritate inducta ostenditur, quod istud statutũ in morte habet inuolabilem obseruabilitatem. ita vt nec cuiquam præterire liceat. Vbi aduertendum est. quod statuta humana quando iusta sunt, nõ licet præterire de iure: quia lex iusta obligat, non solum quantũ ad forum iudiciale, sed etiã quantum ad forum conscientie. Et idẽ de tali lege nihil licet præterire, secundum illud Matth. Tota v-*

Matt 5.

*non aut vnus apex non præteribit a lege, donec omnia fiant. Tamen de facto tam diuinæ leges quàm humanæ, & statuta quantumcunque iusta, prætereuntur, præcipuẽ a potentibus & magnis. Vnde Anacharis, sicut refert Valerius lib. 3. dixit leges humanas similes esse telis arenearum, quia sicut illæ inuirmiora animalia retinent. & valentiora transmittunt, ita humane leges humiles, & pauperes constringunt, diuites verò & potentes non alligant, neque retinent. Sed istam legem siue statutum de morte nec diuitem de iure præterire licet. cum sit ex iustitia Dei positum, nec etiam de facto, cum sit Dei potentia vallatũ. Et ea de causa benẽ dicit Propheta David, *Preceptum posuit & non præteribit. Preceptum quidem de morte posuit commune diuiti & pauperi. Et non præteribit nec pauper nec diues, nec de iure nec de facto.**

Ps. 148.

C

S E C V N D O quoque datur intelligi in auctoritate principali quod mors est quædam corru-

prio naturalis in eo quod dicit Apostolus hominibus. De natura enim hominis est, quod corrumpatur & moriatur, quod quidem patet ex hoc, quod corpus hominis ex contrariis componitur. Est ergo homo ex sua natura corruptibilis & mortalis, non quidem ex parte formæ, id est animæ rationalis, quæ de se immortalis est: sed ex parte suæ materię, quæ est corpus tale compositum ex contrariis, ad quod sequitur ex necessitate corruptibilitas. Oportebat enim corpus hominis esse tale, vt sentire posset tangibilia, vt aliquando dictum est. Hinc Seneca dicit, quod mors est homini natura, non pœna. Et hoc potest dupliciter intelligi. Vno modo, quia non inferat pœnam ipsi morienti. Et hoc videtur esse verum, quia quando adest mors, homo non sentit, & sic mors non affligit. Sed aduertendum circa hoc quod mors dupliciter accipi potest. Vno modo pro ipsa priuatione vitæ. Et sic mors sentiri non potest, cum sit priuatio vitæ & sensus, & sic non est pœna sensus, sed pœna damni. Alio modo secundum quod nominat ipsam corruptionem, quæ terminatur ad priuationem prædictam. Et sic adhuc dupliciter accipitur. Vno modo, vt dicatur corruptio, secundum quod est terminus alterationis. Et sic in ipso instati, quo primo priuatur, dicitur inesse mors. Et secundum hoc etiam mors nõ pœna sensus. Alio modo corruptio potest accipi cum alteratione præcedente, prout dicitur aliquis mori. dum mouetur in mortem, sicut dicitur generari, dum mouetur ingeneratum esse. Et sic mors potest esse pœnalis & afflictiva Alio modo potest intelligi, quod mors non sit pœna, sed ex peccato sequens, & hoc falsum est, quia licet ex natura materię

Psal. 88.
Eccle. 9

teriz suæ homo esset corruptibilis & mortalis, tamen Deus, qui est omnipotens, ademerat ab homine primitiis instituto necessitatem moriendi ex tali materia consequentem. Fuit enim primò homini collatum a Deo. ut quamdiu mens eius esset subiecta Deo, inferiores vires animæ subiiceretur menti, & corpus subiiceretur animæ. Et quia vita & incolumitas corporis consistit in hoc. quod subiiciatur animæ, sicut perfectibile suæ perfectioni, ideo quamdiu sic mansisset homo, abique morte & ægretudine permansisset. Sed quia mens hominis per peccatū à diuina subiectione recessit, consecutum est. ut nec inferiores vires totaliter ratione subiiceretur. vnde facta est rebellio carnalis appetitus ad rationē. Et factum est etiam ex hoc. quod nec corpus totaliter subiiceretur animæ. Et in hoc secutus est mors, & alij corporales defectus; quia & mors & ægretudo, & quilibet corporalis defectus pertinet ad defectum corporalis subiectionis ad animam. Et ideo patet ex prædictis quod mors est natura id est naturalis propter conditionem materiæ. & etiam citatio, id est pænalis propter amissionem diuini beneficij præseruatis à morte. Et ideo non tantum ex diuino statuto, sed etiam ex natura contingit, quòd nullus homo euadere potest finaliter corruptionē corporis. Vnde Psalm. *Quis est homo qui uiuit, &c. Eccle. Nemo est qui semper uiuat, & qui huius rei habeat fiduciam.*

Psalm. 88.
Eccle. 9

D

TERTIO quoque in auctoritate principali ostenditur, quod lex de morte posita est irreuerabilis. & ideo dicit. Semel mori, scilicet secundum corpus. Nam secundum animam, homo pluries mori & resurgere potest, quia pluries potest peccare mortaliter.

Et anima quæ peccauerit ipsa morietur, ait Ezech. Et pluries etiā potest per poenitentiam reuigere, Prou. 14 quia, *sepius in die eius: & resurgit, ut dicitur Prouerb. scilicet dum corpus homo tantum semel moritur. Vnde de Christo homine Apostolus dicit, quod nunc mortuus est peccato, non suo sed nostris, &c. 1. Cor. 15. Nec obitat de Lazaro quia mortuus est bis, quia illi fuit ex speciali causa, & dispensatione. Et priuilegia specialia non faciunt legem communem nec frangunt, sed ex communi statuto est, quod semel homo moriatur.*

Rom. 6.

QUARTO ostenditur in auctoritate principali, quod mors est quadam citatio iudicialis. Vnde dicit. *Et post hoc iudicium, scilicet post mortem. Nam sicut post mortem omnium hominum sequetur iudicium generale, ita post mortem cuiuslibet hominis particularis sequitur etiam iudicium particulare. Sed generale quidem iudicium præcedet primò citatio monitoria. Secundo citatio præceptoria. Tertio peremptoria. Paul. 1. Cor. 15. Mortui in iusu. Ecce citatio præceptoria de qua David: Exurge Domine Deus meus in præcepto quod mandasti, & congrega populum tuum, &c. Et propterea in archa. &c. Sequitur. In voce Archangel. Ecce citatio monitoria, de qua apud Isaiel dicitur: *Consurge, & ascende Gentes in uallem Iosaphat, quia ibi sedebam ut iudicem omnes Gentes. Et sequitur in auctoritate Apostoli: Et in tuba Dei descendet de celo, & mortui qui in ipso sunt resurgent primi. Ecce citatio peremptoria; de hac dicit Ioan. in Apocalyp. Angelus quem uidi stantem supra mare, & supra terram, leuauit manum suam ad caelum, & iurauit per uiuentem in secula seculorum, qui creauit caelum, & ea quæ in eo sunt, & terram, & ea quæ**

1. The 4
Psalm. 8

Ioel. 3.

Apo. 10.

h. 2 in

SERMONVM FVNEBRIVM

in ea sunt, & mare, & ea qua in eo sunt, quia tempus non erit amplius: sed in diebus vocis seprimi Angeli, cum caperis tuba canere, consummabitur mysteriū Dei. Hæc etiam triplex citatio præcedit iudiciū particulare, cuiuscunque particularis hominis. Citatio monitoria fit per prædicationes. Præceptorum per prælatos, vel per scripturas, præcepta diuina continentes, sed peremptoria per mortem, per quam homo ad iudicium vocatur. Sed aduertendum, quod iudicium secundum quod scribunt iuxta, est actus legitimus trium personarum, scilicet iudicis, qui reddit in inuitum actoris, & rei, ut sic differat ab arbitrio, ut extra de verbor. significat. Forus. Sed si factum negetur, quarta persona inducitur, scilicet testis, ut habetur 4. q. 4. c. Nullus vnquam presumat accusator simul esse, & iudex. vel testis, quoniam in omni iudicio quatuor personas semper necesse est esse, id est iudices electos, accusatores idoneos, defensores congruos, atque testes legitimos, & cap. Nullus introducatur. Et hæc secundum quandam similitudinem in vtroque iudicio concurrunt, quia iudex est Christus, quia ut dicitur Act. 17. Constitutus est à Deo iudex viuorum & mortuorum. Actor diabolus. rei peccatores, testes Angeli, instrumenta conscientiarum, vel diuinæ scripturæ, argumenta peccata patientia, vel in finali iudicio ipsæ creaturæ contra peccatores commortæ. Vnde Ecclesiastes dicit: La-

Act. 10.

Eccle. 11.

Eccle. 12.

tare iuueni in adolescentia tua, & in bono sit cor tuum in diebus iuuentutis tuae, & ambula in vijs cordis tui, & in itinere oculorum tuorum. Et scito, quod pro omnibus his adducet te Deus in iudicium. Et dicit Eccle. vltimo. Cuncta, quæ sunt adducet Deus in iudicium pro omni errato. siue bonum siue malum fueris. Si in-

ueniatur malum, punietur poena æterna, si inueniatur bonum, promiabitur æterna gloria. Ad quam nos perducit IESVS misericordiæ iudex piissimus. Amen.

SERMO II.

De communitate & vniuersitate mortis.

Communionem mortis scito, Eccle. 9. Philosophus dicit, quod in cognitione humana, tam sensitiua quam intellectiua, primò occurrat quod est magis commune, & postea descendendo gradatim deuenitur ad ea, quæ sunt magis specialia. Ponit exemplum Philosophus primo Physicorum de illo, quem quis intuetur à longè. Prius enim cognoscit quod est animal, quàm hoc animal. Et aliud exemplum de pueris. Et quidem pueri omnem hominem patrem appellant primitus, postea verò singularius discernunt. Hinc est quod sapiens, ut homo facilius inducatur ad considerationem suæ propriæ mortis, primò admonet eum, ut considerare & scire studeat mortis communitatem. Vnde ait in verbis propositis: Communionem mortis scito.

In quibus quidem verbis tanguntur tria.

Primò, illud quod est magnæ generalitatis, cum dicit: Communionem.

Secundò, illud quod est magnæ æquitatis, cum dicit: Mortis.

Tertiò, illud quod est magnæ vtilitatis, cum additur: Scito.

PRIMO ergo tangitur illud, quod est multum generale, scilicet communio mortis, quia scilicet in moriendo communicant omnes homines. Nam sicut dicitur Eccle. Nemo est qui semper viuat. Ex quo sequitur, quod quilibet

Eccle. 3.

Hebr. 13

B

Eccle. 9.

bet

Eccle. 3. bet homo aliquando morietur, imò etiam quod generalius est, in moriendo communicant omnia animalia. Propter quod dicitur

Ecce. Vnus est interitus hominum & iumentorum, & aequalis utriusque conditio, quia sicut homo moritur, sic & illa moriuntur, &c. Sed aduertendum est, quod ista similitudo hominis ad alia animalia attenditur, quantum ad conditionem materię, id est quantum ad corpus ex contrariis compositum. Non autem quantum ad formam. Nam anima hominis, quę est forma eius, immortalis est. Brutorum verò animalium animę sunt mortales. Vnde moritur homo secundum corpus, non autem secundum animā. Istius ergò communionem mortis, nullus debet obliuisci, ut nullus super aliū se extollat, ex quo quilibet pariter cum altero se agnoscit mortitum, imò etiam quod vilius est, pariter cum iumentis. Vnde illud quod Apostolus dicit de alia cōmunionē: pro nostra tamen instructione, etiam ad istam mortis communionem referri potest, de qua habet Pau. ad Heb. *Beneficentia & communionis nolite obliuisci.*

Hebr. 13

B

In quibus verbis, si referantur ad mortem, tria breuiter Apostolus facit.

Primò commemorat moriendi profectum, cum dicit: *Beneficentia.*

Secundò commemorat mortis amplexum, quia communiter omnes amplectitur cum ait: *Communionis.*

Tertiò excludit reminiscendi defectum, cum dicit: *Nolite obliuisci.*

¶ Circa primum aduertendum est, quod mors tanquam iusta regina, quibusdam est malefica, id est quasi mala faciens, & quibusdam benefica, id est bona faciens. Malefica quidem est peccatori-

bus, qui scilicet male vixerunt; & moriuntur impenitentes. Nā tales priuat bonis presentibus & futuris, & ad æterna mala inducit.

Psal. 33.

Propter quod David in Ps. dicit: *Mori peccatorum pessima.* Mala profectò, quia expoliat temporalibus bonis; peior, quia copulat æternis suppliciis; sed pessima, quia priuat æternis bonis. Ex quo profectò apparet, quod magna beneficentia est siue æternum beneficium, quod hominibus ante mortem de suis malis puniatur, ita quod non post mortem ad illa æterna supplicia seruetur. Vnde dicitur

2. Maz 6

2 Machabæor. Multo tempore nō sincere peccatoribus ex sententia agere, sed statim ultiones adhibere, magni beneficii est indicium. Non enim, sicut in aliis nationibus Dominus patienter expectat, ut eas cum dies iudicii aduenit in plenitudine peccatorum puniat, ita & in nobis statuit, ut peccatis nostris in finem deuolutis, ira demū & in nos vindicet. Propter quod nunquam quidem misericordiā suam amouet, corripiens verò in aduersis, populū suum nō derelinquit. Sed iustis, qui benè vixerunt, mors valde benefica est, quia eripit eos à presentibus malis, separat ipsos ab inferni suppliciis, & copulat illos æternis bonis. Tunc enim ex persona hominis iusti gaudenter dici potest illud Davidis: *Conuertere anima mea in requiem tuam, quia Dominus benefecit tibi.* Sed inter alios, quibus mors est benefica, sunt præcipue homines misericordes, quia scilicet isti spiritualiter in morte, & post mortem, pro beneficentia beneficentiam recipiunt, scilicet ut in morte per impenitentiam non pereant, secundum illud Ambrosii dictum: *Summa christiana religionis perfectio est misericordia, quam qui securus fuerit, etiā fcaruū lubricum patiat, vapula-*

Ambro.

SERMONVM FVNEBRIVM

lit quidem, sed non peribit. Et ut etiam pro temporalibus bonis, quæ proximis viuentes fecerunt, a te bona recipiant post mortem.
 PRON. II. Vnde Prouerb. *Benefacit anima sua ut misericors.*

C Secundo ostendit Apostolus in auctoritate inducta mortis amplexu: quia mors omnes amplectitur homines. & omnibus est communis. & ideo dicitur: *Communio.* Sed nunc ad id, quod est aliqua communio siue communicatio, quam debemus vitare; quia non debemus habere communionem cum excommunicatis. Propterea enim dicitur excommunicatus, quia extra communicatio nem fidei est adiudicatus. Vnde non debet aliquis fidei participare cum excommunicato. Primo quidem in locutione, nec debet ei loqui, nisi iam loqueretur ei de salute animæ suæ. etiam si alia verba interponeret. Si autem traheret, non peccaret. Item non debet communicare cum eo in oratione, quia non debet stare cum eo ad orandum, nec ad audiendum, vel dicendum officium. Idcirco manifestè excommunicatus intrat ecclesiam omnes debet evitare, vel procurare quod ipse exeat; imò etiam sacerdos dicens Missam, debet eum dimittere visum eo, vel sciens quod ibi sit. & exire non velit, si non inchoauit canonem, sed si inchoauit, debet perficere. Item non debet eum salutare, nec verbo, nec litera. Vnde cum quis saluatur ab excommunicato debet dicere: Deus emendet vos. Nec licet ei scribere, nisi in casu, in quo licet ei loqui, & tunc loco orationis, debet ei scribere spiritum consilij sanioris. Itè non debet aliquis ei dare osculum pacis, nec participare cum eo in sacramentis. Item non debet aliquis comedere cum eo. Et ideo si publicè excommunicatus ingeat

in ad mentiam in quo sedeo: surgere teneor de mensa, non obstante scandalo eius vel alterius. Sed si esset occultè excommunicatus, teneor non surgere, si non possum surgere sine nota eius. Et de prædictis casibus datur versus tales: *Si pro delictu anathema quis efficiatur. Qs, orare, vale, communio, non in gatur.* Quodcumque ergo quis participat cum excommunicato, in aliquo dictorum casuum, incurrit excommunicationem minorem, sed non peccat mortaliter, nisi quando in crimine secum participat, vel in diuinis, vel in contemptu ecclesie, ut dicit sanctus Thomas. Ista est ergo communio, quæ nobis prohibetur in secunda cano. Ioan. Nec alio rē dixerit, scilicet excommunicato vel hæretico. *Quia cum dicitur, communio, non in gatur.* Eccl. 12. *Ad excommunicatum non in gatur.* Idcirco excommunicatum qui vult ex ecclesia expellendus ut canis, secundum illud Apoc. *Foris eiecit, & non in gatur.* Sed quædam est alia communio, quæ vitari non potest. Et ista est communio mortis, quia omnes morimur. Et ista communio potest commendari ex eo, quod per eam triplex mala singularitas remouetur. In primo, communio mortis tollit singularitatem superbæ. Superbus enim vult esse singularis, quia vellet esse omnibus maior & excellentior. Vnde August. diffinit superbiam, quod est peruersa certitudinis appetitus. Sed communio mortis omnes pacificat & adæquat; quia ita potentior sicut infirmior. Vnde quidā metricè dicit: *Est commune mori, mors nulli par est, quæ. Debilis & fortis, veniunt ad imina mortis.* Vnde licet qui maior est, excedat minorem in altitudine dignitatis: communicat tamen ei, & pacificatur illi humilitate mortis. Et licet maior quan-

Eccl. 12.

2. I. 12. 2.

Eccl. 12.

1. Ti. 6.

Apoc. 22.

August.

Ad. 2.

Seneca

SERMONVM FVNEBRIVM

mas est defunctorum. Vnde si homo in morte obliuiscitur operum misericordiam, & misericordia Dei dicitur obliuisci illius, techdū illud Iob: Obliuiscatur illius misericordia.

Iob 22.

Tertio, valer memoria mortis ad totius vitæ directionē. Aues enim in volatu suo, & pisces dirigunt se cauda sua, sic homines dirigunt vitam suam, & tentationes excutunt cauda id est mortis memoria. Ait sanctus Iob: In-

Iob 32.

terregaumenta, & doc bunt te, & consilia cali, & indica tibi, loquar tibi, & tibi bis tibi, & narrabunt pisces maris, insuper qui vult nauem suam bene gubernare, debet se ponere in fine naui, id est vitz suæ finem & mortem considerare, vt possit ad bonum exitum nauem suam, id est vitam dirigere. Seneca: Considera quam pulchra sit res ante mortem vitam consummare. deinde expectare securē reliquam temporis partem. O quā sollicitē longē ante nauis sibi prouident de nauis directione, quando habent malum passum transire. Sic quilibet debet sibi prouidere longē ante, quomodo possit periculosum mortis passum transire. Dauid: Illic naues pertransibunt, scilicet per arctum foramen mortis.

Seneca.

Quia ergo tam vtilis est mortis memoria; multum debet homo cauere, ne ipsius obliuiscatur. Dauid: Illic naues pertransibunt, scilicet per arctum foramen mortis. Quia ergo tam vtilis est mortis memoria; multum debet homo cauere, ne ipsius obliuiscatur. Dauid: Illic naues pertransibunt, scilicet per arctum foramen mortis.

Pent. 25

Deutero. dicitur: *Cave ne obliuiscaris eius.*

E

SCVND O, in auctoritate principalit tangitur illud, quod est magnæ iustitiæ & æquitatis, scilicet mors, vnde sequitur: *Mors.* Omnis enim Rex in regno suo ad hoc quod nihil inordinatum remaneat, habet iustitiarum suam ad puniendū malos, & remunerandū bonos. Pertinet autē ad æquitatem iustitiæ nullius personam accipere in iudicio suo. Et hanc æquitatē mors seruat, ex eo

quod nemini parcat in die vindictæ, nec acquiescit cuiusquam precibus, nec recepit pro redemptione dona plurima. Prouerb. 6. Talis iustitarius æterni iudicis est mors. Et talis iustitarius, qui nemini parcat, confugit multum timeri; ideo mors est multum timenda. Ideo ait Psalmist: *Formido mortu cecidit super me: timor & tremor venerunt super me, & contexerunt me tenebra.* Et dicitur formido propter recessum, timor propter occursum, & tremor propter iudicium. Primò enim homo formidat mortem, quia cōpellit eum recedere ab omnibus, de quibus magis confidebat, & quæ magis diligebat, siue fuerint diuitiæ, siue delitiz, siue honores, & potentiz, siue mundanæ camicitiz, vel quæcunque alia tēporalia, quia mors educit eum ab omnibus tēporalibus, & omnibus eum expoliat. Ideo ait Dauid: *Posuisti firmamentum eius, & mundum.* Firmamentum dicitur illud, in quo homo magis confidit, quod homo maximè formidat amittere. Vnde non mirū si mors formidatur, quæ omne mundi firmamentum tollit, siue sit firmamentum diuitiarum, siue amicorum, siue consanguineorum, totū tollitur per mortem; & ideo relinquitur homo omni humano auxilio destitutus. Secundò homo habet timorem mortis propter occursum, scilicet peccatorum & demonum. Peccatorum quidem, quia sicut iusti confidunt in morte, ex memoria bonorum quæ egerunt, sic impii venient ad memoriam mala, quæ egerunt, diabolo procurante vt desperent, sicut accidit Iudæ, vt patet in Matt. Vnde dicitur in Deuter. *Occurrent vobis mala in extremo tempore, à quibus non poteritis egredi.* Vnde contingit peccatori morienti, sicut ait Tullius

Prou. 6.

Psalm. 54.

Psalm. 88.

cont: se qu occu Berna x. Berna lic rene ma n tore preli gere in n Ma Chryso. se. meo cano tis ded aug pe co lu Thre. 1. ad se in ca z. Cor. 7. 2 r a d c f

Matt. 25 Deut. 31

con.

contra Carlinam, de claustris quibus
si quis iam prius occurrent tibi. De
occursu demonum dicit beatus

Prou. 6. Berna 1. *U anima mea qualis erit il-
lic pauid, cum tibi cateruatim ter-
rentia ista demonia occurrer et terri-
ma monstra videbis?* Sicut venato-
res irruunt super feras com-
prehensam quam non potest effu-
gere, sic demones super animas
in morte. Unde & in morte beati
Martini leguntur demones affui-
se. Chryso.

*Qui te tuebitur, anima
mea, & rugientibus preparatis ad es-
cam? quis tibi in die tante necessita-
tis succurret? quis consolabitur? quis
deus tuus? Tunc ergo erunt maxime
angustia, quia ex vna parte non
permittetur anima remanere in
corpore & ex alia paries peccato-
rum non permittet eam fugere
ad Deum. Threnorum. Omnes per-
ficerent, & eius comprehenderunt cum
inter angustias. Sic ergo erunt pec-
cata terrentia a interiori, & dae-
monia impugnantia ab exteriori.*

Thre. 1.

Psal. 88.

2. Cor. 7.

2. Corinth. Foris pugna, intus timor.
Fectio habebit homo tremu-
rem propter iudiciu, quia istam
anima egressa ducitur ad iudiciu,
& tremens & pauens strinitur
coram iudice. ut pro meritis suis
sententiam recipiat, sicut tremit
malefactor quando de carcere du-
ctus venit ad audientium senten-
tiam. Si enim Paulus audita voce
iudicis redarguentis, & interro-
gantis: Saul, saul, quid me pesti-
queris? tremens ac stupens dixit:
Domine quid mihi vis accere? Quan-
to timore ac stupore conuenit
tremere hominem audiendo vocem Chri-
sti condemnantis. Ergo illi qui
sciunt se offendisse iudicem Deu,
cum magno timore apparent
ante eum. secundum illud Iudith.

Iud. 11.

*Quoniam scitis se offendisse Do-
minum Deum, timore tremore ius-
tor ipsius est.*

TERTIO quoque ostendi-
tur in auctoritate principali ali-

quid, quod est magnae utilitatis,
scilicet illud quod potest fieri de
morte, ideo dicitur: *Seruo.* Vbi ad-
uertendum est, quod de morte
quidam sunt, quae non potest. Et haec
sunt quatuor, scilicet status, lo-
cus, tempus, & modus. Status qui-
dem, quia nescit homo in quo
statu morietur, bono an malo, &
tamen qualem mors te inueniet,
talem tu inuenies eam. Unde di-
citur in Psalm. *Pratiosa in conspe-*
ctu Domini mors sanctorum eius,
quia eos pretiosos inuenit. Et
mors peccatorum pessima, Psal. *Quia*
eos pessimos inuenit. Eccles. *Sunt*
rusti atque sapientes: Et post. Et nescit
homo, an amore an odio dignus sit.
sed omnia in futurum reseruantur
incerta. Item locus, quia nescit
homo in quo loco morietur. Se-
neca. *In solidatur tibi mors in omni*
loco. Nescis enim quo loco mors te ex-
spectet. Tu quoque si sapiens fueris
ubique eam expectabis. Item tem-
pus mortis voluit Dominus in-
certu esse, ut omnis hora habeat
suspecta. Luc. *Si sciret pater fa-*
milias, quae hora sur veniret, vigila-
ret utique, &c. Usque filius homi-
nis veniet, sed educendum de vi-
ta. Item nescit homo modo vel
genus mortis, verum gladio, vel
aqua, vel igni morietur Ecclesiast. *Eccle. 9.*

Nescit homo finem suum, sed quem-
admodum capientur peccatores homo, sic
hominis capientur tempore malo. De
his etiam superius dictum est di-
stinct. 1. ser. 7. Sunt autem prae-
cipue tria, ad quae scilicet debet ho-
mo studium adhibere, scilicet
Suam utilitatem,
Suam mortalitatem,
Suam felicitatem.

¶ Et de his tribus dicitur 2. Cor. 2. Cor. 5.

Verum, quoniam si terris finis domus
nostra minus habitationis, ecce cor-
poris utilitas, quia vocatur domus
terrestis, dissoluatur, scilicet per
mortem; ecce mortalitas; quod

SERMONVM FVNEBRIVM

dixerūt ei, Venimus ad Esau fratrem tuum, & ecce properat in occursum tuum cum quadringentis viris, timuit Iacob valde, & perterritus diuisit populum qui secum erat. Sed nihil est homini terribilius naturaliter ipsa morte. Vnde dicit Philosophus in tertio Ethic. Quod *terribilissimum omnium terribilium est mors.* Et rationem assignat, quia mors est terminus presentis vitæ, & nihil, vt dicit, videtur hominem post mortem esse vel bonum vel malum de his, quæ pertinent ad præsentem vitam, quæ nobis sunt nota. Ea enim, quæ pertinent ad statum æternitatis post mortem, non sunt vtilia nobis, sed homo certissime videt contra se continuè venire mortem, per continuum transitum vitæ, qui cito terminandus est per mortem. Et ideo ipsam mortem sic contra se venire considerans David, magna formidine terrebat, dicens. *Formido mortem, cecidit super me.*

A In quibus verbis tria dat intelligere de morte.

Primo ipsius potestatem, scilicet ex formidine, cum dicit, *formido.*

Secundo ipsius mordacitatem, ex nomine, scilicet *mortu*, quia dicitur mors à mordendo, vel morsu.

Tertio ipsius inuitabilitatem, cum additur, *cecidit super me*, scilicet qui vitare non possum.

QVANTVM ergo ad primum, videmus quod aduersarius tantò magis timetur, quantò potentior est, vnde aduersarij potestas formidabilis est. Tanta autem est potestas mortis, quod nullus eam potest effugere, nec ab eius se virtute defendere. Et huius ratio est, quia mors velut quoddam iaculum siue telum est, emissum à fortissimo brachio Dei; cuius ictum nullus potest effugere. Si feroci & monstruoso, quod dicitur

enim in aliqua acie aduersariorū esset aliquis iaculator fortissimus, qui modo telum ipsum emitteret contra vnum, modo contra alium, & nullus quem vellet perfodere, posset eius ictum effugere, quilibet timeret de eo, & de fortitudine brachij sui. Talis iaculator est Deus: qui telum seu iaculum mortis, modo contra istum, modo contra illum emittit, nec aliquis effugere potest, quin quando voluerit, perfodiat, ab eo. Propterea dicitur Exo. de hominibus. *Irruat super eos formido & pavor in magnitudine brachij tui.* Vbi aduertendum est, quod tempore mortis, tria valde terribilia concurrunt, ex quibus tres effectus eueniunt, qui innuuntur in verbis prædictis inductis.

Exod. 15

¶ Primum est destructio naturæ, scilicet per mortem. Et hoc inducit formidinem; ideo dicitur primo, *irruat super eos formido.*

¶ Secundum est destructio iustitiæ, quia statim ducitur anima ad diuinam iustitiam, vbi ex diuina iustitia strictissime iudicatur, hoc inducit pauorem, ideo subdit & pavor.

¶ Tertium est ostensio potentiz, quia morte ostenditur insuperabilitas diuinæ potestatis, cui nemo resistere potest. Et hoc designatur, cum dicitur *in magnitudine brachij tui*, vnde glo. exponit, id est insuperabili potentia. Et hoc inducit non tantum terrorem, sed etiam desperationem effugiendi mortem.

¶ Sed quoad formidinem mortis notandum est, quod sicut homineret ei vnum animal sanum, & magnum, & multum monstruosum, ita debet etiā formidare de morte. Potest enim mors congrue assimilari cuidam animali valde

tur

Ecc. 9.

DISTINCTIONIS

II. SERMO III.

39

tur hyena. De hoc enim ab auctoribus fertur, quod habet viperam collum elephantis dorsum, fingit vocem hominum, in quantitate & voracitate repræsentat lupum, in pilis colli aquum, & variat ut dicitur lexum, quia nunc masculus nunc femina eadem inuenitur. Sic mors assimilatur vipere propter celeritatem, quia frequenter homines moriuntur inopinatè & ante tempus, præcipue per mortes violentas, sicut accidit vipere, cui cum tempus pariendi aduenit, filij concepti non expectantes naturæ operationem, eius latera rodunt, & cum matris interita exeunt. Et ideo dicitur vipera quasi vi paries. Sic & mulier dirumpitur propter mortem antè tempus senectutis, vel mortis naturalis. Elephantis vero assimilatur propter bellicositatem, quia elephantes ducuntur ad bellum, sed bellum vel pugna mortis est maxima. Est enim ibi pugna naturæ quæ per morbum dissoluitur, Est ibi pugna animæ, quæ exire de domo proprio & in regionem sibi ignotam ingredi compellitur. Est ibi pugna conscientie, quæ contra se habet iudicem iratum, si sit homo peccator, & intra se peccatorum remorsum, & sub se infernum præparatum, & iuxta se aduersarium truculentum: certè formidabile valde est ad talem pugnam venire. Vocem autem hominis fingit propter fallacitatem, fallit enim mors hominem propter incertitudinem. *Nescit enim homo finem suum*, ut dicitur Ecclesi. Lupo vero assimilatur propter voracitatem omnes enim homines deuorat, & nunquam sanatur. Collum equi habet propter franabilitatem, quia ponit frænum & terminum nequitie humanæ. Sexum variat quia nunc masculos nunc feminas asportat. Propter illa sex prædicta,

mors & diffinitur hominibus & aduersariis peccatoribus est in formidine & horrore maximo. *Vn. Ezech. 32. dè Ezech. Horrore nimio formidabunt.*

Secundò debet inesse hominibus tempore mortis pavor ex seueritate diuinæ iniuriæ, quia quilibet iudicatur post mortem. Quando aliquis est captus, & ad iudicium seueri iudicis tractus, si se sentit omnino innocentem, minus timet sed si sentit se malefactorè, maxime pauet. Sic aliquando aliquis est captus per mortem, & trahitur ad Dei iudicium. *Prouer. 12. Taurus operantium iniquitatem. Tamen nullus inuenitur omnino innocens & secundò quilibet debet timere & pauere venire ad tale iudicium. Dicit Plinius, quod gallus timens aquilam & vulturum prædones terretur, & cum sit acuti visus vnum oculum ad videndum inferius depimit, & alterum in aëra dirigit, ut aduentum aquilæ & vulturis scire possit. Aquila significat Christum; vulturem significat mortem. Et vtriusque aduentum, scilicet mortis interitum & Christi ad iudicium, vir sanctus debet timere, qui in gallo significatur. Vnde etiam eicam capiens, mortem corporis debet timere, & ad ipsius corporis destructionem, futuram per mortem, debet oculum mentis intendere, & aduentum etiam districti iudicis pauida consideratione respicere. Dura est ergo mortis conditio; cui mors vastat corpus exterius, & pavor diuini iudicii animam perturbat interius, secundum illud Deuteronomio. *Foras, scilicet in corpore, vastat eos gladius, id est mors diuidens animam à corpore. & intus pavor, diuinum iudicium animam condemnans.**

Tertiò apparet in morte magnitudo diuini brachij, id est secundum glossam insuperabilis di-

Pro. 12.

Deut. 32

Ecclesi.

SERMONVM FVNEBRIVM

SERMONVM
 uine virtutis, quæ maximè man-
 feſtatur in morte, quam nullus
 rei virtus ſuperare vel impedire
 poteſt, quando Deus vult hominē
 mori. Apparec ergo in morte po-
 tentia brachij Dei, id eſt diuinæ
 virtutis, ex eo, quod per mortem
 omnis ſuperbia diſpergitur, ſicut
 cumulus pulueris diſpergitur a i-
 ſſatu ventis Pſalm. Sicut pennis
 quem proiecit ventus à monte
 Syon.

Pfalz.

¶ Item omni potentia delictur, sicut celsitudo tecti per ruinā ædificii. Vnde beata Maria virgo dixit in cantico suo: *Fecit potens in brachio suo, &c.* Et ita fit in morte.

C SECUNDO in auctoritate
principalis ostenditur ipsius mor-
tis mordacitas ex nomine ipsius,
quia vocatur mors scilicet a mor-
tu, mordet enim mors hominem,
quia quasi ad modum mordentis
cibum partem auferit & partem
relinquit: auferit enim vitam cor-
poris, sed vitam anime derelinquit.
Vnde per mortem corporis non
moriatur anima hominis, sicut
moriatur anima cum corpore cu-
iuslibet animalis. Nec obstat quod
dicitur in Clementi, Quia homo quate-
narius est, & immortalis, & aqua-
ritus, quia dicitur, Spiritus mortui ha-
bitat in ossibus & in membris. Similiter
sperant omnia, & nihil habet homo
umentis amplius. Primum quid in
quia ibidem loquitur ex parte bona
insipientium, qui ita existimant,
sed non est ita in rei veritate, nisi
quantum ad corpus tantum, non
autem quantum ad animam, quae
non moritur, sed remanet viuens.

Eccl. 12

Vnde Eccles. vlt. vbi loquitur ex
 persona sapientū, dicitur: *Reuertatur
 pulvis in terrā suā, vnde erat, &
 spiritus redeat ad Deū, qui dedit illū.*
 Vnde anima humana immortalis
 & incorruptibilis est. Vnde & de
 animabus in inferno. 197

Апр. 5

exponi potest illud Apoc. *Deside-*

rabunt mori, & fugiet mors ab eis.
Vbi duo dat intelligere de ani-
mabus damnatis

Primò supplicij acerbiterem,
propter quam deus abest mo-
ri.

Secundò deficiendi impossibi-
litate, quia *ius est mors ab eis.*

¶ Cita primum aduertendum est, quod cum mors sit corruptio quidam, siue privatio vitæ, & viuere viuentibus sit esse, vt dicit Philosophus, animam desiderare mori, est desiderare privationem sui esse. Tale autem desiderij non est impossibile inesse animæ in inferia damnationis existenti, licet enim non esse secundū se nullo modo sit appetibile, cum non habeat aliquam rationem boni, & sit pura boni privatio, tamē si cōsideretur vt est ablatiū pœnalis rei miserij vitę, sic nō esse accipit ratione boni, quia carere malo est quoddam bonum, vt dicit Philosophus 5. Ethic. Et per hunc modū amnatorū animæ appetunt non esse, quia sic melius est eis nō esse quam in tanta miseria esse. Vnde

Matt 26

hinc, et sic iustus non est et ho-
mo non. Et Hierem. Malitiam
in qua non est. Vbi dicit glof.
Hierem. Malitiam non est qui male
est. Unde secundum hoc damna-
ti, secundum deliberatiua ratio-
nem possunt przeligere non esse.
Et propterea damnatorum mis-
eria, omnem mundi huius miseria
excedit, sed ad vitandum miseria
huius mundi, apperibile est ali-
quid mori. vnde dicitur Eccli.
Q mors bonum est iusto.

Hier, 20

Апос. 9.

(3) mors bonum est iudicium tuū
homini indigenti & qui minora-
tur viribus. defecto ætate, & cui
de omnibus cura est, & incredibi-
li, qui perdit sapientiam, quia si
tali mors appetitur, ergo multo
fortius est damuatis appetibile
non esse. etiam secundum ratio-
nem deliberatiuam.

EccI. 41

Se-

Secundo est in damnatis impossibilitas moriendi, vnde additur in auctoritate induc[t]a, quia *fugit mors ab eis*, quia scilicet impossibile est animam hominis mori, vel corrumpi. Non enim inuenitur corruptio, nisi ubi est contrarietas, generationes enim & corruptiones ex contrariis & in contraria sunt. Vnde corpora cælestia, quia non habent materiam contrarietati subiectam, incorruptibilia sunt. In anima autem intellectiua, cuiusmodi est anima hominis, non potest esse aliqua contrarietas, recepit enim secundum modum sui esse. Ea verò quæ in ipsa recipiuntur, sunt absque contrarietate, quia etiam rationes contrariorum, prout sunt in intellectu, non sunt contrariæ sed est vna scientia contrariorum. Impossibile est ergo quod anima intellectiua sit corruptibilis, vnde nunquam suum esse siue sua vita consumitur in tormentis. Vnde beatus Dionysius dicit 9. cap. de diuino. quod animæ humanæ ex bonitate diuina habent quod sint intellectuales, & quod habeant substantialē vitam & inconsumptibilem. Et ideo etiam dicitur de animabus damnatorum. Apoc. 9. *Quærent mortem, & non inuenient eam.*

TERTIO in auctoritate principali inuenitur mortis inuitabilitas, in eo quod dicit, *ceciderit super me*, qui scilicet sum homo mortalis, & ideo eam vitare non possum. Sed aduertendum, quod alia formido mortis cadit super eum, qui moritur benè, & alia super eum qui moritur malè. Nam ille qui moritur benè, id est benè dispositus secundum Deum, licet non sine aliqua formidine vadat ad diuinam iustitiam, tamē multum confidit, & sperat de diuina misericordia, quod saltem nō dānabit eum ad pœnam inferni, & si

fortè credat, purgari pœna purgatorij quæ pœnatis est. Vnde ex persona illius, qui ita moritur, dicit propheta in Psal. *Misericordia tua magna est super me, & eruisi animā meam ex inferno inferiori*, quasi dicat ex persona hominis qui benè mortuus est. Misericordia tua magna est, quia non solum eruisi me à transitoriis malis quæ sunt in mundo, sed etiam ab æternis suppliciis quæ sunt in inferno. Et quia quamuis non eriperis me ab inferno superiori, ubi est locus purgandorum, tamen eruisi me ab inferno inferiori, ubi est pœna damnatorum. Et magna profectò Dei misericordia est, quod pœna æterna in transitoriam commutetur. Sed illi qui malè & impoenitentes moriuntur, terrentur à mortis instantia, & formidant de diuina iustitia, & desperant de diuina misericordia, & ideo post mortem mittuntur ad æterna supplicia. Vnde ex persona taliter mortui, & iam in inferno locati, dicit Psalm. *Super me confitatus est furor tuus, & omnes fluctus tuos induxisti super me.*

In quibus quidem verbis possumus notare de homine damnato, quod tria circa se deplorat.

Primò, suam infelicitatem, cum dicit, *super me*, supple infelicem.

Secundò, suæ pœnæ irremediabilitatem, cum dicit, *Confirmatus est tumor tuus.*

Tertiò, pœnarum multiplici-tatem, siue generalitatem, quia omnes fluctus tuos induxisti super me.

Circa primū aduerte, quod tota infelicitas hominis dānati est ex eius impoenitētia finali, scilicet propter defectum contritionis & contemptum veræ confessionis, aut neglectū plenæ satisfactionis,

pro-

Psal. 89.

Psal. 87.

F

Apoc. 9.

E

Matt 26

Hier. 20

Eccl. 41

SERMONVM FVNEBRIVM

Iob 3.

propter hoc enī est super eum æterna indignatio Dei. Vnde potest dicere talis illud. *Iob. Nonne dissimulaui, scilicet peccata mea, scilicet ipsa non attendendo, neque de eis dolendo per contritionem. Nonne silui, scilicet à confessione peccati. Et ideo supple venit super me indignatio tua, scilicet Dei impetabilis. Secundo innuit pœne irremediabilitatem, cum dicit. Confirmatus est furor eius, id est furiosa pœna à te inflata, sic confirmata est, vt nunquā à me valeat remoueri, & ideo irremediabilis, quia nullo remedio potest remoueri. Sicut ergo beati sunt in æternum confirmati in gloria, ita damnati in pœna & miseria. Psal.*

Psal. 37. *Confirmasti super me manū tuam, id est virtutem tuam punitiuam, de qua Iob: Manū tuā longē fac à me.*

Iob 13. *Et vocatur pœna inferni furor ratione immēsi ardoris. Isai. Andes furor eius. Vel ppter seueritatē quia est iustitia sine misericordia.*

Isai 30. *Prou. Ira non habet misericordiam, nec erupit furor. Tertiū innuitur in eadem auctoritate inducta pœnarum generalitas, quia omnes fluctus tuos induxisti super me, id est omnes passus pœnarum, &c. Octo enim genera pœnarū in legibus esse scripsit Tullius, quæ omnia possunt pœnis infernalibus adaptari. Quarū prima est damnum, siue pœna damni, quæ est, quia damnati amiserūt triplex bonū, & ideo pariuntur triplex damnū. Est enim bonum superius, quod est species boni æterni, quam scilicet ipsi damnati æternaliter amiserunt, quia scilicet sentiunt se esse priuatos æternaliter gloria æternæ beatitudinis, quam consecuti fuissent, si nō fuisset culpa sua. Aliud est bonum exterius, sicut omnia ista tēporalia quibus iuuamur; quo bono carent damnati, quia vident se priuatos adiutorio & vtilitate omnium creatu-*

raturum, sine eorum refrigerio. Aliud est bonum interius. sicut est gratia & virtutes, quibus omnibus carent ipsi damnati, & habent pro eos habitus virtuosos, qui eos cruciant, & mordent ad modum vermium.

¶ Secunda pœna legalis est vinculorum seu carceris. Sic damnati erunt inclusi in terra, in loco inferni, per modum carceris: vnde nunquam exibit nisi in vltimo iudicio, quando resurgent cum corporibus suis, vt recipiant suæ damnationis completum, scilicet vt non tantū in anima, sed etiam in corpore affligantur. Et habebunt vincula in manibus & pedibus, quia scilicet ligatos habebunt pedes affectionum, & manus operum, vt nec ex affectu nec actu mereri possint, dicente Domino Marth. *Ligatu manibus & pedibus mitte eum in tenebras exterioriū. Et Psalm. Ad allegandos Reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis.*

¶ Tertia pœna legalis est verberum. Quasi enim verberibus caduntur, quia variis pœnis affliguntur Prouerb. *Parata sunt verbera iudicia, & mallei percutientes stultorum corporibus. Istud enim non intelligitur de malleis corporalibus, sed de diuersitate pœnarum, vt iuxta quantitatem delicti sit & plagarum modus.*

¶ Quarta pœna legalis est rationis, de qua Apoc. *Quantum glorificauit se, & in delictis fuit, tantum dare illi tormētum & luctū.*

¶ Quinta est pœna ignominiz scilicet in deformitate corporum damnatorū post resurrectionem. Propter quam aliqui dicūt, quod tam ignominiosum erit corpus peccatoris, quod anima resumens ipsum stupebit, quādō videbit, & vellet potius habere illud, sicut fuit quādō erat in sepulchro comestium à vermibus. Sed sanctus

Thomas

I. Co. 15.

Mat. 23.

Psa. 143.

Pro. 19.

Isa. 26.

Psal. 43.

Apo. 18.

Hier. 16.

Thre. 1.

DISTINCTIONIS

Thomas dicit, quod Deus qui naturam condidit corporis, naturam etiam in damnatis integre reparabit. Unde quicquid defectus vel turpitudinis ex corruptione vel debilitate naturæ siue principiorum naturalium in corpore fuit, totum in resurrectione remouebitur. Item febri, Leprosus, &c. Et idem generaliter dicit Paulus, quod *in tu re, regit incorrupti.*

1. Co. 15.

Glo. Mortui, id est peccatores vel generaliter omnes mortui resurgat incorrupti id est sine aliqua diminutione membrorum. Defectus autem qui naturaliter ex naturalibus ita quibus in corpore humano consequuntur, sicut ponerositas, patibilitas, obicitas, &c. in corporibus damnatorum erunt, quos defectus ab electorum corporibus gloria resurrectionis excludet. Unde in hoc erit magna ignominia damnatorum, quod videbunt se a sanctorum consortio ex pulsos & exclusos, & eorum pulchritudinem siue priuatos & indignos.

¶ Sexta poena legalis est castij, quia erunt perpetas excusati a ciuitate Dei, & sanctorum consortio dicente Domino & supremo iudice illi. *Tonitru magis me videat gloriam Domini.*

Isa. 26.

¶ Septima poena legalis est mortis de qua in Psal. *Sicut ovis in inferno positi sunt, me depascet eos.* Nam sicut ovis depascit herbam, & herba iterum in pascuum repullulat, ut iterum ovis pascatur, sic mors poenæ non naturæ illos depascit, & nihilominus adhuc semper viuunt, ut iterum semper à morte pascantur, unde semper viuunt vita naturæ, & semper moriuntur morte poenæ.

¶ Octaua poena legalis est seruilitutis, de qua Hier. *Non enim dicitur alienus ac no nocte, id est demonibus, qui non dabunt vobis requiem.*

Et Thren. *Princeps mortuorum iustia est sub pueris. Dammati*

II. SERMO III.

41

enim semper sub tributo poenæ feruent et tamen nunquam tributum peribunt. Potest ergo dicere Deo & supremo iudici congregatio damnatorum illud Psal. *Omnis excelsus, id est secundum gloriam poenæ maiores.* & *super me* rui, id est poenæ minores, *super me* rui. Sunt enim ibi poenæ maiores & minores, secundum exigentiam culpatum. Sicut & in coelesti gloria electi gradus beatificationis ex exigentia meritorum. Ab his ergo omnibus poenis liberabuntur electi in coelesti gloria latificati, una voce dicentes. Replebuntur in bonis domus tua. Et, Bonum est nos hic esse. Ad quam confortium nos perducit Christus Rex caelorum Amen.

Psal. 41.

SERMO IV.

De causa & origine mortis humanæ

PER unum hominem peccatum intravit in mundum, & per peccatum mors. Apostoli Pauli Rom. 5. verba sunt præmissa &c.

Quoniam contrarij effectus procedunt ex contrariis causis, sicut videmus quod à calore resoluitur illud, quod à frigore costringitur. Quod enim spiritualiter accidit, quia tot peccatoris, quod peccati malitia dirigit & claudit, gratia color aperit & dissoluit. Sic etiam prout vita corporis à vita animæ procedit, sic & mors etiam corporis, quæ est ipsi vitæ opposita à morte animæ prouenit. Moritur autem anima, non quoad vitam naturæ, sed gratia per culpam & peccatum, secundum illud Ezech. *Anima quæ peccauit, ipsa morietur.* Unde mors corporis ex peccato processit, & utraque, scilicet peccatum & mors, ab eodem origine habuerunt, scilicet ab homine primo. Et hoc

Ezech. 18.

F. 42

SERMONVM FVNEBRIVM

est quod dicitur in verbo proposito, quia per unum hominem intrauit peccatum in mundum, &c.

In quibus quidem verbis Apostolus principaliter de tribus loquitur.

Primo de origine culpæ, quia per unum hominem peccatum intrauit, &c.

Secundo de infectione animæ, scilicet per peccatum.

Tertio de corruptione vitæ, quia est mors.

CIRCA primum aduertendum est, quod per unum hominem, scilicet primum Adam, qui scilicet primo peccauit, peccatum intrauit in mundum, id est in homines, qui in mundo nascuntur & cōcipiuntur, quia omnes qui cōcipiuntur in mundo ex ipso peccato Adæ, in ipsa sui conceptione contrahunt originale peccatum, excepto Christo, qui non eodem modo, quo alij, est conceptus, scilicet non ex virili semine, sed mystico spiramine carnem sumens. Unde quod in ea natū est, scilicet ex sanctissima matre eius, de Spiritu sancto est. Idem nunc sentit Ecclesia de Virgine Maria, matre Domini intemerata & immaculata. Sed si aliquis diceret, quomodo potest hoc fieri, quod ex primi parentis peccato inficiatur filij ab eo descendentes? Cum enim nos videamus, quod sæpè patres peccatores generant filios iustos & bonos, & nullum proximus peccatum suum eisdem transfundunt, quare peccatum ad eos magis transfunditur, quàm aliorum parentum. & cum etiam peccatum, sicut dicit August. adeo sit voluntarium, quod si non est voluntarium, non est peccatum. Et in pueris nullus vsus rationis sit, per cuius defectum cessat omne peccatum, sicut beatus Dionysius dicit, nec etiam voluntas peccandi in eis esse possit, quomo-

do ergo peccatum habent? Dicendum est ad hoc, quod licet sit difficile hoc videre, prætermisiss tamen ad præsens subtilitatibus, & subtilioribus viis, quibus hoc Doctores ostendunt, sic tamen ostendi potest. Nos videmus quod illud, quod est principium aliquorum, in ipsa quæ ab ipso dependent, secundum propriam dispositionem insuit, sicut si radix arboris corrupta est, de illius corruptione & truncus, & radix, & fructus sentiunt. Et similiter si virens sit, & bene disposita, idem accidit in recipiendo, quia etiam de sua bona dispositione sentiunt, quæ ab ea procedunt. Adam autem principium fuit totius humanæ naturæ, & omnes homines ab ipso descenderunt, & omnes sumus respectu ipsius, tanquam vnus corporis multa membra. Propterea quia ipse fuit principium totius humanæ naturæ, & in eo, tanquam in principio, humana natura continebatur: omnes qui ab eo descenderunt, de eius corruptione sentiunt, & ea inficiuntur. Et quamuis istud non sit voluntarium ex parte pueri nati, est tamen voluntarium ex parte Adæ, in quo natura omnium continebatur, tanquam in principio. Et est simile de membro, quo committitur aliquid indebitum, sicut homo manu committit homicidium: istud homicidium non est voluntarium ex parte manus, sed ex parte voluntatis ipsius mouentis manum ad hoc. Et nihilominus punitur homo in manu, & in toto corpore. Si autem consideretur manus secundum se, diuisa à toto corpore; & ab homine, non imputabit sibi homicidium, nec punietur; sed quia est aliquid hominis non facientis, & mori à suo principio motiuo, quod est voluntas

Rom.

Eccl.

Eccl.

August.

Dionys.

voluntas, idēd punitur. Sic etiam omnes homines sunt aliquid ipsius Adz in quantum quasi vnum sunt, scilicet in quantum conueniunt in natura, quam ab eo acceperunt. Peccata autem aliorum parentum, idēd non traducuntur quia sunt merēd personalia. Vndē etiam Adam, in quantum erat hzc singularis persona, non potuisset inficere descendentes ab eo, nisi in eo contenta fuisset tota natura humana. Et sic patet, quomodo peccatum primi parentis transiit ad alios. Et idēd dicit

Rom. 5. Paulus ad Roman. quod per vnius hominū inobedientiam peccatores constituti sunt multi.

In quibus verbis Apostolus tria tangit.

Primō, initium humane transgressionis, per vnius hominis inobedientiam.

Secundō, progressum transfusa corruptionis, quia peccatores constituti sunt.

Tertiō, excessum corruptz propagationis, quia multi.

Initium ergo humane transgressionis fuit inobediētia vnius hominis, scilicet Adz, qui de pomō sibi à Deo vetito comedit. Nec obstat quod dicitur in Eccli. quod à muliere initium factum est peccati, quia mulier fuit initium primum & incompletum; sed vir fuit initium proximum, & completum. Aduertendum etiam, quod primum peccatū primi parentis, ex quo in omnes peccatū emanauit, non fuit inobediētia, secundum quod inobediētia est peccatum speciale; sed fuit superbia, ex quo homo processit ad inobediētia. Et propterea dicitur Eccli. quod initium omnium peccati est superbia. Vndē Apostolus accepit hic inobediētia, secundum quod generaliter se habet ad omne peccatum. Sed iterū notandum est, quod inobediē-

tia illa primi hominis aggrauatur multipliciter. Primō ex parte precipientis, qui fuit Deus, vndē non hominis, sed Dei præceptū transgressus est: quamuis enim homo omnem curam apponere debeat ad hoc, quod cui libet superiori obediat; tamen est magis debitū quod homo obediat superiori, quā inferiori potestati. Cuius signum est, quia præceptum inferioris prætermittitur, si sit præcepto superioris contrarium. Vndē consequens est, quod quantum superior est ille, qui præcipit; tantō ei inobediēte esse sit grauius, & sic inobediētem esse Deo est grauius quā inobediētem esse homini. Vndē A. &. Obedire oportet Deo magis quā hominibus, & tamen quidam contrarium faciunt, similes Sauli, qui dixit Samueli:

Peccauit, quia prauaricatus sum sermonem Domini, & verbum tuum timens populum, & obediens voci eorum. Secundō aggrauatur ex parte transgredientis, scilicet Adz. Primō, quia nō peccauit ex ignorantia vel infirmitate, sed ex superba elatione, ex ignorantia non peccauit; quia sicut dicit Apostolus Paul. ad Timoth. Adam non est seductus, sed mulier seducta in prauaricatione fuit. Ex quo apparet, quod mulier peccauit ex ignorantia, vir autem ex certa sciētia Peccatum autem scienter commissū grauius est eō, quod committitur per ignorantiam, secundum illud Luc. Ille seruus qui cognouit voluntatem Domini sui, & non se preparauit, & non fecit secundum voluntatem Domini sui, plagi vapulabit multis: qui autem non cognouit & fecit digna plagū, vapulabit paucis. Sed quia ex hoc videtur sequi, quod grauius peccauit Adam; qui peccauit ex certa sciētia, quā Eua, quæ peccauit ex ignorantia. Sciendum est quod ista seductio, qua Eua sedu-

A. &.

1. R. c. 15

1. Tim. 2

Luc. 12.

SERMONVM FVNEBRIVM

Ita est, ex præcedente elatione processit. Et ideo talis ignorantia non excusauit, sed aggrauauit peccatum, in quantum ignorando, in maiorem elationem erecta est: unde maior fuit elatio eius quam Adam. Credidit enim mulier verum esse, quod serpens suaserat, scilicet de discernendo bonum & malum. Et ita dum per esum ligni vetiti voluit consequi diuinam similitudinem, superbia ad hoc se exerxit, quod contra Dei voluntatem aliquid voluit obtinere. Sed vir non credidit hoc esse verum; unde non voluit consequi diuinam similitudinem contra Dei voluntatem; sed in hoc superbiuit, quod voluit eam consequi per seipsam. Non etiam peccauit Adam ex infirmitate, quia sic fortem & perfectum creauit eum Deus, ut leuiter & sine difficultate posset omne peccatum vitare, quia non habebat intrinsecus, quod eum ad peccatum impelleret. Et ideo sicut dicit August. in 14. de ciu. Dei cap. 15. *Magna fuit in peccando iniquitas, ubi tanta fuit in non peccando facilitas.* Peccauit Adam, non ex infirmitate, scilicet ex elatione superbia: appetens Deo esse similis, non quantum ad naturam, sed quantum ad scientiam boni & mali, prout scilicet suggererat serpens, scilicet ut per virtutem propriam naturæ sciret determinare quid bonum esset, & quid malum ad agendum, vel etiam ut per seipsum præcognosceret quid sibi boni vel mali esset futurum. Et ex hoc appetitu superbo processit inobedientia eius, ut de ligno sibi verito ipsesumeret, ut dicit sanctus Thomas. Ex quo etiam habemus, quod superbia inobedientiam parit. Terribè aggrauatur inobedientia primi hominis, ratione nocumenti inde proueniētis. Quia ex eius transgressione & peccato interrupta est innocentia

primi status, quia subtrahita, deordinata est tota natura humana, & peccato originali infecta. Peccatum enim originale est quoddam inordinata dispositio in homine, quæ procedit ex dissolutione harmoniæ & concordia, quæ erat in primo parente; quia homo in statu innocentia perfectæ subditus erat Deo, & pars sensitua perfectè erat subdita rationi, & creaturæ aliæ subditæ erant ipsi homini. Unde si homo non peccasset, nulla creatura ei resisteret. Sed quia inobediens fuit suo creatori, conueniens fuit ei ut resisterent, & ei inobedientes essent aliæ creaturæ. Unde videmus, quod hodie etiam seruis Dei, qui verè obediunt, cælestia, & terrestria, & ipsi demones obediunt, in quibus frequenter miracula operantur. Per inobedientiam etiam insuper primi hominis incurrimus mortem, & alias poenaltates humanæ naturæ, ut senectutem, & debilitatē, & ægrotudines varias, & defectus. Est etiam ex eo vulnerata natura humana, id est eius inclinatio ad virtutem, quæ est quoddam bonum naturæ: quia incurrimus exinde ignorantiam agendorum, concupiscentiam noxiarum, infirmitatem & debilitatem operandi, & etiam malitiam, id est præpitudinem ad malum, incurrimus etiam exinde inordinationem omnium passionum, amando scilicet quæ non sunt amanda, & timendo quæ non sunt timenda, exultando sæpe in his, de quibus esset dolendum; & dolendo de his, de quibus esset exultandum. Et ideo, Aug. dicit, quod malum rationalis creaturæ est priuatio boni, ex qua nascitur ignorantia rerum agendarum & concupiscentia noxiarum, quarum sunt communiter labor & dolor. Dedit etiam Adam primum malum exemplum transgrediendi præcepta Dei, & peccandi, sed ta-

men-

August.

D. Tho.

August.

Nu. 1

Tob 9

Hebr

Greg

Ps 1

men nos, qui eius inobedientiam
scimus tam grauitèr esse punità,
& qui etiam alios, qui fuerint in-
obedientes, legimus grauitèr fuisse
punitos, sicut patet de filiis Israël
vbi dicitur: *Omnes homines qui vi-
derant man: statem meam, & signa
qua feci in Aegypto, & in solitudine,
& transierunt me iam per decem
vices, ne obedirent voci meae, non
videbunt terram per quam iuravi
principibus eorum. Et etiam Tob.
dicitur in persona ipsorum. Quo-
niam non obediuntis praeceptis tuis,
ideo traditi sumus in direptionem, &
captiuitatem, & mortem, & in sa-
bulam, & in improperium omnibus
nationibus, in quibus dispersisti nos.*
Idè nos debemus cogitare, quod
si nos secuti fuerimus exemplum
inobedientiae, nec nos effugiemus
vltionem Dei. Vnde dicit Paulus
ad Hebr. Si omnis prauaricatio, &
inobedientia accepit iustam retribu-
tionem mercedis, quando nos effugie-
mus.

C. Secundò in auctoritate Aposto-
li induta, notatur progressus
transfusae corruptionis, id est in-
fectio peccati originalis, quae
transfunditur à primo parente,
in alios descendentes ab eo, per
quam etiam ex eo propagati per
carnalem generationem peccato-
res constituti sunt. Dicit enim
beatus Greg. quòd aliquàdo pec-
catum sequens est poena peccati
praecedentis. Sicut Deus quando
que puniti permittit, & patitur
occulam mentis superbiam, per
manifestam carnis ruinam. Et sic
etiam peccatù primi parentis pun-
itur: dum etiam ex ipso poste-
riores peccatores constituuntur.
Frequenter etiam ex iudicio Dei
prouenit, quod homo peccator
subdatur diabolo, vel alteri pecca-
tori, vt credeliùs puniatur, secùn-
dum illud Ps. *Cōstituit super eum pec-
catore, & diabolus stetit à dextera eius.*
Cum indicat exeat cōdamnatus, &c.

vbi nota, quod omnes peccatores
sunt in statu periculoso. Ratio af-
signatur per Psal. cum dicit: *Longè
a peccatoribus salus.* In quibus ver-
bis tangitur triplex ratio, quare
peccatores sunt in statu pericu-
loso. Et prima est, quia sunt à sal-
uatore remoti, quod notatur cum
dicitur: *Longè*, sicut periculosum
est aegrotanti, longè à medi-
co. Ista autem longitudo non est
secundum localem distantiam;
quia Deus, qui saluator est om-
nium, vbique est; sed potius attri-
bitur secundum distantiam simi-
litudinis, sicut album dicitur esse
longè à nigro. Quantò enim ho-
mo magis est peccator, tantò est
magis Deo dissimilis, sicut quan-
tò quis est nigrior, tantò est dissi-
milior albo. Vnde de beato Au-
gustino legitur, quòd ante suam
conuerthionem inuenit se esse lō-
gè à Deo, in regione dissimilitu-
dinis. Quod de peccatoribus pa-
tet, quia Deus est totus largus &
benignus, quia dat assuenter &
non improperat; sed peccatores
sunt auari & renaces. Item Deus
est patientissimus, qui multo tē-
pore tolerat inimicum suum,
cum posset eum statim submer-
gere, & quando redit, libentissi-
mè parcat. Et peccatores è contra
non possunt modicam iniuriam
tolerare, quin velint statim se
vindicare si possunt, & multo-
ties veniam petenti, parcere no-
lunt. Item Deus dat, & non ex-
pectat retributionem ab homi-
ne, & homo non vult aliquando
mutare homini absque vltura
amplissima. Et sic in multis &
infinitis peccatores sunt dissimi-
les Deo, idè dicit Sapiens in
Prouerbiis: *Longè est Dominus ab*

Secunda ratio periculi est, quia
scilicet peccatores sunt pessimè
corrupti, & idè nimis abomina-
biles Deo, plusquam res fœdita &
F 3 cor-

Pf. 118.

August.

Prou. 15.

D.

August.

SERMONVM FVNEBRIVM

corrupta videatur abominabilis homini, quod notatur cum dicitur, *Peccatoribus*. Et hoc præcipue patet in Sodomitis, quorum peccatum pessimum est, & nimis abominabile Deo. Vnde dicitur in

Gen. 13. *Gen. Homines autem Sodomitæ pessimi erant, & peccatores coram Domino nimis. Dicuntur autem Sodomitæ pessimi, quia licet sit malum fornicari, tamen peius adulterari, & pessimum hanc turpitudinem operari scilicet Sodomitæ.*

Gen. 37. *Vnde in Gene. dicitur de Ioseph, quod accusauit fratres suos apud patrem gramine pessimo, id est de vicio Sodomitico secundum vnam expositionem. Dicitur etiam quod erant peccatores coram Domino nimis, quia licet ille multum peccet, qui malum vult corde; tamen plus ille qui peccat opere, sed nimis ille qui peccatū ducit in consuetudinem. Sed illud peccatum, cum in ipsum homo cadit, maxime trahit in consuetudinē, propter concupiscentiæ insatiabilitatem, quæ est sicut ignis ardēs. qui nunquam dicit sufficit. Vnde ad*

Rom. 1. *Rom. dicitur de Sodomitis, quod exarserunt in concupiscentijs suis, imò sic diabolus huic vitio ita eos immergit, quòd non curant de vxoribus; legitur etiam quod Deus dixit: Clamor Sodomorū & Gomorreorum multiplicatus est, & peccatum eorum aggrauatū est nimis. Vbi aduerte, quod de duobus peccatis legitur ascendisse clamor ad Deū, scilicet de homicidio. imò verius fratricidio: dixit Deus ad Cain, Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra, & de vitio contra naturam; quia laborantes his duobus vitijs sunt hostes Dei & generis humani. Nam vnum facit vt homo non generetur, & alius vt genitus extingatur.*

Gen. 18. *Gen. 4.* *Tertia ratio, quare peccatores sunt in statu periculoso, ostenditur, quia sunt salute priuari, scili-*

cet quia salus non potest haberi sine gratia, qua peccatores carēt, quia scilicet salus lōge est ab eis. Sed aduertendum est, quod quædam animalia sunt, quæ sine aqua saluari non possunt, sicut pisces. Et sic peccatores in peccato existentes, si sunt in peccato originali, nō possunt saluari sine aqua sacramentalis gratiæ, quia non purgatur originale peccatum, nisi per baptismum actu susceptum, vel voto: actu vt in pueris, voto vt in adultis. Vnde si pueri portaretur ad baptizandum, & morerentur in via, antequam peruenirent, non essent saluari, quia non habēt baptismum, nec actu, nec voto. Sed si adultus iter vt baptizaretur, & prius moreretur, saluus esset; quia saltem in voto habuit baptismum. Ideò dicitur Marc.

Qui crediderit, & baptizatus fuerit, saluus erit. Nec obstat de pueris qui non credunt, quia saluantur in fide parentum, vel quia alij promittunt fidem pro eis. Si autem sit peccator in peccato actuāli post baptismum commissū, non potest saluari sine aqua poenitentiae, qua abluitur peccatum actuale mortale, quod impedit salutem. Vnde animæ impoententi dicitur Ezech. Aqua non es lota in salutem. Tertiò in auctoritate Apostoli superius inducta reu-

Mar. 16.

Ezec. 16

Isa. 27

per

per viam virtutum, quæ est via salutis. Et hoc est, quia non attendunt ad terminum viæ futuram, sed solum præsens delectabile vel penosum. Et idam rationem tangit Christus dicens: *Luci præta & spari, a via est, quæ ducit ad perditionem, & multi intrant per eam, &c.*

Matt. 7.

F

SECUNDO, in auctoritate principali agitur de infestatione animæ. scilicet per peccatum. Et nota quod peccatum est in anima, sicut sterilitas in terra. Sic enim terra alienius esset priuata vñ infestationis seu infestationis coelestium corporum, ut non haberet pluuiam vel solem vel lunam vel stellâs multum doleret, quia non proderet sibi terram arare, vel bene colere, quia nullum fructum faceret. & tamen illud esset corruptibilem rerum damnum. Ergo quanto magis debet peccator dolere, cum per peccatum mortale anima sua sit, & priuata vñ celestium bonorum & auxilio beatorum. & per consequens sit facta sine fructu. Nam anima, ad hoc quod fructificet merendo, oportet quod habet suam aquam, scilicet gratiam dei, cuius vñ indiget ad fructificandum & merendum. Item oportet quod habeat solem suum id est amorem diuinum, qui calefaciat eam, & lunâ, & stellâs, id est suspirationes & orationes B. Virginis Mariæ, quæ est vt luna perfecta in æternam, & aliorum Sanctorum, qui sunt vt stellæ. Sed omnibus istis priuata est anima rationalis per mortale peccatum, & ideo sine fructu meriti, sed re-merito per penitentiam peccato, omnia ista restituntur. & tunc efficitur vt terra fructifera. Et ideo dicitur: *Hic est omnis fructus, ut auferatur peccatum ex ea.*

Isa. 27.

G

Vbi nota tria bona, quæ proueniunt homini penitenti.

Primum est restitutio gloriæ,

cum dicitur: *Hic est.*

Secundum est fructificatio gratiæ, cum subditur, *Omnes fructus.*

Tertium est expiatio malitiæ, cum subditur: *Peccatum ex ea.*

Circa primam notâ, quod sicut per peccatum homo priuatur coelesti hereditate, ita per penitentiam homo restituitur ad eam.

Et ideo de penitente potest dici illud Matth. *Hic est, pater*, hic scilicet vere penitens est hæres. id est restitutus ad hereditatem, scilicet vitæ æternæ, vt si perseuerauerit, habeat eam hic in spe, & tandem in re. Circa secundum notâ, quod existente magna & longa siccitate, terra non germinat, & arbores non fructificant propter defectum humoris. Sic homo diu viuens in peccatis magnis id est mortalibus, propter defectum aquæ, id est gratiæ, non fructificat faciendo germina bonorum operum, & fructus meritorum, sed redditâ infusione pluuiæ, id est infusione gratiæ per penitentiam in terra anima, pululant germina virtutum, & fructus, id est merita bonorum operum.

Et ideo redemptibus ad penitentiam promittitur Ezech. *Pluuia benedictus erunt, & laus lignum agnoscet suum.* Figura huius penitentiam. Vbi refertur quomodo tempore Helix non pluit super terram annos tres & menses sex. Sed Helix orante celum dedit pluuiam, & terra dedit fructum suum. Nam per tres annos siccitatis & sterilitatis, quibus non pluit, intelliguntur tres gradus peccati, scilicet peccatum cordis, & operis, & consuetudinis: ad quos gradus sequuntur sex menses, propter carentiam sex operum misericordiarum, ex quibus impeditur pluuiâ, id est gratiæ infusio, sed restituta pluuiâ, id est gratiæ infusione per penitentiam & oratio-

Matt. 21

Ezech. 34

Iacob. 6

SERMONVM FVNEBRIVM

SERMO V.

De separatione animæ & resurrectione corporis.

nes Sanctorum. terra anime fructificat per meritum bonorum operum. Tertiò tangitur expiatio malitiæ, ut auferatur peccatum. Deus enim requirit vas cordis mundum & purum, aliàs non ponit ibi gratiam suam. Sed peccatum est in anima, sicut rubigo in vase argenteo, vel zneo, consu mens & deformans ipsum. Vnde ad hoc vt efficiatur purum, vt sit vas Dei, oportet quod auferatur per poenitentiam rubigo peccati, secundum illud Prou. *Aufer, scilicet per poenitentiam, nungit nem, scilicet peccati, de aq. nro, id est de conscientia, & gredietur vas purissimum.*

Prou. 25

II TERTIO agit in principali de corruptione vitæ, quæ est mors, quæ scilicet secuta est in nobis ex peccato primi hominis. Vbi nota, quod mors est magna regina & domina, non solum in vno regno, sed in toto mundo, id est in omnibus hominibus mundi. Et ratio est, quia res transit cū onere suo à parentibus ad hæredes, sed natura humana peccato vitata, & debito mortis onerata, transfunditur in omnes homines à primo parente. Et idè omnes homines sunt onerati debito mortis, & oportet necessario omnes homines hoc debitum soluere. Vnde dicit Paul. ad Rom quod per unum hominem in omnes homines mors pertransiit, in quo omnes peccauerunt. Sed sicut dicitur in Gen. Si vnus hominis delicto mors ingressa est per unum, multo magis a lio tantam gratiam & donum salutis accipiente in vitam æternæ per unum Iesum Christum, qui cū Patre & Spiritu sancto vivit & regnat per infinita sæculorum sæcula. Amen.

Rom. 5.

Ex his spiritus dñi, & non utat in terram suam, vnde dñi per bunt omnes cogitationes coru, Pl. 145

Opinio siue error, quorundam antiquorum, qui fuerunt in primæ ætate mundi, dicitur fuisse, quod crediderunt hominem non debere mori. Et ad hunc errorem adducti sunt ex consideratione quarundam creaturarum. Nam videbant solem, & lunam, & alia caelestia corpora nunquam deficere, vq. corrumpi; quare cū illa præcipuè videantur facta propter seruitium hominum, & ipse homo fuisset quasi Dominus constitutus omnium creaturarū, multò magis videbatur ex debile quod ipse homo mori vel deficere non deberet. Secundò a dūcebantur in prædictum errorem ex parte creatoris, videlicet Dei, à quo sciebant hominem esse creatum ad imaginem & similitudinem suam, quare cū ipse Deus immortalis sit, videbatur etiam quod ipse homo deberet esse immortalis. Tertiò quoque errabāt ex hoc, quod homines primæ ætatis vixerunt longissimo tempore, aliqui quidem septingentis annis, aliqui octingentis, & nonnulli nongentis annis. Vnde illi qui, diu vixerant, & nondum videbāt aliquem mori, credebant & existimabant quod nullus homo mori deberet. Et ex hac opinione erronea exeperunt audacius mala perpetrare, & multis se peccatis corrumpere. Quare videns Deus, quod ex parte vitæ immortalis multa malitia esset in terra, corripuit errorem prædictum. Primò per sententiam verbi dicens ad Noë, vt patet in Gen.

Non

Gen. 2.

t. Re. 15.

Gen. 2. Non permanebit spiritus meus in homine in aeternum: quia caro est, quasi dicat: Non decet eum vivere in aeternum. neque ex parte spiritus qui est à corpore separabilis, neque etiam ex parte carnis, quia caro est corruptibilis. & in terrâ resolubilis. Et idè etiâ Propheta David, videns per experientiam prædictam sententiam impleri frequenter, hoc ipsum de homine in verbis propositis expressè ponit dicens, *Exiit spiritus eius, scilicet hominis à corpore per mortem. & reuertitur, scilicet corpus, in terrâ suâ in illa die, scilicet reuertitur peribit, id est frustrabuntur omnes cogitationes eorum.*

A In quibus quidem verbis tanguntur tria, quæ in morte hominibus contingunt.

Primum est animæ separatio, quia *exiit spiritus meus*, id est anima eius à corpore.

Secundum est carnis resolutio, quia *reuertitur*, scilicet post mortem in terram suam.

Tertium est curarum seu intentionum frustratio, quia *in illa die peribit omnes cogitationes eorum.*

CIRCA primum attendendum est quòd exitus spiritus, id est separatio animæ à corpore, tantò est amarior, quantò anima magis adhæsit carni, & magis dilexit eam. 1. Reg. 15. & opes eius. Vnde 1. Reg. dixit Agag pinguiſſimus. *Siccine separatur amara mors?* Et hoc idè quia dulcissimæ est unio animæ ad carnem. Vnde in vitis patrum dixit Abbas Heliās. Egredere tres timeo: vnâ est, quando egrediens anima est à corpore. alia, quando occurrerit iudici, tertia est, quando contram proferatur sententia. Nam quando aliquis mittitur ad fines & corporis ad tempus exire de terra deſinitio sua, quia sperat citò reuerti & reuocari, nõ multum doli. Sed si exierit ut exeat in perpetuum nunquam reuertetur.

turus, tunc maximè affligeretur. Sic accidit de exitu spiritus in morte, quia non sperat reuerti, secundum illud Sap. *Homo per malitiam occidit animam suam, & cum exierit spiritus eius, non reuertetur.*

In quibus quidem verbis tangitur duplex mors hominis.

Quarum vnâ est spiritualis, quia homo per malitiâ, scilicet peccati, occidit animam suam.

Secunda est carnalis, idè subditur: *cum exierit spiritus eius, non reuertetur.*

¶ Quantum ad primum sciendum est, quod sicut malitia grauis infirmitatis occidit corpus, sic & malitia peccati mortalis occidit animam. Sed quia peccatum voluntarium est, idè ille qui facit peccatum. similis est ei qui voluntariè seipsum occidit, & similis illi qui proprio gladio se interimit, sicut fecit armiger Saul irruens in gladium suum. 1. Reg. ultimo. Vnde tales verè sunt hostes animæ suæ vnde Tob. dicitur: *Qui faciunt iniquitates & peccata, hostes sunt animæ suæ.* Proprium enim hostis est nõ amare sed odifese. Sed tales peccatores, tanquam verè hostes, animam suam verè non amant. Quod probatur ex philosopho s. Ethico. per quinque, quæ sunt amicitia propria. Vniuscuiusque enim amicus primo quidem vult amicum suum esse & viuere. Quod quidem peccatores de anima sua non faciunt, quia nolunt eam conseruare in integritate vitæ spiritualis, quæ est per gratiam. Secundò vult ei bona, sed tales non appetunt bona spiritualia, quæ sunt potiora. Tertio operatur bona ad ipsum sed mali non operantur ad bonum animæ suæ. Quarto conuincit ei delectabiliter, sed malus non est delectabilis secum, id est cum anima sua redeundo ad cor, quia inuenit ibi delectatiora præter-

Sap. 6.

B

1. Reg. Tob. 12.

SERMONVM FVNERRIVM

ita, presentia, & futura, quæ abhorret. Quinto concordat cum ipso, quasi in eisdem delectatus & contristatus, sed mali non concordant cum conscientia sua, propter conscientiam remordentem, vnde iurgium habent in seipſis. Propter quæ omnia dicitur in

Pſal. 10. *Qui diligit iniquitatem, odit animam suam, & ulterius faciendo iniquitatem occidit animam suam.*

Ezc. 18. *Ezech. In iustitia sua quam operatus est morietur. Secundo in austeritate inducitur tangitur mors carnalis cum subditur: Cuius exierit spiritus eius, non reuertetur.*

De quo morte inueniuntur duo, Primum quod est formidabilis scilicet propter exitum spiritus, cum exierit spiritus eius. Exitus enim spiritus, id est anima, à corpore, formidabilis est hominibus tripli ratione.

Primo, propter recessum.

Secundo, propter ingressum.

Tertio, propter occursum.

¶ Primo inquam propter recessum. Compellitur enim recedere & à filiis & à consanguineis, & à diuitiis & possessionibus suis, & ab omnibus temporalibus bonis, de quibus nihil ipsum concomitatur. Vnde iste recessus tanto est amarior, quanto ista magis dilexit. Fertur quod quidam iuuenis Lotharingæ, cum esset in extremis, respiciens domos suas & castra dicebat: Domine Deus, quam contemnendus est mundus iste, quia ego qui tot habeo castra & palatia, & tot potui hospitari, nescio adhuc quò in hac nocte debeo ire, & omnibus istis carere, aut quis debet me hospitari. Et ideo diues motiens est similis Ribaldo, somnianti se esse diutem, qui excitatus inuenit se miserum & nudum. Sicut dicit Iob: *Diues cum dormierit nihil secum affert, aperiet oculos suos,*

Iob 27.

hæc secum affert, aperiet oculos suos,

& nihil inueniet. Et Pſalm. Dormierunt sumnum suum, & nihil inueniunt omnes viri diuitiarum in manibus suis. Vnde sicut nudus exiuit de vtero, ita denudatus erit de mundo. Iob: Nudus egressus sum de vtero matris meæ, nudus reuertar, illuc. Secunda ratio est propter ingressum, quia exiens à corpore spiritus hominis compellitur intrare nouam & ignotam regionem. Quod figuratum est in Ioseph, de quo dicitur in Pſalm. 101.

Pſal. 101.

Ioseph cum exires de terra Egypti, id est de mundo, linguam quam non nouerat audiuit. Et si exeat spiritus cum peccato & impenitens, exit de morte temporali ad regionem mortis æternæ, vnde perfoditur gladio doloris vsque ad intimam penerantis. Vbi patitur famem & penuriam omnium bonorum, ubi est carcer profundus & tenebrosus, scilicet inferni locus. Vnde Hieronimus. Si dixerint ad re,

Hier. 36

quo egrediemur, dices: Qui ad mortem ad mortem, & qui ad gladium ad gladium, & qui ad famem ad famem, & qui ad captiuitatem ad captiuitatem. De hoc carcere & captiuitate nunquam exire poterit, qui ibi inclusus fuerit Matth.

Mat. 5.

Amen dico tibi, non exibis inde, donec reddas nouissimum quadrantem. Per nouissimum quadrantem potest intelligi finalis poenitentia, quam peccator damnatus in morte non habuit, & ideo non persoluit, sed post mortem nunquam reddere aut persolvere poterit, & ideo, si donec persoluerit non exibit, & si nunquam ibi persolvere poenitendo poterit, sequitur quod nunquam exibit. Vnde secundum Augustinum. Per nouissimum quadrantem intelliguntur terrena peccata, quia terra in qua peccamus est nouissimum elementum. Tunc ergo redditur nouissimus quadrans, quando pro quolibet peccato, vsque ad vltimum

August.

Pſal. 67.

D

num in terra commissio, homo punitur, sed in inferno quodlibet peccatum punitur poena eterna. Unde semper reddet nouissimum quadrante, quia semper illic punitur pro quolibet peccato hic commissio. Et ideo istud donec nunquam finietur. Sicut etiam in Psal. dixit Deus Pater Christo.

Psa. 109. *Sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum.* Quod non sic intelligitur,

quod subiectis ei inimicis desinat regnare, sed semper regnabit. Unde miseri & damnati nunquam poterunt exire, ut ab illis poenis

Hier. 11. liberentur. Hierem. *Inducam super eos mala, de quibus exire non poterunt.* Tertia ratio quare exitus spiritus à corpore est formidabilis, est propter occursum scilicet dæmonum ad rapiendum ipsam

Deut. 31. animam Deutero. *Occurrunt vobis mala.* scilicet dæmonia in extre-

Bernar. mo tempore. Bernard. *Quantus erit tibi pavor o anima misera! cum dimissis omnibus quorum est tam iucunda presentia, tam gratus aspectus, tam familiaris habitatio, in alienam penitus regionem ingrederis, & cateruatim tibi infinita dæmonia obuiam exire videbis.* Hæc tamen dæmonia, licet electis excuntibus nocere non possint, quin ad præmium cæleste perueniant, reprobos tamen non solum terre bunt, sed etiam pertrahent ad æterna supplicia. Vtrumque enim in exitu spiritus diuino iudicio agitur, ut reus trahatur ad poenam, & iustus perducatur ad gloriam. Et hoc innuitur in Psalmo, ubi dicitur? Domini Domini exiit mortu, Domini scilicet punientis mala, & Domini præmiantes bona, vtrumque fit in exitu mortis.

Psal. 67. *Domini Domini exiit mortu, Domini scilicet punientis mala, & Domini præmiantes bona, vtrumque fit in exitu mortis.*

D Secundo ostenditur de exitu mortis, quod est irremediabile, quia non reuerteretur scilicet ad

corpus, postquam scilicet exierit per mortem. Sed contra 3. Reg. 3. R. 17.

legitur, cum Helias orauit super filium viduæ, quod exaudiuit Dominus vocem Helias, & reuersa est anima pueri intra eum & reuixit. Et simile fuit de filio Sunamitis, quem suscitauit Heliseus, & de mortuis aliis suscitatis à Christo, vel ab Apostolis suis. Sed dicendum, quod aliud est quod sit communi lege naturæ, & aliud quod sit ex speciali privilegio gratiæ, & diuinæ omnipotentia. Quantum enim est ex communi lege naturæ humanæ, non est reuerſio finis nostri, ut dicitur Sapientia, & in Psalmo. *Spiritus vadens & non rediens.* Sed prædicti suscitati sunt, & reuersi sunt ex speciali privilegio gratiæ & omnipotentia, & per miraculum virtutis diuinæ. Sed posses dicere, imò generaliter tota humana natura resurget, & quilibet spiritus reuerteretur ad corpus in generali resurrectione. Quamvis omnes quibus in monumentis sunt, audient vocem filij Dei, & qui audierint uiuent, ut dicitur Ioan. 5. Sed

dicendum, quod cum dicitur quod spiritus, cum exierit ab homine, non reuerteretur, intelligitur ad eandem vitam corporalem, non virtute naturæ, sed Dei omnipotentis. Sed quia beatus Gregorius dicit, quod qualis quisque hinc exit, talis in iudicio presentabitur, ut possit hinc homo exire securè, debet se ante exitum, operibus iustitiæ ac poenitentia præmunire. Propterea dicebat Iob: *Dimitte me ut Iob re. plangam paululum dolorem meum antequam vadam & non reuertar, &c.*

SECUNDO in auctoritate principali agitur de corporis resolutione, quia scilicet post mortem reuerteretur in terram suam, de qua primitus fuit formatum.

Hoc

Sap. 2.
Psal. 77.

Ioan. 5.

Greg.

E

SERMONVM FVNEBRIVM

Hoc enim communiter & naturaliter videmus in his, quæ generantur & corrumpuntur, quod finaliter redeunt ad suum principium sicut frumenta, & alia quæ oriuntur ex seminibus. & finaliter femina redeunt, & vapores aquæ finaliter resoluuntur in aquam. sic corpora humana in terram, vnde facta sunt, secundum

Gen. 2.

Eccle. 8.

id est corpus hominis de limo terræ, & finaliter reuertetur in terram secundum illud Ecclesiast. De terra facta sunt, & in terram pariter reuertentur. Sed notandum quod quia homo componitur ex spiritu rationali & corpore terrestri, vtraque pars in morte ad principium suum reuertitur. Nam spiritus rationalis creatur à Deo ex nihilo, & ideo non habet principium materiale, sed præcisè actiuum, scilicet ipsum Deum creatorem. sed corpus habet materiale principium, scilicet terram. Et inde, est quod in morte, spiritus hominis ad Deum reducit, & corpus in terram resoluatur, secundum illud Ecclesiast. vltimo *Reuertatur puluis in terram suam, vnde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum.*

Eccle. 12.

In quibus verbis Salomon dum breuiter describit, quæ præcipue oriuntur in morte.

Primo ex parte corporis ostendit hominis vilitatem; cum dicit: *Reuertatur puluis in terram suam, vnde erat.*

Secundo ex parte animæ hominis nobilitat: cum subditur, *& spiritus redeat ad Deum, &c.*

¶ Quantum autem ad primum, describit vilitatem corporis humani tripliciter, scilicet ex parte termini, ex parte mediij, & ex parte sui principij. Vocatur enim primo corpus hominis puluis, quia puluis est vltimus terminus resolutionis humani corporis, vnde

dè vocatur puluis, quia scilicet finaliter est in puluerem redigendum. Vocatur etiam puluis, vt ostendatur eius vilitas, fragilitas, & defectibilitas. Nam puluis est materia vilis, quia scilicet est terra humore desiccata, quæ terra est fax elementorum; & est puluis coagulatus, à modica vi dislingibilis; & dissolubilis, & est etiam à fructu sterilis. & licet cumulatus parum tamè durabilis, & talis est homo ex parte corporis, scilicet vilis, & quasi saccus fæcis, & à modica violentia, vel infirmitatis, vel percussione occiditur, & moritur, & in senectute sterilis & inutilis efficitur, & modico tempore viuunt, quantumcumque multas diuitias habeat cumulas. Et ideo dictum est homini post peccatum Genes. *Puluis es, & in puluerem reuertetur.* Et ideo sancti viri ad superbiz exclusionem, & humilitatis conseruationem, vocabant se puluerem. sicut Abraham Genes. *Loquar ad Dominum Drum meum, cum sim puluis & cinis.* Vnde Gregor. 10. libr. moralium. *Quid Abraham suas diuitias æstimare nouerat, qui semetipsum puluerem & cinerem pensabat, quasi dicat, pro nihilo æstimabat. Principium autem humani corporis est terra, de qua erat formatum. & assumptum, sed quasi medium inter hoc principium & pulueris terminum est motus. id est reuersio corruptionis in terram. Primo ergo loquitur de medio, cum dicit: *Reuertatur in terram suam.* Vbi aduertendum, quod in hac reuersione sunt plures gradus, pertinentes ad ignominiam & vilitatem hominis, ex quorum consideratione etiam multum debet homo humiliari.*

Primus gradus est in accidentiū mutatione, quia omnia accidentia, quæ faciebant ad honorem & perfectionem humani corporis,

Gen. 3.

Gen. 18.

Gregor.

Bernar.

Isa. 1.

Bernar.

in contrarium permittantur. Nam à sua pulchritudine mutatur in horribilem fæditatem. Vnde Bernardus. Cuius erat gratissimus amplexus, sit post mortem horribilissimus aspectus. Vnde legitur in vitis Patrum, quod cum quidam heremita tentaretur de pulchritudine cuiusdam mulieris audiens eam mortuam, post paucos dies venit ad sepulchrū, vt videret quid esset amor suus. Et aperto sepulchro, abstergebat sanie de corpore eius cum pallio suo, postquam tentabatur opponebat sanie ac deformitatem eius retationi suæ dicens. Vide qualis est amor tuus. Item a sua potentia & fortitudine mutatur in impotentiam, & in nullam possibilitatem, ita vt nullum membrum suum possit mouere. Vnde ibi defecit fortitudo Sâsonis, ibi velocitas Azache-
lis. Vnde Isai. *Erit fortitudo corū, quasi fœx a stipula*. Item a sua potestate & dignitate mutatur in omnimodam humilitatē & paruitatem. Narrat Petrus Alphosus, quod cum tumba Alexandri esset aurea, & in parulo, multi Philosophi conuenerunt circa eam. Quorū primus dixit: Alexander heri ex auro fecit thesaurum, hodie aurum tenet eum inclusum. Alius dixit: Heri sibi nō sufficiebat totus mundus, hodie sibi sufficiūt solz quatuor vlnæ. Alius dixit: Heri populo imperabat, hodie populus ei. Alius intulit: Heri multos populos potuit liberare de morte, hodie nec iacula mortis potuit diuitiare. Alius, heri ducebat exercitus, hodie ab illis est ad sepulchrū deductus & delatus. Alius, heri premebat terram, hodie premitur ab ea. Alius, heri gentes ipsū timebant, hodie ipsū vilem reputant. Alius, heri habuit amicos, & inimicos, hodie habet omnes æquales. Itē a diuitiarū copia & facultate mutatur

in nuditatem & paupertatē. Iob. Iob 16.
Et quoniam in presentia aperte contritus sum. Et primo. Nudus reuertar illuc, scilicet in terram.

Secundus gradus est in corporis putrefactione, quia sicut homo a principio de putrefactione concipitur & nutritur, ita etiam in putredine finaliter corpus reuertetur. Vnde Iob. *Homo putredo, & filius hominis vermis*. Et ideo est homo similis glaci, quæ sicut ex aqua & frigore generatur, ita etiam in aqua frigida resoluitur. Vnde quidam de hoc metricè dixit: *Mater me genuit, eadem mox generat ex me*. Et ideo de nobilitate carnali nihil remanet nisi putredo: Iob. *Putredini dixi, Pater meus es*. Vnde ergo gloriatur peccator de sua nobilitate. 1. Mach. 1. Mac. 2

Gloria viri peccatoris sterius & vermis est. Legitur in lib. de donis, quod cuiusdā dictū est in somnio. *Veni te quicquid habes, fies cito liuida rabes*. Quod cum ille fecisset, volens illum diabolus facere desperare, vt pœniteret de eo quod bene fecerat, respondit ei: *Omnia ne curis, nam fallunt somnia plures*.

Tertius gradus in vermiū corruptione, propterea dicitur filius hominis vermis, quia corpus hominis de se generat vermes. Vnde Ecclesi. *Cum enim moritur homo hereditabit serpentes, & bestias, & vermes*. Nam vt refertur de cerebro corporis hominis buse post mortem nascitur, de renibus serpens, de ventre lumbrici, de carne vermes, de lingua astalabus, & de pelle tinea. Hæc de nobili corpore hominis nascuntur & id cōsumunt. Vnde Bern. Quid profunt diuitiæ, quid delitiæ, quid honores. Diuitiæ non liberant hominē à morte, delitiæ non liberant à verme, honores non liberant à fatore. Nam qui modò sedebat diues & gloriosus in throno, modò iacet pauper in tumulo. Qui parum

Bernar.]

SERMONVM FVNEBRIVM

parum prius delitiis vesceretur, modo à vermibus consumitur. Qui paulò antè in aula gloriosus astat, modò in tumba ignominiosus iacet. Patet ergò ex prædictis, quomodò est ignominiosa & vilis reuersio hominis in terram suam, quæ data est in poenam peccati, sicut patet in Genesi, vbi dictum est primo homini post peccatum. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo, donec reuerteris in terram, de qua sumptus es.*

Gen. 3.

¶ Tertio, in auctoritate allegata ostenditur vilitas humani corporis, ex parte sui principij, cum dicitur, reueri in terram suam, vnde erat scilicet formatum. In quo etiam patet primò eius vilitas, quia terra vilior est omni alio elemento. Et licet corpus humanum sit ex omnibus elementis, dicitur tamen homo spiritualiter de terra factus, secundum illud 1. Corinth. *Primus homo de terra terrenus.* Et paulò post: *Quia terrenus, tales & terreni.* Secundo ex eo quod elementum terræ est in maiori quantitate in compositione corporis humani, & idèò graue est & ponderosum. Propterea dicitur Ecclesiast. *Quid superbis terra & cinis, quasi dicat, Non de tua origine potes superbiere, quia terra fuisti, nec de tuo fine, quia pulvis eris & cinis.*

Eccle. 10

C Secundo, Salomon in prædicta auctoritate ostendit ex parte animæ hominis nobilitatem, cum dicit: *Spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum.* Vbi ostendit nobilitatem hominis dupliciter. Primò ex parte finis, quia spiritus hominis in morte redit ad Deum, scilicet vt ab eo iudicetur, & præmiatur. Vbi aduerte, quod reditus spiritus hominis ad Deum est duplex. Vnus, quando peccator poenitens redit ad eius misericordiam, & est sacrificium Deo spiritus contri-

bulatus. Est autem modus redeundi, vt primò reuertatur peccator ad cor suum, considerando & detestando prauaricationes suas. *Isa. 46. Redire prauaricatores ad cor.* Postea verò à corde redeat ad Deum contemplandum, placandum, & diligendum. Et debet poenitens redire, sicut sponsa ad sponsum, scilicet cum munda puritate, cum decora venustate, & induta virtutum varietate, opulenta meritum fecunditate, quæ sunt thesauri spirituales. Et quia paucæ animæ redeunt sic ad Deum, idèò dicitur Luc. *Non est inuentus qui rediret, & daret gloriam Deo, nisi hic alienigena.* Alius verò reditus spiritus ad Deum est post mortem, ad suam iustitiam scilicet, quando anima post mortem reducit ad Dei iudicium. Et isto modo omnis spiritus humanus redibit ad Deum, vt ponderetur in statera iustitiæ suæ, & secundum pondus meritum suorum damnetur, vel saluetur. Propter quod dicitur Proverb. *Spiritus ponderator est Dominus.* Secundo ostenditur nobilitas spiritus humani ex parte originis, quia Deus dedit illum scilicet creando, & corpori infundendo. Non enim anima hominis est ex traduce, vel ex materia educita, sed est forma à Deo creata, & corpori data. Vnde 2. Machab. dixit mater septem fratrum filiis suis. *Neque ego animam & spiritum donavi vobis, & vitam, & singulorum membra non ego ipsa compegi, sed est mundi creator, qui formauit hominis natiuitatem, quique omnium inuenit originem, & spiritum vobis iterum cum misericordia redder.*

Isa. 46.

Luc. 17.

1. The. 5.

Iob 17.

Sap. 5.

Prou. 6.

2. Ma. 7.

Deut. 25

TER TIO ostenditur in auctoritate principali, quomodò in morte frustrantur omnes curæ, & intentiones hominum, quas habent circa mundana. Vnde dicit quod in illa die, scilicet mortis,

H

Rom. 6.

Rom. 8.

peribunt

peribunt, id est frustabuntur omnes cogitationes eorum, quibus scilicet circa mundana inhiabant. Quando aliquis inuenit thesaurum magnum, aliquando cogitur multa facere de eo, sed si venit aliquis & furetur ei totum, tunc frustratur, & pereunt omnes cogitationes suæ. Sic homo credens habere thesaurum longæ vitæ, cogitat de diuitiis congregandis, de honoribus assequendis, & de delitiis perfuendis. Sed venit fur id est dies mortis inopinata, & auferre ei thesaurum vitæ, & tunc pereunt omnes cogitationes suæ.

Luc. 17. 1. The. 5. 1. Thessalon. *Dies Domini sicut fur in nocte ita veniet.* Tunc ergo peccator dicet illud Iob: *Cogitationes mea dissipatae sunt.* Hoc autem sanctis viris non contingit, quia ut dicitur Sapientia 5, *Cogitatio eorum apud altissimum.* A quo scilicet recipiuntur & remunerantur in gloria cœlesti. Ad quam nos perducit Christus piissimus, nostrum suscipiens spiritum, suo sanguine redemptum.

Amen.

SERMO VI.

*De generalitate mortis
humana.*

OMNES morimur & quasi aqua dilabimur in terram, 2. Regum 14.

Tam diuina quam humana iura volunt, quod pœna proportionetur culpæ suæ peccato, cuius est pœna, Vnde Deuteron. dicitur. Pro mensura delicti erit & plagarum modus. Mors autem pœna est originalis peccati. Vnde de illo peccato dicit Apostolus Rom. 6. Paulus ad Romanos: *Stipendia Rom. 8. peccati mors.* Et Romanor. *Corpus*

mortuum est propter peccatum. Peccatum autem originale ab vno primo homine scilicet à primo parente transit in omnes alios ab eo descendentes. Et ideo similiter mors, quæ est illius peccati pœna, ab ipso etiam primo homine in omnes pertransit. Et istam rationem tangit Apostolus Romanor. 5. *Per unum hominem peccatum in hunc mundum intravit, & per peccatum mors.* Et inde est, quod sicut dicitur in auctoritate proposita: *Omnes moriuntur.*

In quibus quidem verbis, de hominibus morientibus, tria insinuuntur.

Et primum est, quia morimur generaliter line exceptione, cum dicit, *omnes morimur.*

Secundo continuabiliter sine interpolatione, quia quasi aqua dilabimur.

Tertio humiliter sine ambitione, quia in terram, & ideo per mortem non ad sublime aliquid eleuamur, sed deprimamur in infimum, scilicet in terram.

CIRCA primum aduertendum est, quod quando venenum ingreditur ad cor, à quo vitæ virtus in omnia membra procedit, exinde omnia membra corporis moriuntur. Sic quando venenum peccati intravit in Adam, à quo transfusa est humana natura in omnes homines, omnia membra humanæ naturæ, id est omnes homines moriuntur. Vnde dicitur Romanor. *In omnes homines mors pertransit, in quo omnes peccauerunt.* In quibus verbis tanguntur duo.

Primum est generalitas pœnæ, quia in omnes homines mors pertransit.

Secundum est generalitas culpæ, quia omnes peccauerunt, ¶ Quantū ad primum attende. Primo pœnæ terribilitatem, quia

Rom. 5.

Rom. 8.

Iſa. 46.

Luc. 17.

1. The. 5.

Iob 17.

Sap. 5.

Prou. 6.

2. Ma. 7.

Deut. 25

Rom. 6.

Rom. 8.

SERMONVM FVNEBRIVM

mors Secūdo generalitatem, quia in omnes pertransit. Nihil quippe in vita humana præfenti videtur terribilius morte, quia per eam omnia mundana gaudia terminantur, & maximus vnio & amor, qui possit esse in mundo, per eam etiam dissoluitur, sicut est amor & vnio animæ ad corpus. Propterea Philosophus dicit, quod terribilissimū omnium terribilium est mors. Est enim terribilis homini propter bonorum amissionem, & terribilior propter appetitus destructionem, & est terribilissima propter vnionis dissolutionem.

B Primò dico quod est terribilis propter bonorum scilicet temporalium amissionem. Scit enim homò, quod per mortem oportebit eū amittere omnes corporeas delicias, omnes mundi diuitias, omnes honores & glorias. *Quoniam cum interierit nō habet quod laudetur, neque deus nō eum respiciet, ut dicitur in Psal. Vnde non tantum ipsa mors imminēs, sed etiā eius memoria & consideratio multum terret homines talia diligentes, vel habētis, & etiam talia habere sperantes, sicut sunt cupidi, qui sperant se lucraturus multas pecunias & diuitias, & iuuenes lasciuī, qui sperāt se allecturos multos honores & glorias, sed quia per mortem imminentem vident omnē spem suam esse præscindēdam, valde terrentur, & anxiantur, & tunc dicere compelluntur. *Positius mendacū spem nostrā, sicut dicitur. Isa. Item terribilior est mors propter naturalis appetitus destructionem, quia omne animal appetit se in esse, & vita cōseruare. Vnde Boët. dicit. quod omne animal vitam tueri laborat, mortē verò perniciosū deuitat. Sed quādo homo moritur, esse & vita hominis quoad corpus destruuntur, & sic ap-**

petitus naturalis frustratur & euanesceat, & ideo mors est homini valde terribilis, tanquam appetitui naturali vitæque suæ repugnans. Sed tamen, quia secundum Philosophum omnia aguntur propter finē, & finis est qui maximè appetitur. Finis autem est vita æterna, quæ in Dei visione, id est cognitione consistit, secundum illud Ioan. *hoc est vita æterna, ut cognoscatur Deus verū, &c.* Et ad hanc homō peruenire non potest nisi per mortem corporis, propter quod dixit ipse Deus. *Exod. Nō vid. bit me hō & uiget.* Inde est, quod non debemus timere mortem corporis, quia per eam ad æternam & beatam vitam transimus. Alioquin sicut dicit Gregor. stultus viator est, qui amena in itinere prata cōspiciēs, delectatus in eis obliuiscitur quo tendebat. Sic est stultus, qui propter amorem vitæ præfentis non vult transire ad æternam vitam. Item videtur mors terribilissima esse, propter dissolutionem amabilis vnionis, scilicet animæ & carnis. Nam quando sunt duo socij plurimum se diligentes, & insimul habitantes, multum timeant separari ab inuicem, & maximè si alter eorum per talem separationem destruat. Sed anima alligata est corpori vinculo naturalis vnionis, & maximæ dilectionis, nec potest separari ab ea, nisi per mortē, & cum destructione ipsius corporis. Ideo ipsa mors terribilissimum quid est homini, ex tali vnione consistēti. Sed tamen quia ipsa anima non potest creatori suo Deo perfectæ vnione vniri, per quem scilicet beatificatur, nisi post separationem a corpore per ipsius corporis mortem propter quod dicitur Apocal. *Beati mortui, qui in Domino moriuntur, Ideo non timere, sed appetere debet anima talem separationem, sicut*

Psal. 48.

Isa. 28.

Boëtius.

Phil. 1.

Psal. 54.

Exo 33

Gen. 2.

1. Co. 15.

Apo. 14

DISTINCTIONIS

II. SERMO VI.

Phil. 1.

sive dissolutionem à corpore, ut scilicet cum Apostolo dicat: *Desiderium habens dissolui, & esse cum Christo.* Sed tamen quia peccator ista non considerat, videtur ei mors formidabilissima, ita ut dicat illud Psal. *Formido mortem eccidit super me; timor & tremor circumrunt super me.* Formido, scilicet propter bonorum temporalium amissionem; timor propter appetitus naturalis destructionem; tremor propter unionis naturalis & amabilis dissolutionem.

Psal. 54.

C Secundo in auctoritate præallegata ostenditur ipsius mortis generalitas ex eo, quod ipsa dicit, quod pertransit omnes homines. Et ista mortis generalitas ex tribus touchat. Primò ex diuina equitate, quia Deus in primo homine toti humanæ naturæ, quæ tunc in eo solo erat, legem dedit de ligno paradisi, in quo eum posuerat dicens: *Quaecumque die comederis, etc.*

Exo. 33

Vnde quia ipse pilatus homo humilitatis legis Dei præceptum transgressus fuit, non solum eius persona, sed generaliter omnis humanæ naturæ participans, id est omnis homo ex deo sua iustitia poenam prædictæ legis est necessitatis mortis incurrens. Et ratio est, quia primi patres constituti sunt à Deo, non solum sicut quædam personæ singulares, sed sicut quædam principia totius humanæ naturæ ab eis in posterum derivandæ simul cum beneficio diuino præsequante à morte. Et ideo per eorum peccatum tota humana natura in posteros tali beneficio destituta mortem incurrit. Et ideo dicit Paulus, quod in Adam omnes moriuntur.

Gen. 2.

¶ Secundo provenit generalitas mortis ex diuina pietate. Nullus est enim homo in hac vita, qui non viuat in aliqua miseria culpæ vel poenæ. Non enim solum poena,

1. Co. 15.

¶ Tertio provenit generalitas mortis ex communi defectibilitate. Eius autem defectibilitatis necessitas in quolibet homine provenit ex duobus. Primò ex contrariorum compositione, quia corpus hominis est compositum ex quatuor elementis contrariis. Et omne tale compositum necesse est aliquando deficere & corrumpi. Secundo provenit ex insufficiēti restauratione, quoniam cum vita hominis ex calido cōseruetur & humido, & calor continuè consumat ipsum humidum, oportet quod fiat deperditum seu consumptum humidum restauratio per alimentum assumptum. Sed illud quod ex alimentum aggeneratur, est quasi extraneum respectu eius, in quo fundatur virtus speciei humanæ. Unde sicut virtus vini per admixtionem aquæ paulatim minoratur, & tandem deficit, sic in homine necesse est diminui & tandem mori.

Apo. 14

¶ Tertio in auctoritate inducitur tangitur generalitas culpæ, cum dicitur: *In quo omnes peccaverunt.*

sed etiam culpa ad miseriā pertinet. Propter quod dicitur Pro. Prou. 14. *quod miseros facit populus peccatū.* Unde quia nullus homo vivit aut sine culpa, aut sine poenā; ideo quilibet homo vivit in aliqua miseria imò sicut dicit Iob: *Homo natus de muliere, pauperem vivens remanet, & multas miserijs.* Ex quo patet, quod omnis homo, si semper hic viveret, semper in miseria esset. Unde ex magna Dei pietate est, quod quandoque homo quilibet ab hac miseria subtrahatur, & ad beatam vitam requiem perducatur. Et ideo dicitur Eccl. *Mors est mors, quam vita amara, & dolorosa est, quam languor percurrit.*

Eccl. 30

¶ Tertio provenit generalitas mortis ex communi defectibilitate. Eius autem defectibilitatis necessitas in quolibet homine provenit ex duobus. Primò ex contrariorum compositione, quia corpus hominis est compositum ex quatuor elementis contrariis. Et omne tale compositum necesse est aliquando deficere & corrumpi. Secundo provenit ex insufficiēti restauratione, quoniam cum vita hominis ex calido cōseruetur & humido, & calor continuè consumat ipsum humidum, oportet quod fiat deperditum seu consumptum humidum restauratio per alimentum assumptum. Sed illud quod ex alimentum aggeneratur, est quasi extraneum respectu eius, in quo fundatur virtus speciei humanæ. Unde sicut virtus vini per admixtionem aquæ paulatim minoratur, & tandem deficit, sic in homine necesse est diminui & tandem mori.

¶ Tertio in auctoritate inducitur tangitur generalitas culpæ, cum dicitur: *In quo omnes peccaverunt.*

SERMONVM FVNEBRIVM

tunt. Et hæc generalitas veritatē habet tam de peccato originali, quā de actuali. Quantum enim ad peccatum originale, Adā primus homo fuit ille, in quo omnes peccauerunt; quia scilicet omnes, qui seminaliter ab Adam propagantur, peccatum originale contrahunt ab ipso, mox in ipsa sua animatione. Et ratio est, quia persona Adæ, in qua includebatur natura humana, quando peccauit, infecit ipsam naturam. Et quia à persona primi parentis personæ omnes, quæ ab ipso seminaliter propagantur, naturam humanam accipiunt, idēo talis corruptio naturæ deriuatur ad omnes. Sicut si aqua corrumperetur in fonte, corruptio deueniret ad totum riuum deriuatum ex fonte. Et ad istam generalitatem peccati originalis

Psal. 13. *referri potest quod dicitur in Ps. Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt.* Et potest exponi, omnes, scilicet ab Adam descendentes, declinauerunt, scilicet à rectitudine originalis iustitiæ. Originalis enim iustitia erat quoddam donū supernaturale, primo homini diuinitus datum in sua institutione, per quod ratio subdebatur Deo, & inferiores vires rationi, & corpus animæ. Hoc autē donum non fuerat datum primo homini vt singulari personæ, sed vt cuiusdam principio totius naturæ humanæ, vt scilicet ab eo per originē deriuaretur in posteros. Hoc autem donum acceptum primus homo per liberum arbitriū peccās, amisit eo tenore quo sibi datum fuerat. scilicet pro se & tota sua posteritate. Vnde defectus huiusmodi doni, id est originalis iustitiæ, quæ erat quædā hominis rectitudo, totam ipsius hominis posteritatem consequitur, id est omnes homines, quia omnes ab eo descēderūt. Et sic patet, quod

omnes à rectitudine originalis iustitiæ per eum declinauerunt, simul & inutiles facti sunt, propter carentiam visionis diuinæ, quæ est vita æterna & vltimus finis hominis. Nā inutile dicitur, quod non pertingit ad finem suum, sicut medicina dicitur inutilis, quia non valet ad sanitatē, quæ est finis medicinæ. Et sic homo inutilis dicitur, qui ad finem vltimum nō peruenit, qui est vita æterna. Sed per peccatum originale priuari sunt homines visionē diuinæ essentia. Vnde Innocentius tertius dicit in quadā decretali, quod originali peccato pro pœna debetur carētia visionis diuinæ. Et indē est, quod pueri qui moriuntur non baptizati, quia non fuit purgatum originale peccatum per baptismum, semper carebunt visione diuina, & erunt semper in limbo, & non habebunt vitam æternam. Et idēo quia peccato originali omnes infecti sunt, patet quod quātum est ex eo, omnes inutiles facti sunt. Hic attendat pius lector, & Christianæ veritatis cultor, quod ab vniuersali hac sentētia, vt modernorum tenet Ecclesia, excipitur Virgo Maria in conceptione purissima, quæ per gratiā præuenientem præseruata creditur & colitur. Cōsequenter dicit David, quod non est qui faciat hominem, & hoc propter prohitatem hominum ad malum, & difficultatem ad bonū, quæ sunt ex peccato primi parentis secuta, quia subtrahā originali iustitia, inferiores vires rebellant rationi, sicut ratio Deo & corpus anime. Ex quo sequitur difficultas ad bonū, quod est secundū rationē, & promptitas ad malum, quod tamē sensualitati & carni videtur bonum. Vel subtrahā gratia per peccatū, non est qui faciat bonū, quod sit vitæ æternæ meritum. Sed ne credatur

Rom.

Iacob

1. Ioa.

Seque

Grego
Sap. 5
Ouid

Iosue

eredatur quod in hac generalitate Christus includatur, subdit Pl. *Non est usque ad unū*, id est exclusue præter unum, scilicet Christū, qui non fuit in originali peccato conceptus. Et ideo neque ab originali iustitia declinavit, neque per priuationem diuinæ visionis inutilis factus fuit, neque difficultatem ad bonū, & pronitatem ad malum habuit, & ideo omnia benè fecit. De prædicta etiam generalitate originalis peccati dicit

Rom. 3. Apost. ad Rom. quod omnes peccauerunt, & egent gloria Dei. Potest etiam prædicta generalitas, quæ dicit quod omnes peccauerunt, referri ad actualia peccata, quia sicut dicit Iacobus: *In multis*, scilicet peccatis, offendimus omnes, scilicet vel mortaliter vel venialiter quia excepto Christo & B. Virgine matre eius, de omnibus aliis

Iacob. 3. dicit Iohannes in sua can. *Si dixerimus quia peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, &c.*

SECUNDO ostenditur in auctoritate principali. quod morimur continuè, sine interpolatione, & ideo assimilatur mortalitati hominis aquæ labenti, cum dicit, *quasi aqua dilabimur*. Aquæ enim, quæ labuntur & decurrunt super terram, sunt aquæ fluminum vel torrentum. Assimilatur ergo hominis mortalitas, siue mortalis vita. Primò aquæ fluuii, de qua continuè pars post partem dilabitur & pertransit. Unde Seneca: Quotidie aliqua pars vitæ nostræ dirimitur. Et Gregorius: Nostrum augmentum decrementum est. Et Sap. dicit: *Nos natæ continuè defluimus esse*. Ouidius: Prætereunt anni, more fluitis aquæ. Fluvius autem terminatur ad mare, & vita etiam hominis terminatur ad amaritudinem

Seneca. Gregor. Sap. 5. Ouid.

Iosue 3. mortis. Iosue: *Aquæ inferiores*, id est homines in terra, quia aquæ superiores, id est Angeli, sunt

sed inferiores descendunt in mare mortuum, id est in amaritudinem mortis temporalis vel æternæ, si sint finaliter peccatores. Itē mortalitas hominis assimilatur aquæ torrentis; quia licet aliquando multum abundet, & cum impetu ad saxa percutiens sonū faciat, citò tamen siccatur & deficit, & nihil ibi reperitur de ea. Sic quandoque homines huius mundi, licet frequenter multum abundant de bonis temporalibus & diuitiis, & ad saxa superiora irruentes magnum sonū famæ suæ & nominis faciant, tamè citò per mortem deficiunt, & ad nihilum deveniunt. Unde David: *Ad nihilum devenient tanquam aqua decurrens*.

Psal. 57.

In quibus quidem verbis, de omnibus mortalibus hominibus loquentibus, debemus attendere duo.

Primò totalem defectionem; quia ad nihilum devenient.

Secundò similitudinariam declarationem; quia tanquam aqua decurrens.

¶ Circa primum advertendum est, quod sicut dicunt Doctores cōmuniter, nec homo, nec aliqua alia creatura, potest secundū rei veritatem redigi in purè nihil, quāvis Deus de sua potentia absoluta benè facere posset, quia sicut omnem creaturam ex nihilo produxit in esse, ita etiam potest illā reducere ab esse in nihilum, quia creatura non solum producit à Deo agente in esse, sed etiam per diuinam actionem cōservatur in esse, secundum illud Heb. *Portans omnia verbo virtutis sue*. Vbi dicit August. & sumitur de quarto hypot. Gen. Sicque à Deo creata sunt omnia, ita per eum immutabilia cōservantur. Creatoris enim dispositio causa subsistendi est omni creature, quæ si ab eis tenendis, quæ condidit, aliquando

Hebr. 1. August.

SERMONVM FVNEBRIVM

Gregor.

cessaret. simul omnium rerū species & naturæ cōciderent. Et propterea etiam beatus Greg. dicit, quod omnia in nihilum tenderent, nisi manu omnipotentis tenerentur. Sed secundū ordinem à diuina sapientia, in ipsis rebus creatis institutum, nunquam aliqua pura creatura in purè nihil redigitur, nec etiā redigi potest. Vnde homines per mortē secundū rei veritatē non deueniunt ad nihilum, nec ex parte corporis quod in aliud corpus reloluitur, nec etiā ex parte animæ, quæ etiam separata à corpore remanet in sua substantia, & esse intellectuāli. Et idē in auctoritate allegata dicuntur moriētes homines ad nihilum deuenire quantum ad apparentiam sensus; quia anima separata inuisibilis est, & non perceptibilis sensu. Vnde resoluto corpore vel sub terra recōdito, nihil vltērius apparet de homine, ac si esset redactus in nihilum. Et idē dicit Sap. Nos ex nihilo nati sumus, & post hoc erimus, quasi non fuerimus, scilicet quantum ad apparentiam sensus, vel quantum ad bonā præsēntis vitæ.

August.

Nota etiam quod dicit B. Aug. quod peccatum nihil est. & nihil sunt homines cū peccant. Quod idē dictū est, quia in omni peccato includitur priuatio. Nam si est peccatum omissionis, est priuatio, si consideretur illud solum quod ad peccatum requiritur, sicut de essentia peccati existens, quia per se loquēdo, omisio non est actus, sed cessatio ab actu. Sed in ipsa omissione, ut quidam dicunt, semper sit aliquis actus voluntatis, qui scilicet est causa ipsius omissionis, siue sit causa omissionis per se, ut quia est cū prauisione omissionis, sicut cū aliquis vult indere cū debet ire ad Ecclesiam, sciens quod ad hoc cōsequitur non ire ad

Ecclesiam. & cū auarus vult retinere pecuniam vel aliud pro se, & idē omittit facere elemosynam. Siue etiam sit causa omissionis per accidēs, sicut cū alicui voluntariē occupato circa aliquē actum, non venit in mentem illud quod facere tenetur, & sic ex obliuione vel inaduertentia omittit illud. & talis actus voluntarius, qui est causa omissionis, siue per se, siue per accidēs, quandoque præcedit omissionē, sicut quando aliquis ex nimia occupatione incipiens tardē dormire impeditur, ne surgat matutinarum hora. Aliquādo verō est simul cū ipsa omissione, sicut cū aliquis volēs videre spectacula hora missæ vel dormire, omittit ire ad Ecclesiam. Sic ergo si consideretur omissionis peccatum solum ut priuatio quædam, id est, ut cessatio ab actu, sic nihil est, & idē dici potest de peccato transgressionis, scilicet quod dicatur nihil ratione priuationis quā includit. Nam peccatum transgressionis non est priuatio tantum, sed actus priuatus ordine debito & secundū ipsam priuationem dicitur nihil sicut furtum, vel adulteriū est actus inordinatus. Eo ergo modo peccatum nihil est, quo nihil sunt homines cū peccant, non quidē ait quod sit ipsum nihil, sed quia, in quārum peccant, est actus priuatus ordine debito. Et secundū ipsam priuationem dicitur nihil, vel secundū communem vsum loquendi, quando aliquis perdit magnis diuitiis venit ad magnam paupertatem, vel perdit magno statu deicitur in magnam humilitatem cōsuevit dici iste deuenit ad nihilum. Et sic accidit peccatum, quia perdit diuitijs spiritualibus, scilicet virtutū & meritōrū per peccatum, efficitur omnino pauper in anima, & de statu gratiæ & charita-

Sap. 2.

quasi non fuerimus, & post hoc erimus, quasi non fuerimus, scilicet quantum ad apparentiam sensus, vel quantum ad bonā præsēntis vitæ.

August.

DISTINCTIONES II. SERMO VI.

51

ritatis, in quo adnumerabatur
inter filios eius, deuenit ad statu
miseritimum reproborum & dā-
natorum: et ideo vere peccatum
dicitur ad nihilum redigi quam-
uis inter nō mo dū peccat loc
nēscia, quā non attendit. Vnde
Dauid ex persona peccatoris di-
cit: *Quid mihi propter iniquitatem meam, &*

Psal. 72.

Et

Secundō dec' ariet in auctoritate
allegata quod h. mines mortales
ad nihilum deueniunt per simili-
tudinem aquae flueatis. Vnde di-
cit: *Nec aqua ex ore.* Quod ex-
ponit glossa de aqua torrentis, cui-
us aluens quandoque ex malis
pluuuis mundātibz multa aqua
repletur & tunc decurrens mag-
num sonitum facit: sed desinēte
pluuia dilabatur aqua, & continue
diminuitur na in diem sicatur, vt
nihil ibi de illa inueniatur. Sic
quandōque homo mortali amul-
tis fauoribus fortunae vel mundi
cōcurrentibus repletur multis di-
uitiis & bonis tēporalibus, tunc
habens cursū fortunae facit solū
ex auditu nominis & fama suae,
sed cessantibus fortunae fauoribus
& eurrente vita sua ad mortē, &
extenuata aqua virg suae per senē-
ctutem vel infirmitatem, ita tan-
dem per mortē consumitur, vt
ad nihilū relictus dicatur 3. Re.

3. Re. 17

*Post aliquantos dies sic ut si tor-
rens, eo quod non est in pluuia.* Non
solum aqua torrentis sed etiam si
sit aqua maris, id est vita homi-
nis posita in magna amaritudine
aduersitatis, vel aqua dulcis flu-
uij ad vitā posita in dulcedine
prosperitatis, siue sint flumina
magna, id est magni & potentes,
siue multi, id est parui & humi-
le, omnes tandē siccabuntur, id
est deficient per mortem. Vnde
Isa. *Ad siccabitur flumen, & rivus
desolabitur, aquae siccabunt, & siccā-
bunt flumina, in vinea vinea & de-
solabitur vinea: & siccabitur*

Isa. 19.

Tertiō, in auctoritate principa-
li ostenditur, quod nos mortuū
humiliter sine ambitione quā in
terram deueniunt & non in sub-
lime extollimur. Hac est ergo
terra sepulturae, quae ex commu-
ni via & natura consuetudine om-
nibus debetur. Vnde quilibet pos-
set dicere aliter. Illud Ruth: *Quae
terra in partem mortis est, & in
partem, in qua solum accipiamus se-
pulturam.* Nec refert quod quidam
sepiuntur in petra, cum & ipsa
petra ex terra sit i. ex luto terrea;
quia dum fortiter per suū par-
tium coagulationem constringitur
in lapidem commutatur. Vnde
Ambrosius dicit: Petrae sunt ossa
terrae. Item etiam quia corpus in
petra sepultum in puluerem suae
terram tandem reuertitur. Vnde
in hac terra corporis & sepulchri
omnis dignitas & sublimitas, &
potestas hominis humiliatur, &
deponitur. Propterea legitur in
gestis Alexandri magni, quod lap-
idis quidam missus fuit Alexan-
dro, qui positus in via parte sta-
terae ponderabat plus, quā om-
nia quaecumque poni potuissent
in alia parte. Posito vero puluere
super eum minus ponderabat,
quam quodcumque aliud, quod
poni posset in alia parte staterae.
Quod videntes multi sapientes,
miris mirabantur, quorum vnus
ait: iste lapis, Domine, vobis de-
monstrat quid estis. Nunc enim
vixit plus ponderatis, quā totus
mundus qui vos sustinere nō
potest: sed posito super vos pul-
uere, in morte minus curis quam
aliquis munus. Eccl. *Quod si probu-
eritis, & non morietur, quod
est alia terra per similitudinem
dicta, non tamē infima. Per simi-
litudinem ad quam perit mortem ele-
uatur anima sancta, in qua habi-
tantes perfruantur aeterna gloria.*
Cuius habitationem cēderā-

Ruth 1.

Ambr.

Eccl. 9.

C. 3 bat

SERMONVM FVNEBRIVM

Psal. 141 bat Propheta David dicens : *Portio mea Domine sit in terra viventium.* Ad quam nos perducatur Iesus benedictus Dei filius Rex gloriæ. Amen.

SERMO VII.

De velocitate mortis humana,

Memor esto, quoniam mors non tardat, Eccli. 14.

Videmus naturaliter quod vnũ contrarium aliud expellit & tollit, sicut virtus medicinæ quia cõtraria contrariis curantur. Vnde nisi virtus medicinæ cõtrarietur infirmitati, nequaquam tolleretur eam. Propter quod cõtra infirmitates calidas frigida medicamenta exhibentur. & cõtra. Maxima autem infirmitas animæ est superbia, quæ est vt hydropisis tumens, vel auaritia, quæ est vt febris ardens & siriës. & etiam luxuria, quæ est vt lepra fedans & inficiës. In morte autem hominis est munda derelictio, quæ opponitur auaritiæ, & sepulture humiliatio, quæ opponitur superbiz; & corporis destructio, quæ opponitur luxurie. Et idcirco ad has infirmitates tollendas, maximè valet mortis memoria. Valet enim contra superbiam. Vnde Antiochus mortali infirmitate percussus & occupatus se sentiës, mortis timore, cœpit ex graui superbia deductus ad agnitionẽ sui venire, & se humiliare. Valet etiam cõtra auaritiam, quia facile cõtemnit omnia qui semper se cogitat esse moriturum, prout B. Hieron. dicit. Valet insuper ad expellendã luxuriam, quia vt dicitur Eccli. *Malitia vnius horæ obliuionem facit luxurie*, scilicet recogitata, & ad memoriam reducta. Et hinc est, quod in verbo proposito non inutiliter homo quilibet viuës, inducitur ad mortis reminiscentiã,

cũ dicitur : *Memor esto.*

In quibus verbis ostenduntur **A** tria.

Primò, quod debet in nobis præuenire mortis reminiscentiã, cum dicit : *Memor esto.*

Secundò, quod debet nos terrere ipsius mortis inimicitia, quoniam mors, quæ scilicet est inimica vitæ, & eius destructiua.

Tertio quod debet nos premunire mortis festinantia, quoniam non tardat.

INDVCTVR ergo primò homo ad mortis reminiscentiã, cũ dicitur : *Memor esto.* Vbi aduertendum est quod prudens homo, qui habet ire ad aliã patriam: primo habet in memoriã & in cõsideratione sua terminũ vitæ suæ, deinde attendit an habeat rēpus, multum, vel parum, quantũ sufficiat ad faciendum viam suam vt expedit. Et si videt se habere rēpus modicum, magis festinat se expedire de his, quæ pertinent ad iter suum. Nos autem oportet ire ad aliam patriam; quia non habemus hic manentem ciuitatem, sed futuram, inquirimus, vt dicit Apostolus ad Heb. Et ideo finaliter oportebit nos omnia hic relinquere, & nihil asportare poterimus, sicut ille qui exit de hospitio alieno, relinquit hospiti quæ sua sunt, & quæ in hospitio inuenit, quando intrauit. Nos autem nihil intrulimus in hunc mundum, nec dubium, quia nec auferre quid poterimus, vt dicit Apostolus Paulus. Debemus ergo primò habere in **1. Tim. 6** memoria terminũ vitæ, id est terminum vitæ nostræ, qui est ipsa mors, & attendere, quod ad debet facendum iter nostrum, tempus valdè breue est. Quia sic habemus facere viam istam, vt in termino eius, id est in morte, inueniamus quod optamus, scilicet eternam vitam & requiem, ad quod est necessarium quod bene

Augu.

Galat.

Eccl. 3.

Heb. 13.

2. Mac. 9

Hieron.

Eccli. 11

DISTINCTIONIS II. SERMO VII.

53

Aug.

benè operemur, & benè viuamus. Vnde Aug. dicit, quod *al. hoc prodest homini benè viuere, ut detur ei sepe viuere.* Et idè ex quo hoc tempus quod habemus breue est, scilicet ex quo possumus benè viuere & benè operari, debemus multum festinare & sollicitari ut tam tempus habemus operemur bonum ait Paul. Et sic habemus dicit. Primum est, quod debemus festinare ad benè operandu propter temporis breuitatem. Secundum est quod debemus habere in memoriam iuueni vitæ nostræ, id est mortem. Et de istis duobus dicitur Eccl. *Festina tempus, & memento finis.*

Galat. 6

Eccl. 36.

B In quibus quidem verbis facit tria.

Primo, inducit ad accelerationem operis cum dicit: *Festina.*

Secundo, ad præoccupationem temporis. Vnde dicit: *Tempus, scilicet præueniendo.*

Tertio ad præuisionem mortis, cum dicit *Memento finis.*

Quantum ad primum nos videmus, quod illi qui veniunt ad ciuitatem de sero, tarda hora. festinant venire citò, antequam porta claudatur, ne remaneant foris, & habeant malum hospitium. Sed nos sumus in tarda hora diei, quia nouissima hora est & ciuitas ad quam debemus venire est celestis Hierusalem: in qua est pax & beatitudo æterna, & porta per quam ingredi oportet peccatores est diuina misericordia, quæ aperitur peccatori per penitentiam, hæc porta clauditur in nocte, id est in morte per iustitiam quia postea non est tempus penitentiae vel misericordie. Vnde si volumus ingredi ciuitatem celestem, oportet nos ante mortem festinare ad penitentiam. Nam penitentia post mortem est omnino inutilis, quia iam clausa est ianua celestis gloriæ ipsi peccatori, tunc penit-

tia decedenti. Sed penitentia in hora mortis est valde dubitabilis. Primum quidè, quia talis penitentia non videtur voluntaria, cum tamen opera nostra bona vel mala. & meritoria vel demeritoria sint, in quantum voluntaria sunt, secundum Aug. Sed si quis proponit penitere solum in morte, non videtur voluntarie penitere, quia si mors nunquam veniret, nunquam peniteret. Et sic cum vellet mortem nunquam venire, nunquam vellet vere penitere. Et ideo si tunc tantum peccata dimittit, non videtur esse ex voluntate, sed ex necessitate. Vnde Aug. dicit in lio. de penitentia, quod si

Aug.

Aug.

tunc tantum peccare desinu, quando iam amplius peccare non potes: peccata te demiserunt, & non tu illa. Item quia illa penitentia est nimis impedita. Videmus enim quod vna qualitas impedit, ne alia sentiat, sicut pater in sapientibus. Cum enim guttus est infectus aliquo sapore amaro, non discernit alios saporis; quia omnia quæ gustat, videntur sibi amara. Similiter in coloribus. Si papilla oculi esset colorata aliquo determinato colore, non posset discernere inter alios colores, quia omnia quæ videret videretur sibi esse illius coloris sicut in vase vitreo colorato aliquo colore determinato liquor quilibet immixtus videtur esse illius coloris, ita quod vinum album videtur rubescere in vase vitreo rubeo. Sed sicut vnus color vel sapor impedit aliū, ita & vna delectatio impedit aliam, scilicet delectatio sensibilis intellectionem. Propter quod Paulus: *Animalis homo non percipit ea, quæ sunt spiritus.* Dicit. Et similiter dolor sensibilis impedit intellectualem, & tanto magis quanto intensior est, & omnis dolor sensibilis superatur à morte, vel à dolore qui mortem inducit, dolor autem contri-

ci 4. 110.

Heb. 13.

1. Tim. 6

SERMONVM FVNERIVM

tionis, qui est in voluntate, id est in duplicentia voluntatis, debet esse maximus. Nam ut dicit Augustinus. *Omni dolor in amore fundatur, sed amor charitatis, in quo fundatur dolor contritionis, excedit omnes amores; ergo dolor contritionis debet excedere omnes dolores.* Unde secundum Augustinum lib. de poenitentia, *culpabiliter est damnandus, qui potest flere damna corporum vel amicis, et non potest flere damnum animae de amissione Dei.* Non ergo potest homo simul ad tales duos dolores attendere. Et super hoc etiam additur impedimentum propinquorum, circumstantium & expectantium solum relicta temporalia, & frequenter molestantium & impediendum, ne bene disponat quae disponere debet pro anima sua. Item talis poenitentia est nimis modica, quia nimis habet breue tempus. Cum nos frequenter videamus, quod mala facilius, & breviori tempore inducantur, quam remoueantur. Nam in modica hora domus succenditur, sed non in modica successa extinguitur. In modico etiam tempore sanus infirmatur, sed non in modico infirmus sanatur. Minimum filium cito potest in multis nexibus innodari, non tamen cito solui. Sic homo peccator qui toto tempore vite suae se innodauit vinculis peccatorum, & longo tempore iacuit in peccatis: quomodo in tam modico spatio solui & liberari credit? Propter haec omnia horiatur nos Apostolus ad Hebraeos dicens: *festinemus ingredi in illam requiem.* Festinemus scilicet ad poenitentiam ante mortem ingredi, id est, ut ingrediamur per diuinam misericordiam in illam requiem, scilicet aeternam. Nota quod quando aliquis est in loco non tuto, & est immunus, & sentit contra se

venire hostem suum fortiorem se festinat exire de loco illo, & fugere ad tutiorem locum, ne comprehendatur ab hoste, & percat. Locus autem non tutus est mundus, vel status peccati, in quo homo stat semper in periculo, & non est munitus armis spiritualis gratiae Dei & virtutum, & hostis validior. videlicet diabolus vel mors, venit ut comprehendat eum, & ducat ad carcerem inferni. & ad mortem aeternam. Et ideo debet homo festinare, & fugere ad poenitentiam, ut fugiat à statu peccati, amequam mors superueniat, & fugere ad statum tutiorem, scilicet gratiae Dei in quo saluetur. In secundo lib. Regum habetur de Dauid, qui existens in Hierusalem, & audiens quod uniuersus Israel sequebatur Absalonem, ait seruis suis: *Surgite & fugiamus, non enim sumus nobis, quia iam a Iuda cessauimus festinati egredi, ne forte & nos occidant, et impleat super nos ruinam.* Dauid ergo in hoc loco significat rationem & mentem hominis, cuius serui sunt membra corporis, vel vires animae existentes in peccato. Absalon autem significat mortem, quem omnis populus sequitur, quia omnes vadunt post mortem, quamuis vnus citius alio pertingat ad eam. Quod consideras? Dauid id est ratio nominis peccatoris, commouet omnes seruos suos, id est omnes potentias, dicens: *Surgite.* sc. à casu peccati, per poenitentiam fugiamus, scilicet peccatum, quia non erit nobis e fugium à facie Absalonis, id est à morte. Festinate ergo exire, scilicet à statu peccati per poenitentiam, ne forte veniens Absalon, id est mors, occupet nos ex improviso, & impleat super nos ruinam, scilicet aeternae damnationis. Nam ruina peccatoris inchoatur in morte, sed impletur

August.

August.

II. br. 4.

2. Re. 15

Eccel.

Greg.

Eccel.

Gal.

pletur in æterna damnatione. Secundo in auctoritate allegata Ecclesiastici inducitur homo ad preoccupationem temporis: cum dicit: *Resina tempus*, id est ante tempus, scilicet mortis vel iudicii. Agricola enim si non coleret nec seminaret terram suam ante tempus messis, non recolligeret fructum. Sic qui ante mortem non colit agrum anime sue, & non mittit semina elemosynarum, & aliorum bonorum operum ex quibus nascuntur fructus meritorum, non recolligit tempore meritis, id est mortis vel iudicii, fructum mercedis æternæ. Propter quod sollicitamur Ecclesiasti.

Eccl. 2. Operamini opus vestrum ante tempus, & recipietis mercedem vestram in tempore suo. Nota quod opera bona que facimus, Domini sunt, & nostra. Domini quidem, per gratiam prænitiæ: sed nostra,

Greg. quando fiunt non ex coactione, sed voluntariè, ex nostra libera voluntate. Vnde Greg. *Opera bona que facimus, & Dei omnipotentis sunt & nostri a. Dei, per prænitiæ gratiam, & nostra per subsequentiæ libellam voluntatem.* Vult ergo Eccl. dicere Operamini non sitis ociosi opus vestrum, id est voluntariè facite non coacti, ante tempus scilicet mortis vel iudicii, tunc enim non erit tempus operandi, sed recipiendi. Eccl. *Ante iudicium para iniquitatem.* Nunc ergo ante illud est tempus operandi.

Eccl. 18. Apost. ad Galat. *Dum tempus habemus, operamur salutem.*

Gal. 6. Tertiò in auctoritate praefata inducitur homo ad prouisionem mortis, cum dicitur, *memento finis, id est mortis.* Aduerte differentiam inter bonos & malos, quia finis malorum est mors. Habent enim finem coniunctum, finem propinquum, & finem ultimum. Finis coniunctus est mors culpe, finis propinquus est mors naturæ.

sed finis ultimus est mors gehennæ. Vnde Roman. *Finis illorum, scilicet peccatorum, est mors.* Et ibidem: *Stipendia peccata mortis, sed finis bonorum non dicitur esse mors, sed vica, non temporalis, sed æterna.* Et ad istum finem perueniunt per sanctificationem factorum, & etiam per fructum, id est per merita bonorum operum. Vnde talibus dicit Apost. ad Roman. *Habes fructum verum in sanctificationem, finem verò etiam æternam.* Patet ergo quod est triplex finis, de quo vult dicere sapiens, quod homo debeat habere memoriam cui dicit. *Memento finis.* Primus est communis bonis & malis, scilicet mors naturæ.

Secundus est proprius tantum malis scilicet, et mors gehennæ.

Tertius competit tantum bonis, scilicet gloria patriæ.

¶ De his dicitur Ecclesiasti. *Memento mori nouissima tua, & in æternum non peccabis.* Nouissimam vitæ presentis est mors naturæ, nouissimam animæ peccatricis est mors gehennæ, sed nouissimum bonæ mortis est gloria vitæ æternæ, quæ si homo in memoria & in actu considerationis haberet, in æternum non peccaret, id est nunquam peccaret.

SECUNDO ostenditur in auctoritate principali illud, quod maxime debet terrere hominem, scilicet mors, quæ est vitæ & naturæ inimica. Ecclesiasti. *Contra vitam mortem.* Nota quando aliquis crudelis miles irretit cum sentisero suo, querendo in initium suum, & inuenit eum in aliquo loco dormientem, & inermem; tunc provelle suo ipse & scurifer suus irruerent in eum, & praualerent, & occiderent si vellent, sed si talis ante habuisset oculos apertos, & vigilasset, & prauideret eos venientes a remotis, ante fuisset ad tutiorem locum aut le armaisset,

SERMONVM FVNEBRIVM

& se pręparasset, ita quod forte euasisset manus ipsosum. Miles iste diabolus est, qui ex inuidia inimicatur homini, & semper vadit quętendo quomodo possit eū capere, & animam eius spiritaliter extinguere. Sed quasi scutifor diaboli contra hominem peccatozem est mors quę scilicet pręuenit ad occidendum corpus, & diabolus sequitur ad rapiendum animam. Propter quod dicitur

Abac. 3.

Abacuc. Quod ante faciem eius ibit mors. Egrederetur diabolus ante pedes eius, &c. Etsi miser peccator habet oculos mentis tunc clausos, & dormitat in lecto peccati, tunc mors pręualet contra corpus, & diabolus contra animam rapiens eam, & ducens eam secum in infernum. Sed si homo tunc vigilaret, & haberet oculos apertos, & illuminatos ad pręuidendā mortem amē, & fugeret ad pœnitentiam, & prępararet animam suā, & muniret eam cum armis sacramentorū, scilicet pœnitentię, & sacre communionis. & extremę vnctionis, & iuuaret se elemosynis, & sanctis orationibus, & firilibus in pugna mortis euaderet manum diaboli, & non pręualleret cōtra eum. Propter quod

Psal. 12.

petebat Psalm à Deo. Illumina oculos meos, ne unquam obdormiam in morte, nequando dicat inimicus meus, pręualui aduersus eum.

E

In quibus verbis aduerte, quod quatuor petebat ab eo, contra quatuor modos malē morientium. Nam quidam sunt qui moriuntur

Vt excęcati.

Quidam vt soporati.

Quidam vt obstinati.

Quidam vt victi, vel superati.

¶ Moriuntur quidem vt excęcati, omnes qui moriuntur in cecitate infidelitatis. Vndē Aposto-

1. Cor. 4

lus ad Corinth. Cum huius seculi excęcatis montes infidelium. Iam

sunt similes Samsoni, qui cęcus existens dixit. *Moriatur anima mea cum Philistiim.* Iudic. 16. Quia tales cum moriuntur in corpore morte temporali, moriuntur etiam in anima morte æternali. simul cum Philistiim, id est cum ipsis dæmonibus. Vndē etiam in hora mortis diabolus Christianos maximē tentat de fide, vel quod non sit alia vita, & anima non remaneat post corpus, vel quod pœnitentia nihil valeat, & de similibus. Sublato ergo lumine fidei ab intellectus oculo, faciliter vincit eos in pugna mortis, faciens obclinatos & impœnitentes. Et hoc figuratum est 1. Regum. in Naas Rege filiorum Ammon, qui dixit viris labes: *In hoc feriam vobiscum scidus, ut etiam omnium vestrum oculos dextros.* Hoc enim ex industria petiuit, volens eos facere inualidos ad pugnandum. Vndē cum homo portet scutum in sinistra parte, eleuando scutū in altum contra iāus obdurat oculum sinistram, vndē si tunc cerneret oculo dextro, neutro oculo videret, & idē se defendere non valeret. Quasi enim lumen sinistri oculi est noticia naturalis, quod facilliter obscuratur, & impeditur ex aliqua ignorantia, vel fantasia, vel etiam infirmitate, vt patet in freneticis. Sed quasi lumen oculi dextri est lumen fidei, quo sublato non vtitur homo armis sacramentorum, & tunc diabolus vincit animam sicut vult. Vndē contra hoc petebat Psalm. *Illumina oculos meos,* scilicet mentis lumine verę fidei. Sed nota quod sicut oculi corporis excęcantur, quandoque ex malitia cuiusdam infirmitatis, ex aliquo humore corrupto defluite in oculos, ita etiam oculi mentis excęcātur ex malitia peccati, secundam illud Sapient. *Excęcavit illos malitia eorum,* quę cęcitas maxi-

Iud. 16.

Apo.

Eph.

Iud.

Psal.

Psal. 12.

Sap. 2.

maximè prouenit ex amore corruptionis cupiditatis, vel etiam carnalitatibus filiorum & nepotum, sicut patet in vsuariis. & in ditassis de illicito lucro. quia etiam in morte nolunt cōfiteri. vel sufficienter cauere de retributione. Sed exegati interius ex cupiditate vel amore carnali filiorum & nepotum cadunt in hararum & eternæ damnationis. Vt ergo oculi peccatoris in morte illuminentur lumine gratiæ, & non moriantur excecatis, opus primo quod iniungatur. & mendantur colligio verè poenitentia secundu

Apoc. 3. dum illud Apocal. *Colligite vobis oleum, ne quis vobis claudat ostium, ut vniat, Et Apoc.*

Ephe. 5. lusus ad Ephesios: *Exiit a mortuis, id est a peccatis mortalibus, scilicet per poenitentiam. & illuminatus est Christus.* Quidam vero alij sicut qui moriuntur vt soporati, scilicet sopore peccati. Et tales sunt qui moriuntur in peccato impoenitentes & desperati Et isti sunt similes Syrach. cui Isahel infixit clauum per templa, qui soporem in risu locians defecit, & mortuus est vt dicitur iudicum

Iud. 4. 4. Sic diabolus homini non vigiliat, sed dormienti in peccato, infigit clauum obliuionis, & desperationis, ita quod sopor mortis corporalis vel peccati lociat poenæ mortis æternæ. Et indeo contra hoc petit Psalm. 12.

Psal. 12. *Ne unquam obliuiscaris in morte.* Sicut dicit gl. Ille obdormit in morte qui moritur in aliquo crimine inuolutus. Et talis est. qui tempore mortis non excitatur. nec conuertitur. vt surgat per poenitentiam à hamo peccati. Quod præcipue prouenire videtur ex defectu timoris. Nam frequenter contingit quod peccator licet grauitè infirmetur. tamen non credit tunc mori. sed sperat euadere. Et medici & alij amici licet dubitent, nolunt sibi dicere veri-

tatem. siue faciant hoc ex cupiditate, siue ex timore, quia ergo non credit mori non timet, & ideo non curat facere poenitentiam, & ordinare facta animæ suæ. Ex quo accedit, quod nonnunquā occupatur a morte & moritur in peccato sopitus hoc figuratum est 2. Regum in Isbosheth. Dicitur enim ibi quod Rechab & Banaa ingressi sunt feruenti die domum isbosheth qui dormiebat super stratum suum. & ancilla ostiaria domus purgans triticum obdormiuit. Cumque ingressi fuissent domum, percutientes interfecerunt eum. Isbosheth dormiens in lecto, significat peccatorem quiescentem, & manentem in peccato. ad quē in seruire diei id est in seruire infirmitatis, intrant ad vsuariū infirmum vel dicitur aauum Rechab. qui interpretatur teneritudo. id est consanguineus quicumque, vel propinquus ad assistendū & seruendam ei. vt ostendat erga eum teneritudinem amoris. vt demittat sibi de bonis suis. & Banaa qui interpretatur venit gratificatus. & signat medicum, cuius medicatio & aduentus est multū gratus infirmo. Sed isti videntes infirmum aggrauar, & non indicando sibi. nec permittendo aliquando quod ingrediatur religioni qui solliciti eum de anima sua tollant ei timorem mortis. qui intelligitur per ancillam ostiariam purgantem triticum. Nam timor mortis & pænæ vocatur timor feruilis. Vnde bene per ancillam significatur, qui tamen timor ad poenitentiam inducendo purgat triticum. i. animū qui si purgatus esset, reponeretur in horreo coeli. Sed hac ancilla bene obdormit. quando talis timor in infirmo moriente non con-surgit. Et dicitur ancilla ostiaria, quia talis timor in domū animæ introducti amorem, sicut fera in-

2. Reg. 4.

Iud. 16.

1. Re. 11.

Psal. 12.

Sap. 2.

S E R M O N V M F V N E B R I V M

- August.** *August.* Et sic dum talis impenitens moritur, patet quod Rechab & Banaa, id est consanguinei seu domestici eius, interfecerunt eum, quia inimici hominis domestici eius, ut dicit Michas. Quidam vero alij sunt, quæ moriuntur impræparati; quia scilicet mors non inuenit eos præparatos ad eundem ad iudicium Dei, ad reddendam bonam rationem de vita sua. Nā sicut dicitur ad Heb. *Superatum est hominibus semel mori, post hoc autē iudicium.* Et post mortem non est tempus præparandi se. Propter quod dicitur ecclesiast. *Ante iudicium para iustitiam.* Vnde notāter dicit: *Ne obdormiam in morte* Stultus esset, qui iturus ad bellū differret procurare arma, vsque ad congressum belli. Sic qui differunt vsque ad pugnam & tempus mortis procurare arma penitentiz.
- Eccl. 17.** Vnde Ecclesiast. *Ante mortem confitere.* Nam instante morte homo graui occupatus infirmitate, malè potest confiteri, quin malè potest recordari peccatorum suorum, & malè proferre. Et idē subditur: *Viuus & sanus confiteberis.* Quidam verò alij sunt, qui moriuntur victi & superati à diabolo, & tunc diabolus maximè insultat, quia si in morte vincit & superat, nunquā postea perdere potest. Et idē dicit Psalm. in auctoritate inducta: *Nequando dicat inimicus meus, scilicet diabolus insultando, prauuluit aduersus eum.* Si quis vult quod diabolus in morte non præualeat aduersus eum, sed potius ipse præualeat, oportet quod benè armet se armis penitentiz. Hoc figuratū est in David, de quo dicitur 1. Reg. quod prauuluit David in philistæum in funda & lapide, in nomine Domini. Funda est penitentia, lapis est Christus in Sacramento assumptus, quinque lapides in funda David fuerunt, sicut

patet ibidem, & sunt quinque penitentiz opera, quibus philistæi, id est diaboli virtus enervatur, scilicet contritio, confessio, restitutio, oratio, & elemosyna.

Tertiò in auctoritate principali ostenditur, quod debemus nos præmunire propter mortis festinantiā, quia non tardat. Quando sunt duo veloces cursores, quorum vnus cōtinuè vadit versus alium, etiam si à principio multum distarent, non tamen eorum concursus tardaretur. Sed citò conuenirent. Et isti duo cursores sunt vita & mors. & vnus cōtinuè & velocissime currit versus alium, quia scilicet vita nostra velociter & cōtinuè currit ad mortem, & mors continuè appropinquat contra vitam. Vnde propter continuum decursum vitæ versus mortem dicebat Iob: *Di. s. mei velociores fuerunt cursore.* Quia scilicet continuè dies hominis currunt ad mortem, comedendo, bibendo, dormiendo, vigilando, & quicquid aliud faciendo quod cursor non facit. Et sequitur ibidem: *Petranserunt quasi naues poma portantes,* de quibus nescitur ad quem portum perueniant, vel quando, vel si euadent à periculo mortis. Item sequitur ibid. *Et sicut aquila volans ad esum,* quæ licet velociter volet, nescitur tamē si comprehendet quod sequitur. Ita & nos nescimus, si ad salutis portum peruenient dies nostri, si à periculis mundi siue animæ euadent, & si Deum, quē sequuntur, apprehendent. Item mors velociter & continuè contra vitam venit, ut eam succidat. Vnde iam securis mortis ad radicē arboris posita est succidēs hominis vitā, & aliquandò succidit vsque ad corticem senectutis, & tunc arbor concutitur, nec dum tamen timet ruinam. Seneca: *Tenue iteruallū, quo mors à vita diuiditur.*

F

Iob. 9.

4. Re.

Ind.

1. M.

2. M.

AG.

Seneca.

tyr

DISTINCTIONIS II. SERMO VII. 55

tur, vix est vnus digiti scilicet aduersus vitam cordis, aut corporis, cuius domum suffodit. Vnde de

Abac. 2. die mortis potest dici illud Abac.

Veniens veniet, & non tardabit. Si ergo tali die de congressu mortis contra vitam homo vult esse in certo, vt animam saltem non perdat, nō debet mo. 30 tardare conuersionem poenitentiz, secundū

Eccles. 5. illud ecclesiast. Ne tardes conuerti ad Dominum, & ne differas de die in diem.

Subito enim vindictæ disperdet. Quomodo enim homini impoententi ira Dei & vindicta subito ex inspirato veniat, & eum disperdat. patet per multa exempla sacra scriptura. Nā Phara & Aegyptij diu credebant vindicare, & israelitico populo dominari. & tamē in mari rubro subito sunt submersi. Exod. Darhan & Ahyrōn summo Sacerdotio diu gaudente crediderunt, & subito sunt absorpti. Numer. Sodomitæ crediderunt diu viuere in facibus suis, & subito sunt extincti & succensi. Genes. Sennacherib cū Assyriis obtinere & possidere Hierusalem crediderunt, & tamē eorum centum octingenta quinque millia ab Angelo sunt incinerati.

4. Reg. Holofernes & Babylonij crediderunt sibi & Domino suo mundum subiugare, & subito à femina sunt deuicti. Iudith. Amā cum suis, longum honorem & dignitatem possidere credentes, & de suspensio aduersariorum gaudere, subito sunt cruci affixi, honore eorum ad inimicos translato.

4. Re. 19. Iud. 13. Hest. 7. Similiter filij Iambri credentes nuptias cum maxima ambitione celebrare, subito occisi sunt. i. Machab. Et habetur ibidē de subita percussione Alcimi. Itē

1. Mac 9. 2. Macha. de subitanea percussione Antiochi. Et Actor. habetur de Saphira & Anania: qui cum retēra pecunia agri diu viuere credi-

derunt, & subito increpati à Petro mortui sunt Et propterea dicitur Ecclesiast. Mem. 10 ira, id est vindictæ, quoniam non tardabit. Et si aliquando tardare videatur Deus contra aliquos vindictam, vel irā suam, totum redit in præiudiciū eorum, quia ex hoc accipientes audaciam amplius peccandi, & diutius ad poenitentiam expectati, accipient maius iudiciū, & patientur grauiora supplicia. Vnde Valerius Maximus dicit. quod lento gradu ad vindictam sui diuina procedit ira, tarditateque supplicij pēna grauitate compensat. Roman. Secundum duritiā tuā & impenitentis cor thesaurizas tibi iram in die iudicij Dei, sed si redeat cito ad poenitentiam, effugit iram, recuperat gratiam, & tandem consequitur æternam gloriam. Ad quā nos perducatur Patris misericordiarum filius, &c.

Eccle. 7.

Rom. 2.

SERMO VIII.

De memoria mortis habenda
continui.

IN omnibus operibus tuis memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis. Eccle. 7.

Beatus Dionysius dicit, 4. de diuinis nominibus, quod nullus intendens ad malum operatur. Cuius quidem ratio esse potest, quia vnusquisque mouetur ad operandum ex intentione alicuius finis quem appetit, sicut mercator ex appetitu lucri, & bellator ex appetitu victoriæ. Malum autē, vt malum, nō est appetibile. imō repugnat appetitui, sicut ē contrarium bonum est appetitui consonum, & conueniens ei: Et ideo, vt dicit Philosophus, antiqui benē enuntiauerunt dicentes: Bonū est quod omnia appetunt, nullus ergo mouetur ad operandum, nisi in quā-

THES

Iob. 9.

Exo. 14.

Num. 16

Gen. 19.

4. Re. 19

Iud. 13.

Hest. 7.

1. Mac 9

2. Mac. 9

Act. 1.

Seneca.

SERMONVM

FVNEBRIVM

tum ex sua operatione intendit consequi aliquod bonum, quod est appetibile sibi, alias si contrarium crederet, sequi scilicet malum illi bono oppositum, non operaretur, sicut mercator non negociaretur, si crederet inde non lucrum, sed damnum reportare. Ex quo etiam apparet, quod sicut apprehensio boni finis mouet ad operandum, ita apprehensio finis mali retrahit ab operatione. Nam latro qui tētur de aliquo furto faciendo, si apprehenderet in cogitatu suo, quod in illo furto deberet comprehendi, & suspendi, abstineret proculdubio ab illo furto. Similiter ergo in omni opere suo, si quis haberet in memoria & consideratione sua mala maxima, & nouissima quæ sequuntur ex peccatis, sicut sunt amissio æternæ gloriæ, & reatus poenæ æternæ, & etiam mors corporalis, quæ non solum ex peccato secuta est. secundum illud A-

Rom 6. postoli ad Rom. *Stipendium peccati mors*, sed etiam facit peccatum irremediabile, & gloriam æternā irreuerabilem, & poenam gehennæ reddit interminabilem, quia hoc est hominibus mors, quod Angelis casus, prout dicit Damascenus. Dubium nullū est, quod talis in opere suo nunquā peccare vellet, siue facere peccatū mortale, per quod talia damna & mala se crederet incursum. Et istud est quod Sapiens in verbo proposito ostendit, dicens: *In omnibus operibus tuis memorare nouissimæ tuæ, &c.*

A In quibus quidē verbis intendit nos inducere præcipue ad tria. Primum quidem ad agendorum directionem, cum dicit, *in omnibus operibus tuis.*

Secundū ad vltimorum considerationem. cum subdit, *Memorare nouissimæ tuæ.*

Tertio ad malorum euitatio-

nem, cum addit: *Et in æternum non peccabis.*

CIRCA primum attendendum est, quod sicut ille qui trahit arcū vt iaceat sagittā ad signū, si vult rectē sagittare, oportet quod in omni actu respiciat finē, secundum illud Metrista: *Quicquid agis, prudenter agas, & respice finem.* Vnde quia fides ostendit finalem finem, ad quem tota vita nostra & omnia opera nostra debent ordinari, sicut est beatitudo æterna, idē sine fide opera nostra non sunt rectē facta. Vnde iusto & fidei viro competit illud Psalm. *Omnia opera eius in fidē.* Hæc enim duo sic cōnexa sunt scilicet fides & opera, vt vnum sine altero non valeat, vnde & opera debent fieri in fide & fides sine operibus mortua est. Est etiā aduertendū, quod quādo aliquis debet facere multa & magna negotia, & habet modicū de tempore, si est prudēs, non pigritat, sed velociter, & sollicitē expedit quodlibet opus suū. Nos habemus multa & magna facere: nam habemus facere opera, quibus destruimus mala quæ cōmisimus, & opera, quibus recompensemus bona quæ omisimus, & opera, quibus redimamus supplicia quæ metuimus; & opera, quibus recuperemus præmia æterna, quæ amisimus, & habemus ad omnia breuissimum vitæ tēpus, & idē non est pigritandum, sed velociter & sollicitē quodlibet opus nostrū expediendū. Et idē benē dicitur Eccli. *In omnibus operibus tuis esto velox.*

In quibus quidem verbis tria B præcipue debemus attendere.

Primum exercitiū generalitatem, quia *in omnibus operibus.*

Secundū, meriti proprietatē, quia *tuis.*

Ter-

1. Cor. 10.

Psalm. 32.

2. Cor.

Phil.

Eccli. 31.

Pro

DISTINCTIONIS II. SERMO VIII.

56

Terriò operandi celeritatem, quia *esse velox.*

¶ Circa primum aduertendum est, quod quoddam conditiones sunt, quæ in operibus nostris generaliter requiruntur, ad hoc vt benè & completè fiant. Nam primò debemus attendere, vt operemur gratanter. Et tunc gratanter operamur, cū ex charitate operamur, quia hæc est quæ facit opera nostra esse grata & accepta Deo. Et ratio est, quia opera quæ fiunt ex charitate, fiunt ad gloriam Dei, secundum illud 1. Corinth. *Omnia in gloriam Dei facite.* Vnde etiam hominibus tantò magis, quæ pro eis facimus, grata sunt, quantò magis ex amore fiunt. Arbor quæ multum abundat in fructu bono est multum accepta Domino. Et similiter est acceptus Deo, qui abundat in bonis operibus. Et istud facit charitas, quia nūquam est amor Dei ociosus 2. Corinth. *Abundetis in omne opus bonum.* Abundantia virtuosus hominis, & caloris, facit hominem in bonis fructibus abundare. Et sic abundantia deuotionis & amoris spiritualis, id est charitatis, facit hominem abundare in bonis operibus. Propterea monebat Apostolus Philippen. *Charitas vestra magis ac magis abundet.* Magis scilicet ad Deum, in operibus contemplatiuæ, & magis ad proximum in operibus actiuæ, scilicet in operibus misericordiarum. Item debemus attendere vt operemur stabiliter. Requiritur enim stabilitas, non solum ex parte operis, vt fiat opus firmum & stabile, sicut est quod sit in anima, non in corpore corruptibili, & quod sit pro Deo, non pro mūdo defluente, sicut faciunt peccatores hypocritæ. Et idè dicitur in Prouerb. *Quod impius facit opus instabile.* Sed etiam requiritur stabilitas ex parte operantis, vt sit fir-

mus in bene operando, sicut in bono opere. Et ad hanc firmitatem & stabilitatem sunt necessaria tria. Primum est constantia, vt non retrahatur ab operibus difficultate Ecclesiasticæ. *Ne oderis laboriosa opera.* Item patientia, vt non retrahatur aduersitate, quia multa sunt aduersaria bene operanti, contra quæ requiritur patientia. Et idè dicitur Iacob 1. *Quod patientia opus perfectum habet,* quia non dimittit opus propter aduersarios, quousque perficiatur. Item requiritur perseverantia, vt non attedicatur, nec remittatur ex operis prolixitate. Vnde Apostolus 1. Corinth. *Sitis immobiles in omni opere.*

Eccl. 7.

Iacob. 1.

1. Cor. 13.

Item debemus in operibus nostris attendere, vt operemur utiliter, non solum pro nobis, sed etiam pro aliis. Vnde Augustinus in regula. *Omnia opera vestra in unum sunt maiori studio, &c.* Charitas enim de qua scriptum est, quod non quærit quæ sua sunt, &c. usque anteposit. Et idè dicitur Colossen. *In omni opere bono sanctificantes,* scilicet non solum nobis, sed etiam aliis. Nobis per meritum, aliis per auxilium, vel saltem per exemplum. Vnde cum non solum pro se, sed etiam pro omnibus mellisuant. Vnde cum Virgilius in laudem Augusti hos duos versiculos publice scripsisset, clam tamen. *Nocte plura tota redeunt spectacula manè.* Diuisum imperium cum Ioue Caesar habet, Augustus iussit magnum præmium auctori conferri, sed cum Virgilius statim non compareret petens præmium suum, quidam verificator vendicauit sibi honorem & præmia. Quod postea, intelligens Virgilius scripsit in eodem loco, & eadem scriptura quæret. *Sic vos non volis, sed cum ille qui præmia abstulerat, neque*

Cj

August.

Colo. 16

Virgil.

1. Cor. 10.

Psal. 32.

2. Cor. 9.

Phil. 7.

Eccl. 31.

Prou. 9.

SERMONVM FVNEBRIVM

Virgil.

cōplere neque exponere posset, venit Virgilius, & scripsit in capite hunc versum, *Hos ego versiculos feci, tulit alter honores.* Et completuit sic quod prius scripserat. *Sic vos non vobis ferru aratra boues. Sic vos non vobis vellera ferru oues, Sic vos non vobis nidificati aues. Sic vos non vobis mellificati apes.* Per boues intelliguntur actiui, qui laborant pro aliis in eleemosynis corporalibus. Per oues intelliguntur mansueti corde. Per aues intelliguntur contemplatiui, qui in nido mentis nutriunt conceptus suos pro aliis, iuuando eos sanctis suis orationibus. Sed apes sunt doctores periti, qui aliis mella cōponunt, id est doctrinas dulcisonas. Prou. Fauus mellis verba cōponit. Cant. Mel & lac, ut lingua tua. Mel pro perfectis. Lac pro paruulis. Sed ē contra de peccatoribus dicitur Sap. Inutiles opera eorum. Item debemus attendere vt operemur prudenter, sed non operamur opera alicuius artis, si nō sumus instructi in arte. Et sic qui non est instructus ad benē operandum, imprudenter operatur. Instruimur autem ad benē operandum ex documentis scripturarū, ex consiliis peritorum, & exemplis perfectorum virorum, & ex ipsa frequentatione & consuetudine bonarum operationum. Vnde Apostolus ad Timot. Ad omne opus bonum instructus. Secundo agitur in auctoritate industa de meriti proprietate, cum dicitur Tui. Opera enim bona quæ facis, possunt esse tua, & non tua, sed aliena. Nam si facis ea non ad honorem Dei, vel ad ædificationem proximi, sed solum pro laude hominū, & gloria propria, profunt quidem aliis ad auxilium, sicut eleemosyna prodest pauperi, vel ad exemplum, sicut abstinentia, vel oratio ab ostentare se hominibus. Et sicut dicitur de hypocritis,

quod omnia opera sua faciunt vt videantur ab hominibus. & tamē opus huiusmodi tibi facienti ad meritum nihil prodest. Et idē potius debet dici opus alienum quam tuum, secundum illud Isa. Alienum est opus eius ab eo. Et ratio est, quia talia opera hypocritarum vacua sunt à mercede. Vnde sunt similia quibusdā pomis, quæ extra vidētur pulchra, & intus sunt vacua, sine humore & sapore. & idē nihil valent ad esū. Sic nec talia opera valent ad meritum. Apoc. Non inuenio opera tua plena coram Deo. Notandū etiam, quod opera quæ sunt ab homine existente in peccato mortali, etiā non profunt ei ad meritum vitæ æternæ, licet valere possint ad quædam alia bona, quia caret talis charitate, quæ est radix merendi. Propterea dicit Greg. Quod nihil habet veritatis ramus boni operis, si non manserit in radice charitatis. Vnde solum in charitate existenti dicitur Ecclesiastic. Vade & comede in latere, ancum tuum, & bibe cum gaudio vinum tuum, quia placent Deo opera tua. Vnde talis potest viuere latus & securus. Sed peccator non est dignus pane, quo vescitur, vt dicit Augustinus.

Tertiū agitur in auctoritate industa de operandi celeritate, cum dicitur: Ego velox. Multum enim placet Regi vel Domino seruus, qui velociter adimplet mandata & opera sua, & non est piger & negligens, sed velox in seruitio suo. & sic etiam est de Deo. Prou. Vidisti virum velocem in opere suo, & non erit ante ignobiles. Et potest exponi. Vidisti virum velocem, id est strenuū & sollicitū, nihil de contingentibus omittentem, corā Regibus, i. apostolis stabit in die iudicii, quia eorum iussa strenuē adimpleuit, nec erit ante ignobiles, id est nō

erit

Prou. 16
Cant. 4.

Sap. 3.

2. Tim. 3

Apo. 3.

Gregor.

Eccle. 9.

E

Prou. 22

DISTINCTIONIS II. SERMO VIII. 57

erit in sinistra cum ignobilibus & reprobis. Hæc est ergo velocitas strenuitatis, quæ bona est, Sed est alia velocitas temeritatis, quæ mala est. Azazel cursor velocissimus fuit, quali vnus ex capreis, quæ moriuntur in siluis.

SECUNDO in auctoritate principali inducimur ad vltimum considerationem, cum dicitur: *Memprare nuptema tua. Vbi aduertendum.*

Quod est nouissimum personæ, & hoc est bona in rebus.

Ita non solum culpa, & hoc est prima infernalis.

Ita nouissimum naturæ, & hoc mundi finis, quia iste cursus nature tunc terminabitur.

Est nouissimum gratiæ, & hoc est gloria æternæ beatitudinis.

Quod omnibus cum istis nouissimis dicitur in Deuterio. *Vnum sapienter est in lignis, et nouissimum proua. Quid hic exponi possit vtrumque sapienter scilicet præmia æternæ beatitudinis: & intelligere scilicet supplicia æternæ damnationis: ac nouissima prouidentur vultus mundi, & finem mundi. prout per quod in dicitur futurum. Debemus ergo primò sapere, præmia supernæ beatitudinis, ut quis enim sit ad arborem, ut æternam de fructibus eius, poma putrida & vermifera, quæ in terra cecidisse super terram, non comederet nec comederet, sed ad fructus qui essent in alto super arborem solas & lapidos scilicet eret, & deo rebus & satiari procuraret. Namque ista arbor est mundus, in cuius supremo, id est in calo sunt fructus solidi, qui nunquam marcescunt, scilicet æterna bona, item fructus sapidi, qui nunquam satiantur, scilicet delectabilia gaudia. Itæ fructus copiosi, qui nunquam deficiunt, scilicet appetibilia omnia. Item fructus refectui, qui semper*

reficiunt; quia semper illa gloria satiat appetitum, secundum illud Psal. *Satiabor, cum apparuerit gloria tua.* Sed inferius super terram sunt quasi poma putrida, potius relinquenda bestiis, quam hominibus assumenda, id est bona corruptibilia & deficientia, sicut bona temporalia. Benè ergo nos admonet Paulus dicens: *Qua sursum sunt sapite, non qua super terram.*

Secundo debemus intelligere supplex æternæ dānationis, quæ scilicet crudelissima erunt, & ex omni parte instabunt contra misereros damnatos. Nam instabunt eis supplicia à parte superioris, quia videbunt se exclusos ab æterna felicitate, à Sanctorum societate, & à celestis locis sublimitate, & ab amicitia & claritate, & erunt etiam deiectione totaliter à Beatorum pietate, quia non compatentur eis, imo congaudentes lumina iustitiae latrabunt de eorum prænis, quia *latatur iniustus cum viderit vindictam*, ait David. Itæ instabunt eis supplicia à parte inferiori, scilicet ab ignis calore ardentissimo, & à frigore tenebre intentissimo. Propter quod dicitur Iob: *Transibunt ab aquis nivalibus ad calorem nimum.* Itæ quia videbant se inclusos & incarcerationis perpetuò in infimo & vilissimo loco, quia introibunt in infestiora terra & tradentur in manus gladij, id est effectum & executionem diuinæ sententiæ, & partes vulsuri erunt, id est demonum, qui a mulenter depererunt eos in mundo, vnde erunt socij & tortores eorum in inferno. Itæ instabunt eis supplicia à parte postquam post supplicium præsens animarum, expectabunt diuinum iudiciũ, id est resurrectione corporum, ut etiam crucientur in eis. Itæ quia post sententiam damnationis non expectabunt postea aliud quod remedium in eternum. Itæ

Psal. 16.

Colo. 3.

Psal. 137.

Iob 24.

unt ve
e tamē
nti ad
r ideō
ienum
ad ista.
Et ra-
Iai. 11
pocri-
le. Vn-
omis,
& in-
& ia-
d esū.
d me-
ra tua
eriam,
Apo. 3.
omine
li, etiā
a vita-
nt ad
er ta-
necen-
od ni-
i opo
arita-
ce exi-
ade &
& bi-
quia
de ra-
curus.
us pa-
ngusti-
ate in-
e, cum
enim
erius,
ndata
ger &
ruitur
Prou.
e suo,
ante
vidisti
uū &
tribus
s, i. a-
quia
leuit,
est nō
cxit

SERMONVM FVNEBRIVM

instabunt eis supplicia à parte antè, quia videbunt ante se horribiles fantasmas dæmonum. Itè vnus alium sicut pater filium, & è conuerso, & amicus amicum, & peccator videbit ante se peccatorem vel peccatricem, cum qua peccauit, & maledicent sibi inuicem, inopem eo vnus alteri causam damnationis suæ. Vel affliget ab interiori, quia videbunt se in æternam pœnam cum aliis auriis & honoribus, & delectationibus quæ ante confecerunt habere, quando erunt in mundo, & meminerit & desideria mala talia quæ adhuc remanserunt in anima cruciabunt eos. Itè instabunt eis supplicia ab interiori, quia bene considerant, & intelligent omnino mala sua & malum cognitum & apprehensum magis affligit. Item habebunt inferius vermes continuè corroderantes, id est remanens peccatorum propter quæ tantam pœnam patiuntur: vnde *verm eorum non morietur*, ait *Isa.* Item erunt in eis vitia quæ animam cruciant, scilicet: diu contra Deum, qui tanta pœna eos affligit, & blasphemabunt eum præ doloribus suis. Item inuidia maxima de gloria Beatorum, quæ ante iudicij saltem in generalibus erat, scilicet quod sunt in magna felicitate, quamuis non cognoscant in particulari, quæ gloriæ sit huius vel illius. Sed post idem iudicij tollitur impius ne videat gloriam Dei. Et hoc ipsum reputabunt sibi ad opprobrium, & ex eo cruciabuntur. Item est in eis ira maxima, & contra Deum, & contra seipsos. Itè instabunt eis supplicia à parte exteriori, quia videbunt se omnibus bonis mundi esse priuatos, & ab omni creatura derelictos in æternum. Sed miseri peccatores hoc non intelligunt, quia non cogitant nec

considerant hæc sed continuè tendunt ad ea. Quod figuratum est in filiis Benjamin, de quibus dicitur, quod non intellexerunt, quod ex omni parte instaret eis intentus, scilicet æternæ damnationis. *David. Nescierunt neque intellexerunt in tenebris ambulare.* Et quidam excreant à diabolo non intelligunt, quia non credunt hic. Sed tunc intelligere cogentur quando illa repererunt. Vnde dicitur *et illud mihi remiserunt, quia prima dixerunt in tenebris ea.* Et tunc etiam accidit eis illud, quod dicit idem Prophetæ: *Corpe datur vehementer, quia non intellexerunt opprobrium, sed perierunt, quod non debuerunt.* Sed intelligendū, quod damnationis animam, tantam quam meruerint, quia ex diuina misericordia alioquin erant citra condignum, secundum illud sancti *Iob:* *Vtinam Deus loqueretur tunc, & aperiret labia sua tibi, & ostenderet tibi secreta sua.* Et intelligis quod multi rationes cogitantes ab eo, quæ dicitur *aperit uisus tuus.* Tertio ostenditur in auctoritate inducta quod debemus providere nouissima, id est finem nostri, & finem mundi. Finis vitæ nostræ præsentis est mors, in qua sit particulare iudiciū Dei de homine; in fine autem mundi fiet de omnibus, in vtroque autem erit idem iudex. Sed quando aliquis debet vocari ad iudiciū, & sentit iudicem inimicum sibi & iratum, propter offensas sibi factas ab ipso, antequam vadat debet sibi providere, quomodo eū placet, ita quod inimicitia auferatur. Sed iudex iste Christus est tantæ pietatis, quod parcat homini si solum poeniteat, & emendet culpam suam, & desinat inimicari sibi, abstinendo à peccatis, & idè dicitur in *Eccli.* *Memento nemini mori, & desine iniuriari.*

Isa. 66.

Iud. 20.

Psal. 31.

Hier. 30.

Hier. 10.

Iob 11.

Hiero.

Grego.

Aug.

Isa. 5.

Plato.

2. M.

Eccl. 3.

TERTIO, in auctoritate
principali intendit nos inducere
sapienter ad malorum euitationem,
cum dicit in *eternum non peccabis*,
id est nunquā peccabis. Vbi no-
tandum, quod illi qui habent cu-
stodire terram ab hostibus, multo-
rum vigilant ad custodiam, ne
hostes in eam irruant & capere ter-
ram. Ita & animā tuam peccatis
iustus & sanctus debet vigilare
custodire, ne hostes animā suā, ne
scilicet peccata, irruant & occupent.

Ніс. 10

in quibus quidem verbis indu-
cit ad tria.

... ad diligentiam custodire
cum die: 1792.

Secundo ad obiectuantiam iu-
stitiae cum dicit: *1. 2.*

Terzio ad fugam malitiæ, cū
addit: Nō est.

Dicit ergo primò *Vigilate*, scilicet contra diaboli astutiam, sicut vigilat speculator in castris cō-

trahit hostium infidias. Petrus: Vigilate quia adversarius vester diabolus tanquam leo, &c. Item vigilate contra mundi avaritiam, si

cut vigilat faber de nocte contra
calorem diei. Calor enim diei ar-

I. Co. 13

1. Pet. 187

Ecclesiastes

Mar. 1872

SERMONVM FVNEBRIVM

ter. quod artifex denominatur ab
vsa & opere artis suæ, sicut illi
qui faciunt calceos. dicuntur cali-
fices, & illi qui scribunt libros, vo-
cantur scriptores. Simile est de vir-
tutibus. quia ille qui frequenter
facit opera charitatis, dicitur cha-
ritativus; & qui multas facit ab-
stinencias, dicitur abstinentes. Et eo-
dem modo qui facit opera iusti-
tiz, dicitur iustus. Vnde in cano-
nica Ioannis dicitur: *Quis iustitia
iustitiam, iustus est.* Dicit tamē Phi-
losophus in Ethicis, quod iustitia
dicitur dupliciter. Vno modo
propterea est virtus particularis, ordi-
nans scilicet homines, ut unus &
debeant se habere ad alterū,
in operibus suis & re, et aliis, quæ
habent facere ad invicem. Alio
modo iustitia est virtus generalis,
extendens se ad omnem virtutē,
in quantum actus omnium virtu-
tum ordinat ad bonum commune.
Et ideo Philosophus dicit in
5. Ethicor., quod iustitia est omnis
virtus. & ab hac generali iustitia
virtutes & boni nominantur ius-
ti. Et quia nos videmus, quod
cuiuslibet est delectabilis operatio,
quæ convenit sibi secundum pro-
prium habitum; ideo sicut homo
præus delectatur in operibus
præiis ita homo iustus delectatur
in operibus iustis. Et ideo Philo-
sophus dicit in 4. Ethicor., quod
non est iustus qui non gaudet ius-
tis operibus. Et propterea gene-
raliter loquendo illi dicuntur
iusti, qui prompte & gaudenter
faciunt opera bona & virtuosa,
qui autem cum negligentia &
iustitia faciunt aliqua bona, non
est signum quod sint iusti. Vnde
Salomon in Proverb. *Gaudium est
iusto facere iudicium.* id est iusti-
tiam. Tercio in auctoritate indu-
cta inducit Apostolus ad fugam
malitie id est peccati. cum dicit:
Nolite peccare. Vbi notandum
quod aliam medicinam dat me-

diens agrotanti, & aliam conu-
lescenti. Et sic aliud remedium
dari debet peccatori & aliud iam
pœnitenti. Agrotanti dat medicus
medicinas digestivas, siue al-
terativas & expulivas. Et talia
sunt peccatori medicinx pœni-
tentie. Nam quasi medicina al-
terativa vel digestiva, quæ parat
humorem ad expulsionem, est
interior contritio, quæ præparat
ad confessionem, sed quasi ex-
pulsiva est ipsa confessio. Sed
ei qui iam exinfirmirate conva-
luit, dat medicinam confortati-
vam siue restaurativam. Et illud
pertinet ad satisfactionem, per
quam restauratur & restauratur,
quod est ex peccato perditum.
Et fortiter etiam pœnitens
contra tentationes, ut per ieiunium,
elemosinam, & orationem,
quæ sunt opera satisfactoria.
Item ei qui convalescit præcipue
consilio medicus, quod adhuc
caucat sibi ab his, quæ pos-
sunt inducere recidivum, seu
recidivam. Et hoc præcipue cō-
sistendum est pœnitenti, ne scilicet
recidivando in peccato, fiat
novissima eius peiora prioribus.
Et sic patet quod peccatori com-
petit remedium pœnitentie, per
quod scilicet purgatur à præteri-
tis, sed pœnitenti necessaria est
cautela ut præservet se à futuris.
Et de istis duobus dicit David:
*Trasimini & nolite peccare. Trasce-
mini, scilicet per pœnitentiam, id
est corubemini de peccato præ-
terito, & nolite peccare amplius
de cætero.*

Et in verbis istis duo brevitè
facit.

Quia primum dat medicinā ex-
pulsivam, quæ est pœnitentia. cū
dicit, *Trasimini*, scilicet contra
peccata vestra.

Secundo imponit deitā præser-
vativā: cū additur: *Nolite peccare.*

¶ Circa primum attende, quod

1. Ioa. 3.
Aristot.

Prover. 21

Ionx 4

Ioan. 5.

Psalm. 4

DISTINCTIONIS II. SERMO IX. 59

ira improprie assimilatur poenitentiae, quia homo poenitens ad modum irati debet dolere, & feruere intus in contritione, & promerere in verba exterius per confessionem, & vindicare se manu per operis satisfactionem. Et tunc posset dicere illud Iona: *Bene irascor ego usque ad mortem*, id est usque ad peccati mortificationem. Secundo inducit ad peccati abstinenciam, cum subdit: *Nolite peccare*. Consecuit dici quod reciduum infirmitatis plus nocet, & periculosius est, quam fuerit prima infirmitas, quia inuenit naturam magis debilitatam ex pugna precedentis infirmitatis. Sic per reciduum in peccatum efficitur homo deterius conditionis, Et quantum ad Deum propter ingratitudinem; & quantum ad seipsum, propter assuetudinem; & quantum ad diabolum, qui fortior reddit ad ipsum. Et ideo dictum fuit paralytico iam curato, vt patet in Ioann. *Iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat*. Et sic abstinendo a peccatis, conseruatur homo in gratia, & tandem peruenit ad gloriam. Ad quam perducit Iesus benignissimus. Amen.

SERMO IX.

De utilitate mortis humanae.

O Mors bonum est iudiciū tuum, Eccli 41.
Multa sunt, quae cum eueniunt, videntur mala, quae tamen inueniuntur postea vtilia & bona, sicut pateria Ioseph, de quo malum fuisse videtur, quod fratres sui ex inuidia vendiderunt eum mercatoribus alienigenis, quod tamen postea conuersum est in bonum, non solum ipsius, quia factus est dominus Aegypti, vbi veditus est: sed etiam in bonum ipsorum fra-

trum suorum, & totius familiae patris sui. Et ideo dixit Ioseph postea ipsis fratribus suis: *Nolite timere*. Num Dei possumus resistere voluntati? Vos cogitasti de me malum, sed Deus vertit illud in bonum. Narrat etiam Valerius maximus libr. 1. cap. 6. de Iafone Phedreo, quod quidam inimicus suus posuit insidias, vt occideret eum. Et eo adueniente, surgens ex insidiis gladio eum percussit. Sed accidit quod percussit eum in illa parte corporis, vbi habebat apostema quod dicitur vomica, quod est genus apostematis, quo egerendo intestina emittuntur, & de hoc à nullo medicorum sanari poterat. Sed istu gladij irruptione est apostema, quod homo à pestifero morbo liberatus est. Et sic credendo ei nocere, profuit, & credendo occidere, liberauit eum à morte, ita quod videbatur malū, conuersum est illi in bonum. Item dicunt somniorum interpretes, quod somnia quae maximè videntur mala, significant bonum euentum. Verbi gratia: Dicit Paschalis in libro de thesauris occultis, quod si quis intuitus fuerit per somnium, quod iudicio eius quipotesatem haberet, suspensus sit per violentiam & necessitatem; talis secundum proportionem malititudinis suspensionis exaltabitur in dignitate. Item dicit, quod si quis iminatus fuerit per somnium quod leprosus sit, dignitate honorabitur, quia dictus multos laedet. Et sic patet, quod multa videntur mala, quae finaliter inueniuntur vtilia & bona. Et ita est de morte, quia quamuis mala videatur & noxia; tamen in verbis propositis dicitur, quod iudiciū eius bonum est. *O mors* (inquit) *bonum est iudiciū tuum*.

In quibus quidem verbis ostenduntur de morte tria.

Primum quod est poenalis ex no-

H 2 m 1.

Gen. 50

Valer. Max.

Iona 4.

Ioan. 5.

Psalm. 4

SERMONVM FVNEBRIVM

mine, quia mors.

Secundo quod est utilis ex bonitate, quia bonum.

Tertio quod est terribilis examine, quia iudicium habet, vnde addit. *iudicium tuum.*

CIRCA primum aduertendū est, quod illud quod tollit ab hominibus ea, quæ maximè dilecta, est eis valde pœnosum. Sed mors tollit ab hominibus quæ sunt ab eis maximè dilecta, & qualita, sicut honores, & delectationes, & vitæ commoditates, quæ omnia ex diuitiis habentur, quia per diuitias assequuntur homines honores & status. Item delectationes corporales, & commoditates vitæ. Et ideo præcipue homini diuiti, & diuitias suas pacificè possidenti, mors amara est & pœnalis, non solum ad experiendum, sed etiam ad imaginandū. Vnde dicitur Eccli. *O mors quam amara*

Eccl. 4.1. *est memoria tua homini pacem habenti.*

In quibus quidem verbis ostenditur triplex ratio, quare non solum mortis experientia, sed etiam mortis memoria est aliquibus multum pœnosa.

Et prima est, quia mors affert detrimentum, vnde dicitur mors, quia mordendo tollit vitam.

Secunda, quia infert tormentū vnde dicitur, *amara.*

Tertia verò est, quia aufert fulcimentum, scilicet diuitiarum vnde homini diuiti præcipue est pœnosa.

¶ Est ergo mors homini naturaliter in horrore propter detrimentum quod infert. Nam maius detrimentū quod possit inferri alicui hospitio, siue domui, est suffodere fundamentū eius, quia tunc domus ruit cū omnibus suis partibus & fulcimentis. Sed fundamentum omnium bonorū, quæ pertinent ad domū corporis est vitæ. Et ideo mors aufert vitam,

aufert omnia alia bona, quæ continentur ad corpus, ita quod nec potest amplius moueri, nec sentire, nec vigere, nec audire, nec tangere, nec adorare, nec gustare, nec loqui, nec aliter, nec delectari in re aliqua. Nichil profuit ei diuitiæ esse, nec viues delitiae, & omnes reuerentiæ & honores. Et propterea est mors formidabilis & horribilis. Psalmista: *Formidabile mortu occidit super me.* Sed notandum, quod sancti viri reputant mortē corporis non ad detrimentum, sed potius ad lucrum, ex eo quod de morte ista transeunt ad meliorem vitam, scilicet ad vitā æternam, & pro istis parvis bonis recipiunt maxima & æterna bona. Et præter hæc expectant ipsum corpus resurrecturū in gloria beatitudinis, & immortalitatis. Propterea dicit David: *Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius.* Et dicit *1. cor. 15.*

Domini, quia quamuis in conspectu hic viuentium prædicta non appareant; tamen in conspectu Dei in rei veritate sic eueniunt. Et ideo mors sanctorum Martyrum, licet in conspectu hominum appareat ignominiosa; in conspectu tamen Dei est pretiosa. Et propterea dicitur in Proverbiis: *Sperat iustus in morte sua.* Sed miseri peccatores recipiunt in morte maxima detrimenta, & ideo non est mirum si multum timent eam. Nam non solum priuatur vita naturæ, & omnibus bonis huius mundi, sed etiam priuatur vita gratiæ & gloriæ. Vita quidem gratiæ priuatur, si moriatur impenitentes, quia in peccato existentes sunt priuati gratia & charitate, per quam habetur Deus, qui est animæ vita. Possunt tamē dum viuunt, resurgere per penitentiam, & recuperare gratiam, & charitatem, & Deum. Sed post mortem non est amplius lo-

cus

August.

August.

Psal. 54

August.

Ps. 115

Origen.

Prover. 14

Psal. 3

DISTINCTIONIS III. SERMO IX.

60

cus potuerit. vel refugendi ad vitam gratia. Et idud est longe amplius timendum quam ipsa sit corporis mors, quia talis, ut dicit August. Aug. in deteriore morte morie feculi iacidi, ut non a commutationem, sed ad lucenda aterna supplicia remittatur, secundum ipsum Augustinum, magis est plangendus peccator, quies, quam iustus moriens. Et ideo ait: Plangis mortuum, a quo recessit anima, magis plange viuum, a quo recessit Deus. Non sunt ibi viscera Christiani nunc, ut plangas mortuum, & non plangas animam a qua recessit Deus. Item idem Augustinus: Quis miserabilis mihi non miserante seipsum plangentem Didonis mortem, quae fiebat amando Aeneam, & non plangentem mortem suam, quae fit non amando Deum. Multo ergo magis moriens in peccato est plangendus, quia nunquam resurget a morte culpa, & ideo semper erit in poena, quia non poterit auferri poenae non remittatur culpa. Sed maximum & pessimum detrimentum est, quia priuatur vita gloria. Detentus enim est hoc, sicut dicit Origenes, quam cruciari gehenna ignis. Et ratio est, quia per carentiam gloriae priuatur summo bono, & increato sed per cruciatum gehennae priuatur bono creato, scilicet delectatione quietis, & huiusmodi. Et ideo dicit regius vates: *Mors peccatorum poena.* Mala quidem, in quantum priuatur vita naturae, peior, quia priuatur reparatione gratiae, & adiungitur cruciatus aeternae poenae: sed pessima, quia priuatur felicitate aeternae gloriae.

¶ Tertia ratio quare mors est penosa est, quia insertur tormentum, & non solum ipsa mors, sed etiam eius memoria, & hoc insinuat in auctoritate inducta, cum dicitur amara. Multo ergo magis

amara esse debet ipsius mortis experientia, ad quam homo festinare non tardat, secundum illud Eccli. *Mors est quoniam mors non dat.* Dicitur ergo quod asidam mors esse amara, aliquando propter tormentum infernalis de qua moritur, sicut dicitur de Antiocho, quod apprehendit eum diuisio viscerum, & amara interiorum tormenta. Et in his tormentis, et in sua subditur, miseriam vitam defendit est. Quibusdam vero mors amaritudinem praebet propter inordinatum affectum vitiorum. Unde est amara avaro, amator luxuriosus, sed amarissima superbo. Amara quidem est avaro, propter amorem diuitiarum, quas oportet eum relinquere. Unde Amos: *Ponam nouissima eius quasi cinerem amarum.* Itē est amarior homini luxurioso. Eccli. *Inueni amariorem mortem, rem.* Hae mulier est carnis voluptas, quae mortem amariorem reddit. Et si dicitur ad mortem gehennae, est amarior morte naturae. Item mors est amarissima homini superbo, & impio, quem sequitur datus iudicium, & terribilis occursum demonum, & profundior vorago penarum. Deut. *Deuorabunt eos aues,* id est superbi daemones, *mors amara.* Hic mortis est mors, qui partem tollit, scilicet animam, & partem in terra dimittit, scilicet cadaver. Sicut homo qui mordet pomum, tollit solum, & dimittit putridum. Unde ratione huius amaritudinis mors assimilatur colocoquinte: quia sicut habetur 4. Reg. Filij Prophetarum, propter coloquintidos misse in olla cum quassent, & cibum amarissimum inuenissent, clamauerunt ad Helisum dicens: *Mors in hac est.* Et posset dici, quod mors in hac est, quia est mors in memoria habita, quae peccatoribus amara videtur, & po-

Eccli. 14

2. Ma. 9.

Amos 8

Eccli. 7.

Deut. 32

4. Reg.

Psal. 33

Pf. 118

Prou 14

Psal. 33

quod nec
nec senti-
e nec tā-
stare, nec
delecta-
rosunt ei
diti, &
mores. Et
indabilis
i: *Formido*
notant
reputant
detrime-
um, ex eo
aleunt ad
et ad virā
uis bonis
terna bo-
tant ipi
i in glo-
mortalita-
id: Pretr-
mors *Sau-*
conspic-
a conspe-
dicta non
conspic-
uenit. Et
laryum,
quum ap-
a conspe-
ritoria. Et
ouerbiis:
Sed mi-
t in mor-
, & ideo
m timent
priuatur
ous bonis
priuatur
a quidem
iatur im-
caro exi-
ia & cha-
tur Deus,
unt tamē
per poeni-
gratiam,
um. Sed
plius lo-
cus

SERMONVM FVNEBRIVM

pter bona quæ dimituntur, & propter mala quæ metuunt. Propter quod bis dixerunt. *Mors in illa, Thren. Memoria memor ero, & tabesceat in anima mea, scilicet propter timorem & amaritudinem mortis.*

C Tertia ratio, quare mors formidatur vt pœnosa & amara, ostenditur in auctoritate supra induta, scilicet, quia tollit fulcimentum, scilicet diuitiarum. Ideo dixit, quod est amara eius memoria specialiter homini diuiti. habenti scilicet pacem in substantiis suis. Mundus enim est velut subdolis hospes, qui in ingressu hospitis latenter hominem recipit; & postea inuitat de multis, & largissime subministrat, sed in egressu hospitij euacuat bursum eius. Sic homo cum latitia recipitur cum nascitur in mundo & in mundus cum inuitat, dū viuit, ad diuitias, delicias, & honores, & aliquando de talibus fortuna largissime dat, sed in egressu mortis nihil ei dimittitur, vt secum portare possit, ex omnibus diuitiis suis. Vnde est similis ei, qui somniat se inuenisse diuitias, de quibus post somnium nihil inuenit. *Psal. 75. Dauid: Dormiuit iohannis, & nihil inuenit cum exiit de mundo in mortem suam. Sanctus Iob: Diues erat de opibus suis, & post eum non inuenit. Dicit tamen beatus Gregorius super ad corinthios. Iob præallegat, quod si ex eundem inierit res suas secum afferret, si ad vocem petentis inopis illi tribuisset: externa namque omnia, quæ seruando amittimus, largiendo seruamus. Patrimonium nostrum terentium perditur, manet erogatum.*

S E C V N D O in auctoritate principali, scilicet in themate assumpto ostenditur, quod mors est bona & utilis: & ideo dicit: *Do-*

num. Vbi aduertendum, quod aliquid potest esse secundum se malum, quod tamen in comparatione ad maius malum videretur habere rationem boni; sicut prolicere merces suas in mare, secundum se malum est, & in comparatione submerisionis nauis & personarum boni reputatur, & vtile. Tempore tempestatis, vt nauis alleuictur, & homines euadant. Et licet sit mors secundum se sit mala, quia est priuatio vitæ, tamen in comparatione ad maius malum, sicut esset perdere gloriam vitæ æternæ, vel etiã conscientia, mori dicitur esse bonum. Et hoc est quod dicit Apostolus ad Cor. *Bo. i. Cor. 3. mors est mihi magis mori, quam vt gloriam meam quæ æternam est.*

In quibus quidem verbis possumus de ipsa morte considerare tria.

Primo ipsius commendationem, quia dicit quod *mors bonum est.*

Secundo ipsius appropriationem quia *mibi.*

Tertio vero ipsius comparationem, quia *magis mori.*

Circa primum notandum, quod motus potest dici bonum propter tria. Primo quidem, quia in eo humiliatur, superbia propter duas causas. Primo quidem quia inæqualitas hominum, puta quia vnus excedit alium, vel in diuitiis, vel in scientia, & huiusmodi est causa superbiæ, & appetitus dominij & excellentiæ. Sed per mortem omnia adæquatur, quia licet diues dū viuit sit inæqualis pauperi, & doctus indocto, & dominus seruo, in morte tamen omnes adæquatur; quia moritur doctus pariter & indoctus, & ita diues sicut medicus, & ita dominus sicut seruus. Vnde mors assimilatur portæ multū basse, in qua oportet quod omnes transeuntes se inclinent æqualiter ad mensuram bassitudinis eius, & ideo tollit mors

• causam

Thren.

C

Psal. 75.

Iob 27.

Gregor.

D

2. Mac.

Psal. 118.

Psal. 4.

Rom.

Gen.

Eccl.

DISTINCTIONIS II. SERMO IX.

67

causam superbiendi. Alia verò causa est, quia alia mala mundi potest homo interdum euadere, & in eis propter spem euadendi non humiliatur tota iter cor superbum. Sed non sic est de morte, quam nullus euadere potest. Et ideo 2. Machabzorum 6. Antiochus ad mortem percussus ex gravi superbia deductus cepit ad agitionem sui venire. Et dixit: *Insultum est subditum esse Deo, & mortem in imperia Deo suam.* Et Octavianus Imperator euidens se esse mortalem, noluit à Romanis iurari. Et ideo David in Psal. dicebat. *Bonum mihi quia humiliasti me, scilicet ex mea mortalitate.* Vnde Isai. 43. item dicit: *Humiliata est in partu anima mea.*

2. Mac. 9

Ps. 118.

Psal. 43.

Rom. 7.

Gen. 49

Ecc. 9.

victoria, vel de via sua, sed finita certamine, & cursu completo. Et ita finito certamine & cursu completo vita presentis per mortem, tunc bonus miles Christi & bonus viator di. ete potest illud 2. Timoth. Bonum certamen certa-

Secundo in auctoritate inducitur ostenditur utilitas mortis, quoad appropriationem, cum dicitur: *Mihi.* Nam sanctis viris & amicis Christi, vita est utilis, quia auget eorum meritum, sed utilior est illis mors, per quam meretur primum. Et ideo dicebat Apostolus ad Philippen. *Mihi vivere Christus est, & mori lucrum.* Vbi nota meritum profectus ex amore Christi.

Nam intentus amor transformatur amantem in amatum. Et ideo Apostolus, qui Christum diligebat intensè, vitam suam reputabat vitam Christi. Vnde etiam dicit ad Galatas. *Vivo autem iam non ego, vivit Christus in me.* Et ex hoc amor semper crescebat in merito, quia amor Dei non est ociosus, vnde semper facit operari, & operando ex charitate mereri, quia charitas est radix merendi.

Secundo nota lucrum praxim per mortem quod est lucrum. Nam per mortem respiciatur recipere gloriam vite æternæ, in qua est æterna salus animarum. Vnde sine hoc lucro omne aliud lucrum est damnum. Marc. 8. *Quid proderit homini si lucretur mundum totum, & detinuit animam suam faciat?* Et quia vita gloria erit in visione dimittit, & humanitatis Christi. ideo Apostolus omnia alia lucta spernbat, ut Christum posset lucrari. Vnde ait Apostolus Paul. ad Philippen. *Omnia derelinquentium feci, & arbitror ut percreta.* Phil. 3.

2. Ti. 4.

Phil. 2.

Galat. 2.

Marc. 8.

Phil. 3.

Et quia vita gloria erit in visione dimittit, & humanitatis Christi. ideo Apostolus omnia alia lucta spernbat, ut Christum posset lucrari. Vnde ait Apostolus Paul. ad Philippen. *Omnia derelinquentium feci, & arbitror ut percreta.* Phil. 3.

Et ideo dicitur: *Ubi aduertendum*

H 5 est,

SERMONVM FVNEBRIVM

est, quod duplex est gloria bonæ famæ, yna in præfenti. Et hæc est testimonium bonæ & puræ conscientiz, sicut Apostolus ipse ait
1 Cor. 1.

2. Th. 1. 49.

Testimonium bonæ conscientiz nostræ.
Alia vero gloria est in futuro, de qua dicitur in Psalm. *Exultabunt iusti in gloria.* Et de prima gloria verum est, quod prius debet homo velle mori, seu occidi corporaliter, quam perdere eam. Et ratio est, quia talis gloria non perditur nisi per culpam, scilicet per peccatum mortale. Et ideo euacuatio talis gloriæ est per peccatum mortale, & ex peccato mortali, mors autem est pœna quædam. Cum ergo maius sit malum culpæ, quam malum pœnæ, potius debet homo sustinere mortem, quam per mortalem culpam gloriam conscientiz euacuare vel perdere. Sed quamquam conscientiz gloria non perdat per peccatum veniale, diuiliominus dicunt Doctores, quod potius deberet homo eligere mori, quam venialiter peccare, quia peccatum, in quantum peccatum, nunquam est eligibile. Si enim esset eligibile, in quantum peccatum, semper esset eligibile, & sic nūquam esset peccatum, & ita non peccaret, si faceret, quod est falsum. Multo ergo magis debet homo potius velle mori, quam peccare mortali- ter, & conscientiz suæ gloriam totaliter euacuare. De hoc habetur exemplum 2. Machab. 6. in
2. Mar 6
Elcazaro, qui potius voluit occidi, quam contra præceptum diuine legis faciendo, mortaliter peccare. Vnde dicitur ibi quod *illo gloriosam mortem magis, quam odibilem vitam eligens voluntariè præbar ad supplicia.* Multo ergo magis exigit mori, quam perdere gloriam futuram. Et ratio est, quia neque mors neque omnes passiones mandati sunt aliquid ad com-

parationem gloriæ illius. Propterea dicebat Apostolus Roman. 8.
Rom. 8.
Non sumus cõdigna pœnones huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis.

TERTIO in auctoritate principali, id est in themate assumpto, ostenditur mors esse terribilis, propter examen iudicii, quod sequitur ad mortem, cum dicitur *iudicium tuum.* Nā sicut dicitur Hebræo *Statutum est hominibus semel mori, & post hoc iudicium.* Nam post mortem cuiuslibet hominis particularis sequitur, particulare iudicium, in quo anima secundum sua merita iudicatur à Deo ad gloriam, vel ad pœnam, & post mortem generalem omnium sequetur omnium resurrectio, & etiam generale iudicium. Vtrumque iudicium terribile est valde ex eo, quod vtrumque sic fiet, quod in eo nulla veritas poterit celari, & nulla falsitas poterit probari, & sententia illius iudicii per appellationē vel aliam quācumque viam nō poterit releuari, seu mutari, & pœna finaliter iudicata, quæ personalis est, nullo pretio poterit redimi. Ita stabit superius index iratus iudicis ad recipiendum infernas paratas, interius conscientia accensans, extra demones ad capiendum parati, ut eam cito ad pœnam perducant. Propter hoc terribus Propheta dicebat Psalm 142. *Non intro in iudiciū cū seruo tuo Domine.* Ille, cui habet ire ad forum iudiciale, primò prouidet sibi, parando omnia illa, quæ faciunt pro iustitia sua probanda, vel defendenda, vnde portat secum instrumentum, studeat ibi habere procuratorem bonum. Item aduocatū bonum vnum, vel plures. Et prælati, qui habent procuratores in curia Romana, mittunt eis munera, ut sint de factis coram magis solliciti. Ergo talis vis euacuare

Mat. 25.

Hebr. 9.

11. 1. 42.

dere

DISTINCTIONIS II. SERMO IX.

62

dere duram sententiam illius iudicii, studeas portare tecum bonū instrumentum, id est bonam conscientiam, cuius litteræ sunt bona opera sed caue ne sint falsa, sicut sunt opera hypocritarum. Item procuratorem bonum, & hic est pauper cui benè fecisti, sicut Christus pro ipsis pauperibus, quia ipse dicit: *Quod uni ex minimis meis fecisti, mihi fecisti.* Matt. Vnde salarium huius procuratoris est elemosyna pauperibus data. Stude etiā, vt habeas bonū aduocatum, vnum, vel plures, i. aliquem sanctū, vel aliquos sanctos, quos habueris in speciali deuotione. Et munera eis missa erūt oratio-

nes eis factæ, vel reuerentiæ, vel quæcunque bona ad reuerentiā & honorem eorum facta, præcipue in festis eorum. Et possunt esse aduocati pro te in curia ecclesiæ, non solum viri, prout sunt in curiis mundi, sed etiam feminae, id est non solum sancti, sed etiam sanctæ. Hæc ergo sunt illa quæ si tibi paraueris, inuenies tibi iustā causam, & inuenies bonum iudicium. Vnde dicitur Eccli. 18. *An-*

Eccl. 18.

Explicata est distinctio secunda, quæ agit de meritis & eorum conditionibus.

IN



ff. 142.

INCIPIT DISTINCTIO

TERTIA, IN QVA TRAC-

TATUR SIMVL DE VITA ET

morte, & de conditionibus vtriusque,

cuius sunt Sermones octo.

SERMO I.

*De necessitate moriendi, quæ omnes
tangit.*

QUIS est homo qui vivat, &
non videat mortem? Psalm.

Solutio

Sicut Boetius dicit in libro de consolatione philosophiæ. *Omne animal vitam tueri laborat. Mortem vero perniciosamque deuitat. Sed neque homo aut aliquod animal potest vitam suam semper conseruare, neque faciliter ipsam mortem vitare. Quamuis enim homo in statu innocentie non ex natura, sed ex Dei gratia esset immortalis, id est quod poterat non mori, propter peccatum tamen primi hominis, ipse cum tota posteritate sua facti sunt mortales, id est necessitati mortis additi. Propter quod* **hom. 5.** *Apostolus dicit ad Rom. Quod per unum hominem peccatum intravit in mundum, & per peccatum mors. id est moriendi necessitas. Et hoc est quod Propheta inquit in verbis propositis dicens: Quis est homo qui vivat, scilicet semper, & non videat, id est non experietur aliquando, mortem? quasi dicat nullus. Sic ergo de duobus inquitur.*

Primo de vita perpetuata, cui dicit, *quis est homo qui vivat.*

Secundo de mortis inevitabilitate, cum ait, *& non videat mortem.*

EST ergo prima questio, vtrum vita hominis posset semper perpetuari? Ad quod responderi potest, quod duplex est vita hominis. Vna corporalis secundum naturam, & alia spiritualis secundum gratiam. Prima vita scilicet corporalis, secundum naturam perpetuari non potest. Et ratio est quia in quolibet animali est consumptio & restauratio. Consumptio per actionem calidi, & restauratio per acceptionem alimentum. Si enim non esset ibi consumptio, non posset corrumpi, nisi ab agente exteriori per violentiam, & non ex pugna, quam haberet in seipso. Et sic non esset necesse naturaliter ipsum corrumpi. Rursus si posset tale restaurari, quale est illud quod deperditur, posset semper perpetuari in vita animal. Sed his duobus concurrentibus, quia est ibi continua deperditio, & illud quod restauratur per alimentum non est ita purum, sicut illud quod deperditur, ideo necesse est animal corrumpi. Nam si quis acciperet de vino quod esset in dolio, & restauraret ibi de aqua ad vitum oporteret quod esset vinum ita aquosum, quod esset ibi corruptio vini. Sed si restauraretur ita purum vinum, sicut extrahitur inde posset perpetuari huiusmodi dolium vini. Sic quia quod deperditur in animali est magis purum, quam illud quod restauratur, ad vitum est caro

ita

Eccle. 9.
Sap. 5.

ita imputa, quod non potest face-
re carnis opus, ideo necesse est a-
nimal corruptum. Et propterea di-
citur in Ecclesiastico. *Nemo est qui
semper vivat.* Nec obstat quod di-
citur sapientia 5. *Unus in perpe-
tuum vivit.* quia non loquitur de
vita presentis, sed futura post re-
surrectionem, quae quidem per-
petua erit & incorruptibilis. tam
in bonis quam in malis. Partim
quidem ex natura, partim ex divi-
na iustitia. Et natura quidem quia
cessante motu locali coeli, quod
est primum alteras, non remane-
bit aliquid aliud agens, quod pos-
sit per alterationem aliquam cor-
pus hominis vel aliud à sua natu-
rali qualitate removere. cum om-
nia alia agentia secunda, viresce
ipsius agant. Et ideo post resurre-
ctionem cessante motu coeli, nul-
la qualitas erit sufficiens, ut cor-
pus humanum alterare possit à
sua naturali qualitate, neque per
consequens corrumpere. cum cor-
ruptio sit terminus alterationis.
Et ideo incorruptibilitas illa erit
per naturam, sicut dicit Sanctus
Thomas, non quod sit aliquid
incorruptionis principium prae-
cipue in corporibus damnatorum,
sed propter defectum mouentis
ad corruptionem. Alia vero causa
erit divina iustitia, cui etiam na-
tura deferuiet, ut scilicet ipsi da-
mati non solum in anima, sed etiam
in corporibus possint perpetuo
puniri, sicut in utroque peccato-
rum, quia hoc divina iustitia re-
quirat, sicut etiam in salutaris re-
quirat, ut etiam in utroque perpe-
tuo promittatur. In corporibus
ergo Sanctorum gloriatis cum du-
plex modus incorruptionis &
perpetuitatis. Vnus per naturam,
scilicet propter defectum mouen-
tis ad corruptionem, ut dictum
est. Alius per gloriam, quia si cor-
pus hominis in statu innocentiae,
incorruptibile erat ex eo, quod

contrariae qualitates in corpore
hominis existentes, contineban-
tur per gratiam innocentiae. re ad
dilationem corporis eius age-
re possent multo plus contineban-
tur in corporibus gloriosis, quae
erant omnino intacta spiritui. Et
ideo per gloriam incorruptibilia
& perpetua erunt. Unde sicut in
vita ista nemo est, qui semper vi-
uat, ita in illa futura nemo erit,
qui nunquam moriatur. Ita quod
iusti in perpetuum vivent, & re-
probi etiam damnati, sicut dicitur
in Apoc. *Desiderabunt mori, &*

Apoc. 9.

fugiet mors ab eis.

Et si tu dicas. damnati sunt in
summa miseria, ergo videtur
quod mors quae summa poenarum
est, secundum Philosophum in
tertio Ethicorum, non debeat
subtrahi ab eis. Respondendum
est, quod quoniam sit simpliciter
maxima poenarum, secundum quid
tamē nihil prohibet mortem esse
in poenarum remedium, & per
consequens allationem mortis
in poenarum augmentum. Vivere
enim ut dicitur nono Ethicorum,
videtur omnibus delectabile esse,
eo quod omnia esse appetunt. Non
oportet autem ut ibidem dicitur
accipere malā vitam neque cor-
reptā, neque quae in tristitia est.
Sic ergo vivere simpliciter est
delectabile, non autē vita quae est
in tristitia. Ita & mors quae est
primario vitae simpliciter est poe-
na, & maxima poenarum, in-
quantum subtrahit primum bo-
num, scilicet esse, cum quo om-
nia alia subtrahuntur, sed in qua-
tum praestat malam vitam, & quae
est in tristitia, est in remedium
poenarum quas terminat. Et per
consequens mortis subtrahio est
in augmentum poenarum, quas
perpetuas facit. Si autem dicatur
mors esse poenalis propter corpo-
ralem dolorem, quem sentiant
morientes, non est dubium quin

multo

SERMONVM FVNEBRIVM

multo maiorem dolorē damna-
ti continuē sustinebunt, vnde in
perpetua morte esse dicuntur, si-
cut scriptum est in Psalmo: *Mors*

Psal. 48.

depasces eos. Alia verò vita est spi-
ritualis, quā anima, viuit Deo per
gratiam & charitatem, sicut dicitur

1. Ioā. 3.

1. Ioan. Scimus quoniam trans-
lati sumus d. morte ad vitam, quo-
niam diligamus. Et ista vita non

perditur nisi per peccatum mor-
rale, & ista benē potest perpetua-
ri, sicut perpetuatur in innocen-

tibus, qui nunquam mortaliter
peccant, vt fuit beata Virgo, bea-
tus Ioannes Baptista, & plures al-

lij. Nam de beato Petro martyre
de ordine fratrum Prædicatorum
testatur Innocentius Papa, quod

nunquam censit cōragium mor-
talis peccati, & tales vitam spi-
ritualem gratiā nunquā amiserunt

per mortem culpæ. Et idē ex
persona cuiuslibet talis dicebat
Propheta in Psal. Non moriar, sed

Ps. 117.

viuam. In quibus quidem verbis
duo multum desiderabilia se ha-
biturum promittit.

Primò præseruationem à de-
fectu culpæ: quia inquit, *non mor-*
iar.

Secundò conseruationem in
statu gratiæ: cum ait, *sed vi-*
uam.

C

¶ Circa primum attendendum
est, quod quatuor accidenia sunt,
quibus corpora præseruantur à

corruptione naturæ, quæ etiam
spirituali modo accepta præser-
uant animam à corruptione, siue

morte culpæ. Primum est enim
calor, siue caliditas præcipuē in-
tensa. Res enim multum calidæ

non putrescunt, præcipuē com-
ficantur, vt piper & galanga, zin-
ziber autem putrescit, propter in-
natum humidum. Similiter aqua

quamdiu feruet, non putrescit,
quia calor ignis maior est in ea,
quam calor aëris idē non vincit,
sed vincit. Similiter anima à

corruptione & morte peccati, quæ
fit per tentationem, præseruatur
per feruentem orationem. Vnde

Dominus hortabatur discipulos
tuos Luc. 12. dicens. *Orate ne intre-*
tu in tentationem. Huius figura ha-

Luc. 12.

beret Isaiæ 38. in Ezechia Rege:
cui Propheta dixerat: *Morieris tu,*
& non viues. Sed post feruentem

Isaia. 38.

orationem, quam Ezechias fecit,
Propheta dicit ei: *Hæc dicit Domi-*
nus Deus David iherosolymitæ. Audiui

orationem tuam, & vidi lachrymas
tuas. Ecce ego adieci super dies tuos
annos 15. Vnde sicut vna oratio

seruens præseruauit Ezechiam à
morte corporali, & augmentauit
vitam, ita orationes multæ conti-
nuē & feruentes, præseruant sem-

per sanctos viros à spirituali mor-
te peccati, & augmentant eis gra-
tiā, ex qua est spiritualis vita. Se-

cundū quod præseruantur aliqua
à corruptione putredinis, est frigi-
ditas, siue sit ab intrinseco, siue

ab extrinseco. Nam si frigus sit
extrinsecum, præcipuē est impe-
diens, quia per se repugnat calido

alieno & extrinseco. Vnde in hye-
me, & vniuersaliter in aëre frigi-
do, conseruantur corpora, quia ca-

lidum extrinsecum est parum, &
frigus sibi contrarium est multū.
Nec in talibus apparet metus pu-

trefactionis, nisi recedente frigo-
re. Si autem est frigus intrinsecū,
sic etiam impedit putrefactionē,

quia cōagulatur, nec permittit illud
exhalare sicut est in omnibus me-
tallis frigido cōagulatis, in qui-

bus frigus claudit poros, & vincit
calidum extrinsecū, ne de humi-
do aliquid exudet, nisi parum, vt

quando generatur rubigo. Et ma-
ior est in eo duratio, quia eius hu-
midum naturale magis constat.

Tanquam frigus extrinsecum est
tribulatio mundi, seu afflictio car-
nis, quæ calorem extraneum, id
est arborem concupiscentiæ, sed
luxuriæ, quæ extraneam carnem

1. 11.

om. 8.

Luc. 12.

Isaia. 38.

Colof. 3.

Luc. 12. cōcupiscit, mitigat, vel extinguit.

Nam vnde dicitur Ecclesiast. *Malitia unius hora oblivionē facit luxuria.*

Rom. 8. Et ex hoc præservat etiam à morte animæ, de qua dicit Roma. 8.

Si desiderium carnalis concupiscit mortem, sed non potest, quia non habet vim.

Sed tanquā

interius cum frigus est intrinse-

cum refrigerium contemplatio-

nis celestium. Hæc est enim quæ

potentius, vel potius poros, id est

corporis seclus claudit: hæc est

quæ deuotionis humorem coagu-

lat, ne exhalare permittit, hæc

interperat quæ calorem extra-

neat, ne in mundum super-

petat, vnde, *Quia calor sicut*

calor ignis, quanto maiori ad-

ducat, tanto maiori ad ignem.

Vnde, licet talis contempla-

ratio faciat videtur hominem inar-

tuum mundo, non permittit ta-

men hominem mori Deo. Vnde

talibus dicebat Apostolus Co-

lof. 3. *Mortui estis, & ui-*

uis in Deo.

¶ Tertium quo præservatur res

à corruptione, & putrefactione,

est mobilitas. Nam aqua vel vinū,

quod mouetur, impeditur putre-

fieri, eo quod calor naturalis ex-

ciatur à motu, & non præualet

ei calor extrinsecus. Vnde vinum

potens efficitur melius ex motu,

quia calor naturalis magis dige-

rit subtile humidum, ex quo etiā

sapor melioratur. Et sedulum vi-

nam à peccati putredine, ad quā

pigritia & otium inducit: quia

multam malitiam docuit otiositas. Vt

dicitur Ecclesiast. 3. Vnde Leui-

uici 22. *Non habet p. accepta mea, ut*

non super peccato, & mo-

ueretur.

¶ Quartum autem putrefactio-

nem impediens est continuitas.

Nam mare totum non putrefit,

sed diuisum per partes paludales

putrefcit. In naturalibus enim,

multiplicato subiecto, multipli-

cantur qualitas & virtus. Et ideo

totum simul plus potest contine-

re, quam calor aeris possit dissol-

uere, si tamen ipsæ partes sint in

to continuo, aliter non, quia

videmus quod grana multa, &

germina simul ac nata, citius pu-

trifcunt quam pauca, propter hoc,

quia illa grana non sunt cōtinua,

& cum sint parua, egreditur natu-

rale calidum ab vnoquoque eorū,

& trahit secum humidum, & cali-

dum exiens sit alienum, & cum

exit à multis, confortatur & cor-

ruptur. Ita quando est conti-

nuitas concordiz & vnitas amor-

is inter bonos, vnus iuuat alium

ad cōseruandum se & præseruan-

dum à malis, imò quicquid sepa-

rat se ab vnitatē & continuitate

charitatis & dilectionis per quam

membra ecclesiæ inuicem cōne-

ctantur & vniuntur, necesse est vt

moriatur & cōrumpatur sicut &

membrum separatū à corpore,

propter quod dicitur 1. Ioan. Qui

1. Ioan. 1

non diligit, manet in morte.

Secundo in auctoritate Psalmi

superius inducta agitur de con-

seruatione in statu gratiæ, cum

dicitur: sed viuam. Vbi notandum

quod sicut bona nutrimenta con-

seruant vitam corporalem. Nam

sicut dicit philosophus: tamdiu

viuit animal, quādiu potest susci-

pere nutrimentū. Sic quoque bo-

na opera cōseruat vitam spiri-

tualem, sicut ignis cōseruat per

Ecclesi. 33

Leui. 22

1. Ioan. 1

Psalmi

SERMONVM FVNEBRIVM

mentimenta lignorum, quia vita spiritalis est in amore charitatis, qui nutritur per bona opera, sicut ignis per ligna. Huiusmodi autem sunt opera poenitentia, & opera obedientia, & opera iustitia, & hoc est quod dicitur Ezechiel. 18. *Si egerit poenitentiam, ab omnibus peccatis suis, ecce opera poenitentia: Et custodierit omnia precepta mea, ecce opera obedientia: Et fecerit iudicium & iustitiam, ecce opera iustitia, sequitur: Vita viuet, & non morietur.* Siquidem opera poenitentia defendunt ab omni periculo peccati. Et ideo dicitur Luc. 13. *Nisi poenitentia egeritis, omnes simul peribitis.* Nota, si aliquis esset scriptus in libro condemnationis alicuius Domini seu ciuitatis propter peccatum suum, ut caperetur cum forbanitis, seu exulibus, & suspenderetur a pectore teneri, multum gauderet, si posset deleri de libro isto, & posset esse securus in domo sua. Sic certe peccator, cui scriptus est in libro condemnationis alicuius forbanitis exultantibusque a curia paradisi, iudicatus ad mortem quia si pendia per eum mors. Rom. 6. Et tamen si vult poenitere, & conuerteri ad Dominum per veram poenitentiam, delebitur de libro condemnationis, & erit securus de sententia peccati sui, & ideo dicitur in Actis: *Poenite, & conuertimini, ut deleaturis a libro.* Opera autem obedientia custodiunt ab incurfu omnis mali. Nota quando fit preceptum alicui, quod non importat magnam poenam, non multum curatur, sed quando intimatur magna poena vite vel mortis, multum timetur. Sed de transgressione diuini precepti incurritur poena eterna, & nulla finaliter inuenitur utilitas, & ideo multum debet vi-

tari. 2. Paralippom. *Quare transgredimini preceptum Domini, quod vobis non proderit?* Opera autem iustitia protegit ab omni calumnia, & impugnatione aduersarij diaboli. Vnde in Psal. *Fecit iudicium & iustitiam, non tradas me calumniantibus me.* Nota quod si aliquis esset in homicidio deprehensus, & conuictus, non esset magnum iudicium nec magna iustitia abscondere ei aurem, sed potius deberet adiudicari morti, & ad supplicium trahi. Sic peccator debet trahi in confessione, confitendo perfecte totum processum peccati, & diuturnitatem, & circumstantias: deinde debet suspendi per satisfactionem, ligando oculos contra aspectus illicitos, & cor contra inordinatas affectiones, & manus post tergum, ne currat post peccata praterita. Et chorda in collo debet esse, cum tribus chordonibus, scilicet, quod habeat puram conscientiam, asperam poenitentiam, & maturam compositionem. Et sic fieret verum iudicium. Vera iustitia, quae sufficeret Deo, & quae ipsum peccatorem iustificaret, & beatificaret, vnde in Psalm. *Beati qui custodiunt iudicium, & faciunt iustitiam in omni tempore.* Sed post meritum dictorum in auctoritate Ezechielis superius inducta, adiungitur & premium: quia *vita viuet.* Nota, quando aliquis est ingressus aliquam religionem, debet, si vult religiosè viuere, & se in sancta religione conseruare, custodire & obseruare statuta regulae suae & sui ordinis, quia in talibus obseruantis custoditur, vita animae suae & vitatur mors culpae. Vnde debet dicere illud, Isaia: *Domine si viuitur, & in talibus vita spiritus mei.*

SECVNDO in auctoritate principali, id est in themate proposito, inquit Propheta de mor-

Ezech. 18.

Luc. 13.

Rom. 6.

Act. 3.

Eccle. 8.

Ps. 118.

Ps. 105.

Isai. 38.

Eccle. 8.

Ioan. 8.

Luc. 6.

Ibidem

Dyave transf- 2. Par. 1

mini, quod

era autem

ani calum-

aduersarii

cet iudiciu

me calum-

d si aliquis

prehenus,

t magnum

ultraria ab-

potius de-

, & ad sup-

plicator debet

confitendo

lum pecca-

, & circum-

suspendi

do ocul-

os, & s-

affectio-

ergum, ne

eterita, et

t esse, cum

alicer, quod

iam, aspe-

, & circum-

ficeret ve-

littia, quæ

ipsum pec-

, & beatifica-

ti qui custo-

di iustitiam

post meritū

te Ezechie-

diuigatur &

iunt. Nota,

ngressus ali-

bet, si vult

e in sancta

custodire &

gula suæ &

talibus ob-

vita animæ

alpa. Vnde

aix: Domine

bus vita spi-

auctoritate

hemate pro-

heta de mor-

tis

tis euitabilare, scilicet quis est

homo qui viuet, & non videbit mor-

tem? Vbi aduertendum est, quod

si loquamur de morte corporali,

facilis est nemis qui vitiosus ho-

mo, puta nullus est, qui non vi-

deat. Mortuus autem est, qui non ex-

Eccl. 8. perit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

iuit. Mortuus est, qui non ex-

medicina pietatis, ut cum dicitur:

Quod superest, dare elemosynam. Et

sic de aliis multis, quæ mandat

fieri ad salutem animarū vestra-

rum, qui tamen nihil horum fa-

ciunt & ne seruando sermone ni-

hil curatis. Sed ego dico vobis

cautam, vnde accendit vobis hoc

malum, quia totum procedit ex

defectu amoris. Nam quando ali-

quis non diligit aliquem, solet

dicere: Ego nihil facerem eorum,

quæ ipse diceret mihi. Et ista est

causa quare homines nō sciunt

ea quæ spiritus dicit, nec sermo-

nem eius seruant, quia non dili-

gant eum, sicut ipse Christus di-

xit: Qui nō diligit me, sermones meos

nō seruauit: & cōtrario, qui mul-

tum diligit amicum, facit illa quæ

scit sibi placere; sicut sunt illa,

quæ ipse mādāt quod faciat, quia

probatio dei dicitur: Qui nō ser-

uat, sicut Gregor. dicit. Vnde etiam

ipse Christus dicit: Qui habet me-

data mea, & seruat ea, nō est, qui

diligit me. Debemus autem ser-

monem, id est doctrinam seruare.

Primo per fidem, & iugum medi-

tationum. Prouerb. Agnam cor-

ruum ad doctrinam meam, quæ pul-

chra erit tibi, cum seruaueris eam in

corde tuo. Item per operis imple-

tionem, & de talibus sic seruanti-

bus commendat se Dominus di-

cens: Si sermonem meum seruauer-

int, & uerba mea seruauerint,

Secundo ostendit Dominus do-

ctrinæ suæ efficaciam, quia si quis

seruauerit eam, mortem non vide-

bit in æternum, i. non experietur

mortem æternam. Sicut enim ho-

mo quamdiu uisitat lucem non

experit tenebras, ita quamdiu

seruat vitam, non uidet mortem.

Sed uerba Christi uita sunt, secū-

dum illud Ioan. Verba quæ ego lo-

cutus sum uobis, spiritus & uita

sunt: & ideo quamdiu homo ser-

uat ea, non experit mortē. Itē

quia uerba Christi seruata perdu-

cunt

Luc. 11.

Ioan. 14.

Gregor.

Ioan. 14.

Prou. 22

Ioan. 15.

Ioan. 6.

Ps. 118.

Eccl. 8.

Ioan. 8.

Ps. 108.

Isai. 55.

Luc. 8.

Ibidem.

SERMONVM FVNEBRIVM

eunt ad vitam æternā, quam qui adipiscitur non videt mortem in æternum, id est euadit mortem æternam. Consistit enim vita æterna in visione seu cognitione Dei, secundum illud Ioan. *Hæc est autem vita æterna, ut cognoscant ea solum Deum verum.* Huius autem cognitionis, seu visionis quasi quoddam seminatium principium est verbum Christi, quia ipse dixit, quod semen est verbum Dei. Sicut ergo qui seruat semen arboris aliquando peruenit ad fructum, ita ille qui seruat verbum Dei, peruenit ad visionem Dei, quæ est vita æterna. Vnde Petrus dixit:

Ioan. 17

Domine ad quem ibimus? Verba vitæ æternæ habes, id est vitæ æternæ inchoatiua, vel ad vitam æternā perductiua. Eccl. *Qui operantur in me, non peccabunt: & qui elucidunt me, vitam æternam habebunt.* Elucidant me, scilicet non tantum verbo docendo, sed magis opere implendo. Nam sicut dicit Gregor. Nazianzenus: Clara illa sapientia est, non quæ in verbis volebat, sed quæ in virtutibus consistat. Item verba Christi audita causant in nobis fidem; quia sicut dicit Paulus ad Roman. *Fides ex auditu, & auditus per verbum Christi.* Sed seruata faciunt nos iuste viuere. Ad Ti. *Apparuit benignitas & humanitas saluatoris nostri Dei omnibus hominibus, erudiens nos ut abnegantes impietatem, &c.* Et qui ita viuunt, & habent rectam Christi fidem, euadit mortem æternam. Vnde dicitur in Ioan. *Omnis qui uiuit, scilicet iuste quoad Deum, & sobriè quoad seipsum, & credit in me, scilicet vera & formata fide, non morietur in æternum, id est, non erit in morte æterna poenæ infernalis, quia erit in vitæ æternæ sempiternis gaudiis.* Ad quæ æternæ felicitatis gaudia gloriosus Iesus æterni patris vnigenitus dilectis-

Ioan. 6.

Eccl. 24

Gregor. Naz.

Ro. 10.

Tit. 2.

Ioan. 11

simus, sua pietate nos perducere dignetur. Amen.

SERMO II.

De comparatione vitæ ad mortem.

Melior est dies mortis die natiuitatis, Eccle. 7.

De his rebus, quæ in hoc faculo & mundo accidunt, multi propter defectum cognitionis decipiuntur, quia quædā videntur interdum esse suis contrariis meliora, quæ tamen sunt deteriora, & contra. Sicut Sauli & populo, expugnato Amalech, visum est melius referuare meliora pecora, ad sacrificandum ea, quàm occidere & proicere, sicut mandauerat Deus. Vnde ait Saul Samueli. *Pepercit populus melioribus omnibus & armentis, ut immolarentur Domino Deo tuo, reliqua verò occidimus.* Et tamen Samuel ostendit quod fuit deterius, dicens: *Nunquid vult Dominus holocausta & victimas, & non potius ut obediatur voci Domini? Melior est enim obedientia, quàm victima, & auscultare magis quàm offerre adipem arriatum.* Item consilium quod dedit Chusi Absaloni contra consilium Achitofel, visum est Absaloni, & suis, quod esset melius & vtilius pro se. Vnde dicitur, quod dixit Absalon, & omnes viri Israhel: *Melius est consilium Chusi Arachizæ, consilio Achitofel.* Et tamen ex facto postea ostensum est contrarium, scilicet quod fuit periculosum & mortiferum. Vnde dicitur ibidem, quod Domini nutu dissipatum est consilium Achitofel vile, ut induceret Dominus super Absalon malum. Sic videtur communiter hominibus, quod melius sit esse diuitem quam pauperem, & quod melius sit habere multum, & deterius habere parum. Et ta-

Psalm. 118.

Prov. 15.

Prov. 4.

1. Re. 11

2. Re. 11

perducere

II.

vita ad

in die natiuitatis

in hoc facu-
te, multi pro-
tionis deci-
videntur in-
rariis melio-
eriores, & de
populo, ex-
sum est me-
ra pecora, ad
am occidere
mandauerat
Samueli. Pe-

1. Re. 1.

ut omnibus &
untur Domino
occidimus. Et
lit quod fuit
anquid vult
victimas, &
ur vocis Domi-
dientia quam
magis quam
item confi-
hufi Abfalo-
m Achitofel,
& suis, quod
lius pro se.

2. Re. 1.

dixit Abfa-
fraël: Melius
achitofel, consti-
nen ex facto
contrarium,
periculo sum &
dicitur ibidē,
u dissipatum
chitofel vtile, ve
super Abfa-
etur commu-
nod melius sit
pauperem, &
bere multum,
parum. Et ra-

Psal. 15.

Prou. 15.

Prou. 4.

Prou. 4.

men in Psalm. dicitur contrariū,
quod melius est manum iusto, &
per diuitias peccatorum multas. Et
etiam in Proverbiis dicitur con-
trarium, quod melius est parum
cum timore Domini, quam thesauri
magni & insatiabiles. Sic ergo si-
militer accidit de vita, & de mor-
te, quia quidam seculariter vi-
uentes omnino ducit vitam me-
liorem esse morte. Quorum ratio
esse potest, quia nihil diligitur
a nobis, & magis bonum magis
diligitur, & illud maxime di-
ligitur, quod maxime custoditur.
Et hoc in plantis & animalibus
videtur esse. Vnde planta radicē
contiguam, ubi est vita eius, ab-
condit sub terra, ut melius custo-
diatur a contrariis. Et serpens pre-
cipue custodit caput, & homo
eor. Iuxta illud Proverb. Omnis cu-
stodia seruatur reum, quantum ex
ipso vita procedit. Sed sapientes vi-
ri quidam altiora considerantes
tenent contrariam sententiam,
sicut apparet in verbis propositis
ex auctoritate Salomonis qui ait,
quod melior est dies mortis die nati-
uitatis.

A In quibus quidem verbis ad
nostram instructionem loquitur
de tribus.

Primo de humanæ vitæ termi-
natione, quia loquitur de die
mortis.

Secundò de eius inchoatione,
quia de die natiuitatis.

Tertiò de vtriusque compara-
tione, quia vnus melior alio.

I. O. Q. V. I. T. V. R. ergo primò
de terminatione humanæ vitæ.
eum dicit, Dies mortis. Quando a-
liquis certus est quod debeat si-
bi evenire aliquid infallibiliter,
quod si non sit præmunitus, de-
beat sibi inferre maximum peri-
culum; sed è contrario si sit præ-
munitus, possit sibi nihil vel pa-
rum nocere, sed nescit quan-
do illud debeat contingere, sem-

per talis est in timore, & est sem-
per sollicitus se præmunire contra
illud, sicut est de exercitu, qui ex-
pectat insulsum hostium poten-
tiā. Si est de die mortis, quia in-
fallibiliter est unicuique vterus
sed nescitur quando, scilicet qua
septimana, vel quo mense, vel quo
anno. Et si inuenit mors impar-
tum, perducit ad æterna tormen-
ta, preparato autem & armis pœ-
nitentiæ præmunito, parum vel
nihil nocere potest. Et dico parū
propter privationem vitæ corpo-
ralis, quæ parum est respectu vitæ
æternæ. Et ideo diem illum qui-
libet debet timere, & ad ipsum
semper se felicite præmunire. De
quo habetur figura in Isaac, quod
dixit Esau filio suo. Vides (inquit)
quod senuerim, & ignorem diē mor-
tu mei, sume arma tua, & pharetrā,
& arcum, & egredere foras.

Ge. 27.

In quibus quidem verbis de die
mortis quatuor conditiones of-
tenduntur.

Primo quod quibusdam est
propinquus, sicut senibus, & hoc
tangitur, cum dicitur: Vides quod
senuerim. Senes enim secundum
communem cursum naturæ propin-
quiores sunt morti quàm iu-
niores. Frequenter tamen accidit
aliter ex impetu fortunæ vel ca-
sus, quia mors aliquando citius
inuat iuuenem quàm senem;
imò fortè plures moriuntur iu-
venes quàm senes; sicut de ani-
malibus accidit, quod plures oc-
ciduntur agni quàm pecudes. Et
ita citius frangitur vas nouū, quàm
antiquū. Et similiter citius scin-
ditur arbor iuuenis quàm anti-
qua. Sed licet ita accidat, tamen
secundum communem cursum
naturæ, quātò senior, tantò mori
si propinquior. Vnde Apostolus
Paul. ad Hebræos dicit: Quod an-
tiquatur & senescit, prope interi-
rum est. Et ideo senex est sicut ca-
strum expugnatum, cuius muri

Hebr. 2.

La partes

SERMONVM FVNEBRIVM

partes continuè corrumpunt, & ideo deberet se reddere per penitentiam in manu boni Domini. scilicet Dei misericordis, quamdiu durat terminus vite, vt possit se reddere, vt ex dilatione non capiatur castrum corporis à morte, & habitator eius. id est anima, veniat ad iram Domini, & tradatur in manibus hostis crudelis, scilicet diaboli, & ducatur ad carcerem inferni ad perpetuum cruciatum. Ioan. *Cum autem senueris, scilicet in peccato alius cinget te, scilicet diabolus alligando cingulo peccati, & ducet te quò tu non vis, scilicet ad infernum.*

C Secundo ostenditur in auctoritate prædicta, quod dies mortis est occultus, & ideo dicit in auctoritate prædicta, quod ignorem diem mortis meæ. & hæc est communis ignorantia omnium, quia scilicet ignorat homo quo tempore vel die mori debeat. Et hæc ignorantia bonis quidem & prudentibus viris est ad maiorem cautelam, quia eo ipso quod ignorant quando debeant mori, cogitant quod omni die & omni hora potest mors aduenire eis. Et ideo magis vigilat, vt semper inueniatur parati, secundum illud Matt.

Mat. 25. *Vigilate, quia nescit diem neque horam. Sed imprudentes & peccatores homines ex hac ignorantia accipiunt stultam spem & periculosa audacia. Nam quia nesciunt quando debeant mori, sperant se diutius vivere, & ex hoc accipiunt maiorem audaciam peccandi, & in peccatis permanendi, ita quod frequenter mors reprobis ex insperato supervenit subito præoccupans eos. Et sic peccatis alligatos ad æternum interitum mittit, sicut accidit illi diuiti, de quo Evangelista dicit, quod dicebat animæ suæ: Anima habes multa bona posita in annos plurimos, requiesce, comede, bibe, epulare, Divi*

Luc. 12.

ta bona posita in annos plurimos, requiesce, comede, bibe, epulare, Divi

autem illi Deus: Si disc hanc non te laudam tuam repertent ate. Quia autem parati cuius erunt? Et hic tangitur alia ignorantia avari, quia non solum ignorat diem mortis suæ, sed etiam sicut dicitur in Psal. Thesaurizat, & ignorat cui congregabit ea. Averte quod homo habet triplicem ignorantiam, secundum triplicem tempus. Est enim tempus ante mortem, & tempus mortis, & tempus post mortem. In primo tempore ignorat homo quid sibi debeat contingere. De secundo, scilicet de tempore mortis, nescit quando debeat esse, quia nescit numerum dierum vite suæ. De tertio, scilicet post mortem, ignorat etiam quid sit futurum. Et ista triplex ignorantia deberet hominem ab omni ambitione retrahere. Primo, quia vnde credit, exaltari, frequenter contingit eum deprimi. Secundo quia mors omnem dignitatem terminat & deprimat.

¶ Tertio, quia post mortem, qui maiora ambierunt & habuerunt, magis punientur. Vnde de his dicitur Eccle. *Quid necesse est homini maiora se querere, cum ignoret quid conducatur sibi in vita sua, numero dierum peregrinationis suæ, & tempore, quod velut umbra præterit? Aut quis ei poterit indicare, quid post eum futurum sub sole sit? Quia auctoritas breviter sic exponitur: Quid necesse est, &c. Et subdit pro causa triplicem ignorantiam. Prima, quia nescit quid inde debeat sibi contingere ante mortem. Vnde subditur: Cum ignoret quid conducatur sibi, scilicet ipsa dignitas, vel ipsa ambitio in vita sua, quia forsitan conduceat ei magnam deiectionem. Secunda ignorantia est in numero dierum vite suæ, quia quamvis dies hominis apud Deum sint numerati: tamen homo nescit quos sint, nec quando debeant terminari. Vn-*

Psal. 38.

dè ait Domine finem meum fac. rum quis capiatur hominis vite sua? recit, ita quod homo crederet hominibus, cum finis est ignorantia. rum est poterit invenire an po-

Psal. 38.

D

Tertia quia est, quod dicitur in ipso quod Ex eo quod quatuor quatuor litur illi nunquam voluntas rationes, nis, à voluntum adtas est non stabilis. vultus ordinat, cunque propter etiam i num, qu non pe sentiam catum, non vult norem isti claperiutionis. Et sic per voluntum, quoniam op peccat, qui in

Eccle. 9.

Dionis.

Psal. 38.

dē ait David: *Notam mihi fac Domine finem meum. Et numerum dierum quos est.* Et frequenter decipitur homo de tempore, scilicet vite suæ, quia velut umbra præterit, ita quod citius finitur quam homo credat. Et totum hoc debet hominem retrahere ab ambitione, cum vita citò terminetur, & finis eius ignoretur. Tertia ignorantia est de eo, quod venturum est post mortem, quia quis ei poterit indicare quid post eum venturum sit scilicet super eum an pœnæ, an gloriæ.

D

Tertia conditio dici mortis est, quia est valde mirificus, quod tãgitur in auctoritate inducta, eo ipso quod nominat diem mortis. Ex eo videlicet quod ad mortem quatuor valde miranda consequuntur. Primum est, quod stabilitur illud, quod in vita hominis nunquam potuit stabiliri, scilicet voluntas eius. Nam omnes mutationes, quæ sunt in actibus humanis, à voluntate procedunt quantum ad imperium, & ipsa voluntas est maximè variabilis, & instabilis. Et ratio huius est, quia voluntas semper inclinatur, & ordinatur ad bonum. Unde quicumque vult aliquid, vult illud propter aliquod bonum. Et ideo etiam ille qui fornicatur, vult bonum, quia vult delectationem, & non peccatum, vel diuinam offensionem. Et usurarius nō vult peccatum, sed lucrum. Et homicida non vult peccatum, sed vult honorem vindictæ. Et sic omnes isti claudunt cor ad peccatū, & aperiunt ipsum ad bonum delectationis vel lucri, vel honoris. Et sic secundum Dionisiū, semper voluntas per se tendit ad bonū, quia nullus intendens ad malū operatur. Sed tamē propterea peccator non excusatur à peccato, quia scit illud opus, per quod vel in quo consequitur illud bo-

num, esse malum & peccatum, puta fornicationem, vel usuram, vel homicidium. Et sic illud quod facit malum est, & non sunt facienda mala, ut eveniant bona, sicut Apostolus dicit ad Romanos. Veruntamen per se voluntas semper tendit ad bonum. Sed in hoc mundo non est in temporalibus rebus aliquod purum bonū, quin habeat admixtum aliquid mali, vel pœnæ, vel culpæ. Nam scientia secundū Philosophum in primo de anima, est de genere bonorum, sed tamen habetur cum labore studij, qui est pœnalis. Unde Eccle. dicitur: *Qui addit scientiam, addit & laborem.* Similiter dignitas & potestas est bonum honorabile, & concupiscibile, & tamen communiter annexum ei iniuriæ, vel aliquorum invidia. Pulchritudo etiam est quoddam bonum delectabile, ad quod plurimum sequitur malum concupiscentiæ, vel vanæ gloriæ. Et ideo voluntas non firmatur in aliquo bono, quia in quantum est ibi bonum, vult illud, in quantum verò est mixtum, vel annexum ibi malum. Non est illud. Et sic voluntas fluctuat inter diuersa bona, & appetendo bonum post bonum, & sic in nullo tali bono firmari potest. Sed aduenit mors, & ita firmatur voluntatem supremam hominis, quod nunquā postea mutatur. Nam si moritur homo in peccato, ita firmatur in malo, quod nunquam potest resurgere ad bonum, sicut nec diabolus post casum suum. Unde Damascenus dicit, quod hoc est hominibus amor, quod fuit Angelis casus. Si autē moritur in gratia, ita firmatur in bono, quod nunquā potest flecti ad malum, secundū illud Ecclesiast. *Firmabitur in illo, scilicet in ultimo fine, scilicet voluntas in fruitione summi boni, & non fluctet, scilicet ad aliquod*

Rom. 2.

Aristot.

Eccle. 1.

Damasc.

Eccle. 12.

SERMONVM PVNEBRIVM

malum contrarium, seu peccatū. Et ideo dies mortis multum debet præcaueri, vt sit bona, quod est quando homo benè dispositus moritur, quia tunc est verè bona, quia mittit ad fruitionem summi boni, secundum illud Eccli. *In die bona fructu bonu.* Sed si homo moritur in peccato; tunc est verè mala, quia mittit ad æternū malum. Et ideo ibidem subditur. Et diem malum præcaue.

Eccli. 7.

Secundū mirum quod facit mors est, quia satiat illud, quod nunquā in vita potuit satiari, & hoc est cor hominis. Omnia enim bona huius mundi nō possent satiari cor hominis. Et istud cōtingit ex tribus. Primò ex eius capacitate. Nam nihil satiatur nisi repleatur. Oportet autem quod illud quod replet, sit secundū mēsuram capacitatis illius, quod repletur, quia si vas esset capax centum modiorum vini, non repleteret de viginti. Anima autē hominis est tantæ capacitatis, quod potest capere & continere in se Deum. Et ideo dicit Aug. *Animā Dei capax nil minus Deo replete potest.* Sed respectu Dei, qui est bonum infinitum & immēsum, tota vniuersitas creaturarū cum sit finita & terminata, & finitū ad infinitum nulla sit proportio, est sicut quid minimum, & sicut gutta, quædam bonitatis eius immēsa. Etiam si omnia bona mundi haberet homo, non possent satiare cor eius.

August.

Secundò prouenit, hoc ex rerum diuersitate, quia bona huius mundi, vt pecunia, & similia, sunt bona corporalia, anima autem res spiritalis est. Tanta autem est diuersitas & impropotionalitas rerum spiritalium à corporalibus quod inuicem se replete nō possunt. Vnde sicut tota sapientia mundi non replet minimam bursam; ita tota pecunia mundi

non repletet vnā animam, & ideo non satiat animam. Propter ea dicitur Eccli. quod *auarus*, id est cor avari, *non implebitur pecunia.* Et ratio est satis euident, quia sicut medicina non sanat plagā, nisi apponatur super plagam. Et tota aqua fontis non exstingueret sitim, nisi biberetur & ingrederetur illuc, vbi est pruritui sitis. Sic est de pecunia & aliis rebus corporalibus, quia ardor cupiditatis, qui est in anima, non exstinguitur per liquorem, qui est in ære, vel per pecuniam quæ ponitur non in anima, sed in bursa.

Tertiò prouenit hoc ex cupiditatis immensitate & infinitate. Nam sicut dicitur Eccli. *Anima calida quasi ignis ardens*, sed ignis nunquam dicit sufficit, sed quantò magis ligna apponuntur, tantò magis ignis augetur & non diminuitur, vnde secundū lig. na filia, sic ignis exardescit, vt dicitur Ecclesiast. Et ita est de appositione diuitiarum, quia vt inquit Iuuenalis: Crescit amor nūmi, quantum ipsa pecunia crescit Et hoc profectò est valde miserabile & pœnosum, quod homo sit in aqua vsque ad guttur, & semper bibat, & semper iterum sitiat. Et sic est auarus, qui semper lucrat, & semper plus cupit. Sed mors est tantæ potentæ, quod satiat animam, quia si homo moritur in peccato mortali, anima vadit ad infernum, vbi satiatur tota, & repletur suppliciiis & pœnis. Dauid: *In diebus famis saturabuntur, quia peccatores peribunt:* dies enim peccatorum qui pereunt, & damnantur, dicuntur esse famis & saturitatis. Famis, propter carentiam bonorum; & saturitatis, propter abundantiam malorum. Vel quia sicut fuerunt famelici in peccatis, ita saturantur suppliciiis. Si verò mortuus

Eccles.

Psal. 6.

E

Rom. 13

Eccli. 3

Eccli. 2

Iuuen.

Psal. 36.

Hier. 12.

Eccli. 8.

Psal. 36

Et in gra
bonis. (c
desideru
pheta d
tuerit
Teru
mors h
ordinat
votest
pret o
ha. sap
ni. col
sun. or
Pauas
re. pto
Deus o
quod q
pait
quia o
re. 10
tarim
ex hui
in ten
humo
præst
stenti
& sic
detur
sunt
qui d
tatis,
Psal. 36. Speri
Vili i
natur
Hier. 12. Hier
bat:
tur,
canta
bon
ritat
Eccli. 8. dū
si, q
oper
ordi
homi
que
gra
mo
mit

DISTINCTIONIS III. SERMO II.

68

fit in gratia, tunc Deus replet in ad purgatorium; & morientem bonis, scilicet eternis & summis, in gratia & charitate abique veniali, mittit ad paradisi locum. Unde dicitur in Psal. Ordinatione

Ps. 118.

Psal. 6.

Secundo mirabile quod facit mors. Sed dies mortis, est; quia ordinat illud quod in mundo non potest ordinari. Nam ex hoc apparet ordo vniuersi quia Deus ex sua clemencia in propriis locis omni collocauit. Nam per a Deo

Rom. 13

sancti ordinati sunt, et dicit Apostolus. Paulus, quia sapientis est ordinare, prout Philosophus dicit. Unde Deus quod est sapientissimus, vniquoque collocauit. prout competit proprio officio suo. Unde quia officium solis est illuminare, positus est in alto. Et quia plantarum est fructificare. & fructus ex humore generatur, posite sunt in terra, à qua possunt attrahere humorem, & ut possint fructum præstare animalibus in terra existentibus, quæ ex eis nutriuntur, & sic de aliis. Sed iste ordo non videtur seruari in hominibus, dum sunt in mundo; quia peccatores, qui deberent esse in loco aduersitatis, sunt frequenter in alto promoti.

Psal. 36.

Hier. 12.

Ecclesi. 2.

Psal. 36.

Quare via impiorum prosperatur, bene est omnibus qui prauaricantur, & iniqui agunt? Et contra boni qui deberent esse in prosperitate sunt in aduersitate, secundum illud Ecclesiastici: Sunt iniqui, quibus mala proueniunt, quasi opera egerint impiorum. Sed ista inordinatio, quæ sic videtur esse in hominibus, per mortem reduci- tur ad ordinem, quia mors vni- quemque transmittit ad sibi co- gruum & debitum locum: quia morientes in originali peccato, mittit ad limbum; morientem in moralibus, ad infernum; in veniali,

Quartum mirabile quod fit in die mortis est quia puniuntur ea quæ non possunt in vita ista puniri, quia in hac vita secundum iustitiam humanam possunt puniri opera, sed non voluntas sola, nec omnia opera puniuntur. vel puniri possunt; sed solum quæ sciuntur, & puniuntur hic corpus, sed non anima. Sed ibi, scilicet in morte, omnia hic gesta puniuntur, iudicantur. & premiuntur si bona sunt, quia scilicet ista est dies retributionis in qua vnicuique redditur secundum opera sua. Unde Ecclesi. Facite coram Deo in die obitus ut habeat unicuique secundum viam suam.

G

Ecclesi. 14.

H

Quarta conditio diei mortis, quæ tangitur in auctoritate allegata est quia quibusdam morientibus est tutus & securus, sicut his, qui armis penitentiae bene se præmunierunt scilicet ante mortem. Et de istis armis dicit anima: Sume arma tua, pharetram & arcum, & egredere foras. Per pharetram, in qua sunt sagittæ acutæ ad pungendum, intelligitur contritio, in qua sunt remorsus & dolores de peccatis commissis, pungentes & perforantes cor. Hieremias: Acute sagittas, & imple pharetram. Sed per arcum, qui emittit sagittas, intelligitur confessio, quia peccatum proditur, quod quasi sagitta in pharetra conscientie latebat. Psal. Ecce per-

Hier. 51

Psal. 11

1. 4. 1. 6.

SERMONVM FVNEBRIVM

agittent in obsuro rectos corde.
Quando enim habetur in solo
proposito, tunc est quasi arcus ex-
tensus, sed tunc emittitur sagitta,
quando actu conficitur. Sed pri-
mo debent sagittæ peccatorum
parari in pharetra, id est disponi
in memoria. Sed tunc pœnitens
foras exit, quando ad opera satis-
factionis procedit. David: *Exibis*
homo ad opus suum, scilicet pœni-
tens, quod est satisfacere & resti-
tuere male ablata. Vel debet pœ-
nitens egredi foras, id est totali-
ter à peccato exire. Quod figura-
tum est in Petro, de quo dicitur
quod *egressus foras flevit amare*.

Pf. 103.

Luc. 22.

I
S E C V N D O in themate pro-
posito, agitur de vitæ humanæ in-
choatione, quia nominatur dies
natiuitatis. Vbi aduertendum est,
quod quidam Astronomi dixe-
runt, quod secundum diem nati-
uitatis hominis disponitur & sta-
uitur tota vita hominis sequens,
secundum scilicet virtutem &
complexionem planetæ, vel stel-
læ dominantis in hominis nati-
uitate. Quorum errorem secuti
sunt quidam hæretici, qui Geneth-
liaci dicti sunt. Dicebant tamen
dispositionem humanæ vitæ esse
à Deo, qui talem virtutem dedit
stellæ vel planetæ. Et huic errori
favere videbatur quod scribitur
in Osea, ubi dicit Deus: *Statuam*
eum secundum diem natiuitatis eius.
Et intelligit eam, scilicet vitam
hominis, quia sicut vita hominis
est ab anima, sic ab ipsa etiã ani-
ma disponitur, & regitur per eius
actiones. Eorum autem effectuum,
qui sunt ab anima, corpora cœle-
stia non sunt causæ nisi per acci-
dens. Quod quidem quantum ad
actiones virium sensitiuarum ma-
nifestum est, quod in vires sensi-
tivas, quæ sunt actus organorum,
non directè imprimunt, sed per
accidens, ratione scilicet organo-
rum corporeorum, in quæ im-

primere possunt. quibus organis
imprimi, necesse est impediri
actus ipsarum potentiarum, sicut
oculus turbatus non bene videt.
Quantum vero ad actiones, quæ
sunt à libero arbitrio, quod est
facultas voluntatis & rationis,
adhuc est magis manifestum,
quod corpora cœlestia non sunt
eorum causæ, quia intellectus
siue ratio, sicut non est corpus.
ita nec actus organi corporei, &
per consequens nec voluntas,
quæ est in ratione, nec patet per
Philosophum tertio de anima.
Vnde impossibile est, quod cor-
pora cœlestia directè imprimant
in intellectum & voluntatem.
Nullum enim corporeum potest
imprimere in rem incorpoream.
Vnde corpora cœlestia non pos-
sunt esse causæ per se operum li-
beri arbitrii. Possunt tamen ad
hoc dispositivè inclinare, inquã-
tum imprimunt in corpus hu-
manum, & in vires sensitiuas,
quæ sunt actus corporalium or-
ganorum, quæ inclinant ad hu-
manes actus. Sed quia vires sen-
sitiuæ obediunt rationi, vt patet
per Philosophum tertio de ani-
ma: & 1. Ethicorum: Nulla ne-
cessitas huic libero arbitrio in-
ponitur. Et idcirco erroneum est
dicere, quod à stella quacunque,
vel planeta dominante in nati-
uitate hominis, vita eius neces-
sario disponatur, sic enim liberum
arbitrium nihil valeret homini
ad vitam suam. Cuius contra-
rium sentit apertè Ptolomæus.
Vnde dicit in centiloquio suo,
quod anima sapiens iuvat etiam
cœlestem effectum. Et ex hoc
acceptum est dictum commune,
quod sapiens dominatur astris.
De quo etiam ponit exemplum
Haly, in commento super dis-
tincto verbo Ptolomæi, de quo-
dam Rege, in cuius natiuita-
te omnes significatiues ma-

Aristot.

Idem

li. & immu-
men natu-
munditiam
vestitu
conuer-
causam
spondit
da ex dete-
dens quo
conuer-
suorum,
natiuitatis
tiam con-
circa vitæ
contingit
vitæ dispo-
nuntur
et non
bat Philo-
ca, lns
causam
in a li
patis, s
causam
e datur
fidei et
thesaur
sunt vn
cam op
minetur
ab vno
re
quæ ex
causam
que fat
certum
proced
nitione.
astrolo-
bus ho
vera p
contin
est, qu
nes co
actus e
nuntu
corpor
sunt, i
iustino
tentur

II. & immundi apparebant, & tamen natus in tali constellatione, multitudine postea vixit, salgens ventum et plorantem, & cum optimis conversationem ducens. Cuius causam cum rursus quaereret. Respondit, quod quidem et immunda ex desiderio traheretur, sed videns quod talis esset inhonesta conuersatio, vt Dominus actuum suorum, ita fugiens elegit honestatius conuersationem. Est etiam contra dictum errorem, quod circa vitam hominis multi calus contingunt, qui faciunt ad ipsius vitae dispositionem & mutationem, quorum celestia corpora causas non possunt, quia sicut probat Philo. in 6. metaphisicis. Ius per accidens non habet causam, praecipue naturalem, cuiusmodi est virtus coelestis. corporum, quia tale ens non est proprium, neque vnum, sicut quod lapide pendente transeat homo, & occidatur ab eo, & quod homine fodiente sepulchrum, inueniat thesaurum. Huiusmodi enim non sunt verumtamen multa simpliciter, cum operatio natura semper terminetur ad vnum, sicut proredit ab eo, proinde, quod est anima, non est anima. Patet igitur, quod si quis ex naturitate hominis, vel ex constellatione hominis, quaecunque sit, hominum opera per consuetudinem praedicere velit, quod procedat hoc ex vana & falsa opinionione. Et si tu obicias quod astrologi frequenter deuentibus hominum & operibus multa vera praedicant. Dico quod hoc contingit ex duplici causa. Vna est, quia plures homines passionibus corporales sequuntur. Et ideo adus eorum vt in pluribus, discernuntur secundum inclinationem corporum coelestium, quia pauci sunt id est simplices, qui huiusmodi inclinationes non imitantur. Et hinc est quod astrologi

in multis vera praenunciant, & praecipue in communibus euentibus qui dependent ex multitudine. Alia vero causa est propter demones semina miscentes. Vnde dicit Augustinus in secundo super Genesim ad litteram, *Interdum quando a mathematicis videri videntur, insinuant quodam occulti, mihi dici: quem nescientes humana mentes patiuntur, quod cum ad deum accipiendum committitur, per istos mundorum operum, sicut et in se autem, per istos quodam vera, de rebus autem, per istos nosse permittitur. Vnde concludit: Quapropter bono Christiano sine mathematicis, quicquid impudenter, & maxime dicentes verum, aut falsum, in conspectu demoniorum animarum, et per istos passio societatis irriterant. Est etiam contra dictos hereticos, qui dicunt tale verumtamen constellationis esse a Deo, quia ex tali virtute, vita hominis de necessitate disponitur, vt videretur, sequitur quod homo sit fur, vel adulter, vel homicida, aut malus, & ex hoc suspendatur, vel tomburatur, vel decapitetur, non est culpa sua sed Dei qui tali dispositioni eum de necessitate subiecit. Et sic iniuste patitur talem poenam, cum non ex suo sit libero arbitrio, sed ex Deo & stella, quod dicere est haeticum. Auctoritas autem Scripturae non facit ad hoc quia tale non loquitur de vita humana, sed de gente Hebraica, siue iudaica, cui propter sua peccata minatur quod statueret eam secundum diem natiuitatis suae id est quod redaceret eam ad statum inferni, quem habuit in suo primordio scilicet quando erat in Aegypto in seruitute & in opatione. Potest tamen siue laxiter exponi etiam de vita humana dupliciter, secundum quod natiuitas hominis duplex est. Vna spiritalis, alia corporalis. Natiuitas spiritalis est in baptismo, de*

August.

Aristot.

Idem

SERMONVM FVNEBRIVM

Ioan. 3. quia dixit Dominus Nicodemus. *Nisi quis renatus fuerit denuo, non potest videre regnum Dei.* Et hæc natiuitas est in puritate innocentie; quam si homo per peccatum perdidit, si redeat, postea per poenitentiam, ita quod restituatur ad primam gratiam, vel ei consimilem, & perseueret in ea, tunc statuitur à Deo secundum diem natiuitatis sue; id est ad consimilem gratiam & puritatem, quam habuit in baptismo, quando fuit spiritaliter natus. Et aliter non posset intrare in gloriam regni Dei, quia nihil iniquitatum intrabit in illam. Vel potest exponi de natiuitate corporali, secundum quam homo nascitur nudus, & cum luctu. Et sic etiam oportet quod moriatur, scilicet cum luctu: & nudus hinc exeat, secundum illud Iob: *Nudus egressus sum de utero matris meæ, & nudus reuertar illuc: scilicet in terram, quæ est mater omnium corporum.* Unde Deus in morte statuit eam, scilicet vitam humanam, terminari sicut incipit, scilicet secundum diem natiuitatis sue. Et sic secundum istum sensum in hac auctoritate loquitur de duobus.

Iob 1. Primo de necessitate moriendi in eo quod dicit, *statuit.* Secundum de qualitate nascendi, quia secundum diem natiuitatis sue.

¶ Necessitas enim moriendi est ex statuto Dei, id est ex lege, quæ Deus generaliter statuit, scilicet ut omnes qui nascuntur, moriantur. Et propterea Apostolus dicit ad Hebræos. *Statutum est hominibus semel mori.*

Hebr. 9. Qualitas autem diei natiuitatis hominis est duplex. Prima est: quia dolorosus, scilicet propter partum, secundum illud quod dicitur in dolore paries. Et quidam propter dolores partus moriuntur, si-

Gen. 3.

cut patet Genesis trigesimo quinto de Rachel. Et primo Regum De vxore filij Hely: tamen post partum mulier obliuiscitur istius doloris, si euadat, propter gaudium quod habet de filio nato, præcipue masculo, secundum illud Ioannis: *Mulier cum parit, tristitia habet: quia venit hora eius. Cum uerò peperit filium, iam non meminit pressuræ propter gaudium: quia natus est homo in mundum.*

¶ Secundo dies natiuitatis hominis est laboriosus, propter ingressum, quia tunc ingreditur homo ad vitam laboriosam, secundum illud Iob: *Homo nascitur ad laborem.* Sed quidem assueti verbis impatientie & insipientie, quando habent plus de labore & angustia quam velint, maledicunt diem natiuitatis sue. Quod prohibetur Eccl. ubi dicunt: *Indisipinatus loquela non assuecat os tuum.* Et sequitur post: *Ne forte a stiduitate insaturatus, improprie patiaris, & maluisses non nasci, & diem natiuitatis tue maledicas.*

T E R T I O principaliter agitur in themate de virtute diei comparatione, quia melior est scilicet dies mortis, quam natiuitatis. Sed videtur quod istud non sit verum, quia dies mortis tendit ad non esse, dies verò natiuitatis ad esse, sed melius est esse, quam non esse, ergo, &c. Ad quod dicendum, quod vita & mors possunt comparari ad inuicem quoad tria.

¶ Primo quoad entitatem. Et sic non est dubium, quin vita melior est quam mors, sicut argumentum factum dicit, & ideo dicitur Eccles. *Melior est canis uentus*

¶ Secundo quantum ad æqualitatem, & quantum ad hoc dies mortis potest præferri diei natiuitatis. Quia ille qui nascitur, cum infectione peccati, scilicet originalis,

Gen. 1. Re.
Ioan. 1.
Iob 5.
Eccl. 2.
L.
Ionæ 4.
Eccle. 4.
Iudith.

¶ Quidam tamen dixerunt,
quod ipse dicit hoc verbum in
Ecclesiaste, ubi loquitur concien-
tando.

SERMONVM FVNERRIVM

nando aliquando in persona stultorum, aliquando in persona sapientum. Et ideo prædictum verbum nõ dixit ex persona Sapientis, quia viuere dicit esse secundũ Philosophum, qui dicit, quod viuere viuētibus est esse: mors autem ducit ad non esse, non est autem melius non esse, quàm esse: ergo non sunt magis laudandi à sapiente mortui, quàm viuētes. Sed dictum est prædictũ verbum, vt dicunt, ex persona stultorum, & errantium, qui non credunt aliam vitam quàm istam esse. Et propter hoc visis malis mūdi huius, dicunt feliciores esse mortuos, quàm viuētes, quia sicut per mortem, secundum eos, totaliter terminatur esse & vita, ita & omnia mala. Sed posset dici, quod verbum istud sit dictum ex persona sapientis, quia licet esse secundum se præferatur nõ esse, tamen secundum aliquã conditionem non esse potest præferri ipsi esse, & mortuus viuēti, sicut quantum ad hoc quod non potest peccare, nec videt mala huius mundi. Et Hieronymus dicit, & habetur hoc in glossa, quod melius est non esse, quàm malè viuere. Et ideo etiã aliqui sapientes viri appetebant mori propter poenalitatem vitæ huius, sicut Helias dixit. 3. Regum. Tolle animam meam: non enim melior sum quã patres mei. Et ad Romanos 7. Apostolus ait: Infelix ego homo qui meliorabit de corpore mortui huius? Et sub hac intentione Salomon dicit: Laudauit magis mortuos, &c.

A In quibus quidem verbis debemus attendere tria.

Primo commendationem, quia dicit, *laudauit*.

Secundo prælectionem: quia *magis mortuos*.

Tertio comparationem: quia *quam viuētes*.

CIRCA primum attendendum, quod sicut arbores laudantur ex bonis fructibus, sic homines ex bonis operibus. Vnde Apostolus ad Rom. *Et cum fac, & habebis laudem ex isto*. Et ideo laudandi sunt mortui ex bonis operibus, quæ fecerunt viuētes. Et ad hoc referri potest quod dicitur Prouerbiorum *vitam laudem in portis opera eius*. Et vult dicere, *Laudent eam*, scilicet vitam vel animam hominis defuncti, in portis, id est in exitu vitæ, vel diuini iudicii, *opera eius*. In quibus quidem verbis tria debemus attendere.

Primo laudandæ personæ idoneitatem, cum dicit: *Laudent eam*, scilicet animã, vel vitam virtuosam: quia anima vitiosa vel peccatrix non est laude digna.

Secundo loci cognitionem, vel melius congruitatem: quia in portis.

Tertio materiæ laudis bonitatem: quia *opera eius*, scilicet bona, quia opera mala non faciunt in dignum laude, sed vituperatio.

¶ Circa primum attendendum B est, quod ille defunctus securè potest laudari, cuius vita fuit bona & virtuosa. Aliud est enim laudari ab hominibus, & aliud laudari ab operibus. Nam ab hominibus frequenter laudatur, qui non est verè laudabilis. Et hoc contingit propter duò. Quandoque quidè propter laudantis malitiam: scilicet, vel quia vult adulari, sicut quando laudatur peccator in desideriis animæ suæ, quia homo laudat malitiam alterius, vt ex hoc cooperiatur, & excusetur malitia sua consimilis. Iob. *Protegent umbra vbræ eius*. Et iterum, quia diligunt similes sibi, & placent eis, & ideo laudant. Prouerb. *Qui derelinquunt legem, scilicet Dei, transgrediendo præcepta eius, laudant*.

3. Re. 19

Rom. 7.

Rom.

Aug. st.

Prou.

Iob 20.

C

Iob 40.

Prou. 21

D
ant impiu
propter ig
plex homi
dens eum
rat eius
vz talibu
hominibu
cõdemna
fessionum
minibus, v
tur ab hom
dè Iob. H
Iob 20. *tus est homi
impiorum
pocritu ad
datur ab
ra verè be
detur, sed
Sunt au
tiones, q
viri, plus
quàm la
regula P
melior e
tamen i
melior e
quis si
nus, qu
quis lau
bilis di
gnè lau
ni laud
est in la
to, sed l
quia po
potent
que di
tore, c
peccato
iustus
tur. Es
talis, s
lis, est
est in t
sentia
tu ipse
de te f
in per
dantis
quia h
te cum*

dant impium. Alia causa potest esse propter ignorantiam, sicut simplex homo laudat hypocritam credens eum esse bonum: quia ignorat eius occultam malitiam. Sed ut talibus sic laudatis, quia ab hominibus laudantur, & à Deo cōdemnantur. Aug. in libro confessionum. Qui laudari vult ab hominibus, utriusque te, non defenditur ab hominibus, cōdemnant te. Vnde Iob. Hoc scio ab initio quod postea tu es homo super terram, quod laus temporum brevis sit, & gaudium hyponocice ad infamiam pūcti. Sed ille laudatur ab operibus, qui facit opera verè bona, scilicet ut non laudetur, sed ut laudabilis sit.

Sunt autem plures pulchre rationes, quare sapientes & virtuosi viri, plus appetunt laudabiles esse, quam laudari. Prima quidē, licet regula Philosophorum dicat, quod melior est actus, quam potentia, tamen in hoc casu aliter est, quia melior est potentia, scilicet quod quis sit laudabilis, i. laudē dignus, quam actus scilicet quod quis laudetur. Vnde Deus laudabilis dicitur, cum tamen non dignē lauderetur, quia maior est omni laude. Itē laus actualiter facta est in laudante, & non in laudato, sed laudabilitas est in laudato, quia potentia est in eo, cuius est potentia. Vnde hæc duo quandoque diiudantur in iusto & peccatore, quia quandoque laudatur peccator & non est laudabilis, & iustus est laudabilis & nō laudatur. Ex quo patet quod potentia talis, scilicet quod tu es laudabilis, est quasi tibi essentialis, quia est in te, & tibi coniuncta in essentia tua, siue persona tua; quia tu ipse es laudabilis. Sed laus quæ de te fit, actu non est in te, scilicet in persona tua, sed est in ore laudantis, & in audientia laudantiū, quia honor est in honorate, quare cum melius sit tibi quod est

tuum, & in te, quam alienum, & extra te, patet quod melius sit tibi laudabilitas, quā laudatio. Itē quia laudabile est in paucis reperitur, scilicet solum in his, qui sunt digni laude, & ideo est bonum nobile & preciosum. Laus autem in quibuscumque datur, non solū dignis, sed multis indignis, & ideo est quid vile, & parum appetendum. Item bonum tantō melius, quāto durabilius, sed laus actualis non durat, quia aliquando laudaris, aliquando non: quia non est possibile quod semper lauderis. Et ideo laus actualis inmodica est, & brevis, sed laudabilitas semper potest durare, quia siue vadās, siue quiescas, siue vigiles, siue dormias, siue comedas, siue quid aliud facias, semper eā habes tecum, & ideo melior est & eligibilior. Itē, quia laus iustorum, licet sit potētiā in mundo est, tamē actualis in cōlo, quia laudatur à Deo, ab angelis, & à beatis, & tantō dignior & nobilior est, quāto à melioribus & nobilioribus agitur, sicut cū quis laudatur à Papa, vel Imperatore, vel Rege. Sed maior, imo maxima est laus iustorum, non solū propter dignitatem laudantiū, scilicet Dei, angelorum, & beatorum omnium, sed etiā propter numerum, quia sunt quasi innumerabiles Angeli & Sancti. Cuius contrarium accidit de laude peccatorum, quia etiam sunt indigni etiam qui laudant, quia nō eū speciosa laus in ore peccatoris. Vnde Seneca. *Tam turpe sit tibi laudari à turpibus, quā si lauderis ob turpia.* Et sunt pauci laudatores, & plurimi detrahentes. Sunt ergo digni laude, nō qui faciunt opera ficta, ut laudentur, sicut hypocrite, sed qui faciunt opera bona recto corde, id est recta intentione, ut laudabiles sint. Vnde in Psal. *Laudabuntur omnes recti corde, id est recta intentione.*

Seneca.

Psal. 99.

Hæc.

FVNEBRIVM

1. Co. 4.

Lucas 13

Matt. 7.

E

κίτατο

ritate laud
 zimé apud
 semper de
 to, vel à m
 cunstanti
 S unt ali
 do faci
 tias , siue
 rum, siue
 quia faci
 gloriam
 ne virtut
 iustitiae,
 ter de ius
 quati : q
 Maximu
 consul i
 qui pro
 à Gemin
 duce, qu
 rat, qu
 sam vid
 speciosu
 eum à l
 hostia
 iustitia
 non po
 de laud
 tamen
 pter qu
 deficer
 Poëta
 mor po
 sa cupi
 mensa
 rum v
 lem. E
 propte
 est fin
 gloria
 bona
 berali
 ret mor
 i in dan
 Sicut
 tum la
 de cu
 largit
 non e
 Super

ritate laudabilia non sunt, & maximè apud Deum, & hoc est, quia semper deficiunt vel à fine debito, vel à modo. vel ab aliqua circumstantia virtutis. Verbi gratia: Sunt aliqui tyranni qui aliquando faciunt valde pulchras iustitias, siue punitiones malefactorum, siue maleficorum, sed tamen quia faciunt propter laudem, & gloriam humanam, deficiunt à fine virtutis, & ideo non est opus iustitiæ, sed vanæ gloriæ. Sicut patet de iustitia Titi Manlij Torquati: qui sicut refert Valerius Maximus lib. 2. cap. 2. Cum esset consul in latino bello, filium suum, qui provocatus erat ad bellandum à Geminio Metio Tusculanorum duce, qui sine scitu suo dimicauerat, quamquam habuisset gloriosam victoriam, & retulisset inde speciosa spolia, nihilominus iussit eum à listore arripi, & in modum hostiæ mactari. Licet enim de illa iustitia dicat idem Valerius, quod non poterat eum cum tanta laude laudare, quanta dignus erat, tamen si quis aspiciat finem, propter quem fecit hoc, videbit eum defecere à virtute. Dicit enim Poëta sexto Æneidos sic: Vicit amor patriæ, laudumque immensa cupido. Ecce testatur quod immensa cupido laudum humanarum vicit in eo amorem naturalem. Et iste fuit principalis finis, propter quem fecit: qui certè non est finis iustitiæ, sed potius inanis gloriæ. Similiter si aliquis multa bona largiretur laudaretur de liberalitate, & tamen si non seruaret modum debitum, & mensuram in dando non esset actus virtutis. Sicut patet in Alexandro, qui multum laudatur de liberalitate, siue de curialitate, propter magnam largitionem donorum, & tamen non erit ex virtute, sed potius ex superbia. Vnde refert Seneca de

eo in libro de beneficiis, quod cum donaret semel eundem unam ciuitatem, & ille tanquam indignus refugeret tantum munus, dixit Alexander: Non curo quid te deceat recipere, sed tantum quid competat mihi dare. Certè istud videbatur magnificum verbum, & tamen in rei veritate, ut dicit ibi Seneca, fuit verbum superbū & stultum: ex eo quod beneficium & donum debet esse proportionatum & congruum non solum danti, sed etiam recipienti. Et ita est peccatum in excessu, sicut etiam in defectu. Et simile est de operibus aliorum peccatorum, qui non sunt in charitate, nec habent in se virtutes veras, qui commendantur ab hystrionibus, non tamen à sapientibus. Vnde Ecclesiast. 1. Vidi impios sepultos, qui cum adhuc viuerent, in loco sancto erant. Et laudabantur in ciuitate quasi iustorum operum, sed hoc vanitas est. Et Sapient. 1. Vanitas est spes illorum, Sap. 1. & labores sine fructu, & inutilia opera eorum. Sed sancti, qui habent omnes virtutes veras, & sunt in charitate, faciunt opera verè laudabilia: quia omnia opera virtutum ordinant ad verum debitum finem, sicut dicebat Apostolus primæ ad Corinthios 10. Omnia in gloriam Dei faciunt. Et omnia faciunt debito modo, & ordine: quia sunt in charitate, quæ ordinat omnes virtutes. Vnde Apostolus: Omnia opera vestra in charitate fiant.

SECUNDO in themate consideranda prælectionem: quia magis laudat mortuos, Vnde dicit. Laudauit magis mortuos: quasi statum eorum præligens, magis quam viuorum. Sed attendendum est, quod non omnes mortui præferuntur viuentibus, sed solum saluari. De quibus dicitur in Apoc. Beati martiri qui in Domino moriuntur.

Ecclesiast. 1.

Sap. 1.

1. Cor. 10.

F

Apo. 14.

moriuntur.

viuentur. *Amodo iam dicit spiritus, ut requiescant à laboribus suis.* In quibus quidem verbis tanguntur tres rationes, quare mortui tales præferuntur viuentibus.

Et prima quidem est, quia sunt omni bono dotati, & propterea dicuntur *beati*.

Secunda est, quia sunt ab omni periculo tutati, & hoc quia *in Domino moriuntur*.

Tertia est, quia sunt ab omni malo liberati: quia *amodo iam accipit spiritus*.

¶ Ostenditur ergo primò esse dotati omni bono ex eo, quod dicuntur *beati*. Nam beatitudo, sicut dicit Boëtius, est status omnium bonorū aggregatione perfectus. Omne autem bonum hominis, aut est animæ, aut est corporis, aut coniuncti. Et omnibus istis bonis dotati sunt beati. Nam perfectum & summum bonum animæ naturaliter Deus est. in quantum ipsi animæ perfectæ virtus. Et ad hoc requiruntur tria, secundum quæ tria assignantur tres dotes animæ beatæ quæ velut sponsa Deo coniungitur in ipsa beatitudine. Primū est ipsius Dei præsentia, quæ quidem habetur per ipsius Dei cognitionem, siue visionem: quia scilicet Deus in patria, non mediante aliqua specie, seu similitudine, sed immediate per seipsum, i. per suam essentiam, cognoscitur & videbitur. Et ideo per seipsum, i. per suam essentiam animæ præsens efficitur in ipsa cognitione beata. Vnde prima dos animæ dicitur visio, siue cognitio. Videbimus ergo, seu cognoscemus Deum in se & Deum in nobis, & nos in Deo, & creaturas in Deo, & Deum in creaturis. Cognoscere Deum in sua essentia est quasi visio meridiana. Cognoscere verò creaturas in verbo, est quasi cognitio maritima. Sed cognoscere in se creaturas, id est

in proprio genere appellatur visio vespertina. Videbit etiam ibi vniuersalesque cogitationes alterius potest videri: quia sicut dicit Gregorius. Vniuersalesque naturam ab alterius oculis corpulentia non abscondit.

¶ Secundò, ad perfectam vnionem animæ cum Deo, requiritur etiam cum anima perfecta c. ligantia, & hoc efficit perfecta dilectio. Et ideo dilectio, secundum quosdam, est secunda dos animæ beatæ, per quam animæ sicut adheret Deo, ita colligitur Deo, ut efficiatur quasi vnus spiritus cum eo. Propter quod vocatur charitas. *Colo. vinculum perfectionis*, ad Coloss.

¶ Tertiò, requiritur ad perfectam vnionem virtutis vniuersalis convenientia. Et in hac perfecta convenientia Dei cum anima, cui vnitur, siuitur ipsa anima Deo. Et ideo tertia dos animæ beatæ dicitur à quibusdam fructio, quæ consequens est ad dilectionem: quia illud quod summè diligitur, convenientissimum iudicatur, & eius fructio summè delectat. Sic ergo totum bonum animæ, quo efficitur beata, erit in Deo, & de Deo. Vnde in Psalm dicitur: *Beatus populus, cuius Dominus Deus*

Secundò, erunt dotati illi mortui qui saluandi sunt, etiam in bonis corporis: quia in fine resuscitabuntur, & recipient corpora sua cum quatuor dotibus gloriosis quæ erunt claritas, subtilitas, impassibilitas, & agilitas. Cum enim totum bonū corporis sit ab anima, ideo ex redundantia gloriæ ipsius animæ erit tota glorificatio corporis. Et ad hoc necessariū est, quod ipsum corpus sit animæ perfectè subiectum. Erunt ergo in corpore, respectu animæ, quatuor dotes gloriæ prædictæ, ratione subiectionis. Quia ad hoc ut corpus sit perfectè animæ subiectum,

Ps. 141 S. Tho.

DISTINCTIONIS III. SERMO III. 73

nec ea imediat in operibus glorie, quatuor sunt necessaria, quorum duo pertinent ad sensum, & alia duo ad motum. Quoad sensum duo requiruntur. Vnum, ut sit facile receptum specierum sensibilium, ad quod dispositio claritas, in qua etiam comprehenditur corporis pulchritudo, & omnis bona dispositio cuiuslibet forme accidentalis in corpore. Secundò requiritur, quod non sit receptum passionum ignobilium, & hoc facit impassibilitas in qua etiam intelligitur perpetua conservatio corporis ab anima, sine omni lesione, vel infestione, vel corruptura passione, unde sub impassibilitate includitur sanitas & diurnitas. Quoad motum verò requiruntur alia duo. Vnum est, ut per contrariam inclinationem non resistat suo motori, ad quod disponit agilitas, sub qua etiam comprehenditur velocitas, libertas, & fortitudo corporis, & habilitas ad omnes operationes animæ, quæ per corpus exercentur. Alia est secundum quosdam, ut corpora per quæ moventur, non resistant ei, & ad hoc facit subtilitas. Sed sanctus Thomas dicit hoc non esse ex dote subtilitatis, sed ex divina virtute miraculose fit, ut ipsi corpori glorioso aliud corpus non obstat, sed dicit quod dos subtilitatis est ut corpus totaliter animæ subiciatur, ut suæ forme, quantum ad esse substantiale. Unde ex hoc corpus gloriosum subinde dicitur, quod perfecte ab anima informatur. Unde ab Apostolo vocatur corpus spirituale, quia totaliter est subiectum spiritui. Et per istas quatuor dotes remouentur etiam quatuor impedimenta quæ consueverunt causari à quatuor elementis, ex quibus corpus componitur, scilicet per claritatem a formis nigrædinis, quæ consuevit

causari ex adustione ignis vel fumo; per subtilitatem grossities terræ; per agilitatem tarditas, quæ ex frigidityte aquæ est; & per impassibilitatem passibilitas quæ ab aere, tunc ergo poterit dici anima illud Lucæ: *Beatus venter qui te portauit.* Tertiò habebunt illi Sancti mortui etiam plura bona, quæ pertinent ad coniunctum: & sunt quinque secundum Boetium de consolatione Philosophiæ. scilicet, sufficientia, quam promittunt diuinit; iucunditas, quam promittit voluptas; celeritas, quam promittit fama; securitas, quam promittit potentia; & reuerentia, quam promittit dignitas, & tunc verè poterit dici illud Psalmi: *Beatum dixerunt populum, cui hæc sunt.* Ex omnibus ergo prædictis bonis erunt in perpetua & iucunda laude, secundum illud Psalmi: *Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula sæc. &c.*

¶ Secunda ratio quare mortui præferuntur viventibus est quia sunt tuti ab omni periculo, sicut ille qui peruenit ad portum, & iam exiuit nauem, est tutus à periculis maris. Tales sunt illi, qui in Domino moriuntur, quia tanquam mare procellosum est mundus, sed tanquam naus est corpus. Tanquam autem tutissimus portus est Dominus Deus. Ergo tanquam nauis egressus de corpore, & extra pericula maris, id est extra pericula mundi in portu securissimo scilicet in Domino requiescens sicut de beato Stephano lapidato moriente dicitur Act. *quod obdormiuit in Domino.* Nota quamdiu homo est in terra latronum & inimicorum, non dormit securus sed quando est in possessione hereditatis suæ, & in terra Domini sui, tunc dormit securus. Sic homo non quiescit verè in isto mudo, quia est in terra inimicorum.

Lucæ 11

Boëtius.

Ps. 144.

Ps. 82.

Gold.

Ps. 144. S. Tho.

latur vi-
eriam ibi
alte-
sicut dicit
per n-
atlen-
am vno-
requirunt
ac legi-
a dilectio.
um quof-
ima bea-
t adheret
ut effici-
cum eo.
charitas
Coloss.
ad perfe-
ne vnbilis
c perfecta
anima, cui
na Deo. Et
beatè dici-
o, quæ cõ-
em: quia
gitur, con-
tur, & e-
ctat. Sic
ima, quo
Deo, & de
itur: Bea-
inus Deum
illi mor-
etiam in
sine resus-
t corpora
us glorio-
subtilitas,
s. Cum e-
oris sit ab
ria glorie
torificatio
effari est,
it animæ
ntergo in
e, quatuor
e, ratione
oc ut cor-
subiectu,

SERMONVM FVNEBRIVM

rum; quia mundus caro demonia diuersa mouet prelia & est in terra pradonum, i. vitiorum expoliantium animas à vellibus, & diuinijs virtutibus. & idè amicus Dei est semper in timore. Sed post mortem in cælo erit in terra Domini sui, & in propria hereditate à Domino sibi data. & tunc erit in perfecta quiete. Dauid. *Cū dormierit dilectus suus somnū, ecce hereditas Domini. Et pretiosa in cōspēctū Domini mors Sanctorū eius,* ait idē Proph. Tertia ratio quare mortui qui saluantur preferuntur viuētibz, est quia sunt liberati ab omni malo. infirmus enim, qui habet infirmitatē laboriosā & pœnosā, nō quiescit plenē, donec sit liberatus totaliter à malo, sed tunc quiescit quando est à malo totaliter liberatus. Sic sādī quādiū sunt in mundo, patiuntur multa mala, & multas pœnas sed post mortē ab omni malo liberantur, & tunc habēt perfectā quietē, quā nō possunt habere hic viuētes. & idè dicit: *A modo iam dicit Spiritus, &c.* Et dicit. *A modo,* scilicet postquā cessauit ab eis omne malū. Sunt enim liberi à triplici malo, scilicet à malo innato, quod est peccatū, non solū à peccato originali, quod ex natura contrahitur, sed etiā ab actuali, quod dicitur innatū, i. in utero natū. quia in voluntate cōcipitur. & sunt etiā liberi à possibilitate peccādi, & sic quiescūt ab omni labore, quē habuerunt in pugnādo contra tētatōnes, vel in custodiēdo se à peccato, vel in purgādo peccata commissā. Itē sunt liberi ab omni malo illato, scilicet ab extra quia ibi nullus est hostis impugnans, nec aliquid aliquo modo ledere valēs, vel in aliquo molestare. Animal enim nō quiescit, quādiū molestatur à muscis, & sic homo in vita ista habet multas molestias propter quas nō quiescit. Vnde dicitur Mic. *Surgite, & ire, quia nō habetis hic requiē.* Itē sūt liberi à malo cōtracto scilicet ex natura corrupta & destituta, siue respectu culpe sicut est fames, qua retrahimur à bono propter difficultatē, & inclinatamur ad malū propter cōcupiscentiā delectationis; siue respectu pot. nē, sicut est passibilitas, & mortalitas, & agri tudines, & similia in quorū resistētia vel tolerātia multū laborant viuētes. Sed postquā mortui sunt, ab omnibus sunt erepti; & idè omnino quiescūt ab omnibus laboribus suis ista. Et erit in die illa, *Isa. 14. cum requiē dederit tibi Deus à laboribus tuis, & à concussione tua, & à seruitute dura qua ante seruisti, &c.*

TERTIO, in themate consideranda est comparatio, i. considerare debemus eos, ad quos fit comparatio, cū dicit, *quā viuētes,* scilicet in mundo isto, qui minus laudari possūt quā mortui, imò respectu eorū videntur esse laudabiles. Et ratio huius est, quia bona de quibus possunt laudari viuētes. sunt transitoria & vana; sed bona quibus fruuntur mortui, sūt immutabilia & vera, & idè non possunt viuētes in laude mortuis equari. Quod autē bona hic viuētiū vana sint, patet ex verbo Psal. dicentis: *Vniuersa vanitas omniū homo viuens.* Et potest intelligi sic, quod vniuersa scilicet bona, quæ omnis homo quærit. sunt vanitas, id est valde vana. Et quod istud verum sit, potest fieri manifestum ex communi descriptione vani. Vanū enim communiter describitur, quod vanum est quod non præbeat fructum laboranti, nec plenitudinem innitenti, nec plenitudinem continentī. Omnia ergo bona, quæ quærunť homines hic viuētes, vana sunt Primò quidē, quia non præbeat fructum laboranti, sicut

Ps. 126.

Ps. 115.

Rom. 6.

G

Pro. 11.

Psal. 37.

Eccle. 1.

agri;

re, quae
liberi
natura
respe-
qua re-
fficult-
pro-
tionis;
passi-
tudi-
itena
ant vi-
sunt,
ideo
bus la-
da, Isa. 14.
à labo-
à ser-
G
infide-
confi-
nos sit
am vi-
ro, qui
m mor-
dentur
is est,
nt lau-
oria &
un tur
& vera,
tes in
od autē
inz, pa-
vniuer-
ms. Et
niuerfa
Psal. 37.
homo
t valde
sit po-
minu-
ū enim
quod
et fru-
mentū
m con-
a, quae
mentes,
ia non
i, sicut
agru-

DISTINCTIONIS

agricola diceretur laborasse in vanum, si ex ipsa agricultura nullū recolligeret fructum; fructus autem est vltimum, quod expectatur de arbore, & signat vltimum & summum bonum, quod debet hominēs virtuosī expectare de laboribus suis, & hæc est gloria æternæ beatitudinis, quia bonorū laborum est fructus gloriosus, sed tunc fructus non habent in vita ista, quia bona istius vite non sunt vltima bona quæ expectare deamus, eo quod tale bonum erit in vita æterna, quia illa est vltimus finis. Vnde Apostolus dicitur: *cu fructum vestrum in sanctificationem, a finem verò vitam æternam.* Quasi dicat: Fructus quem potestis habere hic, non est amale bonum quod est vita æterna, sed est sanctificatio disponens ad illam. Item bona istius vite dicuntur vana, quia non præstant fulcrimentū ianienti & hoc ideo, quia sunt omnia mutabilia & transitoria. Et qui labenti innititur, necesse est ut cum labente labatur, & ideo non fulciunt innitentem, sed potius faciunt ruerē. Vnde qui confidit in diuitijs suis, curret in malū, ait Salomon. Itē bona istius vite dicuntur vana, quia non dant plenitudinē continentis. Vnde vanum dicitur quod est vacuum, sed bona istius vite non replent neque satiant hominis appetitum, & ideo sunt hominī vana scilicet quia non repletrua, siue satiatiua. Quia igitur bona hic viuētū non sunt bona vltima, neque bona stabilia, neque bona repletrua dicuntur vniuersa vanitas, i. valde vana. Ecclesiast. *vanitas vanitatum, & omnia vanitas.* Nam si quodlibet bonum huius vite continet aliquam vanitatem, sequitur quod vniuersitas bonorum huius vite non solum sit vanitas, sed vanitas vanitatum scilicet respectu bonorum

III. SERMO III.

74

alterius vite. quibus beati mortui fruuntur, quæ sunt bona vltima, & in æternum stabilia, & plenē satiatiua. Et quia bona huius vite cuncta subiacent vanitati, & homo efficitur similis his, quæ diligit & sequitur, cum omnes homines hic viuentes, huiusmodi bona sequantur, & diligant, ideo omnes efficiuntur vani. Vnde tenentur: *non habent aut possunt* Hier. 2. *non habent aut possunt* Pl. 143. *non habent aut possunt* Psalmita. *non habent aut possunt* Psalmita. ideo potest dicere homo iustus hic viuens, & tantæ vanitati subiectus illud tenet, *Mors est mori quàm viuere*: præcipue quia omnis homo viuēs expectat mortis periculum, & de statu salutis sine semet habet dubium, nec potest ita iam cum hic viuens habere beatitudinis præmium, quæ consistit in Dei visione, qui dixit: *Non videbit me homo, & vi. i.* A quibus omnibus excepti sunt mortui, qui ad illam iam peruenerunt visionem. Ad quam nos perducatur, &c.

Hier. 2.

Pl. 143.

Ion. 4.

Exod. 33

SERMO IV.

De vigilantia necessaria, propter ignorantiā temporis mortis.

Vigilate quia n. scitis diem neque horam, Matth. 25.

Sicut dicit Gregor. Iacula quæ providentur, minus feriunt. Et ratio est, quia etiam si non possit aliquando ictum iaculi omnino vitare, ut non feriat, tamen si autē prævideat, potest ictui elypeū vel aliam amitturam opponere, ut saltem minus læsatur. Vnde Apostolus admonebat Ephesios, dicens: *in vobis assumunt s. scilicet s. in quo positis vobis tela nequeat in vobis attingere.* Similiter quamvis homo uacuum mortis vitare non possit, si tamen ubi contra ictus ictum prævideat,

Gregor.

Eph. 11

SERMONVM PVNEERIVM

assumendo vigilantiam continuā & sollicitudinem benē viuendi & cauendo sibi à peccatis: mortis iaculum parum sibi nocebit, & dico parum, quia dato quod perforet scutum corporis, ad animā tamen læsio non pertinet. Vnde Sap. *Insuper animam in manu Dei habet, & non tanget eas tormentum mortu.* Sed tamen, quia dies vel hora qua homo iaculari per mortē debet, ignoratur: oportet omni tempore vigilare, id est sollicitum esse, ne eū mortis ictus inueniat, & imparatū inueniat, vnde omni tempore oportet esse sub armis pœnitentiæ, & esse sine sono torporis & negligentię. Et ad hoc hortatur nos Dominus in verbis, propositis dicēs: *Vigilate.*

In quibus quidem verbis Dominus facit tria.

Quia primò hortatur ad diligentiam operis dicens: *Vigilate.*

Secundò allegat ignorantiam hominis, *quia nescitis.*

Tertiò determinat circumstantiam temporis, scilicet *diem & horam.*

A CIRCA primum aduertendum, quòd secundum sententiā Gregor. B. Gregorij, ille vigilat, qui est absolutus à vinculo soporis, id est peccati. & secundum hoc ille vigilat, qui est in pœnitentia. Item ille vigilat, qui habet apertos oculos ad aspectum veri luminis. Item ille vigilat, qui excutit à se somnum negligentię & torporis. Ad talem ergò vigilantiam hortatur nos Dominus, dicens: *Vigilate & orate, ne intretu in tentationem.* *ma quidem promptus est, caro autem infirma.* In quibus quidem verbis tria facit.

Quia primò inducit ad illud, quo somni, id est peccati vinculum enodatur, cum dicit: *Vigilate.*

Secundò verò ad illud, quo mentis oculus illuminatur, cum subdit, *Et orate, &c.*

Tertiò ve. ò tangit illud, ex quo negligentia & pigritia torpor generatur, cum addit: *Caro autem infirma.*

¶ Dicit ergo primò *vigilate*, scilicet somnū peccati per pœnitentiā expellendo. Notandū quod quando aliqui sunt in infirmitate graui, solēt fieri vigilia circa eos, ne cibum vel potum sumant, qui sint sibi nociui, scilicet quę aggrauent infirmitatem. solent etiam procurari remedia, quę alieuient infirmitatem. Sic homo qui est in peccato, est in graui infirmitate, idè debet vigilare, ne appetitus cibū peccati sumat, quia istud aggrauat infirmitatem, & debet etiam procurare remedia, quę alieuient, scilicet pœnitentiam. Videmus etiam in corpore humano nisi malum humorem natura expellat, vel per medicinam, vel per sudorem, vel per minutionem, vel per scabiem, quòd aliàs moritur. Ita certè quamdiu est malus humor peccati in conscientia, non debet homo dormire, sed vigilare donec purgata sit conscientia, per medicinam pœnitentię, quę facit sudorem in contritione, minutionem in confessione, scabiē in satisfactione, alioquin moritur; & si ista faciat, euadit mortē. Apoc. *Eso vigilans, & confirma cetera, quę moritura erant.* Eccl. *Vigilia honestatū tabescit carnes*, id est carnalitates. Secundò inducit ad illud, quo mentis oculus illuminatur, scilicet ad orationem, quia scilicet oculus intellectus aperitur, & aspiciat ad verum lumē, scilicet Deū, & idè dicit *orate, &c.*

Et primò debet facere illud, quo illuminatur, cum dicit: *Orate.*

Secundò docet vitare illud, quo obtenebramur, scilicet tentationem, cum dicit, *Ne intretu in tentationem.*

Dicit ergo primò *orate*. Nota, quando aliquis est in infirmitate solēt

Sap. 3.

Thre. 3.

Pf. 140.

Eccl. 3.

Apoc. 3.
Eccl. 33.

Mat. 26.

Luez 3.
Eccl. 44

solet procurare orationes, & ad Sanctos mittere oblationes. Sic debet facere qui habet infirmitatē peccati. Sed ad hoc quod oratio valeat, oportet quod infirmus peniteat, aliter nihil valeret. Vnde gladio euaginato pacem a Deo petit, qui cum peccandi proposito Deum sibi recusat in eundem. Et sicut nihil proficit mearcamētū, si adhuc sit in vulnere ferrum, ita nihil proficit oratio illius, cuius adhuc diu remanet in pectore. Thren. *Nos inique egimus, iracundiam prouocauimus, idcirco inexorabiles sumus. Ideo oportet quod oratio fiat in amore Dei aliter esset contrarium, vnde sicut feruor ignis facit ascendere aquam in olla, sic feruor charitatis orationem ante Deum. Et nisi ignis ponatur, incensi fumus non ascendit. Sic nisi ignis charitatis sit in corde, non ascendit oratio.*

Thre. 3. *Vnde Dauid. Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo. Eccli. Qui diligit Deum exorabit pro peccatis, & continebit se ab illis, & in oratione dierum exaudietur. Deinde tangitur illud, quo oculis mentis offuscatur, quod est tentatio; vnde dicit Ne intrectu in tentationem: & non dicit, vt non tentemini, sed non intretis in tentationem. Nam ille qui videt locum periculofum, non est in periculo, sed ille qui intrat. Sic qui tentatur, non est adhuc in loco periculi, sed quando intrat tentationem, id est quando consentit, quia iam habet ibi pedem affectus, & ideo rogat Ecclesia. *Ei ne nos inducas in tentationem. Quando mulier rogatur a ribaldis, & consentit eis, non est fidelis, sic quando anima rogata consentit multis, qui sunt aliquando in bono statu, sed si confurgat tentatio, statim percutit. Vnde ad tempus credunt, & in**

tempore tentationis recedunt, ait Lucas. Et Eccli. *In tentatione inueniuntur*

est fidelis, quia beatus vir qui suffert tentationem Tertio cum dicit: Spiritus quidem promptus est: caro autem infirma.

Primo ponit illud, ex quo vigilantia & sollicitudo causatur, cum dicit: *Spiritus promptus est.*

Secundo vero illud, vnde torpor & negligentia causatur & generatur, scilicet quia caro infirma.

¶ Siquidem spiritus promptus est ad vigilandum ad bonum, sicut erat in antiquis Christianis, quia spiritum habebant seruientem & promptum ad bona, hodie habent spiritum tardum & pigrum. Et ratio est, quia homo infirmitate grauatus non est promptus ad laborandum & operandum, sed homo sanus. Sic etiam spiritus hominis grauatus in infirmitate peccati non est promptus ad laborandum & operandum. Et hoc figuratum est Lucas, ubi dicitur: *Ece mulier, id est anima, que habebat spiritum infirmatum, id est in infirmitate, qua spiritus infirmatur, scilicet peccatum. & erat inclinata, quia non poterat se erigere ad bene operandum, nec omnino poterat sursum respicere, ad celestia contemplandum Vnde hodie omnes spiritus videntur pigri, quia omnes infirmati sunt in aliqua infirmitate peccati, ita vt videatur implerum illud Ezechielis: *Infirmitabitur omnis spiritus. Sed Spiritus qui est**

sanus per innocentiam, vel bene sanatus per poenitentiam, est promptus ad opera bona. Et nota, quod non sufficit promptitudo ad volendum tantum, nisi sit etiam promptitudo ad bonā voluntatem perficiendam. Vnde dicit Apostolus Paulus ad Corinthios: *Quemadmodum non promptus est animus voluntatis, ita sit & perficiendi.*

Secundo in auctoritate inducitur tangitur illud, vnde pigre-

SERMONVM FVNEBRIVM

do & torpor generatur, scilicet ex infirmitate carnis. Vnde caro est infirma, non ergo est concors societas spiritus & carnis, quia spiritus promptus est, caro autem infirma. Quando vnus homo valens & sapiens, habet tenere societatem vnus vilis & fatui malè accidit, & vadit malè negotium, sed si alius obedit sapienti & valenti, non malè potest sibi accidere. Sic est autem, quia spiritus & caro sunt se cij; sed spiritus est nobilissimus & valens, caro autè vilissima: & ideo spiritus est prout ad bonum, caro autem prompta ad malum Paulus: *non concupiscit aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem.* Et ideo si spiritus sequitur carnem, & obedit eius concupiscentiis, malè accidit ei, si autem caro regitur & obedit spiritui, bene erit. Ad Roma. *Si fructum carnem vixeritis, mori minis: si autem spiritu facto carnis mortificationis, bene erit.* Ad Roma. *Si fructum carnem vixeritis, mori minis: si autem spiritu facto carnis mortificationis, bene erit.*

Galat. 5.

Rom. 7.

Rom. 13.

SECUNDO, in themate assumpto allegatur ignorantia hominis, cum dicitur: *Nescitis diem, & horam mortis sue.* quia non potest ex se scire mensuram durationis vite sue; quia cum mors sit terminus vite, si sciret homo mensuram durationis vite, sciret etiam diem & horam quæ vita sua terminari deberet. Sed quod homo scire non possit mensuram durationis vite sue, patet ex testimonio libri B. Iob, ubi dicitur: *Nescio quantum subsistam, & si post modicum tollat me saltor meus.* In quibus quidem verbis tanguntur duæ causæ, quare scilicet homo nescit mensuram durationis vite sue.

Iob 3. 2.

Et prima quidè sumitur ex videntiu diuersitate, quæ tangitur, cum dicitur, *nescio quâ diu subsistam,*

Secunda sumitur ex Dei potestate, cum ubiditur, & *si post modicum, &c.*

¶ Circa primam attendendū est quod si omnes homines haberent uniformem durationem vite, tunc esset possibile scire quamdiu homo deberet subsistere, e. h. ut dicitur de pisce, qui dicitur ephemerus, quia omnis piscis illius speciei non vivit nisi 48 horas. Et ideo cito quando talis piscis natus est, potest statim terri, quando in vita potest subsistere, secundum cursum nature sue. Sed de hominibus manifestè videmus, quod non habent eandem durationem vite, quoniam quidam longiori viuunt tempore, & quidam breviori. Et hoc est, quia quidam moriuntur in ætate puerili; quidam in senili, quidam in virili & quidam in senili, siue accidat hoc ex varietate naturalis complexionis, quia quidam sunt melioris & constabilioris complexionis quam quidam alij, tunc et in ueritate regimini, quia quidam meliori, & quidam ad ueritatem regimini vtuntur, & ex hoc longiori vel breviori viuunt tempore, siue accidat ex diuersis casibus & incertibus fortuitis, quibus homines occidunt, & multoties in naturali morte: quæ omnia quia diuersis temporibus contingunt, & contingere possunt: id est, sicut dicitur in Ecclesiastico, Eccli. 9. *Nescit homo finem suum, id est vite sue nec quantum ad tempus, nec quantum ad modum mortis.* Quamvis ergo sciat homo se esse mortiturum, & in puluerem rediturum, nescit tamen vtrum viuere vel subsistere debeat vsque cras mane. Et ideo dicit Iob, *Id est Iob 3. 2. Iob 3. 2. Iob 3. 2.*

Luc. 12.

Iob 24.

Act. 1.

Iob 1.

ter fieret: & tamen nescio si vique-
cras mane de hac in hac vita sub-
sistere, quia forte nocte ista mori-
ar, & si mane me qualieris non
subsistam. Sicut enim accidit illi
diuiti, de quo dicitur apud Luc.

Luc. 12. *Beas multa bona reposita in annos plu-
rimos, &c. sic est qui sibi thesauri-
zat, & non est in Deum diues, &
ideo de his accidit. sicut de vapo-
riferis, qui cito leuatur, & cito co-
sumuntur, & hoc est quod dicitur*

Iob 24. *in Iob: Eleuari sunt ad modicu-
m, & non subsistent. Stultum est
ergo longa spacia vite sibi pro-
mutare, & Penitentia tempus
procrastinare. Nam qui peniten-
tia veniam promittit, viuēti diem
craditum ante se pendit. Secun-
da causa quare ignoratur ab ho-
mine mensura durationis vite
hominis est ex Dei potestate
quia in potestate Dei est tollere
hunc de vita sua, post modicum
vel post multum vite sue tem-
pus, & ideo dicitur & nescio si vique-
cras mane de hac in hac vita sub-
sistere, quasi dicat: ipse qui fecit me po-
test tollere quando vult. Ratio
ergo istius ignorantie est quia non
est hominum scire ea, quæ Deus
sibi reueruauit, & posuit in sua
potestate, vnde ipse Christus disci-
pulis suis dixit, Non est vestrum*

Act. 1.

*nostra tempra vel momenta, quæ pa-
ter posuit in sua potestate: Sed tem-
pus & horam quo tollat vnum-
quemque de vita ista, reueruauit
ipse Deus, & posuit in sua pote-
state; vt sicut dedit spiritum ho-
mini viuicantem corpus, ita tol-
lit quando sibi bonum videtur
per mortem, & propterea sanctus
Iob audita filiorum morte,
ait, Dominus dedit, Dominus au-
dit, sicut Dominus placuit, &c. Et ideo
non est hominis scire, quando
Deus eum debeat tollere de vi-
ta ista per mortem, vtrum scilicet
post modicum, vel post multum*

tem, us vitæ, Sed possit forte ali-
cui videri, quod Deus omnes ho-
mines in equali tempore seu æ-
tate debeat de hac vita tollere
Et ratio esse videtur ex eo, quod
pœna debet culpæ proportionali, Deut 20
propterea dicitur in Deut. Secun-
dum mensuram delicti eris & plaga-
rum modus. Mors autem dicitur

Rom. 8.

esse pœna peccati originalis, Et
ideo dicit Apostolus, quod cor-
pus mortuum est propter pecca-
tum: sed peccatum originale om-
nes homines equaliter contra-
hunt, quia omnes à primo homi-
ne equaliter descendunt, de quo
etiam Apostolus dicit, quod per
vnum hominem peccatum intrauit

Rom. 5

in mundum, & per peccatum mors: ergo
videtur quod omnes equali-
ter debeant à Deo subtrahi ex
hac vita. Sed ad hoc dicendum est,
quod pœna ex peccato potest co-
sequi dupliciter. Vno modo neut
taxata: & à iudice commutata. &
talis pœna æquans debet esse in
eo, quod equaliter tangit culpæ.
Alio modo sicut defectus, qui ex
talī pœna per accidens consequi-
tur, si ut aliquis occidat ex sua
culpa casat in via, & talis pœna
non proportionatur culpæ, nec ab
homine nec à iudice penitatur,
quia non potest fortuito enen-
tur conuolere. Pœna ergo taxata
pro primo peccato hominis, pro-
portionabiliter ei respondens, quo
subtrahit diuini beneficii, quo
restitutio & integritas humanæ
naturæ conseruabatur, & hoc be-
neficiū erat, vt quādiu mēs ho-
minis esset Deo subiecta, inferio-
res vires animæ sublerentur (ratio-
nali menti & corpus subleretur a-
nimæ) sed pœna & defectus cose-
quens subtractionē talis benefi-
cii, est mors: & cosequuntur hinc
ad hoc alię penalitates, equaliter
essent in his ad quos equaliter per-
tinet plurimum peccatum. Verum
quia Deus est perfectissimus omnium su-
perior,

SERMONVM FVNERRIVM

tutorum euentum, ex dispensatione diuinæ prouidentie fit, vt ipsa mors diuersimode sit in diuersis, & quod quidam citius moriantur, & tollantur de vita, vel in pœnam patetnotum peccatorum, scilicet quando moriuntur, vel occiduntur pueri, in quantum filius est quædam res patris, vnde frequentes parentes puniuntur in prole, vel punitione peccatorum eius qui moritur, vt quando moriuntur vel occiduntur peccatores adulti; vel in utilitatē aliorum, vt quando occidatur vel moriatur tyranni, vel in ipsorum qui moriuntur salutem, vt quando moriuntur in bono statu, ne labantur in malum, sicut dicitur Sap.

Sap. 4.

Placita erat Deo anima illius, propterea festinauit educere illam, ne malitia immutaret animam illius. Et quosdam etiam peccatores Deus diutius viuere facit, expectans eos ad pœnitentiā. Et quosdam iustos, ad augmentum meritorum, vel propter aliorum salutem. Vnde Christus Patrem rogans pro discipulis, dixit: Non rogo vt tollas eos de mundo, sed vt seruas eos à malo. Sed nota, quod omnis peccator contradicit Deo factori suo per culpam, & qui non subditur ei finaliter per pœnitentiā, tollitur ad pœnam ignis æterni. Propterea dicitur in Isaia: *Va*

Joan 17

qui contradicit factori suo. Et de tali dicitur apud Prophetam Iob: *Tollit eum ventus urens.* Iste ventus est mors subito veniens, & ad æterni incendij aduersionem perducens.

Isa. 45.

Iob 27.

D T E R T I O in themate assumpto negatur circumstantia temporis, cum dicitur: *Diem neque horam, scilicet nescitis.* Vbi notandum, quod aliquando aliquis seruus grauius offendit Dominum suum, & recedit ab eo, & secedit ad aliquē locū, vbi credit morari securus, aliquando Dominus sciēs

vbi ipse sit, venit subito & latenter super eum, quando ipse non credit, & facit eum capi & ligari, & ad supplicium trahi. Sed peccator offendit grauius Deū, quando cunque mortaliter peccat, sed tunc recedit à Deo, quando moratur in peccato, & tunc secedit ad mundum, credens se posse securē viuere in diuitiis, & delitiis, vel honoribus mundi. sed subito venit super eum Deus & capit eum cum laqueo mortis, & facit eum trahi ad supplicium inferni. Et ideo Marth. dicit: *Veniet Dominus serui illius in die quā nō sperat, & hora quā ignorat, & diuidet eum, partēq; eius ponet cū hypocritis, ibi erit fletus & stridor dentium.*

Mat. 24.

In quibus quidem verbis tria facit.

Primo comminatur vindictam, quia *Veniet Dominus*, scilicet contra peccatorem, ad vindicandum offensam.

Secundo describit culpam, quæ est contemptus considerationis diei vel horæ mortis, vel iudicii, & negligentia præparationis. & ideo subdit, *in die quā nō sperat, & hora quā ignorat.*

Tertio determinat pœnā, quia *diuidet eum, &c.*

¶ Dicit ergo primo, *Veniet Dominus serui illius.* Nota si aliquis fuisset alicui furatus aliquid, & Dominus rei veniret ad domum furis, vt quæreret ibi rem suam, si fur suspicaretur de aduentu eius, præueniret, & asportaret furtum de domo sua, & reponeret alibi, vt non inueniretur in domo sua, & caperetur cum eo, & suspenderetur. Sic debet homo elicere furtū peccati de domo conscientie, & asportare per pœnitentiā, & ponere in aure confessoris, vt quando venit Dominus in morte, nō inueniatur in domo anime suæ, quæ condēneret & rapiatur ad peribulū inferni, & ita poterit euadere.

Luc. 12. euade

Gen. 31. quida

net.

quid

rat. al

la. vi

quid

ras v

fecer

purc

dien

tota

liqu

coll

den

re p

les

ten

lum

& c

ipl

ne

1. Co. 4. Ap

Da

ren

col

vi

D

di

id

b

Luc. 12. L

DISTINCTIONIS

III. SERMO IV.

77

Luc. 12.

euadere. Luc. 21. Beatus ille seruus, quem cum uenerit Dominus euius in uenerit ita facientem, &c. Sed

Gen. 31.

quidam faciunt sicut Rachel Gen. 31. quæ ueniente patre ad requirendum idola quæ furata fuerat, abscondit ea, & sedit super illa, ut patet non inueniret. Sic sunt quidam peccatores, qui etiã ueniente morte uolunt occultare Sacerdoti, qui uenit ad eos vice Domini, furta, uel rapinas uel usu ras uel al quælibet peccata, quæ fecerunt, & nolunt ea confiteri purè sicut debent, imo uel non dicunt se teneri, uel non dicunt totam quantitatem, uel celant aliquam aliam circumstantiam necessariam, & sic occultant & sedent super ea: quia nolunt surgere per poenitentiam. Sed licet tales aliquando decipiant Sacerdotem, tamen Dominum non possunt decipere, quia omnia nuda & aperta sunt oculis eius, unde ipse iudicando eos reuelabit ea, nec poterunt abscondere. Unde

1. Co. 4.

Apostolus primæ Corinth. Venit Dominus, qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestauit consilia cordium. Sed sancti & prudentes uiri sic se præparant ad aduentum Domini, quod quacunque hora dies Domini, id est mortis uel iudicii uenerit, semper sint parati, & ideo non condemnabuntur, sed beatificabuntur, secundum illud

Luc. 12.

Luc. 12. Et si uenerit in secunda uigilia, & si in tertia uigilia uenerit, &c. Vbi nota, quod tres uigiliæ significant tres ætates hominis principales. Quarum prima est ætas augmenti, secunda est ætas status, quæ dicitur ætas uirililis, tertia est ætas declinationis, quæ dicitur ætas senilis. In quacunque ergo harum ætatum mors eueniat hominibus, si Dominus euenierit eos uigiles, id est sollicitè præparatos saluabuntur, & erunt beati. Secundo in auctoritate inducta

describit culpa hominis, qui contemnit considerare diem mortis, & qui negligit ad horam mortis se præparare, unde dicit, In die quam non sperat: quia hanc considerare contemnit, & ideo subito ei & ex insperato superuenit: Cum duxerint pax & securitas: tunc repentinus & superueniet interitus, prima Thesal. 5. & Isai. 30. Subito dum non speratur, uenit cœditio eius.

Et hoc accidit ex ignorantia & ex stultitia hominis. Ex ignorantia quidè, quia sicut dicitur Matt. De die illa nemo scit, scilicet determinatè, quando debeat esse. Et licet hoc dicatur de die generalis iudicii, tamen sub tali die, sicut dicit Beatus Augustinus, comprehenditur etiam dies mortis, quia qualis quisque in die mortis egressus fuerit, tale tunc iudicium habebit, scilicet in extremo iudicio mundi, & ideo quod de illa die dicitur, etiam de die mortis verificatur, quia nec istam diem potest homo scire, etiã senex. Unde Isaac Genes. 27. Vides, inquit,

quod sensuerim, & ignorem diem mortis meæ. Et ex hac ignorantia negligit homo se præparare, & tamè deberet fieri contractus, quia quãtò est magis ignota, tantò deberet ei esse magis suspecta, & magis sollicitè se præparare ad eam. Eadem Gregorius dicit, quod idcirco omnipotens Deus extremam diem uoluit nobis esse ignotam, ut possit semper esse suspecta: ut dum illam prauideri non possumus, ad illam sine intermissione præparemur. Contingit autem hoc quod non fiat, etiam ex magna stultitia quod eo ipso quod homo ignorat, quando dies illa debeat esse, nunquam sperat eam adesse, quia semper putat eam esse adhuc differendam, ita quod etiam quantumcunque infirmus, sperat tamen euadere pro tunc, & ex hoc frequenter accidit, quod non cu-

1. The. 5.
Isai. 30.

Matt. 24

Gen. 27.

SERMONVM PVNEBRIVM

rat se preparare, & mors ex insperato superuenit, & eum imparatum educit, & diuino iudicio condemnatur. Vnde Dominus

Mat. 24.

Mat. 24. Sicut fuit in diebus Noe, ita erit & aduentus filij hominu. Sicut enim erant in diebus Noe ante diluuium comedentes & bibentes, nubentes & nuptui tradentes, vsque ad eum diem in quo introiuit in arcam Noe, & non cognouerunt donec venit diluuium, & tulit omnes, ita erit aduentus filij hominu. Sic ergo quia venit die, qua non speratur, & hora, qua ignoratur, debemus

Mat. 24.

semper esse parati, secundum illud Mat. Et vos estote parati: quia qua nescitis hora, filius hominu venturus est. Et tunc si fuerimus parati, intrabimus cum eo ad nuptias coelestes Sicut dicitur de virginibus prudentibus, per quas significantur animae electorum, quod quae paratae erant, intrauerunt cum eo ad nuptias, scilicet coelestis gloriae.

E Tertiò in auctoritate allegata determinatur poena: cum dicitur: Diuidet eum, &c. Et tangitur triplex poena.

Prima erit separatio à consortio bonorum: quia diuidet eum.

Secunda erit applicatio ad consortium malorum: quia parte eius

ponet eum hypocritis.

Tertia erit afflictio aeternorum suppliciorum: quia ibi erit sortus & stridor dentium.

¶ Primo ergo dicit, quod diuidet eum, scilicet à consortio beatorum: quia quadiu zizania sunt in agro, sunt mixta simul cum tritico, sed collecta separantur, ut purum triticum in horreo reponatur. Sic in mundo viuentes, mixti sunt simul boni cum malis, sed post mortem separantur & diuiduntur, ut boni sint in caelo, &

Psalm. 54.

malis in inferno. Psalm. Diuisi sunt ab ira vultus eius: vel diuidet eum quia animam dabit demonibus,

corpus veribus, & diuitias hereditibus, vel aliis hominibus. Luc. 15.

¶ Secunda poena erit applicatio ad consortium malorum, quia parte eius ponet eum hypocritis. Hypocrita enim aliud apparet, & aliud est: apparet bonus, & est malus. Tales sunt mali Christiani, qui in quantum habent fidem & baptismum, & vadunt ad ecclesias, videntur boni: in quantum verò prauè viuunt, sunt mali, & ideo habebunt duplicem poenā, scilicet quia priuabuntur bonis, & implebuntur malis. Vnde dicitur Mat. Vae vobis hypocritae, qui similes estis sepulchris dealbatis: quae a foris parantur hominibus speciosae, &c. Psalm. 62. Partes vulpiu erunt, quae sunt animalia fraudulenta, & hypocritas representant.

¶ Tertia poena erit afflictio duplex. Vna ex ardenti calore, quae designatur in fetu. Alia ex intolerabili frigore, quod signatur in stridore dentium. Transibunt enim ab aquis nivium ad calorem nivium.

Iob 23 Vel stridebunt dentibus Iob 23.

pro ira, & furore interiori, sicut Iudas pro ira contra Stephanum stridebant dentibus in eum. Actuum 7. Sed stebunt pro tormento exteriori. Isai. 33. Amare stebunt.

Sed è contra de sanctis dicitur, quod exaltabunt sancti in gloria. Isai. 55.

Ad quam gloriam perducet nos Iesus Christus Dei filius benedictus, qui viuit & regnat cum Deo patre omnipotente, & spiritu sancto in saecula saeculorum. Amen.

SERMO V.

De remissione peccatorum ante mortem impetranda.

R Emittite mihi, ut refrigeror priusquam abeam, & amplius non ero. Psalm. 38.

Sicpe

Sicut homo naturaliter appetit habere bonum, ita & carere malo. Malum autem duplex est, scilicet culpa & poena. Malum autem culpa deestabilius est, quam malum poena. Primum quidem quia culpa facit hominem malum, non autem poena. Unde beatus Dionysius dicit 4. c. de diuinis nominibus quod puniri non est malum sed fieri poena dignum. Deinde quia a Deo, qui est summum bonum, magis est aliena culpa, quam poenam. Deus est auctor poenae, non autem culpe. Item quod inducit malum poenae ad vitandum malum culpae, siue ab eo qui puniatur, siue ab aliis. Malum autem culpae, quod sperat hominem a Deo, sicut est peccatum mortale, & est in offensam Dei: non potest tolli, nisi remittatur à Deo, qui offensus est. Et remissio talis culpa non conceditur homini à Deo, nisi in vita ista, scilicet ante mortem. Nam sicut Damascenus dicit, quod fuit Angelis casus, hoc est hominibus mors.

¶ Unde sicut angeli post casum non recipiunt remissionem peccati, ita nec homines post mortem. licet quadam leuiora peccata post mortem in purgatorio expientur, sed nunquam mortalia. Et ideo hoc attendens David, ex persona hominis in hac vita existentis, & ad mortem tendentis, remissionem petebat à Deo, antequam moreretur orans scilicet & dicens: *Remitte mihi ut respiciam, priusquam abeam, & amplius non ero.*

In quibus quidem verbis tria facit

Nam primum postulat beneficium diuinae pietatis, in miseratione deestabili: cum dicit: *Remitte mihi*, scilicet peccata ex tua pietate, & misericordiae immensitate.

Secundo optat remedium ignis concupiscibilitatis, in mitigatio-

ne deestabili: ut refrigeret, scilicet à vitiorum situolitate.

Tertio formidat iudicium diuinae aequitatis, in alteratione terribili, scilicet antequam abeam, & amplius non ero, scilicet in vera entitate, quia scilicet esse esse cum Deo, ut dicit glossa.

¶ I R C A primum notandum, quod secundum iustitiae ordinem, non debet remitti offensa, nisi primum sit facta emenda. Et propterea dicit beatus Augustinus ad Macedonium quod remittitur peccatum nisi prius agatur ablatum, scilicet quia offensa iniustae ablationis emendatur, per aequalitatem satisfactionis & restitutionis. Emenda autem quam Deus requirit pro offensis peccatorum nostrorum est poenitentia, quae praecipue manifestatur in veritate & integritate confessionis. Quia vera & humilis confessio necessaria est ad remissionem peccati. Et dico necessaria, vel in facto quando fieri potest, vel saltem in proposito, quia licet peccatum remitti possit in interiori contritione, tenetur tamen contritus habere propositum confitendi, sine quo non fieret remissio. Et hoc ostendit David Psal. 21. dicens: *Dixi, scilicet in corde, confitebor aduersum me iniquitatem meam Domino.* id est habui propositum confitendi, & sequitur: *Et tu, scilicet Deus, remisisti iniquitatem peccati mei.* Sed quares, si remissum est iam peccatum ex contritione interiori, & proposito confitendi, ad quid valet postea confessio exterior facta scilicet sacerdoti? Dicendum est ad hoc, quod valet primum, ut si contritio fuisset minus sufficiens ex confessione suppleatur. Item quia post culpam remissam adhuc est peccator debitor poenae reprobis. Sed per confessionem, erubescendum, & vim clauium, quibus se confitens subiicit, & per satisfactionem

SERMONVM FVNERRIVM

risfactionem iniunctam, quam sacerdos moderatur secundū qualificationem criminum. ubi per confessionem innotescunt, poena temporalis expiatur ut sic habeat homo per confessionem, pleniorē remissionem. Et ideo dicitur, *1. Ioan. 1. Si confiteamur peccata nostra, fidelis & iustus est Deus, ut remittat nobis peccata nostra, & emundet nos ab omni iniquitate.*

x. 107. 1.

In quibus quidem verbis tria facit B. Iohannes.

Nam primò præsupponit necessitatis remedium, cum dicit, *si confiteamur peccata nostra.*

Secundò inducit securitatis præconium: quia *fidelis & iustus est Deus.*

Tertiò concludit pietatis beneficium, ut remittat nobis peccata nostra.

Remediū ergo, quod est peccatori necessarium ad salutē, est poenitentiz sacramentum, id est confessio, & ideo dicit: *Si confiteamur peccata nostra.* Et ratio est, sicut dicit Boëtius primo libro de consolatione philosophiz. Si operam medicantis expectas, oportet quod vulnus tuum detegas. Ad quod videtur inducere etiam natura non solum homines, sed etiam animalia bruta, sicut patet in vita beati Hieronymi de leone siluestri, qui monasterium ingrediens, lasam à sente plantā ostendit, quam beatus Hieronymus extrahi fecit. & pedem ablui & curari: vnde postea sicut gratus à monasterij obsequio nō recessit. Est autem de necessitate salutis, quod homo de peccatis ablu-tionem accipiat ergo & de necessitate salutis est, quod morbum peccati per confessionē detegat. Quod testimonio beati Pauli Apostoli, Doctoris gentium egregij, euidenter comprobatur, ubi sic inquit ad Romanos: *Corde creditur ad iustitiam, ut autem confes-*

Ro. 10.

sio fit a iudicio. Nota quando apostolus conuertitur ad exteriora, iudicium est ad sanitatem sed quando conuertitur ad interiora & in eis crepat, signum est mortis corporis. Sic peccata ablonditā causa est mortis æternæ, conuictum vero exterius, & manifestatum per confessionē, specialis sanitatis est indicium. Augustin. *Si vere fuerit confessus, saluaberis.* Prou. *Qui auertens scelera sua, non dirigitur: qui autem confessus fuerit & relinquerit ea, misericordiam conquiretur.*

Secundò ponit securitatis præconium, quia scilicet commendat Deum de eo, quod valet ad securitatem poenitentis, in eo quod est fidelis, scilicet in seruatiōe promissæ. Et hoc facit ad securitatē poenitentis, cui scilicet ipse Deus veniam promittit Ezechielis 17. dicens: *cum auertit se impius ab impietate sua quā operatus est, & fecerit iudicium & iustitiam, & ipse animā suā uisificabit. Considerans enim & auertens se ab omnibus iniquitatibus suis, quas operatus est, uita uiuet & non morietur.* Quia ergo Deus qui hoc promissit fidelis est, & displicet ei infidelis & stulta promissio, non est dubiū quin hoc adimplet, & seruat quod promittit. Sed sicut ipse est fidelis in seruando promissā poenitentibus, sic etiam iustus in inferendo lap-plicia contententibus, vnde de ipso dicitur in Deuteronomio. *Domini fidelis & absque vlla iniquitate iustus & rectus.* Et exponitur quod est fidelis in promissā reddendo, & absque vlla iniquitate, scilicet iudicando, iustus in retribuendo, & rectus in orationem exigendo. Est primò fidelis, id est verax in seruando promissā. Deus enim multis multa promittit. Nā promittit poenitentibus veniam. Hieremias 18. Repente loquitur aduersus gentem, & aduersus regnum, ut Hier. 18.

eradi-

Augusti

Prou.

B

Ezec. 17

Deut. 33

Psal. 23. p

Matt. 10

Matt. 19

eradicem, & destruam, & disper-
dam illud. Si pœnitentiâ egerit
gēs illa à malo suo, propter quod
locutus sum aduersus eam, agam
& ego pœnitentiam super malo,
quod cogitavi vt facerem ei. Et
loquitur more hominum, qui
quando pœnitent. renocant, vel
non implent quod comminati
sunt. Vnde aduerte, quod prophe-
tia comminationis non semper
impletur, sed prophetia promissio-
nis semper. Quia Deus priorior
est ad miserandum, quàm ad vin-
dicandum. Nec tamen sequitur
quod talis prophetia falsa sit, quâ-
uis non eueniat, quia in tali prophe-
tia Deus reuelat Prophetæ so-
lum illud, quod peccatoribus de-
betur secundum merita sua, sed
aliquando non reuelat ei illud,
quod debet contingere postea,
scilicet quod debeat pœnitere, &
secundum merita mutari. Et ideo
quando Deus loquitur per Prophe-
tam aduersus aliquam gentē,
quod disperdet eam, intelligitur
quod merita eius hoc exigunt, vt
disperdat eam, & hoc nō est tunc
falsum sed verum. Quod eis pœ-
nitentibus Deus dicitur pœnite-
re, dictū est metaphoricē, inquan-
tum ad modum pœnitētis se ha-
bet, prout scilicet mutat senten-
tiam, etsi non mutet consilium.
Item promittit Deus innocentibus
supernam gloriam, dicens per
Psalm. 23. Prophetam David Psalm. 23. *Qui
ascendet in monte Domini, aut quis
subit, &c.* Et postea subdit: *Innocēti-
manibus, & mundo corde.* Item per-
seuerantibus salutem æternam,
dicens Matthæi 10. *Qui perseuera-
uerit usque in finem, hic saluus erit.*
Item eleemosynam facientibus
coelestium diuitiarum abundan-
tiam, dicens Matthæi 19. *Da pau-
peribus, & habebis thesaurū in calo.*
Omnia autem ista & quæcunque
alia bona Deus promittit, fideliter
& infallibiliter tribuit, quia

sicut in Psalm. dicitur: *Fidelis De-*
minus in omnibus verbis suis, scilicet
cet promissionis, prout exponit
glossa: quia omnia quæ promit-
tit, fideliter reddit. Sed homines
vt plurimum infideles sunt, quia
non tantum, quæ promiserunt
hominibus, non exolunt: imò nec
ea, quæ Deo vouerant, aliquando
ei reddunt. Et ideo dicitur in
Prou. 20. *Virum autem fidelem quis in-*
ueniet? Hoc dicit, quia raro inue-
nitur, saltem qui seruet pactum
Deo in baptismo promissum, scilicet
renunciare diabolo & pom-
pis eius.

¶ Secundo dicitur Deus esse
absque vlla iniquitate in iudicā-
do. Frequenter iudicium huma-
num est iniquum, quia iudices, in
iudicando, sunt acceptores perso-
narum, siue faciunt hoc propter
amicitiam, aut inimicitiam; siue
propter munera, siue propter aliā
causam. Et talis dicitur index ini-
quitatis, secundum illud Luc. 18.
Et audire quid index iniquitatis di-
cit. Et dicitur iniquitatis, id est
inæqualitatis, quia scilicet inter
partes non seruat æqualitatem ius-
titiz. Et ideo dicitur in Prouerb.

*Accipero personā viri in iudicio nō
est bonum, vt declines à veritate iu-*
dicij. Et ratio est, quia cōtingit de
iudicio iudicium, sicut videmus
in iudicio sensuum. Quamdiu e-
nim sensus est media proportio
sensibilium, & non afficitur secū-
dum alterum contrariorum, dat
rectum iudicium sensibilibus, vt
quamdiu lingua non est infecta
aliquo humore, dat rectum iudi-
cium, & iudicat amarum amarū,
& dulce dulce, si verò inficiatur
cholera vel phlegmate, tunc quasi
non existens in medio, sed con-
tracta ad aliud contrarium, per-
uersè iudicat, dicens dulce esse
amarum, & de conuerso. Sic index
debet esse in medio inter litigan-
tes, & non declinans ad alteram
par-

PL. 144

Prou. 20

Luc. 18.

Prou. 18

Psalm. 23.

Deut. 33

Matt. 10

Matt. 19

quando a-
l exteriori-
tatem, sed
interiora
est mor-
abscōn-
æternæ,
s, & ma-
nē, spe-
um. Au-
August
ius, sa-
it scelera
rem con-
a, misse-
tis præ-
mendat
ad secu-
do quod
do pro-
curitatē
se Deus
elis 17.
Ezec. 17
psus ab
se, & se-
& ipse
siderans
us ini-
est, vi-
quia er-
idelis
& stul-
ū quin
ad pro-
elis in
etibus,
do sup-
nde de
Deus fi-
e iustus
od est
do, &
ceriu-
ando, &
lo. Est
n ser-
mul-
omit-
iere
uersus
m, vt Hier. 18.
eradi-

SERMONVM FVNEBRIVM

partem, & tunc quasi regula recta dicit iustum iustum, & iniustum iniustum esse. Si verò ad alteram partē declinet, per misericordiā & amicitiam ab altera verò recedat per iram & odium, quasi tortuosa, regula dat peruersum iudicium, dicens iniustum iustum esse, & hoc est iniquitas, id est inaequalitas. Et ideo Philosophus dicit in tertio Ethicorū. Quod non oportet iudicem prouocare ad iram; aut timorem, aut inimicitiam, quia hoc esset simile, ac si regulā, qua homo debet vti, faceret distortam. Sed Deus semper iudicat sine personarum acceptione, quia non est personarum acceptio apud Deum, vt dicitur Rom. 2. & ideo in ipsius iudicio nulla vnam inuenitur iniquitas. Et ideo dicitur in Ps. *Quoniam rectus Dominus Deus noster, & non est iniquitas in eo.* Et ideo in ipsius iudicio non habebit plus locum diues, quam pauper. Necerunt ibi necessarij aduocati, vel procuratores, sed ipse solus iudex vnumquemq; secundū merita iudicabit. Ps. *Iudicabit orbē terra in aequitate, & populos in veritate sua.* Tertio Deus dicitur esse iustus, scilicet in retribuendo, sicut dicit glossa, reddens scilicet bonis bona, & malis mala. Nunc enim in foro mundi frequenter accidunt Psal. 95. & bonis mala, & malis bona, secundum illud Ecclesiast. *Sunt iusti, quibus mala proueniunt, quasi opera egerint impiorū, & sunt impij, qui ita securi sunt, quasi iustorum facta habeant.* Non tamen etiam hoc Deus, cum semper iustus sit, sine ratione permittit, quia mala quae patiuntur hic iusti, semper ordinat ad eorum profectum. Primo quidem vt eis valeant ad eorum purgationem. Nam sicut dicit Bernardus. Quod limā ferro quod fornax auro, quod flagellū grano, hoc facit tribulatio viro

iusto: scilicet quia purgat ipsum a peccatis, vel ab amore mundi, a quo separat eius mentem. Item ad eorum eruditionem. Vnde Augustinus 3. de trinitate. *Oportet hic erudire flagellis, vt cognoscamus superna.* Item ad tentationum exclusionem. Vnde Gregorius 33. moralium: Si sancti quiescent in tranquillitate persisterent, tentationes aduersarias terre non valentes, prostrati mentis vulneribus iacerent. Sic ergo medicina interioris curat, vnde exterius sauciat. Ergo quod iusti hic affliguntur, est ex magna Dei dispensatione; quod autem mali hic prosperantur, est ex misericordia & benignitate Dei, qui impios prosperari permittit in patientia sua ostensionem, & ad eorum ad penitentiam attractionem sed si hoc non fiat, erit ad maiorem eorum damnationem. Vnde Gregorius dicit in 6. moralium: Eo atrocius in tormentis obruetur, quō in peccatis eleuatur, quia qui honoratur in via, in perueniente damnabitur. Sic ergo est nunc in foro mundi, dum est tempus misericordiae, sed quando erit forus Dei, erit tempus iustitiae, secundum illud Psalm. *Cum accepero tempus, ego iustitiam iudicabo.* Et dicit iustitias Psal. 74. in plurali, quia vna iustitia erit reddere bonis tantum bona, alia verò erit reddere malis tantum mala. Matth. 25. *Ibunt hi, scilicet mali, in supplicium aeternum, iusti autem in vitam aeternam.* Et hoc ideo: quia vt dicitur Psalm. 10. *Iustus Dominus & iustitiam dilexit, aequitatem vidit vultus eius.* Quarto Dominus erit rectus in rationem exigendo. Legitur quod in arca Dei erant manna & virga. Manna habebat dulcedinem, & virga rectitudinem. Et sic Deus est dulcis per misericordiā, peccata remittendo, & rectus per iustitiam rationem ab hominibus exigendo

Psal. 91.

Psal. 95.

Ecclesiast. 8.

Bernardus.

Augustinus.

Gregorius.

Psal. 74.

Matth. 25.

Psal. 10.

Psal. 24. do.
Dom.
C Te
con
cū
ca
iniqu
pec
scilic
fun
bus
exp
qua
cor
gun
det
dic
poc
in
Psal. 31. in
fun
tritic
poc
vir
cat
D S
tho
tz
mi
cir
vit
pif
les
ard
Eccl. 18. uir
18. ros
fun
in
S
ref
re
qu
le
qu
m
tic
Pro. 31. tis

DISTINCTIONIS III SERMO V:

80

Psal. 24. do. Psalm. 24. Dulcis & rectus Dominus

C Tertiū in auctoritate inducta concluditur pietatis beneficium, eum dicitur, ut remittat nobis peccata nostra, & munda nos ab omni iniquitate. Vbi aduertendū, quod peccata, sicut tribus modis sunt, scilicet corde, ore, & opere, sic sunt tres partes poenitentiae, quibus peccata & iniquitates nostrae expiantur, scilicet contritio, per quam peccata remittuntur, & confessio, per quam peccata teguntur, quia si tu in confessione detegis, Deus tegit. Item satisfactio, per quam fit ut peccata ad poenitentiam non imputentur. Vnde

Psal. 31. in Psalm. 31. Beati quorum remissa sunt iniquitates, scilicet per contritionem: Et quorum scelera sunt peccata per confessionem: Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum, per satisfactionem.

D SECUNDO in proposito themate optatur remedium ignis concupiscibilitatis, scilicet in mitigatione delectabili, cum dicitur, ut refrigerer, scilicet ab aestu vitiorum, quibus scilicet concupiscentia inflammatur, sicut folles faciunt ardere ignem, sed istū ardorem habet refrigerare ros diuinus gratiae. Vnde Ecclesiast. 18. Nonne ardorem refrigerabis ros?

Ecclesi. 18.

In quibus quidem verbis possumus notare tria

Primo culpae insatiabilitatem in ardore.

Secundo animae suauitatem in refrigeratione.

Tertio gratiae utilitatem in rore.

¶ De ardore autem sciendum, quod sicut nos videmus, quod calefacta carne ab ardore febrili, sequitur aliquando sitis insatiabilis, sic calefacta anima ex ardore vitiorum, sequitur appetitus insatiabilis: Proverbiorum 13. Venter

Pro. 31.

impiorum insatiabilis. Sic accidit de avaro, qui non satiatur de pecuniis. Sic accidit de superbo, qui non satiatur de honoribus & dominis. Sic accidit de luxurioso, qui non satiatur de delectationibus carnis. Narrat Iuuenalis Satyra 6. de Messalina uxore Claudij Imperatoris, quod tamē libidinis fuit, ut in prostibulis peccaret clam, postea publice omnibus se exponeret, non satiata sed lassata recedens. Vnde sicut ignis semper crescit ex appositione lignorum, sic appetitus malus ex actibus vitiorum. Ecclesiast. 23. Anima calida quasi ignis ardens. De refrigerio autem notandum, quod sicut remoto igne, vel extincto refrigeratur aer circumstantis, sic extincto peccato, vel sublato per poenitentiam refrigeratur anima. Nota, quod quādo aliquis comedit cibum noxium, vel contrariū stomacho, stomachus cruciatur, & aestuat & angustatur, donec euomat ipsum, sed illo euomito, refrigeratur & liberatur. Quasi cibum noxius & contrarius conscientiae est peccatum. Nam quādiu manet in conscientia, cruciatur cor ex remorsu, & facit aestuare inflammando concupiscentiam, & ex utroque sequitur angustia, sed si euomatur, & euacuetur peccatum per poenitentiam, tunc cessat ardor malae concupiscentiae & conscientiae, & anima tota refrigeratur, & ideo dicitur Ecclesi. 31. Surge de medio & euome illud, & refrigerabis te: scilicet a peccato per poenitentiam, de medio: id est corde euomendo illud per confessionem, & euome illud per satisfactionem, & refrigerabis te propter peccati remissionem, & concupiscentiae sedationem. De rore autē gratiae est, notandū, quod licet in nobis nō totaliter extinguat ardorem fornicis, tamē multū restringit & mitigat ipsum Ecclesi. 43. Ros est

Ecclesi. 33.

Ecclesi. 31.

Ecclesi. 43.

uians

SERMONVM FVNEBRIVM

obuians ab ardore venienti, scilicet à formite, humilem aspectum. Valer etiam ille ros gratia contra ardorem tentationum, & contra feruorem tribulationum. Quod figuratur Daniel 3 in pueris missis in fornacem Babiloniam, ubi angelus fecit medium fornacis quasi ventum rosis flantem. Et sicut superata fuit flamma quod illos omnino non tetigit ignis, nec quicquam molestie intulit: Sic habentibus refrigerium rosis diuina gratia non nocet ignis tribulationis, aut tentationis. Ille est etiam ros, qui in terra carnis nostrae facit germinare lilium munditiae & castitatis. Osee 14.

Ose. 14. *Ero quasi ros, & Iherusalem germinabit sicut lilium.*

E T E R T I O in themate proposito offendit Propheta, se formidare iudicium diuinae requitatis in alteratione terribili, cum dicit: Priusquam abirem, & amplius non ero. Vbi tangit duo terribilia.

Primum est in separatione à mundo per mortem, vnde dicit, priusquam abirem, scilicet de mundo per mortem.

Aliud est in separatione à Deo per aeternam damnationem vnde addit, & amplius non ero, glossa scilicet in vero esse cum Deo.

¶ Circa primū nota, quod mors compellit animam abire à corpore, & compellit abire à mūdo, & istud est valde amarum ei qui totum affectum suum posuit in rebus mundanis, de quibus nihil secum portare potest. Et quia anima eius dilugebat nimio amore delectationis, & commoda corporis sui, idē quādo compellitur abire & corpus deserere, est ei magna amaritudo & indignatio, ita

Ezech. 3. *ut possit dicere illud Ezech. Abi amarus in indignatione spiritus mei*

Ecclesi. 41 *Ecclesi. O mors quā amara, si memoria tua homini diuini, & pacem abiri in diuitijs suis. Nō tandem*

quod ille qui habet exire de terra sua & habet facere longissimā viam, nec sperat se citō rediturū, si habet scitis de pecunia quā possit portare secum, & facere sibi magnas expensas & habere commodā suā, talis eāit securus, sed si esset pauper, & nō haberet pecuniam, quā possit portare secum, tunc iret tristis & inuitus, quia sciret quod quocūque ibit, male recipietur, & magna etiam & multa incommoda parietur. Sic ille qui abit de domo, & de corpore per mortē, habet facere certē longā viam siue debeat ire superius ad cōlum, siue inferius ad infernū, aut ad commune purgatorium. Pecunie autē quas potest secum portare, sunt merita operum quae fecit, & si fuerint bona opera, sunt sicut monetæ, bona quae bene recipiuntur. Sed si nihil boni fecit, aut bene facta peccando consumpsit, tunc est sicut miser & pauper, qui vbique & ab omnibus malē recipietur, & à Deo iudicante, & Angelis bono contra eum testificantē, & à demonibus, qui trahent eū ad hospitium inferni. Vnde dicitur in Prou. *Abi viā iniquissimā, sicut cūl pecunie sicut tulit, in diu plene luna reuersurus.*

In quibus quidem verbis possumus considerare tria.

Primo distantiam terminetum, quia abi viā iniquissimā.

Secundo abundantiam meritotum, quia sicut cūl pecunie sicut tulit.

Tertiō resurrectionem futuram mortuorum, quia in diu plene luna, &c.

¶ Circa primum notandū, quod ille qui moritur dicitur abire viā longissimā quia magna distantia est eorū, qui sunt in hac vita, ad eos qui sunt in alia. Et illa distantia attenditur dupliciter. Se-

Prou.

Iob 21.

cundum locum, scilicet, & secundum statum. Secundum locum: quia finalis locus bonorum est in celo supremo, quod est empyreum, & a loco terræ, in quo habitant mortales, usque ad illum locum Beatorum, maxima est distantia. Nam sicut dicit Alfraganus decif. 17. libri sui: A terra usque ad cælum stellarum sunt 100. milia 99. millia, & 17. miliaria. Quantum autem sit ab inde usque ad cælum empyreum, ubi sunt Sancti sicut non est nobis visibile, secundum illud Eccli. *Altitudinem celi qui dimensus est?* Eccl. 7. Credibile tamen est quod sit altitudo maxima, cum etiam supra cælum stellarum ponatur à Doctoribus etiam cælum aqueum, siue crystallinum. Et ideo figuratè dictum est Helia: *Grandis tibi restat via.* Si autem vadit, qui moritur, ad infernum, adhuc est distantia magna etiam localis: quia communiter à Doctoribus infernus dicitur esse in medio terræ, id est infra terram, in centro eius, vel circa, quia ille est infimus locus, & maximè à cælo remotus, & ideo congruens peccatoribus, qui infima dilexerunt, & cælestia preuerunt. Distantia autem à superficie terræ usque ad cætrum terræ est dimidium diametri terræ: quantitas autem totius diametri terræ, ut dicit idem Alfraganus, sunt sex millia & quingenta miliaria ferè, cuius medietas sunt tria millia. ducèta quinquaginta miliaria ferè; & sic non est modica distantia à superficie terræ usque ad profundum inferni. Sed valde mirabile est, quod quævis sit tam magna distantia ab hinc ad profundum inferni, tantum tamen est pòdus peccati, quod peccatores miseri cum hinc exeunt, sicut Iob 21. dicitur apud Iob. *In puncto ad inferna descendunt.* Secundo attenditur magna distantia eorum, qui

sunt hic, ad eos qui sunt in alia vita, quantum ad statum; quia iste est status mortalitatis & temporalitatis, ille autem est status æternitatis; quorum est tanta distantia, ut ferè non sit comparatio, propterea non immerito qui hinc exit, & illuc vadit, dicitur ire in longinquum. Quod figuratum est in illo, de quo dicitur: *Homo quidam nobilis abiit in regem: ne longinquum.* Ille nobilis homo est ipsa anima, quæ ab Apostolo dicitur homo interior, qui nobilitatem habet, cum sit de genere Dei, qui vadit ad regionem longinquam, cum vadit ad aliam vitam, quæ scilicet per differentiâ plurimum longè est à vita ista.

¶ Secundo notatur in auctoritate allegata, abundantia meritorum, cum dicitur, *sacculum pecunie secum tulit.* Sacculus iste pecunie est congregatio meritorum, quæ quis ex operibus suis colligit, & præcipuè de elemosynis datis, quia dicitur in Ecclesiastico. *quod elemosyna viri quasi sacculus cum ipso.* Sed avaro, qui dare elemosynas noluisset, & multo magis vsurario, qui non solum sua non dedit, sed de laboribus pauperum potius pecunias exegit, & diuitias congregauit, dicitur illud Actuum: *Pecunia tua tecum sit in perditionem.* Tertiò notatur in prædicta auctoritate resurrectio mortuorum, cum dicitur, *in die plena luna reuersurus.* Luna est Ecclesia, quæ tunc erit plena, quando completus erit numerus electorum tunc enim erit, ut dicitur in Ecclesiastico: *Quasi luna plena in diebus suis, & in diebus plenæ erit dies resurrectionis ad iudicium:* tunc enim dies plenè inueniuntur in eis, & tunc reuersurus est quilibet cum anima, & quilibet suum corpus resumeret, licet immediatè, & resurget quilibet in mundo isto, ubi iudicium

Luc. 19.

Eccli. 29

Act. 1.

Eccli. 30

Dan. 13. fiet. Iuxta illud Dan. *Returrimini*
F ad iudicium

Secundò in vltima parte the-
maris offendit Propheta se formi-
dare damnationem æternam in
separatione à Deo, cum dicit, &
amplius non ero: quia, vt dictu est,
glossa exponit non ero, scilicet in
vero esse cum Deo. Nam damna-
ti, licet subsistant in esse naturæ,
illud tamen est cum tanta mise-
ria, quod, sicut dicit beatus Gre-
gorius super Hiere. *melius esset eis*
non esse. Vnde quia carent vero &
beato esse scilicet Deo in gloria,
dicuntur non subsistere, secun-
dum illud Psal. *In igne deficiet eorum,*
& in miseria non subsistent. Vnde

Gregor. *etiam dicitur Proverb. Verte im-*
plos & non erant. scilicet cum San-
ctis in cælo. Apo. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 137. *In igne deficiet eorum,*
& in miseria non subsistent.

Ps. 11. *etiam dicitur Proverb. Verte im-*
plos & non erant. scilicet cum San-
ctis in cælo. Apo. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Apo. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

Ps. 12. *Non est inuentus*
locus eorum amplius in calo: nec e-
tiam cum viuentibus hic in mün-
do. Dauid: *Vidi impium super exal-*
tatum & eleuatum sicut cedros Libani.
Et transiit, & ecce non erat: & qua-
siui: & non est inuentus locus eius, scilicet,
quia nõ est cum hominibus in mün-
do, sed cum demonibus in inferno,
exclusus in æternũ à lo-
co glorioso, in quo sunt Sancti in
æterna beatitudine. Ad quam nos
perducat Deus, &c.

SERMO VI.

De viti & misera condicione
hominis viuens &
morientis;

Comparatus sum luto, & as-
similatus sum fauilla & cineri,
Job. 30.

Deus condidit aliquam naturã
purẽ spiritualement, scilicet naturam
angelicam; & aliquam purẽ cor-
poralem, vt naturam elemento-
rum & mineralium corporum: &
aliquam ex vtroque compositam,
scilicet ex substantia spiritali &
corporali, & ista est natura huma-

na, quæ licet ex parte nature spi-
ritualis, id est animæ, habeat no-
bil tatem: ex parte tamen materis &
corporalis habet quandam igno-
bilitatem. & hoc praefigurauit illa
statua quam tenuit Nabuc ho-
donosor, quæ superius erat aurea,
& inferius erat lutea. Sic enim
homo habet nobilitatem auri ex
parte mētis, sed vilitatem luti ex
parte corporis. Et ex hac parte B.
Iob miseriam & vilitatem homi-
nis, in persona suimet, tripliciter
describit, scilicet quantum ad prin-
cipium, & quantum ad medium,
& quantum ad terminum.

Primum accipitur à prima cor-
poris formatione, & hoc descri-
bit, cum dicit, *Comparatus sum*
luto, quia corpus primi homi-
nis de luto formatum est Genes.
Formauit Deus hominem de limo
terre.

Medium verò accipitur in vite
duracione, & hoc describit, cum
dicit, *assimilatus sum fauilla.*

Terminus attenditur in corpo-
ris resolutione, & hanc describit,
cum addit, & cineri:

CIRCA primum attenden-
dum est, quod omne quod gene-
satur, vel formatur ex aliqua ma-
teria, sequitur naturam & pro-
prietates ipsius materis sue, vnde
quod nati est ex carne, caro est
& qui de terra est, de terra loqui-
tur. Et sic quod factum est de lu-
to, luto comparatur; scilicet ip-
sum corpus humanum Vnde Iob:

Memento queso quod sicut lutum
fecerit me. Et dicitur homo ex
parte corporis esse sicut lutum,
quia lutum habet coquinare.
Nam pes vel vestis hominis, ad-
hærendo luto, coquinatur &
immunditiam contrahit; sic ani-
ma ex vnione ad corpus coinqui-
natur & inficitur originali pecca-
to. Et similiter quando pes anime
adhæret luto corporis, vt velis se-
qui desideria carnis, tota profe-

&c

Sap. 15.

Dan. 2

Sap. 29

Gen. 1

Abac. 2.

Mier. 18

Iob 11

Sap. 15.

Sap. 9.

Abac. 2.

Hier. 18.

Ad vitam hominis efficitur immunda & vilis. Unde de huiusmodi homine dicitur Sapient. *Vilior luto vita eius*. Et dicitur vita luxuriosi, qui sequitur desideria carnis, esse vilior luto; quia licet luto tunc dicatur vile & impurum, tamen non ingerit aspectui hominum pudorem vel horrorem. Sed impuritas & corruptio luxuriosi, pudorosa est, & foetida, & horrenda, & ideo latibulum querit, & hominum abhorret aspectum. Ite lutum habet aggrauate, quia lutum graue est. Fit enim lutum ex mixtione aquae & terrae, quae sunt grauiora elementa, in hoc corpus comparatur luto; quia ut dicit Sap.

Corpus quod corrumpitur, aggrauat animam, & terrena inhabitatio deprimit sensum multa cogitantem. Et quanto plus ipsa anima voluptatibus ipsius corporis delectatur, tanto maiori sarcina vitiorum & peccatorum grauiatur. Unde propheta Abacuc: *Vsq; quo aggrauatur contra se densum lutum?* Item lutum habet debilitare, quia vas quod ex luto fit, propter ipsius luti molliem & passibilitatem, est vas debile, & de facili frangibile. Et ita est corpus humanum, quia valde frangibile & passibile est, & de facili per mortem frangibile, & ideo significatur per illud vas luteum, de quo dicitur Hierem. *Dispersum est vas quod ipse faciebat ex luto.*

In quibus quidem verbis de vase humani corporis tria singulariter tangit, scilicet ipsius fragilitatem, vilitatem & vilitatem.

Siquidem primo ipsius fragilitas ostenditur ex mortis violentia, quia *Dispersum est*.

Secundo ipsius vilitas ex virtutis continentia; quia vas non solum animae, sed etiam Dei.

Tertio ipsius vilitatem ostendit primordialis materia, quod fecerat ex luto, scilicet ipse Deus.

¶ Circa primum aduertendum est, quod in hoc ostenditur homo esse omni vase fictili seu luto fragilior, quia vas fictile, nisi percuteretur aut caderet, per se non frangeretur, neque dissiparetur, & per longissima saeculorum tempora solidum permaneret; sed vas humani corporis per se ipsum & in breui corrumpitur & consumitur. In hoc tamen corpus humanum vasa luto comparatur, quia vas fictile duobus modis consuevit confringi & dissipari. Vno modo ex casu, puta si ab aliquo impellatur, seu cadere dimittatur, sicut etiam vas corporis nostri ex impulsu temptationis, & diaboli, & casu hominis primi in peccatum confringitur & dissipatur per mortis corruptionem, & ideo Apostolus ait, quod corpus propter peccatum mortuum est. Nam, ex peccato primi parentis omnes alii sunt infecti, & ex infectione hac corrumpuntur in diuersa peccata, & omnes confringuntur & dissipantur per mortem.

Iob: *Catuli leonis dissipati sunt*: quia enim leo fuit primus homo, de quo dicit Psalmista: *Omnia subiecisti sub pedibus eius, oves & boves uniuersos, insuper & pecora campi*. Sicut leo dicitur esse rex bestiarum, cuius catuli sunt omnes homines ab eo descendentes, quia ex eius peccato omnes dissipantur per mortem. Secundo vas fictile confringitur & dissipatur ex aliquius percussione ictu. Et sic etiam aliquando ex leui percussione & ictu corpus humanum occiditur. Dicuntur etiam infirmitates pestilentiales, & casus mali qui hominibus eueniunt, esse quidam percussiones & flagella Dei, quibus scilicet vasa hominum, id est corpora confringuntur per mortem: quia licet talia nobis videantur casualia, à Deo tamen iunt preuisa & ordinata, quia sicut dicit

Rom. 8.

Iob 4.

Psalm. 8.

Amos 3.

Li

quod

SERMONVM FVNEBRIVM

quod Dominus non fecerit. Hoc enim intelligitur nō de malo culpa, sed pœnz, quæ modis variis à Deo infligitur, ad dissipandum vas corporis nostri. Et idē dicitur in Isaia: *Ecce Dominus dissipabit terram*, id est corpus hominis de terra formatum. Constringuntur etiam aliquando vasa, ex collisione vnus ad alterum. Et tunc vnus vas collidit, & cōstringit, & dissipat aliud; quando vnus homo alium percutit vel occidit.

Lucas: *Elidit & dissipatum*. Mo-
Iuxta 9. ner Sapiens, id est Ecclesiasticus, quod pauper & impotens caueat sibi, ne habet aliquid commune vel aliquod ad diuidentem cum homine diuitem & potente, quia si veller ligare cum eo, vñ non consentire in eo quod veller, nihil aliud assequeretur; nisi quod opprimeretur ab eo. & confringeretur, sicut si cacabus debilis & paruus collideret se cū olla magna & forti, & confringeretur ab ea. Vnde Eccli. *Districte te ne socius fueris. Quid communicabit cacabus ad olam*, quando enim se colluserint, confringeretur, scilicet cacabus. id est pauper, & minor, à ditiorē & maiore. Secundō agitur in auctoritate allegata de corporis vilitate, quæ innuitur in similitudine vas-
Eccl 13. sis, cū dicitur *vas*. Licet enim sit vas fictile, continentium tamē est thesauri pretiosi, scilicet virtutis continentiz seu virginis. Nota, si aliquis haberet pretiosissimum liquorem balsami in vase fictili & debili multum diligenter custodiret illud vas. ne fortē frangeretur, & liquor effunderetur. Nullum balsamū est pretiosius. Deo odorabilius, quā virtutis continentiz virtus, quia nō digna ponderatio animæ continentis. Sed sicut Apostolus dicit,

1. Cor. 4. *Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus*, id est in fragilibus corporibus, & idē debemus ipsum

vas corporis nostri omni diligentia custodire, ne corrumpatur per luxuriam vitium & perdatūr continentiz thesaurus. Nota quamdiu vas immundum est, reputatur omnino inutile. quia nullus vult ibi ponere aliquid vtile, sed quando benē mundum est, tunc est vtile & aptum ad continentium omne pretiosum. Sic quamdiu homo vas corporis sui tenet immundum, & sedem in peccatis carnalibus. nō est vtile ad aliquid meriti locandum; quia nec ieiunia, nec peregrinationes, nec alia, quæ per corpus faciunt, profunt ei ad meritum vitæ æternæ. Sed quādo aliquis habet vas corporis mundum, per continentiam, & vas cordis sanctificatum per munditiam: tunc est vtile ad omne opus bonum, quia quicquid boni facit, valet ei. Et hoc est quod Apostolus ad Tim. ait: *Si quis emendauerit se ab his, scilicet peccatis, erit vas in honorē sanctificatum, & vtile Domino ad omne opus bonum*.

Tertiō agitur in auctoritate allegata de corporis humani vilitate, quam ostendit primordialis materia, de qua corpus fuit formatum. quia de luto. Et idē dicit, *quod fecerat*, scilicet Deus, de luto, quod scilicet est materia vilis. Licet enim corpus hominis sit ex quatuor elementis compositum, scilicet ex igne, aëre, aqua & terra, & apparet virtus ignis in corde & stomachi calore, & virtus aëris in respiratione, quia propter connaturalitatem aëris ad naturam cordis indiget aëris attractione & respiratione, & est virtus aquæ in corporis humiditate & fluxibilitate; tamen magis apparet terræ proprietates, ariditas in ossibus, grauitas in membris omnibus, & greffities in ipsa corpulentia eius. Et sic Deus in compositione corporis humani mō-

1. Ioa. 5.

Os 12

2. Ti.

Iob 24.

Isa. 64.

D

DISTINCTIONIS

tum posuit de luto siue terra, & parum respectiue de ceteris elementis. Parum ergo posuit de igne, ut homo parum inflammetur igne iræ, vel auaritiæ, vel carnalis concupiscentiæ, & tamen videntur aliqui, quasi esse facti de igne: quia sunt in talibus vitiis nimium inflammari. Et propterea dicit Ioan. in sua cano. quod totus mundus in maligno positus est, id est in malo igne distortorum vitiarum. Item parum posuit ibi de aëre, ut homo parum haberet de elatione superbiæ: tamen videntur quidam totaliter esse aërei, id est elati & superbi, & isti quasi passuntur vento vanitatis, secundum illud Osee, *Effraim passit ventum*. Item parum posuit de aqua, quæ mollis & instabilis est, ut homo parum habeat de molli-tate inconstantia, & tamen aliqui videntur de aqua facti, quia leuitate nimia agitantur Iob: *Leuitas est super faciem aqua*. Multum autem in compositione humani corporis posuit Deus de luto, id est elemento terræ: quia terra est elementum frigidum & infirmum, & firmum, ut homo habeat frigiditatem contra ardorem iracundiæ & auaritiæ, & carnalis concupiscentiæ. Item inferioritatem contra tumorem superbiæ, & firmitatem contra leuitatem inconstantia. Sicut ergo quamuis homo ex parte animæ habeat similitudinem Dei, ex parte tamen corporis, ad sui eruditionem & humiliationem, habet similitudinem lutæ. Vnde debet dicere homo illud Isaia Prophetæ: *Nunc Domine Pater noster es tu, nunc vere lutum*.

D SECUNDO in themate assumpto notatur miseria humanæ vitæ, quantum ad medium, quod scilicet attenditur in vitæ duratione: quæ notatur cum dicitur, *assimilatus sum fauillæ*. Nam fa-

III. SERMO VI.

uilla, sicut dicit Isidorus, est cinis modicus ex instindione scintillantis materiæ derelictus. Vnde sicut talis materia modica est, & talis fauilla cito tollitur a vento, vel turbine: ita modica est vita hominis. & cito tollitur a morte. Vnde dicitur de hominibus apud Iob: *Erunt sicut palca ante faciem venti, & sicut fauilla, quam turbo dispergit*. In quibus quidem verbis secundum expolitionem sancti Thomæ, notatur duplex humana vitæ fragilitas. Vna quantum ad vitam corporalem, quæ non potest resistere aduersitatibus: sicut nec palea, propter sui leuitatem, possunt resistere vento, & ideo dicit, *Erunt sicut palca ante faciem venti*. Et hoc accidit propter duo. Aliquando quidem propter aduersitatis magnitudinem, seu multitudinem, quæ aliquando sunt totæ, vel tam magnæ, quod tollunt & extinguunt etiam vitam hominis corporalem, secundum illud Iob: *Toller eum ventus uentus, id est aduersitas & afflictio, vehemens*. Quandoque vero procedit hoc propter malâ hominis dispositionem: quia aliqui sunt ita male dispositi, quod aduersitates tollunt eis etiam vitam spirituales, vel æternam, quia non possunt eas patienter, propter iradundiam vel impatientiam & desperationem. Sanctus Iob: *Veni super te plaga, & defecisti*. Et nota, quod palea, id est malorum vita, quemadmodum palea, sicca est, carens humore deuotionis, & vi ignita charitatis, & leuis etiam, carens omni pondere virtutis. Hic in mundo vento aduersitatis concutitur, sed in inferno extinguitur igne exurit, secundum illud euangelistæ Marthi: *Congregabitur iricum, id est bonos, in horreum suum, scilicet cœli, palcas autem, id est malos, comburet ignis*.

Iob. 21

S. Tho.

I. Iob. 5.

Osee 12

2. Ti. 1

Iob 24.

Iob. 27.

Iob. 4

Isa. 64.

Matt. 11

L. 3.

ne in

SERMONVM FVNERRIVM

ne inextinguibili. Secundo fragilitas humanæ vitæ attenditur in auctoritate inducta, quantum ad vitam spiritualem, quæ scilicet tam debilis est, quod non potest de se resistere tentationibus, sicut nec etiam fauilla potest resistere turbini, Vnde ait, *tanquam fauilla, quam turbo dispergit*. Vbi primò attende spiritualis vitæ hominis debilitatem in fauilla, & expugnabilitatem in turbine, diuisibilitatem in dispersione. Quatum ad primum, nos videmus quod inter omnes fauillas, præcipuè fauilla stupæ adustæ est debilis & vilis, quia nec vento resistere potest, nec ad vsum alienius operis valet. Et talis est fortitudo hominis circa spiritualia, quia nec homo de se, sine gratiæ Dei auxilio, est potens ad resistendum malo nec ad bonum faciendum sufficiens. Et si ille est qui sine gratia interdum aliquod opus facit, quod videatur bonum, erit quidem apparenter bonum apud homines, sed apud Deum nihil erit, cum nihil mereatur. Et ideo erit sicut scintilla ignis, quæ splendendo apparet, & apparendo deficit. Et ideo benè dicitur illud Isaia: *Erit fortitudo vestra ut fauilla stupæ, & opus vestrum quasi scintilla*. Notandum est, quod fauilla corporalis vitæ multum humiliat spirituales viros, siue sint spiritu feruentes, siue sint de nouo penitentes. Et de spiritualibus viris feruentibus est ratio, quia nos videmus quod fauilla, inhaerens carboni ignito, fulgorem eius occultat, calorem attenuat, & ardorem minorat. Tanquam autem carbo ignitus est præsens & feruens spiritus; qui tamē ex fauilla cinere, id est ex vitæ corporalis resolubilitate, occultatur sub corporis humilitate; sicut spiritus feruens Apostoli Pauli, qui reducebat in eius scriptura, nō

ostendebatur in corporali eius præsentia. Vnde ipse ait: *Epistola grauis sunt, præsentia autem corporis infirma, & sermo contempnibilis*. Itē attenuatur ex carnis contrarietate; quia ex pugna carnis contra spiritum feruor spiritus contunditur & remittitur. Iob: *Spiritus meus attenuabitur*. Paulus ad Gal. *Caro concupiscit aduersus spiritum*, &c. Item minoratur ex carnis corruptibilitate. Et ista minoratio fit tripliciter. Primo in contemplatione. Sapiens: *Infirmus, & exigui temporis, & minor ad intellectum*. Secundo in dilectione, in eodem capite: *Corpus quod corrumpitur aggrauat animam*, scilicet ut non possit per amorem ad superna eleuari. Tercio in operatione, quia spiritus promptus est, caro autem infirma, ait Matth. Et per ista multum humiliatur homo spiritualis, quantumcunque sit feruens, qui rectè videt se esse sicut fauillam; quia fauilla dum est ignita, vento raptu sursum tenoit, sed exincta proprio pondere ad ima ruit. Sic anima hominis in hac vita posita, calore chritatis inflammata, & statu Spiritus sancti sursum rapta, feruenter ad cælestia tendere appetit; sed sibi relicta, & ex propriæ pronitatis pondere, & corruptibilitatis corporis mole aggrauata, semper ad ima descendit. Isaia: *Erit sicut fauilla pertransiens*, scilicet de feruore in torporem. Homo autem qui ad penitentiam conuertitur, ex duobus præcipue timet & multum humiliatur, scilicet ex consideratione propriæ fragilitatis, quæ designatur in fauilla; & intulper ex consideratione mortis quæ representatur in cinere, in quem corpus per mortē resoluatur. Vnde Iob: *Ipse me reprehendo, & ago penitentiam in fauilla & cinere*, id est in corpore meo, quod est fragile, ut fauilla, & resolubile in cinerem.

Se.

Isa. 1.

2. Co. 1.

Iob 17, Galat.

Sap. 9

Q. 2. 10.

Matt. 23

Iob 11.

Iob 30.

Isa. 29

Iob 3.

Iob 42.

Psalm. 42.

DISTINCTIONIS

III. SERMO VI.

24

E Secundo in parte auctoritatis

supra allegata debemus considerare expugnationem humane vi-
re ex turbine, cum dicit quod tur-
bo dissipatur. A turbine enim fauilla
percutitur, quando ipsa huma-
na vita diabolica tentatione im-
pugnatur. De hoc enim turbine
dicitur in Ezechiele: *Ventus turbi-
nis veniebat ab Aquilone, & nubes
magna, & ignis involuens.* Et in hac
figura prophetica tangitur triplex
tentatio, qua vita humana precipue
impugnatur. Prima pertinet
ad vitium superbiz, cum dicitur
ventus turbini veniebat ab Aquilone.

Gregor.

Iob 11.

Iob 30.

Iob 3.

Bernard.

Psal. 45.

Ventus est tenta-
tio mentis. Propria autem tenta-
tio mentis est superbia, que ha-
bet cor eleuare, unde assimilatur
vento, quia sicut ventus eleuat
corpora leuia, ita quoque super-
bia eleuat corda vana. Unde dicit
Iob: *Ventus in superbiam erigitur.*
Sed nota, quod qui vento flate
te ascendunt, eo quiete ante cor-
runt, quia superbia vel fortuna
blandiente extolluntur, ea cessan-
te corrunt, & eliduntur. Iob: *Ele-
uasti me, & quasi super ventum po-
nens elisi me.* Sed quia su-
perbia non solum mentem ele-
uat, sed etiam perturbat: ideo
tentatio superbiz vocatur ventus
turbini: quia sicut vetus tur-
binis obscurat & turbat aerem,
sic superbia mentem. Iob: *No-
ta illud: Tu regis tu hoc possideat.*
Tenebrosus enim turbo possidet
noctem, cum superbiz tentatio
occupat certam mentem & dicitur
tenebrosus, quia oculum men-
tis obscurat. Bernardus de duode-
cim gradibus humilitatis. Super-
bia oculum mentis obscurat, &
veritatem obumbrat. Turbo au-
tem dicitur, quia turbat super-
bientis animum, quia facit ipsum
amarum, rancorolum, & inquietum. Psal. *Conturbati sunt mentes,*
id est superbi. Sed quia tentatio

superbiz est quasi diaboli pro-
pria, scilicet, quia superbiz vitium
a diabolo coepit initium, ideo di-
citur quod iste vetus veniebat ab
Aquilone, id est a diabolo super-
bo, ipse enim superbiens dixit Isa.
*Sedebo in monte testamenti, in late-
ribus Aquilonis, ascendam super al-
titudinem nubium, & similis ero al-
ti simo.* Unde Hugo de S. Victore:
Superbia in celo nata est, sed ve-
lut inmemor qua via inde cecidit,
illuc postea redire non po-
tuit. Secunda tentatio pertinet
ad vitium luxurie, & ista dicitur
nubes magna. Nubes, quia ratio-
nem offuscat: nam sicut nubes den-
sa offuscat aerem, lumen solis in-
tercipiendo: sic concupiscentia car-

Hugo.

Gregor. Naz.

Ezech. 32.

Gregor.

Hieron.

Aug.

Prou. 29.

Naz. dicit, quod caro velut nubes
quandam grossa se animarum obiciens,
considerare eam diuini luminis
modos non sinit. Ezech. *Societas*
est rationis lumen, *nubes regum.*
Sed ista nubes dicitur magna. Pri-
mo ratione generalitatis, quia
omni homini inest pugna carnis.
Gregorius: In hoc mundo cum
nostris temptationibus nascitur,
& caro aliquando nobis auxilium
est in bono opere, aliquando se-
ductrix in malo. Item est magna
ratione continuitatis. Hieronymus
in epistola: *Quocumque pergamus,*
nobiscum inimicum, id est car-
nem portamus, & ideo eius pug-
na inuitabilis est & continua.
Item est magna difficultate. Au-
gustinus in quodam sermone ait:
Inter omnia certamina Christiano-
rum, duriora sunt prelia casti-
tatis. Nam ibi continua pugna, &
rara est victoria. Tertio tentatio
est auaritia. Et ista dicitur ignis,
propter insatiabilem ardorem cu-
pidi hominis. Salomon: *Ignis non*
quam dicit sufficit, sed inuolvens
propter implicationes, quia mal-
tis sunt implicationes & laci-

h. 4.

Lucy.

SERMONVM

lutiones hominum cauatorum, quia inuoluunt se multis curis, multis negotiis, & multis peccatis. Iod: *Inuoluta sunt semina gressuum.*

Iob 6.

F

Tertio in fine auctoritatis Iob superius allegatz, ostenditur humanz mentis diuisio in dispersio ne, cum dicit, *quem turbo di.* Nam turbo tentationis diabolice dispersit mentem, & diuidit per varia peccata & vitia. Nam diuersis vitiis hominem tentat, vt cor eius in diuersas partes diuidat & dispersat, ita quod aliquam partem occupet luxuria, aliam superbia, aliam inuidia, & sic de aliis. Et in hoc est diabolus similis Euilmoradach, de quo legitur in Babylonica historia, quod mortuo patre, timens ne resurgeret, & regnum ei auferret, de consilio aliorum cor patris in multas partes diuisit, & diuersis vulturibus tradidit. Dixerunt enim quod pater non resurgeret, donec vultures in vnū conuenirent. Sic diabolus timens ne homo per poenitentiam resurgat, & regnum celorum aquirat, cor humanum diuidit diuersis vulturibus, id est vitiis dispersit.

Abac. 3.

Abacuc: *Maledixisti scapulis eius, capiti bellatorum eius, venientibus vt turbo ad dispergendum me.* Scapula diaboli sunt peccata, quibus in hominibus dominatur. Bellatores eius sunt prauz suggestiones, quorū caput est diaboli malitia & fraudulentia, & hi veniūt ad dispergendum cor hominis, tanquam turbo, scilicet cum inuolutione & impetu. Sed tamen Deus illis maledicit, quando per auxilium gratiz suz, ab eis hominem defendit & eripit. Item nota, quod per turbinem tentationum dispersitur mens hominis, per diuersas cogitationes. Nam à mundo impellitur ad cogitationes curiosas, sicut quando mens incaute vagatur, cogitando quaz

FYNES' R I V M

ad se non pertinent, vel inuutilia & vana, & tunc diabolus immittit malam suggestionem, quaz mentem corrumpit. Dicit enim beatus Ambrosius in hexameton quod cancer, quando videt quod ostrea se aperit, vt suscipiat rorem, accipit lapillum paruum, & ponit in apertura conchaz ipsius, vt non possit se claudere cum velie, & sic immittit os, & deuorat carnem eius interio rem. Sic diabolus, quando inuenit cor hominis apertum vanis cogitationibus & inutilibus, immittit lapillum prauz suggestionis & bonam interio rem dispositionem euacuat. A carne autem impellitur mens ad cogitationes libidinosas, vt cum aliquis immoratur in cogitatione alicuius peccati carnalis cum delectatione; vnde cum talibus cogitationibus non debet homo ludere, quia cū in animo ludunt, alij alludunt. A diabolo autem impellitur mens ad cogitationes malignas, vt quando in innocentes molitur fraudes. Sed à Deo impellitur anima ad cogitationes gratiosas, vt quando aliquis cogitat, quomodo possit placere Deo per contemplationem, & proximo per adificationem. Hęc varietas & dispersio cogitationū, figurata fuit in idola siue statua, quam fecit Nabuchodonosor, cuius caput erat ex auro, pedes & brachia de argento, venter ex ære, tibiae ferreae, pedes de luto. Tunc enim mens est aurea vel argentea, quando habet cogitationes gratiosas, scilicet quando fulget & coram Deo per contemplationem, & coram proximo per conuersationem. Sed tunc est quasi ænea, quando habet cogitationes curiosas, es enim sonorum est. Sed tunc est ferrea, quando habet cogitationes malignas, per quas ceteros opprimat. Sed tunc lutea est, quando habet cogitationes

Dan. 2.

Iob 32.

DISTINCTIONIS III. SERMO VI.

gitationes immundas & libidinosas. Vnde de hac dispersione mentis in idolo significata dicitur Osee 9. *Dispergentur excelsa in cinerem.* Excelsa idoli sunt cogitationes cordis humani, quæ a diuersis impulsionibus diuersimode disperguntur.

TERTIO in thmate proposito describitur misera conditio hominis, quantum ad terminum vitæ, qui attenditur in corporis resolutione, quod per mortem resoluitur in cinerem & ideo dicitur: *In cinerem*, scilicet sum assimilatus. Nos videmus quod omnis res iudicatur secundum finem suum. sicut medicina. cuius finis est sanitas. iudicabitur bona vel mala, secundum quod prodest vel obest ad sanitatem: & arbor cuius finis est fructus, iudicatur etiam bona vel mala, aut nobilis vel ignobilis secundum fructus quos producit. Vnde quia vita humani corporis vili fine terminatur, scilicet ad mortem & resolutionem in cinerem, vilis iudicanda est, & contemptibilis Iob *Homo in cinerem reuertetur.*

Iob 22. In quibus quidem verbis tangitur duplex causa vilitatis & contemptibilitatis vitæ hominis corporalis. Vna ex vtilitate principalis, in eo quod dicitur homo. Homo enim denominatur ab humo: i. ab humida terra, de qua primo corpus eius formatum est, secundum illud Genes. *Formauit Dominus Deus hominem de limo terræ:* cum enim terra sit vilissimum & infimum elementum, patet plane, quod corpus hominis ex vili principio & contemptibili est productum, ut nullus gloriari possit de sua origine, vel nobilitate corporali: quia sicut dicit Ecclesiastes. 17. *Omnes homines de cinere & cinis.* Secunda causa vilitatis & contemptibilitatis vitæ humani corporis est, ex humilitate termi-

ni, quæ ostenditur, cum subditur: *In cinerem reuertetur.* Quidam enim sunt, quæ licet habeant vile principium, tamen habent nobilissimum terminum, sicut patet de generatione auri, quia generatur ex vili materia, scilicet secundum Philosophum, ex sulphure & argento vivo, quæ satis vilia sunt, sed tamē generatio ista terminatur ad aurum, quod est metallum nobilissimum. Sed corpus humanum, sicut est ex vili principio, scilicet ex terresti materia, ita redit in humilem terminum, scilicet in cinerem, & ideo ex neutra parte habet materiam superbiam, sed solum humilitatis. Vnde dicitur Ecclesiastes. 10. *Quid superbu terra & cinis?* Nota, quod licet homo secundum corpus sit terra & cinis, & ex vili principio, quia *formauit Deus hominem de limo terræ*, ut dicitur Genes. 2. tamen per donum gratiæ possunt homines mereri tantam gloriam, ut angelis æquantur, secundum singulos angelorum gradus, quod est homines assumi ad angelorum ordines. Vnde Gregorius super Ezechiel. dicit sic: Sunt nonnulli, qui parua capiunt, sed tamē hac annunciant fratribus non desistunt. Isti enim in angelorum numerum currunt. Nam quidam simplices & illiterati, verbo & exemplo quantum possunt alios edificant. Et isti assumuntur ad ordines angelorum. Quidam autem magna intelligunt & solliciti alios comonent, & isti assumuntur ad ordinem Archangelorum. Gregorius. Sunt qui secretorum celestium summa & capere prauolent, & nunciare: hi cum archangelis. Quidam per vitæ perfectionem aliorum merita transcendunt, Et isti assumuntur ad ordinem principatum. Gregorius. Sunt qui celestium merita transcendunt, & ecclesiarum fratribus principantur, & hi cum principatibus meriti-

L5 fortun-

SERMONVM EVNEBRIVM

fortiuntur. Similiter illi, qui bene rexerunt personam suam, assumuntur ad ordinem Angelorum. Qui bene rexerunt civitatem suam, vere ecclesiam, ad ordinem archangelorum. Qui vero bene prouinciam suam, ad ordinem principum. Quidam autem expellunt de corporibus & animabus aliorum demones, & peccata, isti assumuntur ad ordines potestatum. Gregor. Sunt qui malignos spiritus virtute orationis & vi accepta potestatis fugant, & hi cum potestatibus. Quidam signa & miracula operantur. Et isti assumuntur ad ordinem virtutum. Gregorius. Sunt qui mira faciunt signa, & valenter operantur, & hi cum virtutibus. Quidam omnibus in se virtus dominantur, & isti assumuntur ad ordinem dominationum. Gregorius. Sunt qui in semetipsis omnibus virtutibus dominantur, ut ipso iure mundicie, dii inter homines vocentur. Vnde ad Moysen dicitur: *Ecce constitui te dominum Pharaonis*: & hi cum dominationibus. Quidam sunt valde spirituales. & ideo de aliis iudicare possunt. 1. Corinth. *Spiritus ualis homo iudicat omnia, & ipse a nemine iudicatur*. Isti assumuntur ad ordinem thronorum. Gregorius. Sunt in quibus velut in throno suo Dominus presidens aliorum facta examinat, per quos dum sancta Ecclesia regitur, plerumque de quibusdam suis actibus mirum omnes electi iudicantur, & hi cum thronis. Quidam Dei & proximi charitate diligunt, isti assumuntur ad ordinem Cherubin. Gregorius. Sunt qui Dei & proximi charitate amplius ceteris pleni sunt, & hi meritorum suorum sortem inter Cherubin numerum acceperunt, quia Cherubin pleni sunt scientia dicitur. Et iuxta Paulum, *Plenus doctus est charitas*. Quidam sunt in

igne amoris conuerti, & in solo Dei deudero anhelantes, isti assumuntur ad ordinem Seraphim. Gregorius. Sunt qui superem contemplationis amore accendi, in solo conditoris sui dei serio anhelant, nihil in hoc mundo iam cupiunt, solo eternitatis amore pascuntur, terrena quæque abiiciunt; cuncta temporalia mente transcendunt, amant & ardent atque in ipso suo ardore requiescunt amando ardent, loquendo accendunt, & quoscumque verbo tangunt, ardere protinus in Dei amore faciunt, quo isti nisi intra Seraphim numerum, sortem suam uocationis acceperunt, hæc ille. Item nota quod duobus modis in puluerem reuertitur. Vno modo corporaliter, quando per mortem in puluerem reuertitur, siue resoluatur. Et ex hoc deiectioni humiliabat se Abraham Genesim decimo octavo coram Domino dicens: *Loquar ad Dominum meum, cum sim pulvis & cinis*, scilicet futurus: Vnde memoria mortis eum humiliabat. Alio modo homo in cinerem reuertitur spiritualiter, quando homo Peccator superbus ad humilitatem penitentiae conueritur. Vnde mos fuit antiquorum, in signum doloris & penitentiae, super caput cinerem spargere, quod erat signum humilis penitentiae. Dicit Regius Propheta David in Psalmo: *& bitum sicut cinerem spargi*, id est caliginem superbie, ad humilitatem penitentiae conuerit: & hoc cinere abluntur sordes peccatorum. Nota, quod sub frigido cinere ignis extinguitur, & sub calido conseruatur. Sic ignis spiritualis amoris, ex torpore & negligentia penitentiae, extinguitur, sed in seruire penitentiae conseruatur & nutritur, & pro tali cinere dabitur corona gloria. Isai. 61. *darem eis coronam pro cinere*, id est pro humilitate peniten-

Greg.

1. Cor. 2.

Gen. 11.

Ps. 147.

Isai. 61.

Bernard.

nitent.

DISTINCTIONIS III SERMO VII.

26

nitentia dignitatem æternæ gloriæ. Ad quam nos perducatur Iesus, &c.

SERMO VII.

De vili conditione hominis in vita & post mortem

PULVIS es & in pulvis rem reuerteris. Genes. 3.

Dicit Isaac de diffinitionibus, quod Plato diffiniens Philosophiam dixit quod prima Philosophiæ diffinitio est cognitio sui ipsius. Propterea dicit beatus Bernardus: Stude teipsum cognoscere, quia multo melior & laudabilior es, si teipsum cognoscis, quam si te neglecto, cognoscere cursu siderum, vires herbarum, complexiones hominum, naturas animalium, & omnium cœlestium & terrestrium haberes scientiam.

Sed in hoc apparet ignavia, & maxima ignorantia hominum, quod minus de seipsis cognoscunt, quam de aliis, & hoc est, quod se neglectis, alia inquirunt: imo quod mirabilius est, hoc magis ignorare videntur, quod est magis malum in eis, scilicet suam corporalem vitam quid sit, vel quid futura sit, & ideo diuina scriptura, imo Deus in ipsa ostendit tibi homo, quid secundum corpus sis, & quid futurus sis, dicens in verbo proposito: pulvis es & in pulvis reuerteris.

In quibus quidem verbis vilem & miseram conditionem hominis dupliciter describit.

Primo quantum ad defectum presentem: quia pulvis es.

Secundo quantum ad exitum sequentem: quia in pulvis reuerteris.

Primum pertinet ad vitæ vilitatem, secundum ad mortis humilitatem.

CIRCA primum notandum est, quod homo secundum corpus dicitur esse pulvis, ratione varietatis, quia pulvis à vëto percutitur, mouetur, & eleuatur, & dispergitur, sicut vigor humani corporis modo aduersitatis vento percutitur, modo vento tenerationis mouetur, modo vento prosperitatis erigitur, modo vento mortis dissipatur. Vnde Psal. ait: Fiant tanquam pulvis ante faciem venti. Hinc est ergo quod Deus, considerans varietatem & fragilitatem nostri pulueris, facilliter miseretur nostri, quia etiam homo facilius miseretur in firmi, & percocti & ruentis, quam alterius qui sit in meliori & firmiori statu. Vnde Propheta David dicit: Misertus est Dominus

Psal. 34.

timentibus se: quoniam ipse cognouit figmentum nostrum & recordatus est quoniam pulvis sumus: homo sicut fenum, dies eius tanquam flos agri, sic efflorescit. Quoniam spiritus pertransiit in illo & non subsistet, & non cognoscet amplius locum suum. In quibus quidem verbis tria aguntur.

Psal. 104.

Primo narratur effectus diuinæ pietatis: quia misertus est Dominus timentibus se.

Secundo allegatur prospectus humanæ fragilitatis: quoniam ipsa cognouit figmentum nostrum.

Tertio explicatur defectus variegationis: Recordatus est quoniam.

Sed circa primum notandum, quod illi qui timentes diuinam iustitiam, redeunt ad veram penitentiam, recipiunt diuinam misericordiam, quia remittit Deus eis omne peccatum actuale: originale enim peccatum, scilicet quod à primis parentibus est contractum, & quo corrupta est humana natura: & cum quo quilibet nascitur, purgatur per baptismum, sed peccatum actuale, quod est maximum, ex sua misericordia remittit Deus penitenti. Vbi aduertendum quod,

Bernard.

Gen. 11.

Psal. 147.

Isa. 1. 6.

S E R M O N V M F V N E B R I V M

quod licet in omni opere Dei re-
luceat iustitia & misericordia, ta-
men principalior est misericor-
dia, propter quatuor. Primo pro-
pter gloriosam perfectionē. Nam
sicut forma est nobilior materia
puta anima quàm corpus, ita pars
est nobilior & principalior. Vnde
anima est pars principalis in ho-
mine. Eodem modo in natura-
libus, pars quæ tenet locum for-
mæ ad effectum producendum,
est nobilior & principalior, quam
sit pars, quæ tenet locum mate-
riæ, ut patet de sole, qui in gene-
rabilibus robur tenet locū formæ,
quasi pater; tertia vero tenet locū
materis, velut mater: unde sicut
pater & sol sunt nobiliores ad ge-
nerationē, ita & principaliores.
Nunc autem Deus est nobilissi-
mus actor & operator; homo ve-
ro est subiectum, in quo agit qui
tenet locum materis, & hunc ho-
mini conuenit diuina iustitia, ut
sibi proportionabiliter tribuat
naturalia. Deus autē tenet locū
formæ scilicet misericordiæ, quæ
mouetur aduersus hominē. Vnde
sicut sol est principalior in gene-
ratione, sic misericordia est prin-
cipalior in diuina operatione, eo
quod attenditur penes Deū in-
choatiuē, quàm sit diuina iustitia
quæ attenditur penes hominem
terminatiuē. Vnde Iac. 2. *Miseri-*
cordia superexaltat iudicium. Galoss.
id est supereminet in iudicio: quia
licet Deus sit tantum iustus, quā-
tum pius, tamen magis relucet in
iudicio suo misericordia, quàm
iustitia: quia est velut agens po-
tentior ad agendum, per miseri-
cordiam, quam sit homo velut
patiens ad suscipiendū iusticiam.
Vnde clamat Psalm. 144. *Miseri-*
cordies eius super omnia opera eius.
Nec mirum, quia quod est pro-
prium alicui, excedit omnia alia
minus propria, & accidentia, ut
patet de homine, qui cum sit ani-

mal rationale, eius propriè pro-
prium est rationale. Vnde magis
proprie conuenit ei ut ratione
quæ risibilitate, & alius proprie-
tatibus & accidentibus. Simili-
ter licet Deus sit iustus, & miseri-
cors, & multas alias habeat pro-
prietates optimas, tamen super
omnia opera sua utitur miserior-
dia. Vnde Gregor. in oratione di-
cit: *Deus cui proprium est misereri*
semper & parcere. Secundo propter
miraculosam Dei operationem.
Licet enim in miraculis reluceat
Dei omnipotentia, tamen magis
relucet diuina misericordia qua
mouetur ad miracula facienda,
Deus enim prouidens in nobis
misericordiam ignorantis, infidelita-
tis, atque malignitatis, volēs nos
reducere ad felicitatē per doctri-
nam, & bonos mores: nobis pre-
posuit viros optimos veteris ac
noui testamenti, quorum doctri-
nam & exempla ut acceptaremus
tanquam à Deo transmissa, voluit
ipsos facere diuinas operationes,
id est miracula, quibus mouere-
mur ad acceptandum ipsorū do-
ctrinam, & ad imitandum exem-
pla. Quod enim misericorditer
Deus ostenderit suam omnipote-
ntiam per miracula, ut educeret po-
pulum suum de miseria seruituti-
tis, patet. Nam ut populus He-
bræus Moyse credat, manus eius
polluitur & sanatur. Ut eius vitā
imitetur, resplenduit facies eius
sicut sol. Ut Pharaō populum di-
mittat, dat per Moysen decem
principales plagas. Ut sciat viam
eundi ad terrā promissionis, da-
tur columna ignis. Ut non videat-
ur ab inimicis, nec æstu affliga-
tur, datur columna nubis. Exo. 13
Ut non pereat fame, datur manna
de celo. Exo. 16. Ut eius appeti-
tus delectetur, pluit super eos si-
cut puluerem carnes. Ibidem. Ne
aquis deficientibus siti affligatur
educitur ei aqua de petra abun-
danter.

Exod. 17

Exod. 14

Pent. 29

Iosue 13

Iosue 12

Hebr. 11

Exod. 17. dante. Exod. 17. Ut non capiatur ab inimicis, carens nimbis ad transfundendum mare sibi diuiditur. Exod. 14. Ut populus Aegyptium non insequatur & molester, mare coniungitur, & Aegyptus submergitur. Ibidem. Ut non perueniat ad nuditatem, vestimenta & calciamenta 40. annis non sunt vetustate attrita. Deut. 29. Ut possit exire desertum, Iordanis ei diuiditur. Iosue 13. Ut terram promissionis possit intrare & inhabitare, 32. Reges debellauit. Iosue 12. Tandem ut genus humanum educeret de hoc saeculo per miracula misericorditer, sicut eduxit populum de Aegypto: multiplicauit miraculo in nouo testamento. In creaturis intellectuallibus, daemonia expellendo. In creaturis caelestibus, noctem illuminando nascens, diem obtinendo moriens. In elementis, ventis imperando, mare sedando. In terra, mortuos suscitando spiritum sanctum in specie ignis mittendo. In creaturis rationalibus, infirmos sanando, ignaros doctorando, impios conuertendo. In creaturis irrationalibus cuiuscunque generis. In quibus omnibus miraculis, licet nobis manifestet suam omnipotentiam, tamen principalior est sua misericordia, qua motus sunt ad faciendum miracula, scilicet ut nos misericorditer educeret ab ista miseria.

¶ Tertiò propter virtuosam communicationem. Licet enim Deus ostenderit suam omnipotentiam, dando virtutes gratuitas sanctis patribus veteris & noui testamenti, tamen hoc fecit magis, misericorditer propter nos. Vnde ut nobis proponeret fidem, sine qua impossibile est placere Deo Hebr. De dicit fidem quasi fontem. Nemo enim fidei aquam biberunt, & eam reposuit in patribus veteris & noui testamenti. Ut autem veluti

per conductum possemus potare dedit eis seminem sapientie quæ sapientia nos docet et arcana diuina. Ut autem ista diuina possemus capere & intelligere, vasa tribuit ad bibendum, dum eis dedit scientiam scientie, per quam scientiam, qua est cognitio creaturarum, tanquam per visibilia dando nobis exemplo, ducerent nos in cognitionem inuisibilium: ut autem hanc aquam fidei, sapientie, & scientie, posset omnibus effundere, & omnes possent bibere auribus & mente, dedit eis donum linguarum, quo dono omnes loquerentur linguam & idioma, & omnes intelligebant, & intelligendo bibebant; ut vero hanc aquam bibentes delectabilius degustarent, dedit eis interpretationem sermonum, qua interpretatione homines intelligerent clarius, & delectarentur dulcius: ut vero homines mundi acceptarent hanc doctrinam, aquam clarissimam à Deo nobis insusam, dedit eis testimonia diuina, scilicet prophetiam, qua prædicebant futura, discretionem spirituum, qua pronuntiabant cœcula cordium, gratiam sanitati, qua curabant infanabiles infirmitates, virtutum gratiam, qua operabantur miracula, mortuos suscitando, & signa de cœlo dando. Et hæc omnia Deus operatus est secundum suam omnipotentiam, non aliunde motus, nisi per misericordiam, qua unicuique dedit manifestationem spiritus, ad utilitatem miserorum. 1. Cor. 12. Et sic diuina misericordia est magis nobis ad confidentiam, quam iustitia ad timorem.

Quartò propter gratiosam conuersionem. Nam Gregor. in quadam collecta dicit sic: Deus qui omnipotentiam tuam parcendo maxime & mirando manifestas: quia scilicet dum peccata remittit, ostendit

Gregor.

SERMONVM

ostendit se posse, & magnā ostendit potentiam, dum hominem remouet à miseria culpæ, & ipsum promouet ad felicitatē.

Ther. Est etiam aduertendum, quod Deus quatuor facit poenitenti, in tali remissione peccati. Primum est, quia remouet culpam maculantem, quia per peccatum anima maculatur, & denigratur. Thren. *Denigrata est super carbones facies eorum: vnde per remissionē peccati reformatur decor animæ.*

¶ Secundū est, quia remittit penam, id est reatū gehennæ à regno Dei excludentem, vnde remouendo reatum, efficit hominem dignum vitæ æternæ.

¶ Tertium est, quia infundit gratiam iustificantem, quæ gratia excedit omnes naturales virtutes, & hoc patet ex operatione, quia plus operatur. Nam virtus naturalis in operatione sua habet finitatem quia facit operationes finitas, Nam semper aliquid finitum facit. Magna enim est virtus solis, quia per eam generantur ista inferiora, quæ tamen finita sunt, ergo multo magis hoc dici potest de virtutibus aliorum inferiorum corporum. Sed operationes procedentes ex virtute gratiæ, sunt infinitæ, quia generant vitam æternam, ita quod est fructus infinitus: nam quādo quis est in gratia, minimā eius operatio fructificat plus, quam operationes omnium creaturarum de mundo, quia omnes animæ sine ista nihil valent.

¶ Quartū est, quia dat vitā beatificantē, & glorificantē, scilicet vitā æternam, quam dat nunc pro promissis futuris, quia nec angeli, nec dzmones, nec Sancti, nec homines possent sibi auferre, si conferretur in gratia. Et hæc omnia prebatur Dauid dicens, *Miserere mei Deus, secundum magnam misericordiam tuā.* Et dicit magnam, Propter

EVNEBRIVM

remissionē culpæ. Et secundū multitudinē miserationū tuarū dele iniquitatē meam. Propter obligationē gehennæ, & dicit multitudinem propter infinitatem, quasi penarū inferni. *Amplius laus me, scilicet propter infusionem gratiæ, quasi dicat non sufficit penitentia sine gratia: quia posset dare peccatori solum bonū naturæ & ideo amplius adde scilicet laudacri gratiæ, & postea quāntū ad promissionē gloriæ subditur infra: Audisti me habuisti gaudium & letitiam, &c. Luc. Misericordia eius à progenie in progenies timentibus eum. Ecclesi. Misertus est poenitentibus.*

Secundo in auctoritate adducta allegatur prospectus humanæ infirmitatis: cū dicitur: *Quoniam ipse cognouit figmentū nostrum.* Glo. id est infirmitatē nostrā. Nouit enim quomodo lapsus sit, nouit quomodo sit rescindendum, nouit quomodo adoptandū sit, nouit quomodo ditandum sit, quasi dicat, nouit quod lapsum sit per culpā, rescindendū per penitentiam adoptandū per gratiam, & ditandum per gloriā. Sed istud figmentum de se infirmum est & delibe: infirmum quia cadit ad modicū impulsu tentationis. Et nota, quod vas vacuum ad modicū impulsu mouetur, & cadit, sed plenum firmius est. Sic homo vacuus præsentia Dei, vel gratia Dei, citò mouetur & cadit ad impulsione alicuius tentationis, sed non ille qui est Deus vel gratia eius plenus. Irē est hoc figmentū nostrum debile & fragile, quia ad paruum ictum cōfringitur, & sic homo ad paruum vulnus molitur. Vnde Sap. *fragilia vasa finxit, & talia vasa sunt corpora nostra.* Sed attendendum, quod circa figmentum corporis nostri aliqui deerrauerunt. Nam quidam hæretici dixerunt, vt Manichzi, quod Deus ipsum non fecit, sed quod diabolus istud finxit.

Luc. i.
Ecclesi. i.

C

Sap. 15.

Isai. 29.

Isai. 64.

Ps. 102.

DISTINCTIONIS III. SERMO VII.

fabulatur enim Manichæi, quod postquam Lucifer cum suis complicitibus de celo eiectus est: ipse Lucifer: tetra in aqua discooperuit, & duo corpora hominum fabri-
cauit, sed cum per triginta annos vitalem spiritum ipsis corporibus non posset infundere, accessit ad misericordiam altissimi, & duos angelos ab i. so quævit. Astiterunt autem duo statim, qui diabolo occulte diligebant, & rogauerunt altissimum, ut cum diabolo cito irent, cito reuerfui. Quoniam fraudem Deus cognoscens dixit: Ite sed caute ne dormitis, quia post temporem reuerti non poteris. & viam obliuioni tradideris. Veniunt igitur ad prædicta corpora, quæ diabolus finxerat, seu formauerat intraverunt, & in eis dormierunt. & obliuati cælestis patriæ, in ipsis corporibus inclusi sunt. isti, ut dicitur, fuerunt Adam & Eva. Et sic patet quod corpora primum parentum, a quibus omnes discedimus. non Dei, sed diabolum finxisse dicitur, & eorum spiritus non animas, sed demones fuisse asserunt. Alius tuit error: eorum, qui dixerunt, quod Deus nostra corpora vel facta non cognoscit: quia cum simile a simili cognoscatur, & Deus sit immaterialis, & incorporeus, & intellectualis, tantum spiritus intelligit quidē & cognoscit. quæ immaterialia & incorporea sunt, sed materialia nostra corpora nec intelligit, nec cognoscit. Isti ergo
Isai. 29. duo errores tanguntur Isai. Peruersa est hac vestra cogitatio, quasi si lutum contra figulum suum cogit, & dicit opus facturi suo, non fecisti me: & figulum dicat: fitori suo, non intelligit. Vnde contra primum errorem dicitur Isai. Nunc Domine Pater noster es tu, nos vero lutum, & fitori noster tu, & opera manuum tuarum omnes nos. Contra secundum vero errorem dicitur in au-

cognouit figmentum nostrum. Et iterum idem Psalmista contra viri-
que dicit. Qui finxit spiritum in corda eorum, & si corda, ergo etiam corpora. Et sequitur contra secundum errorem. Quia intelligit omnia opera eorum. Et hoc est contra illos qui ita faciunt, ac si crederent quod Deus eorum facta non videret, nec intelligeret: quia quæ nullo modo in collectu hominum facere auderent, ut furta, sodomias, & multa alia, eorum Deo non facere videretur, de quibus Psalm. Dixerunt non videt Dominus, nec intelligit Deus Iacob. Contra quos subdit: Intelligite insipientes in populo, & stultus aliquando sapire. Qui plantauit autem, &c. Qui corrumpit gentes, &c. Et quamuis per dissimilitudinem sit a corporibus longinquus, omnia tamen non solum intelligibilia, sed etiam sensibilia & corporalia cognoscit. Vnde tales qui opinantur eum cognoscere solum sibi similia & vicina, non autem remota & dissimilia, ipse Deus redarguendo interrogat Hierem. dicens: Puta ne Deus ego sum, dicit Dominus, & non Deus de ligno? Omnia cognosco, & occultabitur vir in absconditis, & ego non video eum? quasi dicat non sic est. Quamuis ergo sit dissimilis corporalibus, & materialibus in natura, omnia tamen per intellectum cognoscit, etiam particularia corpora, & materialia: quia sicut dicit B. Dionysius. Perfectiones quæ in inferioribus diuiduntur, in Deo simpliciter & mente existunt. Vnde quauis per aliam virtutem cognoscat corpora materialia, & corporalia, scilicet per sensum, & per aliam immaterialia & incorporea, scilicet per intellectum: Deus tamē per suum simplicem intellectum utraque cognoscit, cum ipse omnium sit artifex, & ipsa sua essentia sit omnium exemplar & causa, non solum quantum ad formam, sed

Psalm. 32.

Psalm. 93.

Hierem. 23.

Dionys.

Isai. 29.

Isai. 64.

Psalm. 102.

Luc. 1.
Eccli. 1.

Sap. 15.

mi mut.
le ini-
tationē
dinem
genarū
scilicet
quali
ia sine
cca ori
eo am-
gratia,
llionē
tui meo
sa. Luc.
n. pro-
Auctus
C
adducta
ne in-
am ipse
Glo. id
it enim
it quo-
it quo-
dicat,
culpā,
doptā-
um per
n de se
irmum
ullum
vas va-
m mo-
rmus
escentia
uerut
licuius
qui est
Itē est
bile &
um cō-
arum
frag-
ia sunt
ēdum,
poris
Nam
v. Ma-
non fe-
noxit.
Pa

SERMONVM FVNEBRIVM

fed etiam quantum ad materiam, & particulares naturas. Et quamvis materia fit dissimilis Deo, quantum ad suam potentiam tamen in quantum vel sicut esse hoc tenet quandam similitudinem esse diuini & ideo dicebat Psalm 138. *Tu cognouisti omnia nouissima & antiqua: tu formasti me, &c.*

D. ¶ Tertio in austeritate allegata describitur defectus variae calamitatis humane: cum subditur: *Et recordatus est quoniam pulvis sumus, &c.* Vbi aduertendum, quod Deus non dicitur recordari, quasi in eo possit esse obliuio rei alienius, cum eius seire sit inuariabile & æternum, sed loquitur ad similitudinem nostri, qui quando recordamur miseriam & infirmitatis alienius afflicti, compati-mur & miseremur. Vnde Deus noster calamitatis dicitur recordari, quando eius miseretur: vnde quia nostram infirmitatem & miseriam cognoscens, facilliter miseretur nostri; dicitur: *Recordatus est quoniam pulvis sumus, &c.* Sic etiã in Ps. *Recordatus est quia caro sumus*, id est infirmi & fragiles. Et tanguntur seu scribuntur quatuor pertinentia ad humanã miseriam.

Primum pertinet ad nostram ariditatem: *quoniam pulvis sumus*, qui est terra sicca, & sine humore.

Secundum pertinet ad nostram fragilitatem: *quia homines sunt* animæ.

Tertium pertinet ad nostram vanitatem: *quia dies eius tanquam flos agri sic efflorescit.*

Quartum pertinet ad nostram mortalitatem, *quia spiritus pertransibit, &c.*

¶ Circa primum aduertendum est, quod nos dicimur esse pulvis, non solum ratione corporis terrestris, sed etiam ratione animæ, quia sicut dicit glossa super isto

verbo Psalm. Nos qui eramus figmentum, id est factura Dei, facti sumus pulvis ariditate peccati. Pulvis est terra lenis sine pondere arida sine humore, & sterilis sine fructus productione. Et talis profecto efficitur anima ex peccato, scilicet leuis sine pondere virtutis. & ideo à quolibet vento temerationis mouetur. Ps. 1. *Impij, sicut pulvis, quem prouent ventus, subleuet tentationis, & facie* id est à firmitate iustitiæ. Item arida sine humore compunctionis. Num. 11. *Anima nostra arida est*, scilicet ex defectu compunctionis, non curans confiteri. Ps. *Nunquid confitebitur tibi pulvis?* Item est sterilis, & sine fructu meritorij operis, & ideo excluditur ab habitatione paradisi. Leuitic. *Vniuersum puluerem proiciet extra trocem in locum immundum*, id est Deus proiciet extra paradisum, in locum immundum inferni. & ibi dabitur in cibum serpenti infernali, id est diabolo. Isa. 65. *Serpenti puluim panis eius: quia pascetur de pœnis eius.*

Secundo ostendit humanam fragilitatem, quia homo sicut fœnum. Fœnum enim nascendo habet virorem, crescendo decorem, & ultimo habet florem, sed tandẽ desiccatur solis ardore redigitur in puluerem. Item fœnum præcisum & siccum, nutrimento est animalium deputatum. Similiter homo nascendo habet virorem vitæ, crescendo decorem formæ, & post augmentum quandoque florem fortuna & temporis gloriæ, sed solis ardore, id est graui infirmitatis vel tribulationis feruore siccatus, id est adustus, redigitur in puluerem vel mortis, vel infimæ deiectionis. Item corpus hominis per mortem præcisum, & per totalem priuationem præsentis vitæ siccatur, sicut quãdo est in sepulchro clausum, vel humatum,

Ps. 138.

Ps. 77.

Ps. 1.

Num.

Ps. 2.

Leu. 1.

Isa. 6.

E

Luc. 16.
Ps. 89.

DISTINCTION IS

matum efficitur nutrimentum animalium, id est esca vermium. Vnde versus quidam dicit: Post hominem vermis, post vermem faxor & horror. Sic in hominem vertitur omnis homo. Et quia ista congerunt homini secundum carnem, dicitur *Isa. Omnis caro sanum*. Item fœnum quanto altius stat, & minus profundum radices inferius deprimat, tanto minus crescit, & citius arefcit, sicut patet de fœno, quod nascitur super tecta: Sic homo quanto est in altiori statu, si radices cordis eius non profundantur in humilitate, id est, in sui humili cognitione, & custodiz sedulitate, parum proficit, & cito deficit. Vnde in *Psalm. Fiant sicut fœnum tectorum*, quia priusquam euellatur exaruit. Fœnum tectorum est vita hominum in dignitate positorum, qui cito exardescunt, id est deficiunt aliquando per seipsos, antequam eleuantur per alios.

¶ Tercio ostendit Dauid humanæ gloriæ vanitatem, cum subdit: *Dies eius tanquam flos agri sic efflorescat*. Dies enim hominis est prosperitas & gloria eius mundana, quæ verè dicitur vt flos agri quia flos agri delectat sensum, facit ornatum, & habet defectum, & ideo representat ea in quibus consistit prosperitas, & gloria mundanorum. Nam consistit in delectatione voluptatum, & talis delectatio pertinet ad sensum, & ideo representatur in floribus qui sua pulchritudine delectant alpe-ctum, suo odore delectant gustum. Vnde in floribus signantur delectationes sensibiles deliciarum mundi, quia flores quasi fluores, scilicet quia fluunt. Et sic etiam cito fluunt corporales delectationes, pro quibus tamen multi recipiunt tormenta, quæ nunquam

Luc. 16. reficient: sicut patet in diuite e-
Isa. 39. pulone. Regius Propheta: Flo-

III. SERMO VII.

39

reat & transeat: floreat in mundo, & postea transeat ad infernum. Secundo consistit gloria mundi in possessione diuitiarum. Et hoc figuratur in floribus, qui sunt ad ornamentum, & sicut diuitiæ, quia sicut pauperes erunt ornantes egulum, propter quod dicitur *Matt. Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum celorum*: ita diuites ad ornamentum mundi. Sed sicut pauperes contemnuntur in mundo, ita diuites in celo. Vnde ad diuitem referri potest illud patientiss. *Iob: Quasi flos egreditur & conteritur*. Quasi enim flos exstinctus homo est in mundo viuendo, de mundo egreditur moriendo & conteritur in inferno patiendo. Item consistit gloria mundi in sublimitate dignitatum & hoc assimilatur floribus, qui sunt in alto in arboribus, qui cito cadunt & deficiunt. Sic cito homines cadunt à dignitatibus, aut per mortem, aut per deiectionem.

Matt. 31

Iob 14.

Naum 1

Iac. 1.

Isa. 23.

F

Quarto ostendit Dauid in auctoritate superius allegata, humanam mortalitatem, dum dicit, *quoniam spiritus pertransibit in illo &c.*

¶ Vbi breuiter ostendit Dauid, quod mors aufert homini tria bona, per quæ videtur odibilis. Nam primo aufert vitalem spirationem, scilicet in separatione animæ. Anima enim dicitur spiritus, quia vitam corpori spirat, secundum illud *1o ad Cor. Spiritus est qui vivificat*.

M

vificat.

SERMONVM FVNEBRIVM

missat. Vnde transeunte spiritu à corpore, perditur ipsa vita; & quantum ad hoc dicit *Psalm.* quoniam in illo existens, scilicet pertransiuit ab illo, & sic corpora amplius non viuunt. *Psalm.* *fecit spiritum eorum, & deperant,* scilicet à vita corporis; multum esset pœnosum homini, quando cōpelleretur exire de domo propria, ubi libenter habitat, si exente illo domus deberet derui, & ad solum deduci, & deberet perdere omnia bona, quæ possidebat in illa. Sic est pœnosum spiritui exire de domo proprii corporis: eo quod in ipso exitu corporis ruit in mortem. & redigitur in puluerem, & ipse spiritus exeat nudus, & omnia bona perdat, quæ in ipso corpore possidebat, sicut sunt potentia, & actus potentiarum organæ corporis affixarum, & delectatio etiam ipsarum, vt generatiue, nutritiue, augmentatiue, motiue, & sensitiue virtutes, quæ omnia destruantur in morte, nec remanent in spiritu, nisi sicut in radice. Vnde dicitur in *Psalm.* *Exibit spiritus eius,* scilicet ab homine. & reuertetur, scilicet corpus eius, in terram suam: in illa dicitur *peribunt omnes cogitationes eorum.* Sic etiam recedente spiritu sancto ab anima per peccatum, perditur vita gratia, & omnes virtutes grauitur, & omnes operationes meritorie, propter quod petebat Dauid dicens: *Spiritu consilium tuum auferas à me.* Secundo mors auferit homini naturalem conseruationem, quia non *subsistit*, scilicet homo post separationem spiritus. Nam sicut tamdiu conseruatur lumen in aëre, quamdiu sol est præsens: sic tamdiu conseruatur vita in homine, quamdiu spiritus est præsens in corpore, vnde separato spiritu à corpore per mortem, deficit esse compositi, scilicet hominis, & non sub-

sistit amplius homo, & insuper ipsum corpus non est amplius corpus hominis. Et si tu dicas, ergo corpora sanctorum defunctorum non sunt amplius corpora eorum, quare ergo adoramus eas quare ergo debet adorare ossa quæ fuerunt beati Petri, si non sunt eius? Dicendum quod licet ita sit secundum naturam, tamen propter spem futuræ resurrectionis, quam vera fides prædicat, scilicet quod ex illis eisdem ossibus vel pulueribus, resurgent corpora eadem numero, secundum illud Iob: *In nouissimo die de terra surrecturus sum, & in carne* Iob 19. *miræ uidebo Deum, etc.* Adoranda sunt ossa vel corpora sanctorum, non solum quia ipsorum fuerunt, sed quia adhuc erunt, & quæcumque partes vel cineres ad eorum corpora redibunt. Et hoc non erit ex inclinatione naturæ, quia scilicet illi cineres plus quam alij, habeant inclinationem ad illius animæ, cuius fuerunt, coniunctionem, sed erit solum ex ordine diuinæ prouidentie, quæ statuit illos cineres iterum isti animæ coniungi, & non alios, nec alteri. Sic ergo secundum ordinem naturæ patet, quod separato spiritu à corpore, homo amplius non subsistit, & ipsum corpus per diuites corruptionis gradus tandem post somnium mortis in puluerem redit. Et ideo dicitur in Iob: *Ece nunc in puluere dormio, & si mane me quis erit, non subsistam.* Tertiò mors auferit homini corporalē habitationē; & ideo dicit. *Et non cognosceat amplius locum suum.* Quod quidam sic intelligere uolunt, quia dicunt quod spiritus hominis defuncti, siue sit in inferno, siue in celo, non cognosceat amplius locum suum, in quo fuit, id est mundum istum, quia scilicet nescit de cetero ea, quæ faciunt

Psalm.

Psalm.

Psalm.

Gregor

Aug.

Psalm.

Isa.

Iob 14.

Psalm.

faciunt viuentes, qui sunt in mūdo isto. Quid quidem si loquamur de cognitione animarum separatarum naturali, verum est de his, quæ de extero hic aguntur. Et ratio est, quia anima separata cognoscit singularia per species sibi influxas a superioribus substantiis, per hoc quod quodammodo determinata est ad illam, vel per vestigium alicuius præcedentis cognitionis seu affectionis, vel per ordinationem diuinam. Sed secundum modum essendi, ipsæ animæ separatae sunt segregatae à conuersatione viuentium, & coniunctæ conuersationi substantiarum spiritualiū, quæ sunt à corpore separatae; vnde ea quæ apud nos aguntur ignorant, sicut & nos hic ignoramus quæ apud ipsos aguntur. Et ideo dicit Gregorius 11. moral. quod mortui virant in carne viuentium post eos qualiter disponatur, nesciunt: quia vitæ spiritus longè est à vitæ carnis. Nam sicut corporea & in corporea sunt diuersa genere, ita sunt distincta cognitione. August. etiam dicit in libro de cura pro mortuis agenda, quod animæ mortuorum ibi sunt, vbi ea quæ hic sunt scire non possunt. Et secundum hoc potest dici de spiritu hominis defuncti illud Psal. Nos non cognoscet amplius. Vnde animæ quæ sunt in inferno, vel in purgatorio, nesciunt hoc per se, neque etiam animæ Sanctorum quæ fuerunt in limbo, expectantes Christum. Et ideo dicitur in Isaia: Abraham nesciuit nos, & Israel ignorauit nos. In Iob dicitur de diuite mortuo & damnato: siue nobiles fuerint filij eius siue ignobiles, non intelliget: & tamen anima eius super semetipsam lucebit. Et secundum hoc potest dici de spiritu hominis defuncti illud Psalmistæ: Nos non cognoscet amplius. Possunt tamen huiusmodi animæ aliqua

scire de his, quæ hic aguntur, non per se ipsas, sed per animas eorum quæ hinc ad eos accedunt, vel per Angelos, seu demones, vel etiam spiritu Dei reuelante. De animabus autem Sanctorum quæ sunt in paradiso, assertiue dicit Gregorius vbi supra dicto libro, quod nullo modo credendum est, quod aliquid eorum, quæ hic aguntur ignorent, non cognitione naturæ, sed gloriæ. Vnde secundum eius sententiam animæ Sanctorum Deum videntes, omnia præsentia, quæ hic aguntur, cognoscunt: sunt enim Angelis æquales, de quibus etiam August. dicit, quod non ignorant quæ apud nos aguntur. Sed quia Sanctorum animæ sunt perfectissime iustitiæ diuinæ coniunctæ, nec de malis nostris tristantur, nec rebus viuentium se ingerunt, nisi secundum quod dispositio diuinæ iustitiæ exigit. Sed tamen præmissum verbum auctoritatis allegatur, scilicet quod non cognoscet amplius locum suum, exponitur secundum glossam, quod non reuerteretur amplius ad locum huius mundi, & ad vitam corporalem istam. Quod est contra illos hereticos vel paganos, qui dixerunt animas defunctorum esse ad eandem vitam, & eadem loca alii quando reuersuras. Contra quod dicitur in Psal. Vadens & non reuertens, & sapiens ait, Non est qui agnitus sit reuersus ad inferi: Et hoc est verum secundum communem legem, quamuis diuina virtus quidam fuerint resuscitati ex præiudicio speciali, vt Lazarus, & quidam alii. Vnde de homine defuncto Psalmista dicit: Transiit & ecce non erat: quæ sibi, & non est inuentus locus eius, scilicet de cetero in mundo isto.

SECUNDO describitur in themate proposito miseria humana, quantum ad statum post

Gregor.

August.

Gregor.

Aug.

Psal. 73.

Isa 63.

Iob 14.

Psal. 73.

Psal. 73: Sap. 2.

Psal. 38

H

SERMONVM FVNEBRIVM

obitum sequentem, cum dicitur, & in puluerem reuertetur. Vbi notandum, quod sicut est generalis sententia diuinæ iustitiæ, quod quilibet homo moriatur, ita etiam quod quilibet homo in puluerem reuertatur. Dixerunt tamen quidam, quod aliqui ex speciali priuilegio gratiæ ab utraque sententia erant exempti, scilicet mortis & resolutionis in puluerem. Dicunt enim quod illi qui in ultimo iudicio reperientur viuus, non moriuntur, sed rapiuntur; & viuentes transferuntur ad immortalitatem. Sed alij maiores Doctores rationabiliter dicunt esse, ut dicatur quod illi, qui in iudicio inueniuntur viuus, omnes prius moriuntur, & per illum ignem, qui faciem mundi purgabit, omnes in cinerem rediguntur, ut postea resuscitentur, & eorum corpora reformentur. Vnde in persona cuiuslibet hominis dicebat

Iob. 10.

Iob, dicens Deo: *Memento quasi quid fecerit tui feceris me*; & in puluerem reduci.

Psal. 15.

A sententia ergo mortis nullus vnquam hominum est exceptus aut excipiens, sed resolutione in puluerem quidam excepti sunt ex gratia speciali; sicut Christus, de quo fuerat scriptum in Psalm. *Non dabis Sanctam tuam videre corruptionem.*

Augu.

Et hoc idem de beata Virgine asserit diuus Augustinus in sermone de Assumptione. Et de Ioanne Euangelista nonnulli hoc idem dicunt. Notandum, quod boni à malis quantum ad corpus differunt quandoque in vita, quia quidam sunt mali, qui vsque ad mortem perseverant in prosperitate, & quidam boni, qui vsque ad mortem perseverant in aduersitate; sed tamen postea conueniunt in morte, & in corporis resolutione, quæ omni homini sunt communes. De hoc dicitur apud

Iob 21.

sanctum Iob: *Iste mortuus robustus,*

*sanus, diues, & salix, viscera eius plena sunt adipe, & medullis ossa illius irrigantur; alius autem moritur in amaritudine animæ, & absque ulla opibus, & tamen simul in puluere dormient. Similiter conueniunt simul in resurrectione. Sed in animarum vel corporum glorificatione seu immutatione non conueniunt, quia mali resurgent ad animarum & corporum damnationem; boni autem resurgent cum animæ & corporis glorificatione. Vnde sicut dicit Matthæus: *Malii ibunt in supplicium æternum; iusti autem in vitam æternam. Ad quam nos, &c.**

Mat. 25

SERMO VIII.

De vigilantia viuentis, & nuditate morientis

BEatus qui vigilat & custodit vestimenta sua, ne nudus ambulet, Apoc. 16

Commune videtur esse hominibus rationis usum habentibus, erubescere de nuditate corporis sui, in aliorum saltem hominum conspectu. Et hæc erubescencia, secundum sacra scripturæ testimonium videtur prouenisse ex culpa, quia in statu innocentie dicitur de primis parëtib; quod erant ambo nudi, & non erubescabant; & hoc ideo, quia puritas innocentie non sinebat aliquid turpitudinis imaginari, sed post culpam perditam innocentia, cognouerunt se nudos esse & de sua nuditate erubescere ceperunt. Sed multo magis erubescendum est homini de animæ suæ nuditate, puta quod sit sine vestibus gratiæ & virtutum, & ratio est, quia nuditas corporalis potest esse sine culpa, puta vel propter inopiam pauperitatis, sicut in Matth. dicitur: *Nudus eram, & cooperuistis me vel propter violentiam prædo*

Mat. 25

Roctius

DISTINCTIONIS III. SERMO VIII.

91

Iob 24.

num, sicut dicitur Iob: *Nudos dimittunt homines indumentum volentes, quibus non est opprimentum in die rigoris.* Sed nuditas animæ, quæ est privatio gratiæ & virtutis, semper includit culpam vel originalem, vel actuale. & culpa summè est erubescibilis sicut patet per Philosophum in 2. Ethic. Nam ibi dicitur, quod homines nō solum erubescunt vitia, sed etiam figuram vitiorum, vnde homines qui timent verecundiam, non solum abstinent ab his quæ sunt vere mala, sed etiam ab his quæ habent speciem mali. Vnde si figura culpæ erubescibilis est, multo magis ipsa culpa. Nuditas ergo animæ, cum vt dictum est, præsupponat & includat culpam, patet quod erubescibilis est, & longè amplius quàm nuditas corporis; quia confusio nuditatis corporis est solum in conspectu hominum, confusio vero nuditatis animæ est in conspectu Dei, & sanctorum Angelorum ad quorum scilicet felicitatis consortium nullus admittitur sine gratiæ vestimento, nullusque eo vestitus excluditur. Et ideo bene dicitur in verbis propositis: *Beatus qui vigilat,* &c.

A In quibus quidem verbis tria continentur.

Nam primo spondetur præmiū gloriosum; quia *Beatus.*

Secundò luadetur studium fructuosum, cum subditur, *qui vigilat & custodit vestimenta sua.*

Tertio præcauetur opprobrium ignominiosum, dum infertur, *ne nudus ambulet.*

CIRCA primum notandum est, quod præmiū gloriosum est præmiū Beatorum; quia beatitudo est illud summum bonum, in quo omnis boni ratio continetur: vnde Boetius dicit, quod beatitudo est status omnium bo-

norum aggregatione perfectus. Videmus autem naturaliter, quod per remotionem vnius contrarij, pervenitur ad perfectiōem nem alterius; sicut res efficitur frigida per remotionem caloris, & illud est albus quod est nigro impermixtus; & ideo per remotionem mali pervenitur ad perfectiōem boni. Malum autem culpæ plus habet de ratione mali, quàm malum poenæ, vnde culpa facit hominem malum, non autem poena. Et ideo non potest homo pervenire ad perfectissimum bonum, quod est beatitudo, nisi per remotionem omnimodam peccati, quod est malum culpæ. Et hoc ostendit regius vates, cum

Psal. 1.

dicit: *Brutus vir qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, & in cathedra, &c.*

In quibus quidem verbis ponitur triplex negatio, quæ perfectam innocentiam comprehendit, & omnimodam remotionem peccati. Cum enim loquendo de peccatis, omne quod est in mundo sit concupiscentia carnis, & concupiscentia oculorum, & superbia vite,

1. Ioa. 2.

ait beatus Ioānes. Peccatum carnalis voluptatis & lasciviæ, peccatū cupiditatis & avaritiæ, peccatū elationis & superbiæ. Quorum primum carni, secundum mundo, tertium diabolo appropriatur. Prima negatio, quæ est nō abire in consilio impiorum, excludit peccatum elationis superbiæ, quod dæmonibus appropriatur; ipsi enim sunt impii, quorum peccatum fuit consilium post creationem, à Deo recedere per elationem, secundum illud

Isa. 14.

Isaia: *Quomodo cecidisti de celo Lucifer, qui mane oricharis? Corruisti in terram qui cubas in genibus, qui dicebas in corde tuo: In castrum ascendam, super astra detestabo solium meum, sedabo in monte testamenti, in lateribus. Amen.*

M 3. quilibet

viscera eius
illis ossa il-
lum moritur
& absque
pul in pul-
conueniens
ed in ani
glorifica-
non con-
urgent ad
in damna-
urgente cū
ficatione.
us: Ma-
num: in si
Ad quam

Mat. 35

I.
& nudi-

us pedis ve-
at ambulet,

esse homi-
nentibus,
corporis
hominum
pescencia,
curæ testi-
nensisse ex
nocentiz
bus, quod
Gen. 2.
in erubesc-
ia puritas
at aliquid
sed post
tia, cog-
& de sua
perit. Sed
ndum est
nuditate,
bus gratiæ
quia nu-
esse sine
in opiam
Mat. 35
Roetius
um.

SERMONVM FVNEBRIVM

Gen. 3.

quiloni: ascendam super altitudinem nubium similis ero altissimo. Et in Genesi dicitur: *Eritu sicut dy* Qui igitur superbia extollitur in consilio impiorum ambulat, & à Deo & à suo consilio recedit, & hoc est fatuitas maxima; quia ad bonum consiliarium requiritur & prudentia & benevolentia, vnde qui ab inimico & maleuolo consilium accipit, & consilium amici & prudentis relinquit, stultissimus est. Christus autem amicus & prudentissimus est, dans consilium humilitatis; dicens illud

Mat. 23

Matth. *Discite à me quia mitis sum & humilis corde.* Diabolus autem hostis noster est maximus, & est etiam fatuus, imò fatuissimus, ut patuit in effectu; quia ibi stare nesciuit, vnde numquam malum vbi ipse cecidit. Si ergo elationem aut superbiam nobis consulari, spernatur eius consilium, & adhæreatur consilio Christi.

Tob. 4

Tobias: *Consilium semper à sapiente perquire, & omni tempore benedic Deum, & pete ab eo ut vias tuas dirigat, & omnia consilia tua in ipso permanent.*

Num. 23

Secunda negatio, quæ est in via peccatorum non stare, excludit peccatum cupiditatis & avaritiæ, quod mundo appropriatur. Est enim mundus via peccatorum, quia quandiu in ipso sumus, peregrini sumus. Vitare peccatum totaliter non possumus; caueat tamē quilibet ne in eo stet. Quia sic est de arena seu sabulo viuo, quod iuxta mare in locis pluribus inuenitur. Hoc enim currentes & velociter transeuntes suppositat; stantes vero absorbet & deuorat; sicut mundus iste, propter quod merito dici potest, *Terra quæ deuorat habitatores suos*, sicut dicitur in Numer. idè cauendum est hic per amorem stare. Gen. *Non stes in omni loco circa regnans, sed in monte salutis te fac.*

Tertia negatio, scilicet in cathedra pestilentie non sedere, excludit peccatum voluptatis & lasciuie, quod carni attribuitur. Et signanter per cathedram pestilentie intelligitur; quia enim caro locus est ipsius animæ, in quo quidem residet, quādo in ea delectatur, idè per cathedram intelligitur, quæ conuenienter dicitur pestilentie. Est enim pestilentia secundum Isidorum 4. Etymologiarum, contagium quoddam, quod dum vnum apprehendit, celeriter transit ad plures. Dicitur autem pestilentia, quasi pestulencia, scilicet à pastu. Sic fuit de infectione carnis, ipsa enim in primo parente inchoata, ad postereros deriuata est celeriter. Et bene à pastu hæc pestilentia dicitur; quia à pastu cibi vetiti originem sumpsit, vnde videtur Dominus dixisse ipsi primo parenti illud Exodi: *Pecuriam te, & populum tuum peste.* Sed cum ipsa caro pestilens sit, maximè quia non solum à parentibus in filios transit infectio, sed etiam in eodem homine à carne in spiritum: ut dicit Chrysostomus: Nulla res sic impedit virtutem, sicut corporalis voluptas. Et Aug. ad Maximum comitem: Nullum perniciosiorem patior hostem, quam corpus in quo habito: est enim quasi leo subuersor in domo mea, vndique me pestifero morsu lacerando consumens. Sed contra hanc corporis pestilentiam remedium habet pietas, ne spiritus sibi contentus infectionem incurrat. Nam Auicenna in primo canonis docet, quod si aer est pestilentialis, obuiandum est ei exsiccando corpus. Et sunt secundum eundem in eodem libro exsiccantia motus vigilie, & nutrimenti paucitas. Reuera contra pestem carnis, ne inficiatur spiritus, hæc obseruanda sunt, ut videlicet corpus exsic-

Isidor.

Exod.

Mar. 31

Chry.

Aug.

Auic.

certus

DISTINCTIONIS III. SERMO .V.I.

Eccli. 11
 cetur motus id est laboribus, & vigiliis, & ieiuniis, ut sic eius vis infectura minuatur Ecclesiasti. Attendenda tria à pestifero: fabri. at enim

SECUNDO in themate proposito suaderetur studium fructuosum, scilicet vigilandi & custodiendi. Vnde primò conuenit esse sollicitum, sicut est ille qui vigilat: secundo cautum, sicut est ille qui custodit vestimenta sua. Circa primum notandum, quod speciatim custodes portarum ciuitatis, qui debent custodire portas tibi commissas. solent vigilare, ne hostes ingrediantur, & per eorum negligentiam & soporem ciuitas amittatur. Certe Dominus noīter iuit in pace longinqua, & tradidit cuilibet custodiā suā, & ideo debet quilibet vigilare, ut quando Dominus uenerit, possit reddere bonam rationē, & bonum computum de officio custodiz suæ. Et ideo didit Mat. Ianitori preceptum ut vigilet. Vigilare ergo. Ne scitis enim quando Dominus ueniet.

In quibus quidem verbis debemus attendere quatuor.

Primò commissam custodiā, quia Ianitor.

Secundo iniunctam obedientiam, quia preceptum ut uigilet.

Tertio sollicitam diligentiam, quia Vigilare ergo.

Quarto suspectam ignorantiam, quia. Ne scitis enim quando Dominus ueniet.

Circa primum attendendum est, quod iste ianitor est ratio, quæ debet custodire & regere totum hominem, quando enim fortaliū est captum, de facili aperitur portæ. Ita quando per negligentiam hominis eripitur cor per consensum, de facili capiuntur & aperiantur portæ, & intrant hostes, scilicet & os ad dicendum uerba mala, & oculi ad malè respiciendū

& aures ad malè audiendum, & manus ad malè attingendum, & sic de aliis membris. Iob: Quasi rupem muro, & aperta ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Exciderunt ianuas eius, & aperit ianua irruerunt super me. Et ideo sicut inimici intrantes per negligentiam ianitoris destruant & incendant, & polluant; sic certè peccata hominem. Psal. Exciderunt ianuas eius

Ilidol

Exod

Mat. 31

Chryl

Augu

Auic.

Iob. 30.

Psal. 73.

2. Pa. 28

2. Pa. 34

1. Ma. 12

M 4 tuc

SERMONVM FVNEBRIVM

tur nimium persequens, scilicet diabolus, qui nunquam cessat ad persequendum, cum exercitu multo pugnare aduersus eum, scilicet diuersis peccatis. Et quid fecit? *Exijt ab Hierusalem, id est à pace diaboli, & occurrit ei in Amathite regione, id est in indignatione. Nō debet homo expectare quod diabolus praeueniat eum. Non enim dederat ei spaciū, ut ingrederentur regionem eius. Et sequitur: Et praecepit Ionathas suis vigilare, & esse in armis paratos tota nocte, & praeposuit custodes per circuitū castrorū: quia non debet esse in homine aliqua pars, qua nō caueat à peccato. Et audierunt aduersarij quod paratus est Ionathas cum suis in bello, & timuerunt.* Tertio in auctoritate adducta nota sollicitam diligentiam, ad quam inducit dicens: *Vigilate ergo. Nota, quando aliquid Dominus iuit ad aliquem locum, & debet redire, familia ipsum expectans solet vigilare, & tenere lumen in domo, ut quacunque hora venerit, sint parati ad aperiendum, aliter enim Dominus turbaretur. Sic certē Dominus noster iuit ad regionem longinquam, & debet redire, nescio quando, vel ad iudiciū particulare in morte, aut ad iudiciū generale in fine mūdi; & ideo debemus esse parati, & habere lumen gratiae Dei, ut non inueniat nos dormientes in tenebris peccati.* Vnde Lucas dicit, *Sint iambi vestri praecincti, id est motus carnalium desideriorum refranati, & lucerna ardentes, in manibus vestris, id est bona opera habebitis in gratia Dei & charitate facta.* Glossa: Deo non placet vnum sine altero, ut cum quis vel bona agit, nondum refranata luxuria? vel castē viuīt, non exercens se ad bona opera. Sequitur: *Et vos similes hominibus, non brutis, expectantibus Dominum suum, ut re-*

muneratorem, quando reuertatur à nuptijs. Ad nuptias iuit in ascensione, ut cum venerit, ad iudiciū ut dictum est, & pulsauerit, per infirmitatem mortem propinquam ostendendo, confestim aperiant ei, Beati serui illi quos cum venerit Dominus inuenient viilantes. Et si venerit in secunda vigilia, & si in tertia vigilia venerit, & ita inuenient: beati sunt serui illi. Vbi loquitur de vita hominis ad modum vigiliarum noctis, quia vita hominis non est nisi nox respectu vitae futurae.

Sunt enim quatuor vigilię. Prima dicitur contioinij à vespere incipiente vsquequo homines incipiant conticere. Secunda vocatur intempestinum, scilicet ab illa hora vsque ad mediam noctē, quando homines nihil agunt, nec est tempus agendi. Tertia vocatur galli cantus, quia galli sunt quasi nuncij diei. Quarta vocatur antelucanum, quod est quasi in tenebris, & initium aurorae. Sed certē in vita hominis sunt quatuor vigilię id est quatuor etates, in quibus oportet vigilare. Prima est pueritia siue adolescentia: Secunda iuuentus: Tertia senectus: Quarta aetas decrepita. Si ergo inueniat Dominus hominem benē vigilasse in adolescentia bene; sin autem non & in iuuentute benē vigilauerit, adhuc bene; sin autem non & in senectute benē vigilauerit, adhuc bene, sin autem non: & in decrepita aetate bene vigilauerit, etiam Deus acceptat. Nō ergo desperet quicquam, quia pius iudex patiēter expectat moras nostras, & ideo in quacunque vigilia istarum homo inuenitus fuerit benē vigilasse, Beati serui illi. Quarto in auctoritate superius adducta, nota suspectam ignorantiam, quia Nestorius enim quando, &c. Et ideo vigilandum. Ideo enim Dominus

LUC. 12.

Sint iambi vestri praecincti, id est motus carnalium desideriorum refranati, & lucerna ardentes, in manibus vestris, id est bona opera habebitis in gratia Dei & charitate facta. Glossa: Deo non placet vnum sine altero, ut cum quis vel bona agit, nondum refranata luxuria? vel castē viuīt, non exercens se ad bona opera. Sequitur: *Et vos similes hominibus, non brutis, expectantibus Dominum suum, ut re-*

Senera.

Bernat.

Hieron.

Mat. 24.

Mat. 20.

Apoc. 3.

1. Tim.

WM

tempus mortis veluit occultari, ut omni hora ipsa mors semper haberetur suspecta. & semper parati eramus. Unde Seneca. Sic vive, quas si eras moriturus: quilibet enim dies vite nostre ordinandus est velut ultimus. Bernard. Est commune mori, quod nulli parit homini. Debilis & fortis veniant ad limina mortis, & ideo debet homo semper timere. Hieron. Siue comedam, siue bibam, siue aliud quid faciam, semper videatur intonare in auribus meis illa vox. Surgite & erant, venite ad iudicium. Idem dicitur Matth. 24. Et vos estote parati, quia post horam non putatis filius hominis venturum esse. Et Matth. 24. Parati erant, intrauerunt cum eo ad nuptias.

F S E Q U E N T I A in secundo parte benedictus propositi, & custodit vestimenta sua, ut docet hominem esse cum in custodiendo. Et nota quod dicit vestimenta in plurali, quia scilicet triplex est animæ vestimentum quod diligenter custodiri oportet, scilicet generale, & naturale & ministeriale. Generale enim vestimentum, quo omnes adiuuantur, est corpus, & hoc custodiendum est à luto ne inquinetur. Dicitur enim Apoc. 3. habes pauca, non mutas cardis, qui non inquinaverunt vestimenta sua: tamē subditur de primo calicum. Am balabunt micum in albu, id est in corporibus floriditatis, qui vestimenta sua custodiunt. Vestimentum vero nuptiale & festiuitatis est charitas, quia qui sine ipso inuentus fuerit, excludetur à nuptiis agni, id est à consuetudine celestis gloriæ quando traducetur, id est in morte quando anima quæ est sponsa Christi traducetur ad celeste palatium, quod est domus sponsi, vel quando tota electorum ecclesia, quæ est sponsa

sine macula, traducetur ad nuptias sponsi, id est ad refectionem, & solennitatem paradisi post iudicium. Hoc figuratur in nuptiis, de quibus habetur Mat. 22. ubi dicitur quod vidit ubi hominem non vestitum esse nuptiale, id est non habentem charitatem, quæ operit multitudinem peccatorum: & ait ei, scilicet Dominus: Quomodo huc intrales non habens vestem nuptialem, id est charitatem. Et si tu queras, quomodo qui non habet charitatem, intrat ad nuptias cœlestis? Dico quod peccator etiam habet fidem, licet informem, de gloria paradisi, & etiam sperat ipse venire ad vitam æternam. Sed si non mutauerit vestem, scilicet ut exuat vestem vilem sacci, id est peccatum, cum qua non licet intrare palatium nuptiarum regalium: secundum illud Hieser: Non enim erat licitum intrare sacro aula regis intrare: & non induerit vestem pulchram & honorificam charitatis, quæ est vestis duplex, scilicet superior & inferior, id est amoris Dei, & proximi. Unde illud Proverb. Omnes domus sunt crui vestiri sunt duplicibus. Talis inquam peccator, hoc non faciens, frustrabitur à spe sua vana. Et ideo de supradicto homine, qui non habebat vestem nuptialem, subditur quod Dominus nuptiarum præcepit: ligati manibus & pedibus, proiciat eum in tenebras exteriores. Et sic est &c. Et ideo peccator charitate carens, licet intret aliquo modo ad nuptias cœlestes per fidem informem, & per præsumptuosam spem, non tamen intret realiter & vere, sed excluditur ab eis. Hoc ergo vestimentum nuptiale charitatis præcipue custodiendum est à sensibus auaritiæ ne laceretur: quia scilicet amor mundi & diuitiarum, quæ perspicias intelliguntur, dissipat amorē Dei. Ioan. & qui diligit mundum, non diligit charitatem. Nam si

Senera.

Bernard.

Hieron.

Mat. 24.

Mat. 20.

F

Apoc. 3.

1. Tim. 5.

Mat. 22.

Hieser. 4.

Pro. 31.

1. Io. 2.

M s

cut

S E R M O N V M F V N E B R I V M

Eut amor alienæ mulieris dissipat
amorem conjugalem, ita amor a-
maritiz & cupiditatis mundana
dissipat amorem spirituales scilicet
charitatis, & ideo cum magna
sapientia & prudentia debet ho-
mo se custodire ab avaritia, ne
tollat ei veltem charitatis. Vnde

Prou. 7.

in Prouerb. dicitur: *Dic sapientia
soror mea es, & prudentiam voca-
micam tuam, ut non sodas te à mulie-
re extranea, & ab aliena.* Nam si sa-
pienter amaueris Deum, & pru-
denter amaueris proximum, cu-
stodieris à muliere extranea, id est
ad avaritiam, quæ facit esse extra a-
morem Dei, & etiam à muliere a-
licena, id est à rapina, vel usura, quæ
aliena concupiscit, scilicet bona
proximi, & quia ad hæc ordinan-
tur omnia mandata Dei, dicitur

1. Ioã. 5.

1. Ioan. *Hec est charitas Dei, ut mā-
data eius custodiamus.* Vestimentū
autem ministeriale, quo vestiuntur
omnes serui & ministri Dei, est
meritum bonorum operū, quod
ex variis virtutibus progreditur.
Hoc vestimentum præcipue cu-
stodiendū est à vermibus, ne cor-
rodatur. *Vermis enim vestimentum*

Iob 13.
Augu.

*rodens est tinea, Iob: Quasi vestimen-
tum quod comeditur à tinea.* Augu.
in regula, Indumenta ne amemus
habere duo sub vno cubilino à ti-
nea ledantur. Hæc tinea de vesti-
mento nascens est superbia vel
inanis gloria, quæ ex bonis operi-
bus oritur. Eccli. *Deus auertit
procedit tinea, & tamen ipsa bona
destruit: & eorum meritū prodit.*
Augu. in regula: Alia quæcūque
iniquitas in ma. ope. exer. vt si
superbia verò etiam bo. ope. infi.
vt pereant. Prouerb. *Tinea nocet ve-
stimento, & vermis ligno, id est su-
perbia & vana gloria operi bono.*

Prou. 15

Homo qui habet bonū, diligenter
custodit ipsum ne succipiat a
furibus. Sic debet homo custodire
meritum suorum operum & la-
borum, ne succipiat a vana glo-

ria & superbia. 2. Tim. Bonum de-
positum custodi.

2. Tim. 1

T E R T I O in themate propo-
sitū præcauetur opprobrium ig-
nominiosum, cum dicitur, *ne nu-
dus ambulet, id est vadat ad Dei iu-
diciū, quia non est minoris op-
probrij, sed longe maioris ambu-
lare animam nudam, & vestibus
virtutum & bonorum operū ex-
poliatum coram oculis Dei, quam
corporaliter nudum incedere co-
ram oculis hominum.* Et ista nu-
ditas & opprobrium prouenit ex
peccatis, propter quæ expoliatur
anima & veste gratiæ, & veste glo-
riæ, & etiam veste nature, id est
corpore in morte, & ita denudata
ponitur in cruciatu gehennæ, &
idcirco dicit Ioannes in Apoca-
lypsi: *Desolatam facient illam, scili-
cet peccatoris animam, & nubes,
& carnes eius manducabunt, scilicet
vermes, & ipsam, scilicet animam,
igne concremabunt, id est concrema-
ri facient, vel demones ipsam igne
cremabunt.* Vbi attende quo-
modo peccatoribus, propter pec-
cata sua, omnia in contrarium cō-
uertuntur Nam faciunt illam, scilicet
peccatores animam, primò
desolatam, contra consolationem
dignitatum & honorum: & nu-
dam, contra possessiones diuitiarum
& bonorum, & manducabat
vermes carnes eius, contra frui-
tionem scititum & ciborum &
ipsam igne cremabunt, contra sci-
licet abusionem, & libidinem car-
natum delectationum. Erit ergo
primò desolata, id est destituta
solatijs dignitatum & honorum.

Ezec. 16

Apo. 17

2. Mach.
11.

Abierunt enim tunc turbæ mini-
strantium, frequentiz applauden-
tium, lætitiæ ludentium, hastilu-
dia militarium & quæcūque con-
sueuerunt dominis solatiū afferre
Vnde Psalmista de subita desola-
tione talium admirans dicebat.
*Quomodo facti sunt in desolatione,
sancti & fecerunt.*

Psal. 72.

DISTINCTIONIS

III. SERMO VIII.

94

H Secundo erit nuda, id est expoliata & priuata omni fulcramento, & opulentiā diuitiarum & possessionum. Vbi notandum, quod est quidam nuditas ignominiosa, sicut nuditas vestimentorum, & hanc in anima facit peccatū, quia tollit vestimenta virtutum, vnde dicitur animā peccare volenti.

Ezec. 16 Ezech. Derelinquet tē nudam plenamque ignominia. Quadam verō nuditas est periculosa, sicut nuditas armorum, quia expoliatus armis iustitiz, facilius vulneratur ab hoste, scilicet vulneribus tentationis, quæ tamen vulnera sanari possunt, si cito adhibeatur medicamentum penitentiz. Et sic euadit homo qui vulneratus fuerat morte gehennæ. 2. Machab. Plures vulnerati nudi cæserunt. Quadam verō nuditas est angustiosa & odiosa, sicut nuditas pauperitatis, non voluntariæ sed coactæ. Vnde dixit secundus Philosophus, quod paupertas est odibile bonum, illis autem qui in morte expoliatur,

& nudantur omnibus aliis temporalibus diuitijs & bonis, & vadunt sicut nudi ad pauperatē inferni, est talis nuditas odibile malum: Iob. Homo cum mortuus fuerit & nudatus atque consumptus vbi quæso est? Et vult dicere cum homo mortuus fuerit, id est separatus à viuorum consortiis, nudatus à terrenis diuitijs, & consumptus in substantia carnis, vbi quæso est, scilicet à nobis absconditus. Si ergo non fuerimus in morte inuēti nudi nuditate culpæ, sed vestiti vestimento gratiæ, introducemur in habitationem cœli, vbi vestiemur vestimento gloriæ, secundū Cor. 1. illud 2. Corinth. Scimus quoniam si terræ stris domus nostra huius habitacionis dissoluatur, &c. Et sequitur: Et in hoc ingemiscimus, habitacionē nostram, quæ de cælo est, superinduat quærentes, si tamen vestiti non nudi inueniamur. Ad hanc habitacionē cœlestis gloriæ perducatur nos Deus. Amen.

Explicita est distinctio tertiā, in qua actum est simul de vira & morte.

DI-



DISTINCTIO IV.

CONTINENS SERMONES DECEM

*De Conditionibus Hominis iam mortui, &
eius calamitosiis miseriis cogitandis.*

SERMO I.

*De annihilatione mortui,
qualiter & quare fiat
per mortem.*

AD nihilum redactus sum &
nesciui. Psalm. 72.

Videmus quando aliquis fuit in magno statu, & in multis bonis abundas, quod postea quando deiectus est ab illo statu, & omnibus bonis priuatus, dicitur talis ad nihilum esse redactus. Et aliquando dicit talis: Ego nescio quare sic ad nihilum redactus sum. Huius exemplum habetur in Iob, qui expoliatus filiis & diuitijs multis dicebat: *Ad nihilum redacti sunt omnes altus mei. Et post subditur: Ego ille quondam opulentus repente contritus sum. Quia igitur homo mortuus, id est corpus, expoliatus est omnibus bonis, quæ habebat, siue essent bona naturæ, vt vita, sanitas, fortitudo, pulchritudo, & cetera talia: siue bona fortunæ, vt sunt diuitiæ, honores, delitiæ, & similia, idcirco ex persona hominis defuncti dicitur. *Ad nihilum redactus, &c.**

AIn quibus quidam verbis conqueritur de duplici defectu.

Primo enim conqueritur de priuatione generali: quia *ad nihilum redactus sum.*

Secundo de offuscatione mentali: quia *nesciui.*

CIRCA primum aduertendum est, quod sicut spinæ aliquando primo euelluntur cum ligone & euulsæ igne comburuntur, & ad nihilantur. Sic homo per mortem euellitur à mundo, vel anima à terra corporis, & euulsæ à corpore, propter peccatum vadit ad ignem interni, & tunc homo dicitur adnihilatus, secundum corpus quidem, quia recessit corpus illud à vero esse suo, quod erat esse humanum. Item anima in gehenna existens, priuata est vero esse, quod est esse beatum, cum Deo, & sic respectu hic viuæ uitæ, vel beatorum in cælo existetium peccatores damnati dicuntur esse adnihilati. Vnde dicitur 2. Regum 23. *Præuicatorēs autem quasi spina euellentur vniuersi: quæ non tolluntur manibus. Et si quis tangere eas voluerit armatur ferro & ligno, lanceato igneque succensa comburentur usque ad nihilum.*

In quibus verbis describit de peccatoribus quatuor.

Primum est transgressio culpæ: cum dicit, *Præuicatorēs,*

Secundum est destructio naturæ: quia *quasi spina euelluntur, &c.*

Tertium est defensio malitiæ: & si quis tangere eas voluerit, &c.

Quartum est conuincio gehennæ: quia *igne succensa comburentur, &c.*

¶ Circa primum aduertendum est, quod secundum leges ciuiles præcipitur.

præuicator vocatur ille, qui accusat, si fraudem adhibet in accusatione. Potest enim in accusatione committi triplex peccatū. Primum est si accusatio sit falsa, & si hoc procedit ex malitia, est peccatum calumniæ. Si verò procedit ex leuitate animi, puta quod homo nimis cito credidit quod audiuit, est peccatum temeritatis. Non enim debet homo ad accusationem procedere, nisi de re omnino sibi certa, in quo ignorantia facti locum non habeat. Si verò procedit ex iusto errore, quod aliquis in falsam accusationem prorumpat: tunc iudex non debet pronuntiare eum calumniatū fuisse, neque etiam si processit ex animi leuitate, neque debet tunc imponere poenam talionis. Secundum peccatum quod potest committi in accusatione est tergiversatio. sic quando aliquis ab accusatione retrocedit, & totaliter desistit, ex hoc enim quod ab eo quod cepit desistit, videtur terga vertere, scilicet si accusandi animum omnino deponat, non qualitercunque, sed inordinatè. Contingit enim quandoque aliquem ab accusatione desistere ordinatè, absque vitio dupliciter. Vno modo si in ipso accusationis processu cognouerit falsum esse illud, de quo accusauit, & sic pari consensu se absoluit actor & reus. Alio modo si princeps, ad quem pertinet boni communis cura, quod per accusationem impeditur, accusationem aboleuit. Tertium peccatum quod potest in accusatore contingere est præuicatio. Et hoc quando quis in accusatione adhibet fraudem malitiosè, punitione peccati impediendo, & hoc vocatur præuicatio, quia præuicator quasi varicator est, qui aduersam partem iuvat, prodita causa sua, vel abscondendo aduersarii crimen. Non tamen

quicumque abscondit vera crimina præuicatur, sed solum qui fraudulenter abscondit ea, de quibus accusationem proponit, colludens cum eo, proprias probationes dissimulando, & falsas accusationes admittendo. Quicumque ergo se sentiunt in hoc offendisse, redeant ad cor suum, & poeniteant quia præuicatores fuerunt. *Isai. 46. Redire præuicatores ad cor.* Sed in sacra scriptura communiter vocantur præuicatores illi, qui transgrediuntur legum decreta siue præcepta. Et si tales leges iustæ sunt, mortaliter peccant subiecti eis si eas transgrediuntur. Vnde sancti viri potius eligunt mortem corporis, quam transgredi tales leges, sicut patet. 2. Machab. 7. Vbi vnus ex illis septem fratribus dixit tyranno. *Quid vii discere à nobis? parati sumus magis mori, quam patriæ Dei leges præuicari.* Et signanter dicit patriæ Dei leges, quia leges patriæ siue ciuiles & communes, siue propriæ & municipales, non sunt obligatoriz quoad conscientiam, nisi sint Dei leges. Tunc autem sunt leges Dei, quando sunt iustæ, & tunc dicuntur esse Dei, quia deriuatæ sunt à diuina sapientia: quæ ait Prouerb. 8. *Per me reges regnant, & legum conditores iustitiam discernunt.* Vocantur etiam præuicatores illi, qui post poenitentiam peccatorum iterum recidunt in peccata. Et ratio est, quia tales quæ prius destruxerunt reedificant. Vnde dicitur Galat. 2. *Si quæ destruxi, iterum hæc reedifico, præuicatore me constituto.*

¶ Secundo in auctoritate inducitur tangitur destructio naturæ seu vitæ, cum dicitur, *quasi spina euelluntur, quæ non tolluntur manibus, quasi dicat, quia præuicatores & peccatores neque manu Dei beneficientis, neque manu Dei flagellantis, permiserunt se carpi* &c

Isai. 46

2. Mac. 6

Prou. 8.

Galat. 2

S E R M O N V M F V N E B R I V M

& euelli à peccatis, in quibus radicem cordis habebant infixam, saltem hoc effugere non poterunt, quin per ligationem mortis à mundo euellantur. Vnde contra peccatorem impenitentem dicit Psal. *Deus destruet te in finem, euellet te, & emigrabit te de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra uiuentium.* Assimilantur autem peccatores spinis, quia etiam sub flore sunt carpentium pungiunt, & idem dicitur hic, quod non tolluntur manu & sic peccatores etiam sub flore mundanæ prosperitatis habent punctiões sollicitudinum, & timorum, & dolorum, & etiā punitiones cōscientiarum, quas quidam non attendentes esse sub sentibus, delicias computabant. Item quia in peccatoribus exardescit ignis auaritiæ, concupiscentiæ & itacundiz, in præsen- Psal. Exarserunt sicut ignis in spinis, scilicet in futuro exardescet in eis ignis gehennæ. Hæc ita. Spina congregata igni comburentur. Nota quod rusticus ueniens aliquando ad locum vel sepem plenam uerbis & spinis, licet non tollat eas manu, tamen succidit cum falcastro suo, & tollit eas cum furca sua, & congregat, & succendit igne. Sic peccator plenus spinis diuitiarum, quas illicite acquisiuit, vel per uolentiam rapuit, licet in uita ista non tollatur manu hominis, tamen non poterit euadere, quin etiam absque manu hominis falcastro mortis succidatur, & furca diuinæ iustitiæ, quæ quasi duplici ramo, id est duplici punitione scilicet animæ & corporis, vel pro commissis & omis- sis damnat, tollatur ad pœnam ignis æterni, Iob. *Auferet scilicet diuina iustitia. violentum.* scilicet peccatorem, qui deferta iustitia aliena rapuit: *absque manu,* id est absque operatione seu percussione humana. Tertium malum, quod ostenditur in

auaritate adducta esse in peccatoribus, est defensio inlicitæ suæ de quo dicitur: *Si quis tangere eas uoluerit, &c.* quasi dicat, si quis tangere uoluerit spinas, & peccatorum uicia corrigere, & maxime diuitum & potentum, non poterit hoc facere quia non sustinebunt, sed resistunt ei, noli me tangere dicentes, ubi corrector sit armatus ferro, id est ubi sit potens ad sui defensionem. Sap. *Accipies armaturam zelus illius.* Et sit etiam armatus lancea, id est potens ad subiugandum & feriendum cum lancea, id est cum rectitudine & fortitudine iustæ sententiæ. Nam lignum lanceæ habet rectitudinem & ferum eius habet fortitudinem. Et hæc duo sunt necessaria ad corrigendum potentes & diuites, scilicet rectitudo iustitiæ & fortitudo potentiæ. Sap. 5. *Induet pro thorace iustitiam, & accipiet pro galea iudicium certum, sumet scutum inexpugnabile a ueritate: acuet autem iram diram in lanceam, & pugnabit cum illo.* Vel possent prædicta exponi tantum de peccatoribus, quia si quis eos tangere, id est corrigere uoluerit, tunc peccator non sustinet correctionem, sed armatur ferro obstinæ defensionis: quia non uult culpam suam confiteri, sed defendit eam cum obstinatione incorrigibilitatis. Armatur etiam ligno lanceato, id est lingua detractoria, quæ percutit uiram & famam corripientis. 1. Regum: *Nisus est Saul lancea percussore David.* Quartum malum quod ponitur contra peccatores, est cōminatio gehennæ: quia igne succensa comburentur, &c. Quia scilicet in inferno comburentur æterno incendio: licet enim in inferno non sit sola pœna ignis, quod ostenditur Iob, 24. ubi dicitur, quod transibunt ab aqua niuium ad calorem nimum, id est à vehementissimo frigore ad vehementissimum calorem. Et

Psal. 15.

Ps. 18.

Isai. 33.

Iob 34.

Sap. 1.

Sap. 5.

1 Re. 19

Iob 24

Psal. 10.

Iob. 20.

Isai. 30.

Psal. 10.

in Psalm. dicitur: *Ignis sulphur effusus precellit vias puri calcent corā.* Nam in igne ardet, in sulphure fecit. In spiritu precellarum ineffabilis tortor, licet diabolus accipere possit. In proposita tamen auctoritate fit mentio. Solum inde pena ignis quia cum ignis sit maxime amittens, propter hoc quod abundat in virtute activa: ideo nomine ignis, omnis vehemens afflictio seu pena damnatorum designatur. Quod autem dicit de spinis id est de peccatoribus, quod igne succensa comburuntur, non est contrarium ei quod dicitur Iob: *Deum autem est ignis, qui non succenditur.* Et Gregorius etiam dicit, quod ignis ille durat inextinguibilis, qui succensione non indiget. & ardore non caret quia revera ignis ille non succenditur eo modo, quo succenditur iste qui est apud nos. Nam ignis iste ignis nutritur, & ab homine succenditur, quia est artificialiter & per violentiam in alienam materiam introductus. Sed ignis ille ignis non indiget, quibus fovetur, quia vel est in propria materia existens, vel est in aliena non per violentiam, sed per naturam a principio intrinseco, & ideo non est accensus ab homine. succenditur tamen à Deo, qui naturam illam instituit. Et hoc est

Isai. 30.

quod dicit Isai. 30. *Flatus Domini quasi torrens sulphuris succendens eam.* Quod autem additur in auctoritate adducta. quod *comburent usque ad nihilum.* Non est intelligendum, quod per combustionem redigantur in non esse simpliciter, quia Deus de sua iustitia, licet damnato homini, qui contra se peccavit, posset esse subtrahere, & eum in nihilum redigere, convenientior tamen iustitia est, eum semper ad illā penam in esse referret. Et ratio est, quia semper Dei iustitia habet ali-

quid misericordie admixtum, non solum in remuneratione bonorum, quos remunciat supra condignū, sed etiam in punitione malorum, quos circa condignum punit. Vnde in Psalm. dicitur: *Non secundum peccatum in furore tuo:* neque secundum iniquitates nostras retribuere nobis. Si autem damnati redigerentur in nihilum, tunc iustitia Dei non haberet aliquid misericordie admixtum, quia nihil remaneret de eis, cui posset misericordie exhibere. & sic esset furor iustitie sine mitigatione misericordie. Propterea dicitur Hierem. *Corripe me Domine, verumtamen in iudicio & non in furore tuo, ne forte ad nihilum redigas me,* quasi dicat: Si corripes me in solo furore iustitie, ita quod iudicium tuū misericordie temperamentū excluderet, ad nihilū redigeres me. D. cuntur ergo dānati in generum combustionem ad nihilum redigi. Primo quidem, quia nihil est quod eis prodesse possit. Itē quia de bonis amabilibus & appetibilibus eis nihil remansit. Nā quamdiu vivebant in mundo, habebant bona temporalia in re, sed nec à ipse futurorum bonorum erant adhuc exclusi, sed in gehenna existentes omnibus privati sunt, & bonis supernis siue æternis, quibus fruuntur beati: & bonis internis scilicet gratiæ & virtutibus, quibus abundant iusti, & etiā externis id est temporalibus, quibus abundat vni. Nihil ergo boni remanet in eis nisi tantū esse naturæ, quod tamen est ita miserū, ut potius desissent ipsam ut malū, quam diligant ut bonum. Vnde secundum probatos doctores, potius vellent non esse, quā in tanta miseria esse. Ad nihilū ergo bonorum redacti sunt, quia sic omni bono privati sunt. Vnde Isai. *Spiritus eius velut torrens inundans usque ad medium collis, ad perdendas gentes in nihilum.*

Hierem.

Isai. 30.

SE.

pecca-
tia suz
ignis
quis rā-
ceatorū
diantū
hoc fa-
sed re-
dicen-
sus fer-
fui de-
matu-
arina-
subru-
laneca,
fortitu-
dignū
& fer-
em. Et
d corri-
ens, scilicet
atitudo
thorace
ta indi-
expu-
em iam
bis cum
exponi
quia si
trigere
n susti-
rmatur
s: quia
ntiteri,
inatio-
atur e-
lingua
tam &
Regum
ere Da-
onitur
inatio
duren-
inferno
dio: li-
sit sola
ur Iob,
bunt ab
imium,
frigore
rem. Et
in

Sap. 4.

Sap. 6.

Re. 19

Iob 24

SE RMONVM FVNEBRIVM

SEC V N D O in themate proposito agitur de offuscatione mētis, cūm dicitur, & nesciui. Maxima enim mentis offuscatione est, nō videre peccata sua. Vnde glossa exponit, nesciui scilicet peccatum meum. Ita est periculosa ignorantia, quia sicut ille qui nescit se esse infirmum, non quaerit medicinae remedium, & ideo tendit ad mortem. Sic ille qui suum non cognoscit peccatum, non quaerit remedium poenitentiae, & sic tendit ad mortem æternam. Et ideo Seneca dicit, quod initium salutis est notitia peccati: quoniam qui peccare se nescit, corrigi nō vult. Et idcirco de peccatoribus talibus dicitur in Psalm. *Nesciunt neque intellexerunt qui in tenebris ambulant.*

Psalm 81.

In quibus quidem verbis tangitur triplex ignorantia, quæ in peccatoribus inuenitur.

Vna est quæ causatur ex avaritiz affectu, & de hac dicit, *nesciunt.*

Secunda est quæ causatur ex superbiz contemptu, & propter hanc dicit, *neque intellexerunt.*

Tertia est ex concupiscentiæ dominatu, & propter hanc dicit: *in tenebris ambulant.*

¶ Circa primum attendendum est, quod diuites avari tantum afficiuntur ad ista bona, quæ quaerunt vel possident exterius, quod nesciunt nec attendunt damna & mala, quæ patiuntur interius. De quo habetur figura Iosue 8. in viris vrbis Hai, qui egressi ad quaerendum Israel exterius, perdiderunt urbem interius. Sic tales avari ignorant quomodo propter ista bona exteriora perdunt bona interiora, & incidunt in mirabilem ignorantiam. Mirabilis enim ignorantia esset, si aliquis quando esset miser, crederet se felicem: & vnde esset pauper, crederet se esse hocupletem, & si vnde excaeretur,

Iosue 8.

puteret se esse illuminandum, & si etiam quando esset nudus, putaret se esse vestitum. Sic accidit per omnia diuiti peccatori, secundum illud Apoc. *Dicis diues sum, & locupletatus, nullum ego. & nescis quatuor es miser, & nudus, & pauper. & cæcus & nudus.*

Apoc.

¶ Quod breuiter sic exponitur. *Ta deus id est videris posse dicere: diues sum, scilicet in possessionibus. & locupletatus, etiam in rebus moribus, & nullum ego, quantum ad corpus, quia sufficientia habeo ad vitam, & nescis quod quantum ad animam tu es miser, propter infirmitatem culpæ, & miserabilis propter reatum poenæ, & pauper quia priuatus virtutibus. Gregor.*

Illæ verè diuitiæ sunt, quæ nos virtutibus diuites faciunt. Sequitur, & cæcus, scilicet per ignorantiam & malitiam offuscatus, & nudus à bonis operibus. Secunda ignorantia est in peccatoribus ex contemptu superbiz: & ideo dixit, *nec intellexerunt*, id est nec scire curauerunt scilicet ex contemptu superbiz. Iob: *Dixerunt Deo: recede à nobis, scientiam viarum tuarum nolumus.* Et sic eorum ignorantia affectata est, siue voluntaria. Potest enim ignorantia esse voluntaria, vel directè, vel indirectè, vel per accidens. Directè quidem, quando aliquis directè vult ignorare scientiam salutis, vt non retrahatur à peccato quod amat. Psalm. *Noluit intelligere vt bene ageret.* Talis ergo ignorantia affectata est grauissima, quia videtur procedere ex magno amore peccandi, quod aliquis detrimentum scientiæ patitur ad hoc, quod libere vacet peccato. Vnde talis ignorantia non excusat peccatum, nec in toto, nec in parte, imo magis auget. Item potest esse ignorantia voluntaria indirectè, vt cum aliquis non adhibet studium ad cognoscendum ea, quæ forte tenetur

Iob 21.

Isa. 28.

Psalm.

tur, & hæc est ignorantia negligētia. Et intelligitur esse negligētia, cum non applicat animum ad sciendum ea quæ cognoscere debet vel simpliciter, vel secundum omne veritatem. Unde ignorantia ista ad nece sententiam reputatur. Sicut si aliquis ignoraret fornicum vel adulterum esse prohibitum a Deo. Vel etiam in aliquo casu, sicut si aliquis emitteret fugitivum in aliquo loco, ubi scilicet non necesse erat. Ad negligentiam sibi reueratur, si scire non scideat, an tunc aliquis periret, & sic talis ignorantia, per nece, etiam contingens, voluntaria indicatur, & est periculosa. Et de hac ignorantia dicitur Hieremias. *Non quæsierunt propter ea non intellexerunt.* Unde talis ignorantia non excusat actum sequentem à toto, sed à tanto, in quantum actus sequens ex eo minus est voluntarius, quam si sciēter talem actum aliquis eligeret, absque omni ignorantia. Item est ignorantia voluntaria per accidens, ex eo, scilicet, quod aliquis directe vel indirecte vult aliquid, ad quod sequitur ipsum ignorare. Directe quidem sicut patet in ebrio, qui vult superbia potare, per quod priuatur usu rationis ista. Hi quoque per vinum negligunt, & per ebrietatem errant. *Sacerdos & propheta nescierunt perbia tunc absorpti sunt à vino, &c.* Et nota, quod si aliquis propter ebrietatem faceret homicidium, vel aliud malum, mereretur duplices maledictiones, ut dicit Philosophus tertio Ethic. quia scilicet duo peccata facit minus tamen peccat in homicidio, quam si non ebrius occideret. Indirecte verò est ignorantia per accidens, cum aliquis negligit repellere insurgētes motus passionum, qui postea crescentes, ligant rationis usum in particulari eligibili, secundum quod dicitur, quod *omnis malus est igno-*

rantia. Unde talis ignorantia similiter non excusat à toto, sed à tanto ipsum actum sequentem. Unde quia motus passionum inflamat & ligat rationis usum & impedit intellectum, dicitur de ratione. *Ista combusta est in cinerem, & non cognovit suum dñm, & non intellexit.* Talibus ergo ignorantibus offuscantur peccatores non cognoscunt mala videntes sibi istantia. Cuius figura habetur in filiis Beniamin, de quibus dicitur quod non intellexerunt, quod ex omni parte intraret illis interitus, scilicet a superiori ex Dei sententia, ab inferiori ab inferni gehenna à parte antè ex vita male acta, à parte post ex morte peccatorum pessima, ex parte dextra ex prosperitate male habitata, ex sinistra, id est ex aduersitate impatienter tolerata. Tertio quoque ignorantia est in peccatoribus ex concupiscentiæ dominatu, & propter hanc dicitur, quod *in tenebris ambulat ille* enim qui ambulat in tenebris, & habet viam lubricam, frequenter cadit. Sic ille cui carnis concupiscentia dominatur, ambulat in tenebris, quia passio concupiscentiæ offuscat lumen rationis, sicut nebula multum densa interceptit lumen solis. Unde Aug. in li. confession. *Exhalabant inquit nebulæ de humida concupiscentia carnis, & scatebra pubertatis & offuscabant & obnubilabant cor meum ita ut non discernere tur serenitas dilectionis à caligine libidinis.* Id habebat lubrica carnis, & super hoc diabolus impellit eum tationibus suis, & ideo non mihi si frequenter in peccatum cadit. *Psalm. Hic via eorum tenebra & lubricum, & Angelus Domini persequens eos.* Et dicitur diabolus Angelus Domini; non solum quia a Domino fuit creatus, non quidem malus, sed bonus; tamen etiam quia nihil

Isa. 42.

Iudi. 20

Hier. 10

Iob 21

Isa. 23.

Aug.

Psalm.

Psalm. 144

N

potest

potest facere contra nos, nisi Domino permittente & iuste concedente. Ab his ergo tenebris Dominus nos eripiat, & perducatur ad lucem æternæ claritatis. Qui vivit & regnat in sæcula sæculi. Amen.

S E R M O II.

De vilitate hominis mortui.

EGo autem sum vermis, & non homo, opprobrium hominum, & abiectio plebis, Psal. 21.

Deus ab initio dotavit hominem in tribus.

Primo in ratione; quia fecit ipsum animal rationale.

Secundo in honore, quia insigniuit ipsum sua imagine. Genes. *Creavit Deus hominem ad imaginem & similitudinem suam.*

Tertio in prælatione, quia præfecit ipsum aliis creaturis. Genes. *Præstet piscibus maris, & volatilibus caeli, &c.* Creavit ergo eum cum facultate rationis, cum nobilitate suæ imaginis, & cū dignitate dominationis. Sed heu ostenditur in verbis propositis, quod propter ipsius hominis peccatum, omnia vertuntur in contrarium. Quoniam rationalis homo per peccatum transformatur in brutum. Unde dicit: Ps. *Ego sum vermis, & non homo.* Honor nobilitatis imaginis commutatur in opprobrium. Unde subdit, *opprobrium hominum.* Et dignitas prælationis convertitur in abiectiois contemptum. Unde addit, *& abiectio plebis.* Sed si sumantur verba proposita ex persona hominis mortui, continentur tria, quæ per mortem contingunt.

Et primum est, quia transformatur ex corruptibilitate corporali: unde dicit: *Ego sum vermis.*

Secundum est, quia priuatur nobilitate naturali: quia non est homo.

Tertium est, quia repudiatur a communitate sociali, quia *opprobrium hominum.*

C I R C A primam attendendum est, quod corpus humanum post mortem in putredinis corruptionem resolvitur, & ex eius putredine vermes generantur, & ideo dicere potest homo: *Ego sum vermis, scilicet futurus, quia in vermem resolvendus.* Et ista est mirabilis transmutatio, scilicet de homine in vermem. Non enim similis est processus in hominis corruptione, sicut in eius generatione, quia videlicet in generatione hominis est processus ab ignobiliore ad nobilius esse, quia embrio, sicut dicit Philosophus, prius vivit vita plantæ, deinde vita animalis, & ultimum vita hominis. Sed in morte & corruptione hominis à nobiliore proceditur ad ignobilius: quia prius resolvitur in cadauer exanime, deinde in cadauer putridum, deinde corrumpit in vermes, & eorum nutrimentum. Propter quod dicitur in Iob: *Homo putredo, & filius hominis vermis.*

In quibusquidem verbis primo describitur corruptio abominabilis, quia *Homo putredo.* Secundo generatio vilis, quia *filii hominis vermis.* Ex primo autem istorum tollitur triplex gloriatio, quæ consueverunt homines gloriari secundum carnem. Dicitur enim *Homo putredo*: tum quia est secundum corpus ex putredine generatus, tum etiam quia est intra corpus putredinis contentius, tum etiam quia est faciliter in putredinem resolvendus. Consuevit autem homo aliquando gloriari de originis nobilitate, sicut de quibusdam dicitur in Osee: *Gloria eorum à partu, & ab utero, & à conceptu.* Sed Dominus ad hanc gloriam tollendam dedit partum hominis cū appetitionis dolore & uterū cū

Iob. 25.

Iob 27.

Boëtius

DISTINCTIONIS IV. SERMO II.

corruptionis fetore, & conceptum ex humoris putredine, & cum libidinis pudore: ergo gloriatio veraz nobilitatis non debet sumi à carnis generatione, quia à quocunque parente homo fit natus, semper genitus est ex putredine. Vnde vera nobilitas hominis non attenditur ex origine carnis, sed ex origine virtutis. Vnde Philosophus 2. Rhetor. quod nobile est secundum virtutem, non est solummodo quia illi sunt nobiles, qui sunt nati ex genere digno & virtuoso. Sed si natus ex genere nobili & virtuoso degenerat: puta quod sit vilis & vitiosus, sicut etiam videmus in quibusdā terris naturaliter accidere, quod ex bono frumēto nascitur malum bladum. Et similiter plerumque cōtingit, quod ex nobili & virtuoso genere nascitur homo inuitis, vel malus: tunc si talis velit se iactare de nobilitate generis, potius est ei talis iactantia ad ignominiam, quam ad gloriam, cum non sit generosus, quia de generat à nobilitate parentum. Et sic patet, quod gloriari de carnis origine est gloriari de putredine. Vnde dicitur in Iob: *Putredini dixi pater meus.* Quandoque verò homo consuevit gloriari de carnis pulchritudine siue formositate. Sed etiam hæc gloria inanis est: quia cum corpus hominis sit plenū putredine, simile est sepulchro dealbato, quod deforis apparet hominibus speciosum, & intus plenum est spurcitia, & cadaueris putredine. Et sic refert Boëtius Aristor. dixisse, si hiaceis oculis homines viderentur, nonne illud pulcherrimum Alcibiadis corpus, introspectis visceribus, foetidissimum videretur? Simile est corpus hominis, quantumcumque pulchrum appareat, cumulo sterquilini, quando est nūc coopertus, quia extra ha-

bet nūc cadorem, & subter sterquilini fetorem, ergo gloriari de pulchritudine carnis est gloriari de coopertura putredinis. Et ideo dicitur in Prou. quod *fallax gratia & vana est pulchritudo.* Vnde etiam exterior pulchritudo corporis est modica infirmitate putrefcit. Iob: *Induta est caro mea putredine.* Quandoque vero gloriantur homines de sepulchræ solemnitate. Vnde quidam ante mortem faciūt fieri sepulchræ sumptuosa, & iubēt fieri solēnia fūeralia. Sed quid pro sunt ista vel animæ defuncti, vel corpori, certe corpori nihil facit plus esse in alto quam in imo sepulchrum. Sicut narrat Valer. Max. Valer. dixisse Theodorū Cyrenēū, quando iussus est à Lisimacho Rege cruci affigi. Tunc enim dictus Theodorus dixit ei: hæc crux purpurae tuis terribilis est, mea autem nihil interest, an humi an in sublimi putrescam. Vnde siue sepeliatur in alto, siue sepeliatur in humo, siue in marmore, siue in muro: oportet nihiloominus quod putrescat, & cōtrōdatur à vermibus. Iob: *Quasi putredo consumidus sum, & quasi vestimentum quod cōditur à tinea.* Quantum vero ad animam, si talem sepulturam imponam homo sibi fieri propter hominum gloriam procurasset, dico quod sibi obesset, & de ista vana gloria acriter puniretur. Et ideo sepultura cadaueris non est opus ostentationis & elationis, sed potius deiectionis, & humiliationis, & detestationis. Quod patet, quia licet multi de tunc ipsum & societ vsque ad sepulchrum; nullus tamē vellet cum sociare in sepulchro. Vnde Isa. dicit moriēti *Quasi cadauer putridum non habebis confortium.* Secundo consideranda est in auctoritate prælegata generatio vilis, quæ procedit ex corruptione: quia *filius hominis vermis.* Et potest hoc intelligi tam de

Prou. 18

Iob 7.

Max. Valer.

Iob 7.

Isai. 14.

Na. 1. 1. 1.

SERMONVM · FVNEBRIVM

verme spiritali, quam de verme
corporali quia enim corruptio v-
nius est generatio alterius. sicut
in homine fit duplex corruptio;
ita & duplex generatio. Fit enim
in anima corruptio spiritalis per
peccatum. Vnde in Psalm de pec-

Psal. 13.

catoribus dicitur. *Corrupti sunt, &
abominabiles facti sunt in finibus suis.*
Et de tali corruptione oritur ver-
mis spiritalis, scilicet conscientia
remorsus. Quia dicitur vermis
in quantum oritur ex putredine
peccati, & animam assigit, sicut
vermis corporalis ex putredine
ortus assigit pungendo, & ite
vermis in damnatus erit immor-
talis id est indeficiens, secundum

Isa. 49.

illud Isaie; *Nervus osium non mori-
etur.* Secundo fit in homine
corruptio corporalis sicut quan-
do corpus eius putrescit post
mortem. Et tunc ex eo sive in eo
vermes generantur, qui etiam ex
ipso pascuntur. Vnde in Isaia dicitur.
*Subtus te sternetur tinea & ope-
rimentum tuum erunt vermes.* Er-
go qui corpus suum delitiis im-
pinguat. bonam escam vermibus
præparat.

Isa. 14.

ECCE V N D O ostenditur in
themate assumpto, quod homo
per mortem priuatur nobilitate
naturali. cum dicit ex persona de-
functi, & non homo. *supple, sum.* Et
ratio est, quia homo dicitur quid
compositum ex anima rationali
& corpore. Et ideo proprie lo-
quendo anima sola non est ho-
mo, sed pars hominis: & multo
magis corpus, quod est pars mi-
nus principalis, & de hoc princi-
paliter dicit, *non homo.* scilicet de
corpore mortuo. Sed attenden-
dum est, quod duobus modis dicitur
aliquis ab esse humano de-
ficere, scilicet per mortem spiri-
tualem & naturalem. Nam per
mortem spiritualem culpa siue
peccati, deficit ab humana digni-
tate, qua perdita assimilatur be-

litis, & dicitur quasi non esse ve-
r homo. Sed per mortem natura-
lem dicitur non esse homo, quia
deficit ab humana integritate.
Sciendum est autem quod princi-
palis dignitas hominis in ratione
consistit, quia in hoc ab aliis an-
imalibus homo differt, quod est
animal rationale. Sed sicut dicit
beatus Bernardus: Quid beatius
homine rationem habente. & ra-
tione non viuento? Vnde etiam
Philosophus in primo Metaphi-
sico. inter hominem & animalia
cetera hanc esse entiam ponit;
quia alia animalia omnia memo-
ris & imaginationibus viuunt,
hominum vero genus arte & ra-
tione viuunt: ergo qui secundum
rationem non viuunt, sed contra
rationem facit, sequitur quod non
inter homines, sed potius inter
bestias debeat computari. Et ideo
dicit Psalmista: *Homo cum in hono-
re esset.* scilicet rationis, non intelle-
xit: & ideo comparatus est uermen-
ti in speculibus, & simili factus est
illi.

Bernardus

Gen. 1.

Psal. 41.

In quibus quidem verbis pos-
sumus considerare tria.

Primo quidem hominis digni-
tatem, cum dicitur: *Homo cum in
honore esset.*

Secundo eius cecitatem, quia
non intellexit.

Tertio eius vilitatem quia com-
paratus est iumentis, &c.

¶ Circa primum nota, quod in
magno honore posuit Deus ho-
minem, quando posuit in eo ima-
ginem & similitudinem suam &
fecit eum domum omnis crea-
tura. Est enim in homine imago
Dei id est totius Trinitatis &
hæc imago attenditur in homine,
secundum actus intellectus &
voluntatis, prout ex notitia rei quã
habemus, quã representat patri-
trem, cogitando interiori concipi-
mus verbum, quod personam fi-
lij representat, & ex hoc in amo-

FCM

DISTINCTIONIS IV. SERMO II.

¶

nam prorumpimus, in quo Spiritus sancti persona representatur. Sed hæc tria sunt in vna mentis essentia; quia vna est essentia trium personarum. Non enim poterat homo fieri ad pulchrius exemplum, quam ad exemplum imaginis diuinæ. Super hoc fecit Deus homini alium honorem, quia præposuit eum omnibus creaturis, & ideo dixit sancta Trinitas in Gen. *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram, & præsit piscibus mari, &c.* Sed tamen peccatores pro honore reddunt Deo iniuriam & beneficium dominationis sibi datæ contemnant. Primo quidem, quia imaginem Dei in se scdare non vergentur, & deformare, huc per peccatum superbiæ, siue luxuriæ, siue auaritiæ, quæ est triplex imago imaginantis imaginem contraria. Nam superbia apponitur patris potentia; luxuria filij sapientiæ; & auaritia Spiritus sancti bonitatis & communis. Propterea dicit Paulus ad Roman. *Mutauerunt gloriam incorruptibilem Dei, in similitudinem imaginis corruptibilis hominis, & voluerunt, & quadrupedum, & serpentium.* Nam in volucris quæ altè volant, intelliguntur superbi, in quadrupedibus luxuriosi: propter corpus ex quatuor elementis compositum, in quo exaretur luxuria. Per serpentes vero terræ inhaerentes, & de puluere terræ viucentes, significatur auari terrenorum cupiditate occupati. Legitur quod Theodosius Imperator multos occidit propter imaginem siue statuum uxoris suæ scdaram, siue destructam. Vnde multo magis digni sunt morte, qui scdant imaginem diuinam. In eo autem quod Deus præposuit hominem piscibus, & volatilibus, & bestiis, ostenditur quale debet esse dominum rationis in homine, quia debet

preesse piscibus, id est passionibus concupiscibilis, vt sunt amor, gaudium, delectatio & huiusmodi quæ d. ligunt aquas delictiarum. Itē volatilibus, id est passionibus irascibilis, vt sunt ira, timor, audacia & similia. Item debet dominari bestiis, id est exterioribus sensibus, quos habemus communes cū bestiis. Qui ergo imaginem Dei deformant, & a passionibus superari Deum offendunt: patet quod pro honore & beneficio recepto iniuriam rependunt. Vnde de quocunque tali dicitur Eccli. *Pro honore & beneficio reddit illi consummationem.*

Secundò in auctoritate allegata ostendit Psalmista hominis ex-citatem, quia non intellexit. Glo-sa: Suam dignitatem, quæ quidem dignitas apparet in quibusdam nobilibus proprietatibus, quæ Deus dedit homini super omnia alia animalia, sicut est quod est animal intellectuale, id est quod potest intellectualibus considerationibus speculari, & in eis delectari, quod est quasi panis Angelorum. Et propterea dicit regius Propheta Dauid in Psalm. *quod panem Angelorum manducauit homo.* Vnde quando homo prætermisso studio considerationis spiritualium, solum circa sensibilia occupatur, non intelligit dignitatem suam, quia prætermisso cibo Angelorum, id est delectatione intellectuali, vtiur quasi cibo bestiali, id est delectatione sensuali. Maximè autem hoc facit ad dignitatem hominis, vt per intellectum eleuari possit vsque ad contemplationem diuinorum. Quia licet de diuinis homo possit parum capere in vita ista, tamen sicut dicit Philosophus de partibus animalium, illud modicum quod capere possumus delectabilius est quam omnia alia, quæ sunt apud nos. Et ideo dicit Gre. quod

N 3 quan-

Eccli. 39

Psalm. 77.

Gre. 39.

Bernard

Gen. 1.

Psalm. 41.

Rom. 1.

SERMONVM FVNEBRIVM

quando aliquid aeternum mente capimus, iam non in hoc mundo sumus. Et ideo interdum sancti homines ex tali delectatione ita capiuntur, ut quasi non aduertant si sint in corpore, an extra corpus, secundum illud Apostoli Pauli:

2 Cor. 12. Scio hominem, scire in corpore, sine extra corpus, nescio, Deus scit, raptum huiusmodi usque ad tertium caelum. Quando ergo aliquis, homo, spreta contemplatione Dei occupatur tantummodo circa contemplationem mundi, nec in istis recognoscit Deum, talis non intelligit suam dignitatem, & ideo quasi in vanum eam habet: propter quod dicitur Sapientiae

Sap. 13. Vanus sunt omnes homines, in quibus non subsistit scientia Dei. Nam ex his quae videntur bona, non potuerunt intelligere cum qui est, neque operibus attendentes, agnouerunt quis esset artifex. Item facit ad dignitatem hominis, quod est animal disciplinae perceptibile, propter usum rationis. Unde homo qui non vult discere aliquam scientiam nec facit filios suos studere non intelligit suam dignitatem, nec aduertit illud quod dicit Seneca, quod otium sine litteris mors est, & viui hominis sepultura. Et Ptol. dicit alma gesti. quod non est mortuus, qui scientiam viuificauit, nec fuit pauper, qui intellectum possedit, unde de his qui nihil addiscunt dicitur in Psalmo: Nescierunt neque intellexerunt, in tenebris ambulant. Item facit ad dignitatem hominis, quod est animal amicabile, secundum omne genus amicicie. id est scilicet quod amicicia tantum solatium est, quod ut Philosophus dicit in 8 Ethicorum, sine amicis nullus eligeret viuere, etiam reliqua bona habens. Et in hoc differt etiam homo à brutis, quia non habent amicicie speciem, licet sit in eis

mora alicuius complacentie, pro-

pter commutationem, vel conuiscantiam, sed non est in eis amicitia delectatio secundum electio-nem. Ille ergo qui nescit aliquem amicum habere, vel tenere, sicut est homo vel nimis iracundus, vel nimis cupidus vel nimis suspiciosus: talis etiam non intelligit suam dignitatem. & sicut ille qui habet amicitias turpes & inhonestas. Et ideo dicit Tullius lib. de amicitia: *Hec prima lex in amicitia san-ctatur, ut neque rogemus res turpes, neque faciamus rogati.* Qui ergo contrarium faciunt, non intelligunt suam dignitatem. Ezechiel: *Inter pollutum & mundum non intel-lexerunt.* Item faciunt ad dignitatem hominis, quod est animal coniugabile, eo quod legibus ordinatis faciat honestas nuptias. Illi ergo miserimi hominum, qui occupati vel infecti sodomitico vitio, nolunt contrahere matrimoniū, & illi qui non legitime matrimonia contrahunt, vel qui contra-cto matrimonio in adulteria cadunt, vel qui etiam matrimonio ipso bestialiter viuunt, omnes inquam isti non intellexerunt suam dignitatem, sed bestiis com- parantur. Unde in Psal. Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus non est intellectus. Unde exponens hoc Angelus Tobie ait: *In eos qui con- iugata suscipiunt, ut Deum à se, & à sua mente excludant, & sine lib-eritate vacent, sicut equus & mu- lus quibus non est intellectus, ha- bet super eos demonum positi- tem.*

Tertio possumus considerare in auctoritate Psalmi superius alle- gata hominis vilitatem, cum di- citur. *comparatus est, scilicet non ex natura à Deo data, sed ex culpa contracta, iumentum insipienti- bus, &c.* Nempe secundum Boetium: Cum homo sit medius inter Deū & bestias, eum dimitte dignita- tem humanam, scilicet non viuē-

Tullius

Eccle. 3. du-
Plato. } V

Ezechiel

B

Aug.

Psal. 30. il-

Psal. 31

Tob. 6

Boetius

DISTINCTIONIS IV. SERMO II.

100

do secundum rationem sed secundum aliquam inordinatam passionem cum in diuinam naturam transire non possit, restat ut in bestias redigatur. Unde secundum diuersas passiones, diuersis bestiis efficitur similis. ut dicatur, fieri per concupiscentiam porcus, per iram carnalis per fraudulentiam vulpes, per rapinam leo, & sic de aliis, quod Plato vocauit secundum animarum incorporatione.

Eccle. 3. dum animarum incorporatione.

Plato. Unde Eccle. Dixit in eo de meo de filiis hominum, ut prolatet eos Damianus, & istos et similes istos.

B. TERTIVM malum quod contingit ex morte, est; quia homo mortuus repudiatur a communitate sociali; unde dicitur ex persona defuncti, opprobrium hominum, supple sum, & abiectione plebis. Vbi notandum quod corpus hominis mortui efficitur putridum & fetidum, & ratione putredinis est in opprobrium. Unde dicit Augustinus, quod putredo & vermis est opprobrium humane conditionis. Unde competit defuncto illud Psalmi Factus sum opprobrium vicinis meis valde, & timor notis meis.

Aug.

Psalm. 30.

Psalm. 31.

Tob. 4.

F

Boetius

cio. Tunc enim dicere poterit quilibet peccator: factus sum opprobrium.

In quibus quidem verbis primo ostendit conditionem suam esse vituperabilem, propter maledictionem, cum dicit: Factus sum opprobrium.

Secundo formidabilem propter tormentum cum subdit, & timor notis meis.

Tertio detestabilem propter delictum, cum addit Qui videbant me, foras fugerunt a me.

Quarto miserabilem propter despectum, quia obliuioni datus sum tanquam mortuus a corde.

Ostendit ergo primo conditionem suam vituperabilem, cum dicit: Factus sum opprobrium. Opprobrium enim, sicut dicit Papias dicitur crimen vel maledictum. Et utroque modo peccator est sustinebunt opprobrium, scilicet ex crimine, scilicet quia omne crimen eorum efficitur omnibus manifestum, & tunc omnes erunt vicini & presentes. Item ex maledictione, cum dicit eis iudex illud Matth. Descende a me mulier in ignem eternum. Et regius

Mat. 25.

Psalm. 77.

Propheta dicit: Percussit inimicos eorum in pastoria, opprobrium sempiternum dedit eis. Priora namque Christi fuerunt beneficia gratia & misericordia, quam exhibuit in primo aduentu. Sed posteriora erunt in iusticia iusticie, que faciet in secundo aduentu, & tunc percutiet inimicos gladio sententie sue, & dabit opprobrium eis maledictionis eternae. Secundo erit eorum conditio formidabilis propter tormentum, quia ibunt in ignem eternum, & ideo dicit, tamen notis meis. Illi notis erunt Sancti, qui tunc, scilicet in iudicio, erunt notati bonis, & mali bonis. Non autem hoc nunc est notatum, qui sunt damandi vel sal-

N. 4

MANA

SERMONVM FVNERIVM

uandi, sed in iudicio notum erit, & ideo notis meis, scilicet Sanctis, qui noscent & videbunt damnationem meam. De ipsi damnatione mea erit timor, scilicet quia tunc maximè erit eis notum quam timenda fuerit illa damnatio quam recipiet tunc qui dicit malus. Apo. Longe stabunt propter timorem tormentorum, id est propter timenda tormenta. Tertiò ostenditur eorum conditio esse detestabilis propter delictum, cum dicitur, qui videbant se, & non poterant a me. Notandum quoque est ut fuerit vix videntes in mudo peccatores male agere, fugiunt eorum peccata iura in iudicio quando videtur ipsius tormenta. Vnde Hieronymus: *inquit de medio factum, id est à participatione vitæ confusibilis hominis peccatoris, ut saluet unusquisque animam suam. Nolite cadere super iniquitatem eam, quoniam tempus ultionis eius est Domino. & visus iudicem ipse retribuit ei.* Quarto ostenditur peccatoris damnandi conditio esse miserabilis propter despectum. Ita enim despicietur à Deo & Sanctis eius, quod videbitur ab eis esse perpetua obliuioni traditus: & ideo dicit, *obliuioni datus sum à corde, scilicet Dei & Sanctorum, tanquam mortuus, scilicet aeterna morte.* Osec. 1.

Non addam ultra mactem, scilicet obliuioni obliuiscar eorum. Sanctus Job. *Quid est tunc illud in iudicio. Sed iterum corpus hominis mortificatione fetoris abieciatur à plebe & à consorcio hominum, scilicet damus sepelitur, ne suo fetore inficiatur. Et ideo vltimo dicitur in themate ex persona defuncti & abiectionis plebis. supplem.* Vnde qui olim sequebatur eum, nunc abiiciunt eam quod abominabile & inutile, & abieciunt in seculo, ne amplius videant ipsum. Vnde com-

parit illud Ionæ: *Abiectionis sum à conspectu oculorum.* Sed talis abiectionis hominum nihil obest his, qui non abiciuntur, sed recolliguntur à Deo in celo. Nam in talibus Deus inhabitat per gloriam & non abiicit eos ad cetum. Vnde talis dicit Deus in Leuitico. *Ponam tabernaculum meum in medio vestri, & non abiiciet vos anima mea.* Hoc autem erit in celo in gloria paradisi. Ad aquam Deus nos, &c.

SERMO III.

De bonis quibus priuati sunt mortui.

Mortui nihil nouerunt amplius, nec habent ultra mortem, quia obliuioni tradita est memoria eorum, Eccle. 9.

Nihil videtur esse quod ita reddat contemptibilia homini bona presentis vitæ, sicut profunda consideratio mortis. Vnde beatus Hieronymus dicit quod facile cogit temerit omnia, qui semper cogitat se esse moriturum. Et huius ratio esse potest, quia tanto aliquid redditur magis contemptibile, quanto magis eius defectus apparet. Sed mors maximè facit homini apparere defectum bonorum presentium, ex eo quod patentur offendit, quod illa bona pro quibus habendis homines magis laborant, dum hic viuunt, illa omnino tolluntur per mortem. Non quidam maximè laborant pro vitæ sustentanda & conseruanda: quidam autem pro scientia addiscenda vel vrenda: & quidam pro mercede pecuniæ congreganda: & non nulli pro fama sui & memoria extendenda. Sed omnia hæc Salomon in verbis propositis ostendit, quod totaliter tolluntur per mortem scilicet & vita, quia mortui: & scilicet,

Apo. 18

Hiere. 2.

Osec. 1.

Job 21.

Coloss.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

1.

DISTINCTIONIS

tia, quia nihil nouerunt amplius; & merces seu lucrum, quia non habent ultra mercedem? & fama siue memoria, quia obliuioni tradita est memoria, &c.

Tanguntur ergo quatuor bona, quibus homines priuantur per mortem.

Nam primò priuatur actu vitæ, quia mortui sunt.

Secundo visu scientiæ: quia nihil nouerunt amplius.

Tertiò augmento pecuniæ: quia non habent amplius mercedem, id est lucrum de aliquo opere suo.

Item affectu amicitia: quia obliuioni tradita est memoria.

CIRCA primum aduertendū est, quod plantæ siue arbores tempore veris & æstatis habent vitam manifestam, & amabilem, & decoram, quia frondibus veſtiuntur floribus adornantur, & fructibus sapidiſſimis adimplētur, sed tempore hyemis, quando suæ omnino ſpoliare omnibus prædictis, videntur eſſe vt mortui, & habent vitam abſconditam intra ſe: Sic etiam homines, dum in mūdo exiſtentes adornantur frondibus diuitiarum, & floribus deliciarum, & fructibus bonorum, videntur habere vitam amabilem & notā. Sed poſtquam per mortem ſunt omnibus expoliati & remanet cadauere exanimæ, videtur eſſe omnino mortui, & tamen remanet vita in anima, quæ tamen abſcondita eſt, licet Deo ſit nota. Vnde poſſet dici mortuiſ quod dicitur Coloff. Mortui ſumus in Deo.

In quibus quidem verbis, ſecundum quandam allegoriā ſumptis, agitur de tribus.

Primò de hominum corruptibilitate, ſcilicet per mortem, cum dicitur, mortui ſumus.

Secundò de animarum immortalitate, quæ vitam remanent, &

VI. SERMO III.

post mortē corporis, licet ſit abſcondita nobis, vt ſubditur: & vita veſtra abſcondita.

Tertiò de ſanctorum felicitate, quæ eſt cum Chriſto in Deo.

CIRCA primum aduertendum eſt, quod illi dicuntur mortui qui ſunt vita priuati. Eſt autē triplex vita, quæ homo priuari poteſt ſcilicet naturæ, gratiæ, & gloriæ. Quidam ergo dicuntur mortui, quia priuati ſunt vita naturæ. Et hæc priuationem & mortem nullus hominum euadere poteſt, quia quamdiu homo viuic, ſemper ad mortem tendit, ſicut nauis nauigans ſemper mouetur, & nauis ſemper vaſit etiam ſi dormiat. Sic eſt de homine & de morte. Vnde puer quando naſcitur ſtatim vocem doloris emitit, quaſi iam ſentire incipiat calces mortis. Mors enim cuilibet facit ſuas monitiones, vt compareat coram ipſa, & recipiat iudicium ſuæ curiæ. Quid enim eſt canities in capite, pallor & rugæ in facie, turbatio oculorum, amiſſio denticum, niſi monitiones mortis? Vnde poſſet dici cuilibet: Mors ſalutat vos & idē dicitur Eccli. Benefacerecum, & Deo dignos oblationes offer. Memor eſſo quoniam mors non tardat. 1. 1. a enim nec propter regē, nec propter papam, differet per vnam diem. Vnde nec ratione dignitatis, nec ratione ſanctitatis parcat alicui. Et idē Iudæi arguentes contra Chriſtum dixerunt Ioann. 8. Abraham mortuus eſt, & Iſaia mortuus fuit, & tu dicis, ſi quis ſermonē meum ſeruauerit, mori non gusſabit in æternum. Sed Chriſtus non loquebatur de morte corporali, ſed de ſpirituali, quod illi non intelligebant. Quidam vero dicuntur mortui, quia ſunt priuati vita gratiæ ſcilicet propter culpam. Et hæc mors, quæ dicitur mors culpe, habet ſimilitudinē cum morte naturæ, quæ aliqua

SERMONVM FVNEBRIVM

Hier. 16. do ex diuersis agnitudinibus cau-
satur secundum illud Hierem.

Mortui agnitudinum moriuntur.
Sunt enim diuersa peccata quasi
diuersæ agnitudines. quibus spiri-
tualiter homines moriuntur. Et
sunt aliquando intra vterum que-
dam agnitudines dolorosæ, quæ
multum alligant, & sic peccata
intra conscientiam, quod ligatur
2. ierusalipom. Vbi dictum est
Iosâ qui fecerat multa mala, nec
secutus fuerat Dominum sicut

2. Pa. 21

Iosaphat. *Tu agrotas pessimo lan-
guore vteri.* Pessimo languore vteri
laborat, qui habet venenum pec-
cati, unde sequitur quod languo-
re agrotauit, & vita caruit: lan-
guore, quia delectatio peccati
transiit in vitam, quia vitam gratiæ a-
mittit. Et mortuus est infirmitate
pessima, scilicet morte culpæ. 2.

2. Pa. 16.

*Paralip. Agrotauit Asa dolore pe-
dum vehementissimo.* Asa interpre-
tatur extollens. id est peccator, qui
tantum extollitur, quod non obe-
dit Deo. Talis agrotat dolore pe-
dum, id est affectionum, habet e-
nim malam affectionem carnali-
tatis, cupiditatis, & vanitatis. Nec
in infirmitate sua quæsiuit Do-
minum per penitentiam, & mor-
tuus est non solum scilicet in cor-
pore, sed etiam in anima. Quidam
verò dicuntur mortui, quia sunt
priuari vitam gloriæ, sicut damnati,
qui sunt in inferno. Et illa mors
inferni habet similitudinem Um-
bræ, habet enim similitudinem
umbra cum illo, cuius est umbra,
& tamen non est illud. Sic mors
inferni habet similitudinem cum
morte corporali, & tamen non
est illa. In hoc enim assimilatur,
quod nulla poena est maior ea. In
hoc autem disconueniunt, quod
mortuus, quantum ad corpus, nullam
poenam sentit vel lætionem. Sed
isti non sic, bene enim esset eis, si
ita mortui essent in inferno, quod
de amissione gloriæ non dolerent,

vel poenam inferni non sentirent.
Sed non est sic, quia post mortem
corporis viuunt in anima. sed ta-
men mortui sunt. *Psal. Veniat mors
super illos, & descendat in infernum
virescentes.* Unde mors depascet eos,
herba enim pascitur, & iterum
crecit, ut iterum pascatur. Sic
quantumcumque paniantur, ad-
huc viuunt, ut semper puniantur.
Et ideo dicitur in Apocalyp. *Desi-
derabunt mortem, & fugiet mors ab
eis.*

Secundò in auctoritate allegata
agitur de animarum immortalita-
te. quæ innuitur, cum dicitur:
Vita vestra, id est animatum ve-

*strarum, abscondita est, scilicet à
vobis hic viuentibus.* *Iob. Abscon-*
dita est ab oculis omnium viuētium.
Hoc autem facit Deus, ut inuitus
sit meritum fidei nostræ, dum sci-
licet credimus quod nō videmus,
scilicet vitam & statum animarū
post mortem, quia beati qui non
viderunt, & crediderunt. Unde
Psal. Absconde eos in abscondito sa-
cris tue. In hoc abscondito aning
sanctorū maxima dulcedine per-
fruuntur, scilicet diuinæ visionis,
de qua *Psal. Quam magna multitu-*

do dulcedinis tua Domine, quam abs-
condisti timentibus te. Sic ergo
quāuis mortui Deo, tamē viuunt,
quia non est Deus mortuorū, sed
viuentium. Unde adhuc in viuē-
tibus vita eorū, ut dicitur *Ezech.*

7. Anima enim hominis incorru-
ptibilis est, habens in se imaginē
incorruptibilis Dei. Et patet etiā
incorruptibilitas animæ intelle-
ctiua, secundum Aug. ex eo, quod
susceptibilis est incorruptibilis
veritatis. Nam sicut dicit Philoso-
phus in 6. Ethic. Omne quod reci-
pitur in aliquo, est in eo secū dum
potestatem eius, in quo recipitur,
& non secundū potestatem eius,
quod recipitur. Et ideo si incorru-
ptibilis veritas recipitur, & est in
intellectu animæ, qui vocatur ad-

ephe

Psal. 10

Psal. 118.

Apoc.

Rom. 8.

Iob 11

Iosaph. 17.

Psal. 101.

Ps. 139.

Ezech. 1

aptus oportet quod ipse incorruptibilis sit. Et ideo dicit Abstrag. in lib. de intellectu & intelligibili, quod omnes Philosophi radicē immortalitatis animę posuerunt in intellectu adepti. Vnde Pl. Intellectum de mltis & vna. Et iterū: Anima mea illi uiuet. scilicet Deo.

Psal. 118.

Tertio agitur in auctoritate prædicta de Sanctorum felicitate, quę scilicet est cū Christo in Deo, quia si sunt heredes Dei, coheredes autem Christi, sicut Aposto. dicit. Habet enim beati simul cū Christo vitam æternam, in uisione diuinitatis id est in cognitione beatissimę Trinitatis, & unitatis diuinę essentię, secū idū illud Ioan.

Ioan. 17.

Hęc est uita æterna, ut cognoscatur te solum uerū Deum, & quem misisti te solum Christum. Sic præsentari potest, ut cognoscat te, scilicet Patrē, & filium tuū scilicet Iesum Christum, quem misisti, esse solum in unum uerum Deum, sed cum his intelligitur etiā Spiritus sanctus, qui est uirūque connexio. Christus ergo in quēdā Deus, est simul cū patrē beatificas eos in sui cognitione, sed in quāru homo, est simul beatificatus cū eis in Dei uisione. Et sic paret quasi quædam allegorica expositio prædictę auctoritatis Aposto. Sed literalis expositio est, mortui enim estis, scilicet peccato per baptismum uel penitentiā, uita uestra, scilicet futura æterna, & immortalis, abscondita est uobis nūc, quę est cū Christo, quia iā immortalis uitę resurrectio quā uos habetis est. Caristo inchoata est uobis in Christo capite, & sic in Deo. i. in uirtute Dei.

SECVNDO in themate assumpto ostenditur secundum bonū, quod mortui sunt priuati, scilicet profectu scientię. Vnde subdit, quod nihil numerunt amplius, scilicet post mortē. Quod quidam sic intellexerunt, quod nihil de scientia his acquisita remanet post

mortē in anima separata; quibus etiam dictū Apost. fauere uidetur dicentis: Sicut scientia destruitur, & secundū illud non est uerū, quod cum intellectus sit corruptibilis, & remaneat in anima separata, sicut patet per Philosophum in 2. Metaph. ubi dicit quod anima est talis dispositionis, ut possit separari non tota, sed intellectus. Ex quo patet quod intellectus, qui est pars animę, cum ea separatur.

1. Cor. 13

Roman. 2. Remanēte ergo intellectu, oportet quod remaneat etiam scientia, id est scientię habitus, qui est in eo acquisitus. Vnde Hieron. dicit: Discamus in terris, quora scientia nobis perseveret in cælis. Illud autem quod dicit Apostolus non sic intelligitur, quod destruitur scientia quantum ad habitū scientię, qui est in intellectu, sed quantum ad modum sciendi, qui nunc est, quia neque per sensum acquiramus scientiam, sicut nunc facimus, nec actus considerandi nunc intelligendi erit per conuersionē ad fantasmata sicut nunc est. Et ideo quidā alij exposuerunt prædictum uerbum quod nihil nouerūt amplius, id est quod nihil actu recordabuntur amplius eorum, quę hic sciuerunt, id est quod nullo modo uideatur scientia acquisita hic. Sed contra istud est, quia dicitur ad dñitem positum in inferno: Recordare quia recepisti bona in uita tua: ergo anima separata poterit recordari scōrū quę hic sciuit, & poterit uiri scientia hic acquisita, & poterit intelligere quę prius intellexit, non tamē eodem modo, scilicet per conuersionem ad fantasmata, sed per modum conuenientem animę separata: quia modus operandi est secundum modum essendi. Et ideo didicit, quod nihil numerunt amplius, cuncti Doctores, quod anima separata tribus modis intelligitur. Vno modo per scientiam insusam id est per species, quę infunduntur

Hieron.

Luc 16

FVNERIVM

fol. 73.

1152.

M. t. 20.

Ezec. 10

1. Cor. 3

est, quod loquitur de profectu meriti. Quod patet ex alia glo. quia ibi dicit quod quidam esserunt post mortem crescere & decrescere merita. Vnde debet intelligi quod nihil proficiunt amplius in cognoscendo. ita vt ex hoc sint maioris meriti vel premij. vel quod lepidior cognitio eis debeatur, non autē sic quod nihil prius ignotum postea cognoscant. Merito autem damnati hanc iram Dei merentur, vt priuati sint omni notitia vtili, ex eo, quod ipsi Deum creatorem suum non cognouerunt sicut debuerunt. Vnde in Psal. *Effunde iram tuam in gentes quia te non nouerunt.*

TERTIVM bonum, quo priuati sunt mortui, est augmentum pecunie siue diuitiarum, vnde dicit, quod non habent ultra mercedem. Nam quamdiu fuerūt in mundo, de diuersis operibus suis potuerunt lucrari & diuitias suas augere etiam pccitē, quia dignus est operarius mercede sua, sicut Dominus dixit Luc. 10. Vnde Matth. 20. *Vocā operarios, & redde illis mercedem.* Sed postquā mortui sunt, nullum tale opus agunt, vnde vltierus consequerētur mercedem, id est lucrum. Vnde Ezech. *Mercedes ultra non dabitur.* Vel potest verbum pradiatum thematis intelligi de mercede spiritali, quæ scilicet redditur à Deo hominibus pro laboribus & operibus eorum, secundum illud Apostoli 1. Cor. 3. *Cor. 3. Vnusquisque propriam mercedem accipiet secundum suum laborem.* Vnde mortui secundum gloriam non habent ultra mercedem, quia scilicet non proficiunt in merito vel in premio. Quod quidem post diem iudicij de omnibus mortuis, tam de damnatis quā de saluatis, ab omnibus doctoribus Catholicis verum esse conceditur, quia tunc erit vltima consummatio bonorum & malo-

rum, ita quod nihil erit vltierus addendum de bono vel de malo. Vnde & bona volentes in beatis non erit meritum, sed primum. Et sic mala voluntas non erit in damnatis demeritum, sed pœna tantum. Operationes enim virtutis sunt precipue in iustitate, & eorum contrariæ sunt precipue in miseria, vt dicitur 1. Eth. Sed ante diem iudicij dixerunt quidam, & beatos mereri, & damnatos demereri, sed hoc non potest esse nisi respectu premij accidentalit. vel pœnæ. Sed animæ possunt augeri vique ad diem iudicij, & hoc precipue in dæmonibus vel angelis bonis, quorum officio aliqui trahuntur ad saluationem, ex quo beatorum angelorum gaudij crescit, vel ad damnationem, ex quo crescit pœna dæmonum. Sed de hominibus non est sic, quia ad damnatorum hominum officium non pertinet aliquos ad damnationem pertrahere sicut pertinet ad officium dæmonum, ratione cuius demereretur quantum ad animam secundum pœnam. Et dato quod posset ex doctrina hęreticorum damnatorum multi trahantur ad damnationem. Dico tunc quidam quod totum demeritum sequens pertinet ad primam culpam præsentis vitæ; vnde potest dici de mortuis illud Sap. *N egue mercedem sperauerunt iustitia,* scilicet aliam essentialiter quam habent, scilicet post mortem nequeunt merita mutari, sicut dicit gloss. super Lucam: *Inter nos & vos chaos magnum firmatum est.* & c.

QVARTVM bonum, quo mortui ostenduntur esse priuati, est affectus amicitie, quia etiam ab his qui fuerunt amici, & chari obliuioni tradita est memoria eorum. Et ratio huius est, quia amicitia talium erat propter & vtile, quod ex eo habebant, vel habere sperabant. Sed sicut dicit Seneca:

Amicos

SERMONVM FVNEBRIVM

Amicus qui utilitatis causa assumptus fuerit, sicut canis amplectitur os, quādiu inuenit quod rodatur de eo, postea dimittit. Sic talis amicus tamdiu durat, quantum utilitas ei fuerit. Vnde post mortem, quia nō sperat amplius utilitatem ab eo, deest amicitia, & obliuiscitur eius. Vnde Psal. *Obluioni datus sum tanquam mortuus à corde.* Sed nota differentiam inter iustos & iniquos, quia scilicet de iustis, apud hic viuentes, remanet memoria laudabilis. Sed de impijs, si aliqua memoria est, est vituperabilis, secundum illud Prover. *Memoria iusti cum laudibus, nomen impiorum putrefcet.* Item apud Deum iusti sunt in aeterna recordatione, secundum illud. *In memoria aeterna erunt iusti,* scilicet Dei & beatorū, Sed iniqui sunt apud Deum in aeterna obliuione, secundum illud Psal. *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorū nō est memoria amplius, ipsi de manu tua repulsi sunt.* In quibus verbis primò nota impiorum afflictionem, scilicet quia sunt sicut vulnerati. Nam in inferno habent vulnera insanabilia peccatorum, quia ut dicitur Isai. 1. *Vulnera, scilicet luxuria, & vinor auaritia, & plagae tumens superbie, nō est circumligata, scilicet fascia contritionis, quae restringit à peccatis, & astringit sanie culpae: neque lota oleo pietatis per satisfactionem elemosinarum, neque curata medicamine, scilicet confessionis.* Item habent vulnera affligentia tormentorum. Genes. 34.

Gen. 34. *Gravissimus dolor vulnere est.* Secundò nota ipsorum humiliatorem, quia dormierunt in sepulchris, haec sunt palatia ipsorum. Psal. *Sepulchra eorum domus eorum.* Sed dicit dormientes: quia iterum excitandi sunt, ut resurgant in die iudicii, ut sicut in corpore peccauerunt, ita & in corpore damnationem accipiant, Psal.

Nam qui dormit non adiiciet ut resurgat. Tertiò nota ipsorum desperationem. Primo quantum ad poenam sensus, quia non est memor scilicet Deus amplius cordi, scilicet ut liberet eos de poenis. Et hoc meritò, quia ipsi nec in morte fuerunt memores Dei, ut poeniterent, secundum illud Psal. *Non est in morte qui memor sit tui, in inferno autem qui confitebitur tibi* quasi dicat, non habet ibi locū confessio vel poenitentia. Itē nota desperationem quantum ad poenā damni, quia de manu tua repulsi sunt, per quam nūquam deducuntur ad gloriam, sicut dicebat in Psal. *Etenim illic manus tua deducet me, & tenebis me dextera tua.* Repulsi sunt ergò à te dicente: *Discedite à me maledicti, & ab illa manu, de qua dicitur Sapient. Iustorum autem anima in manu Sapient. Dei sunt.* Et in Psal. *Aperu ruuatum tuam, & impleti omne animal benedictione,* scilicet qua dices Matth. c. 15. *Venite benedicti patris mei, possitote paratum vobis regnum.* Ad quod nos perducatur Deus, &c.

SEBMO III.

De loco aternitatis ad quem homo vadit.

EST homo in domum aternitatis sua. Eccle. 12. Homini exeuati de terra sua, & eunti ad alium locum, multum expedit scire, quanto tempore debeat ibi stare. Et hinc est quod angelus, quando mandauit Ioseph, quod acciperet puerum & matrem eius, & fugeret in Aegyptum, etiā indicauit ei quanto tempore deberet

beret
Et est
quam
temp
rebu
prou
hom
cessa
quan
quia
re plu
vel m
riis f
1011. 7. tur
man
rus
plen
pecu
mag
corp
vian
dista
lum
bon
ope
eum
ann
vadi
dē
dire
pro
mo
bre
N
mo
rie
So
qui
lia
tate
Te
in d
C
est,
bon
ad
ad
qui
oes
est

DISTINCTIONIS IV. SERMO III.

104

beret ibi stare, dicens illud Matth. *Et esto ibi usque dum dicam tibi.* Et quamuis non determinaverit sibi tempus, quia ipse curam eius gerebat, ideo voluit eum stare ad providentiam suam, tamen aliis hominibus est communiter necessarium scire, & determinare, quando sciri potest, & ratio est: quia secundum quod debent stare plus vel minus, sic oportet plus vel minus providere de necessariis sibi. Et ideo in Proverb. dicitur sic eo. qui abiit viam longissimam, in die plenæ lunæ reuersurus, id est quousque luna esset plena moraturus, quod sacculum pecunia secum tulit. Multo ergo magis expedit animæ de terra sui corporis per mortem exeunti, & viam longissimam, scilicet propter distantiam status abeunti, sacculum pecuniæ, id est thesaurum bonæ conscientie & bonorum operum cumulum secum ferre, eum debeat non per mensem vel annum, sed in regione ad quam vadit in æternum manere, & inde ad hanc vitam nunquam redire. Et hoc ostenditur in verbo proposito, cum dicitur: *Ibi homo, &c.*

In quibus quidem verbis tria breuiter describuntur.

Primo describitur transitus mortalitatis, quia ibi, scilicet moriendo,

Secundo excessus nobilitatis, quia homo, qui omnia animalia excedit in naturæ nobilitate.

Tertio terminus stabilitatis, quia in domum æternitatis suæ.

CIRCA primum aduertendum est, quod licet mori sit commune bonis & malis, tamen post mortem ad alium locum vadunt iusti, & ad alium peccatores. Et ratio est, quia secundum diuersas qualitates prædominantes, res habent diuersos motus, & diuersi motus

habent diuersos terminos. Nam ea, in quibus prædominatur leuitas, ascendant, ea verò, in quibus gravitas, descendunt: terminus autem ascensus est locus sursum, sed descensus est locus deorsum. Sic ergo accidit de animabus hominum, de corporibus post mortem egredientibus, quia illæ quæ sunt alleuiatæ, siue per baptismum, siue per poenitentiam perfectam, ascendunt sursum ab cœlū, & eunt ad vitam æternam; quæ verò sunt grauati peccatis, descendunt inferius ad infernum, & eunt ad æternum supplicium: quod magis euidenter & generaliter complebitur in die iudicii, vnde dicitur Matth. 25. *Ibunt hi, scilicet mali, in supplicium æternum, iusti autem in vitam æternam.*

In quibus quidem verbis agitur de duobus.

Primo de damnatione impiorum.

Secundo de retributione iustorum. Damnatio autem impiorum ostenditur miserabilis triplici ratione.

Primo ratione recessus vituperabilis, qui notatur, cum dicitur: *ibunt, scilicet recedentes à conspectu Dei, & consortio sanctorum, tanquam vituperabiliter expulsi, scilicet cum dicit eis Christus: Discite à me maledicti in ignem æternum, &c.* Sed quomodo poterunt discedere à Deo, cum ipse sit vbique; Dicendum, quod sicut anima secundum suam essentiam est in toto corpore tota, & in qualibet parte eius, secundum verò diuersas potentias & actus eorū est in diuersis partibus corporis, quia secundum potentias in videntia & actu videndi est tantum in oculis, & secundum audientiam & actu auditus est tantum in auribus, & sic de alijs. Sic Deus est quidē vbique, & in toto mundo, & per suā essentiam, & presentiam, & potentiam, secun-

Matth. 25.

B

125

SERMONVM FVNEBRIVM

71. 112.

113.

114.

dum tamen aliquos effectus determinatos, dicitur esse in determinatis locis, sed magis congruentibus illis effectibus, sicut per actum glorificationis dicitur esse in celo, siue super coelos, secundum illud Psalm. *Super coelos gloria eius*: & ideo cœli enarrant gloriam Dei. Secundum vero ad Rom. ultimæ & æternæ punitionis iustitiæ dicitur esse in inferno. Et secundum hoc damnati, licet sint separati à Deo glorificante, non tamen possunt discedere à Deo iuste, & æternaliter puniente. Et ideo ignis inferni dicitur esse instrumentum diuinæ iustitiæ. Vnde licet ex natura sua ignis non habeat quod possit affligere spiritum, habet tamē et virtute Dei, cuius est instrumentū, sicut dolabra non ex virtute formæ suæ, sed artificis, habet quod faciat scamnum. Quia igitur diuinæ iustitiæ & virtutis non possunt effugere præsentiam, dicebat Psal. Deo: *Quo ibo à spiritu tuo, & quo à facie tua fugiam? Si ascendero in caelum, tu illic es, &c.* Secundò ostenditur miserabilis conditio impiorum, ratione reatus inexcusabilis, cum quo recesserunt hi, scilicet, qui modo fuerunt in vita ista purgati à peccatis per Ecclesiæ sacramenta, quorum reatus post vitam istam non potest expiari, sicut nec macula vitiorum, quibus fuerunt maculati, siue maculati fuerint vitio gulæ, siue superbiæ, siue avaritiæ, siue acediz, siue iræ, siue luxuriæ, siue inuidiæ. Vnde de ipso dicitur in epistola Iudæ: *Hi sunt in epulis suis macula consuetae, siue imore semetipsos pascentes, nubes sine aqua, quæ à ventis circumferuntur, arbores autumnales infructuosæ, bi mortuæ, eradicatæ, fructus feri maris, rispuantes suas confusiones, sydera errantia, quibus procella tenebrarum deservata est.* In hac enim auctoritate impij damnati primò ostenduntur fuisse maculati vitio gulæ, cum dicitur: *Hi sunt in epulis suis*, scilicet gulæ, vltima modum studentes, macula conuiuantibus, id est in cōuiuiis suis se & alios maculantes sine timore Dei & maiorum semetipsos pascentes, non pauperes Christi. Secundò ostenduntur fuisse elati vitio superbiæ cum subditur *nubes*, id est superbi in altitu finem extollientia per appetitum tendentes. sicut vapores nubium eleuantur, sed parum durant, & disperguntur à vento. Lucas: *Dispersit super eos, sine aqua gratiæ; quia superbis Deus resistit, & humilibus dat gratiam*, ait Iacob. qui à vento vanitatis circumferuntur, stabilitatem non habentes. Tertio ostenduntur infructuosi fuisse per vitium acediz. sicut arbores autumnales, scilicet carentes humore deuotionis & gratiæ. sicut enim arbores in autumno infructuosæ sunt sibi & aliis, quia non faciunt fructus. nisi forte malos; his mortuæ, quia in ramis & in radice, id est in voluntate & opere. Quarto ostendit quod fuerunt feruidi per vitium iræ, sicut fluctus feri maris, scilicet crudeliter & amare alios percutientes. & inquietantes. Quintò ostendit quod fuerunt immundi, per luxuriam: quia dispumantes suas confusiones, id est in spuma luxuriæ suam confusionem ostendentes. Sextò ostendit quod fuerunt peruersi per inuidiam; quia sydera errantia, quibus claritas propriæ rationis alienæ vertitur in errorem a se festus; quia odiunt quod debet amare, scilicet bonum proximi. & dolent vnde debet gaudere. Septimò ostenditur quod fuerunt tenebrosi propter vitium avaritiæ. Nam sicut dicit Chrysost. Tenebræ animæ sunt diuitiarū cupiditas & ideo eis procella tenebrarum reueruata est, procella propter inquietu.

duntur fuisse maculati vitio gulæ, cum dicitur: *Hi sunt in epulis suis*, scilicet gulæ, vltima modum studentes, macula conuiuantibus, id est in cōuiuiis suis se & alios maculantes sine timore Dei & maiorum semetipsos pascentes, non pauperes Christi. Secundò ostenduntur fuisse elati vitio superbiæ cum subditur *nubes*, id est superbi in altitu finem extollientia per appetitum tendentes. sicut vapores nubium eleuantur, sed parum durant, & disperguntur à vento. Lucas: *Dispersit super eos, sine aqua gratiæ; quia superbis Deus resistit, & humilibus dat gratiam*, ait Iacob. qui à vento vanitatis circumferuntur, stabilitatem non habentes. Tertio ostenduntur infructuosi fuisse per vitium acediz. sicut arbores autumnales, scilicet carentes humore deuotionis & gratiæ. sicut enim arbores in autumno infructuosæ sunt sibi & aliis, quia non faciunt fructus. nisi forte malos; his mortuæ, quia in ramis & in radice, id est in voluntate & opere. Quarto ostendit quod fuerunt feruidi per vitium iræ, sicut fluctus feri maris, scilicet crudeliter & amare alios percutientes. & inquietantes. Quintò ostendit quod fuerunt immundi, per luxuriam: quia dispumantes suas confusiones, id est in spuma luxuriæ suam confusionem ostendentes. Sextò ostendit quod fuerunt peruersi per inuidiam; quia sydera errantia, quibus claritas propriæ rationis alienæ vertitur in errorem a se festus; quia odiunt quod debet amare, scilicet bonum proximi. & dolent vnde debet gaudere. Septimò ostenditur quod fuerunt tenebrosi propter vitium avaritiæ. Nam sicut dicit Chrysost. Tenebræ animæ sunt diuitiarū cupiditas & ideo eis procella tenebrarum reueruata est, procella propter inquietu.

Luc. 1.

Iaco. 4.

Heb. 10.

1 Thes. 1.

in int.

Chrys.

quieti
propte
cut re
solē c
riū ost
riū in
inter
aerem
suppli
nator
exien
pliciū
erit q
nem
commun
acriō
tecte
illi qu
nunt
diuin
manu
tra Sp
deteri
direct
de Pau
Heb. 10. deteri
Dei co
stamen
sancti
contu
1 Thes. 1. men o
Vnde
C in int.
Et
hoc p
pro p
pœna
nam
hoc n
uinæ
perpe
cund
gitor
culpa
caro i
in te
lex h
perpe
tem,
à con
Et qu

quietudinem mentis, & tenebra propter amorem terrenorum: sicut terra interposita inter nos & solē causat tenebras noctis. Tertiū ostenditur miserabilis conditio impiorum; ratione cruciatus interminabilis, quia in supplicium æternum. Vbi notandum, quod supplicium licet omnium damnatorum sit æquale, quantum ad extensionem, quia omnium supplicium erit æternum: tamen non erit æquale quantum ad intensiōnem, quia qui plura vel maiora commiserunt crimina, patientur acriora supplicia. Sicut illi qui directe peccant in Deum, & sicut illi qui blasphemant, seu contemnunt Christum, & quantum ad diuinitatem, & quantum ad humanitatem, & qui peccant contra Spiritum sanctum, habebunt deteriora supplicia quam illi, qui directe peccāt in proximum. Vnde Paulus: *Quanto magis putatis deteriora mereri supplicia, qui filium Dei conculcauerit, & sanguinem testamenti pollutum duxerit, in quo sanctificatus est, & Spiritui gratia contumeliam fecerit: duratione tamen omnium supplicium erit æternū.* Vndē idem Aposto. *Pœna dabitur in interitu æternū.*

C Et si tu forte dicas, quomodo hoc pertinet ad iustitiam Dei, ut pro peccato temporali & finito poenam inferat infinitam & eternam? Dicendum est ad hoc, quod hoc non est contra rationem diuinæ iustitiæ, quod aliquis poenā perpetuam pariat, quia nec secundum leges humanas hoc exigitur, ut poenā commensureretur culpæ in tempore. Nam pro peccato adulterij vel homicidij, quod in tempore breui committitur, lex humana infert quandoque perpetuum exilium, aut etiā mortem, per quā aliquis in perpetuū à consortio ciuitatis excluditur. Et quod exilium non in perpe-

tuum datus homini per accidens contingit, quia vita hominis non est perpetua, sed intentio iudicis ad hoc esse videtur, ut eum sicut potest perpetua puniat. Vndē etiā non est iniustum si pro momentaneo peccato & temporali Deus poenam æternam inferat. Sic etiā considerandum, quod peccatori poena æterna infertur, qui de peccato non poenitet, & sic in ipso perdurat vsque ad mortem, & quia in suo æterno peccauit, rationabiliter à Deo in æternum punitur. Habet etiam quodlibet peccatum in Deum commissum quādam infinitatē ex parte Dei, contra quem committitur malum. Quia quanto maior est contra quem peccatur, tanto peccatum est grauius, sicut qui dat alapa equit avarato, grauius reputatur, quam qui daret rustico, & adhuc multo grauius si Principi, vel Regi. Et sic cum Deus sit infinitē magnus, offensa contra ipsum commissā est quodammodo infinita, vnde & aliquid ei poena infinita debetur, non autē potest esse poena infinita intensiue, quia nihil creatur sic infinitum esse potest. Vnde relinquitur quod peccato mortali debetur poena infinita duratione. Item in eo qui corrigi potest, poena temporalis infertur ad eius correctionem, vel purgationem. Si igitur aliquis à peccato corrigi non potest poena temporali, sed voluntas eius obstinatē firma est in peccato, sicut est in damnatis, eius poena terminari non debet; vnde claret iustitia Dei æterna in poena damnatorum poena, & sic impletur illud Psal. *Iustitia tua iustitia in æternū.*

Tertio in auctoritate allegata agitur de iustorum retributione, cum dicitur, *Iusti autem in vitam æternam, supple ibunt.* Siquidem vltima retributio iustorum con-

SERMONVM FVNEBRIVM

Augu. fuit in visione Dei, quæ est perfectio eius cognitio. Vnde Augu. dicit, quod visio est tota merces. Et hæc visio est tanta virtutis, quod à vidēte excludit omne nocivum. Cuius figura habetur in serpente gæo, quem aspicientes ab omni nocumento serpentum liberi efficebantur. Item est tantæ virtutis, quod implet omne desiderium. Cuius figura habetur in Heliseo, cui Helias dixit: *Si videris quando tollar à te, erit quod petis.* Vnde si visio Helia dedit Heliseo quod appetiuit & petiuit, multo magis visio Dei implebit appetitum videntis. Visio autē illa siue cognitio Dei, est idē quod vita æterna, secundum illud 1. an: *Hæc est vita æterna, ut cognoscant res solū verū Deum.* Et hoc solum iustis redditur pro mercede, idē dicitur Sap. *Iusti autem in perpetuum vivunt, & apud Dominum est merces eorum.*

SECVNDO in auctoritate principali ponitur excessus nobilitatis, cum subditur, homo: quia homo omnia animalia & naturalia in naturæ nobilitate transcendit. Ex hoc patet, quia iāto creatura est nobilior, quanto est Deo creatori similior; sed homo inter omnia animalia & naturalia, magis est similis Deo: vnde magis representat in se similitudinē sanctæ Trinitatis, scilicet Patris, & Filij, & Spiritus sancti. Dicit enim Adamus, quod homo est animal intellectuale, arbitrio liberum, & præceptivū. In quantum ergo est animal intellectuale, habet similitudinem Filij, qui est verbū intellectus divini. In quantum verō est arbitrio liberum, habet similitudinem Spiritus sancti, quia sicut dicit Apostolus: *Vbi Spiritus Domini, ibi libertas.* In quantum verō est præceptivum: habet similitudinem Patris cui appropriatur potentia. Vnde Gen. 1. dicitur: quod

creavit Deus hominem ad imaginem & similitudinem suam: quod de nullo aliorū animalium dicitur. Sed multi miseri, ingrati Deo de tanto nobilitatis honore, hanc Dei similitudinem depravant. Nā nobilitatem intellectus depravant per pravas cogitationes; nobilitatem liberi arbitrij, depravant per indebitas electiones, prælegendo mala bonis: sed nobilitatem potestatis & dignitatis, depravāt per illicitas operationes. Et de huiusmodi homine dicitur in Psal. 48. *Homo cum in honore esset non intellexit: comparatur est iumentum insipientibus, & similis factus est illis.*

TERTIO ponitur in auctoritate principali terminus stabilitatis: quia in domum æternitatis sue Est enim duplex domus hominis post mortem. Vna ad recipiendū corpus: & ista est sepulchrum, & dicitur esse domus æterna siue æternitatis, secundum illud Psal. Sepulchra eorum domus illorum in æternum. Quod potest intelligi esse dictum, vel secundum errorem gentilium seu Saducæorum, qui negaverunt esse futuram resurrectionem corporum, & sic semper in sepulchris manebunt: vel dicitur propter illos, qui ad perpetuandum nomen suum, faciunt, sicut sepulchra sumptuosa & lapidea, ac si deberet esse domus eorum in æternum. Sed tamen nec corpus de hoc aliquod commodum sentit, & anima manet in inferni supplicij. Vnde de tali dicitur Isai. *Quid tu hic aut quasi quis hic? quia excidisti tibi hic sepulchrum: excidisti in excelso memoriale diligenter, in petra tabernaculum tibi.* Ecce Dominus asportari te facies: sicut asportatur gallus galinaceus. Alia domus est ad recipiendum animam: de qua Apostolus dicit. 1. Cor. 5. *Scimus autem quoniam si terrestri domus nostra huius habitationis dissolvatur quod ædificationem*

Ioan. 17.

Sap. 5.

1. Cor. 3.

Gen. 1.

Psal. 48.

Psal. 48.

1. Cor. 5.

Phil. 1.

Isai. 12.

1. Cor. 5.

DISTINCTIONIS

IV. SERMO III.

105

ex Deo habemus domum non manu factam, sed æternam in calis. Vbi facit mentionem de duabus habitationibus animæ, quæ habent conditiones oppositas. Vna est terrestris & ruinosa, de qua dicit, si terrestris domus nostra dissoluitur. Alia est cœlestis & perpetua, de qua subditur, quod ædificationem ex Deo habemus, &c. De prima describit primo eius vilitatem, quia terrestris est, scilicet vel quia de terra facta, vel quia procliuus ad terram. Iob. 4. Qui habitant domos lutæ, & terrenum habent fundamentum. Secundò eius incommoditatem, scilicet ex inquietudine: quia huius habitationis. Vbi semper inquietatur anima; caro enim concupiscit aduersus spiritum. Et in Psalm. dicit anima. Habitauimus cum habitantibus cedar. Cedar enim interpretatur mœdor, quia pugna carnis contra spiritum, est ei causa mœoris & doloris. Et idè dicitur 2. Corinth. In gemisimus habitationem nostram. Tertio ostendit eius corruptibilitatem, cum dicit, dissoluitur, scilicet per mortem, quam dissolutionem sancti viri valde appetunt, vt ad meliorem veniant habitationem, sicut homo vult quod destruat domus antiqua & vetusta, vt ædificetur noua & pulchra. Vnde Apostolus Philipp. 1. Desiderium habens dissolui & esse cum Christo. Sic ergò domus corporis nostri habet vilitatem in ingressu; incommoditatem in progressu; & corruptiuitatem in egressu. Secunda habitatio animæ est cœlestis & perpetua: de qua subditur ædificabit, &c. Vbi ponuntur tres conditiones oppositæ primæ habitationi. Nam contra vilitatem ponit eius nobilitatem, quia habemus, scilicet nunc in spe, posita in terdificationem, id est mansionem quificatam ex Deo edificatæ; non enim humini labores sufficerent ad eam ædifican-

dam. Psalm. Nisi Dominus ædificauerit domum, in vanum laborauerunt qui eiificant eam. Secundo contra corruptiuitatem ponit eius perpetuitatem, quia domum nò manu, id est non opere humano factam, sed æternam; id est perpetuam, sine fine duraturam. Sed aduertere qualis est domus cœlestis, Isa. 2. quia est alta localitate. Isa. 2. Eris domus Domini mons in vertice montium. Per istum montem potest intelligi locus cœlestis gloriæ; scilicet cœlum empyreum, quod est super omnes cœlos, de quo in Psalm. 23. Quis ascendet in montem Domini, aut qui habitabit in loco sancto eius? Et subditur. Innocens manibus & mundo corde, &c. Vel iste mons Domini est Christus, in cuius diuinitatis & humanitatis visione, fundata est beatitudo sanctorum, & ipse est in vertice montium, id est, angelis & hominibus præfatus. Item est ampla spaciositate, capiens sine angustia omnes angelos, & homines beatos. Baruc. 3. O Israhel quam magna est domus Dei, & ingens locus possessionis eius. Est etiam distincta mansio- Ioan. 14. num varietate. Ioan. 14. In domo patris mei mansiones multe sunt. Istæ mansiones, sunt diuersi gradus beatitudinis sanctorum. Vnde sicut in vana domo sunt diuersæ mansiones; ita in vna beatitudine sunt diuersi gradus, & isti gradus attenduntur secundum gradus perfectionis in operando. Nam perfectio operationis, in qua beatitudo consistit, ex duobus pensatur; scilicet ex parte operantis, & ex parte obiecti. Obiectum autem operationis, in qua beatitudo consistit, est omnino vnum & idem, scilicet diuina essentia, ex cuius visione omnes erunt beati. Vnde ex hac parte non erit aliquis gradus in beatitudine, sed ex parte operantium, operatio beatitudinis non

Ps. 126.

Ps. 23.

Baruc. 3.

Ioan. 14.

SERMONVM FVNEBRIVM

erit eodem modo perfecta : quia secundum quod habitus perficiēs ad operationem prædictam, scilicet lumen gloriæ, erit perfectior in vno quam in alio, secundum hoc operatio erit perfectior, & delectatio maior. Et sic ex ista parte erunt diuersi gradus, qui dicuntur diuersæ mansiones in eadem domo; vt sic veritas domus respondeat veritati beatitudinis, quæ est ex parte obiecti: & pluralitas mansionum respondeat differentiæ, quæ est in beatitudine ex parte Beatorum. Sic etiam videmus in naturalibus, quod est idem locus sursum ad quem tendunt omnia leuia, sed vnumquodque pertinet propinquius secundum quod est leuius, & ita habet diuersas mansiones secundum differentiam leuitatis. Item illa domus cælestis est plena bonorum copiositate. Psalm. *Gloria & diuitia in domo eius*. Sed ad istam gloriam non admittuntur superbi. Psalmist. *Non habitabis in medio domui meæ: qui facit superbiam*. Vnde solum humiles ibi erunt, secundum illud Iob: *Quid humiliatus fuerit, erit in gloria*. Ad illas autem æternas diuitias non admittitur aliquis avarus, quia avari regnū Dei non possidebunt. Item nec piger, aut ociosus, sed solum fortis & operosus. Prou. *Manus fortiū diuitias parat*. Tertio contra incommodatam inquietudinis ponit loci tranquillitatem, quia in cæli, vbi est quies perfecta, & tranquillitas æterna, & ideo cælum empyreum, in quo sunt beati, est cælum omnino immobile, vt sit cōforme eis qui sunt in omnimoda quiete, ex eo quod non est ibi aliquod impediens, aut perturbans; aut repugnans. Vnde Augu. O vita, vita dulcis & amabilis, & semper memorabilis, vbi non est hostis impugnans, vbi nulla illerebra, sed summa & cæta securi-

tas secunda tranquillitas, tranquilla iucunditas, & iucunda tuū visio, atque laudatio, Deus. Propter ea dicitur in Isa. *Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculo fiducia, & in requie opulenta*. Ad quam nos perducatur, &c.

SERMO V.

De gratia & cura mortui impendenda.

Mortuo non prohibeat gratiam, Eccli. 7.

Quanto aliquis est in maiori indigentia, tanto est maior crudelitas negare vel prohibere ei subuentionem. Et ratio est, quia sicut crudelitas venit defectu ignis siue caloris, ita crudelitas ex defectu amoris. Sed maxime ostenditur defectus amoris & charitatis, quando non cōpatitur, neque subuenit indigenti, secundum illud 1. Ioan. *Qui viderit fratrem suum necessitatem habere, & clauserit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei in eo manet?* Et ideo crudelitatis indicium est non subuenire indigenti, & maior crudelitas est prohibere subuentionem, & maxima crudelitas est, si istud fiat maxime indigenti. Mortui autem sunt maxime indigentes; quia iuuare se nō possunt per se ipsos, neque in sua indigentia sibi bimet subuenire. Ne ergo circa mortuum crudelis sit homo viuens, admonetur in verbo proposito, cum dicitur: *Mortuo, &c.*

In quibus quidem verbis continentur tria.

Nam primo præsupponitur necessitas, scilicet in homine mortuo.

Secundo dissuadetur crudelitas, scilicet homini viuio, cū subditur, *non prohibeat*.

Tertio persuadetur pietas, scilicet in gratiæ suffragio, in eo quod dicitur *gratiam*.

C I R-

Ps. 111.

Ps. 100.

Iob 22.

Prou. 10.

Augu.

1. Sai. 32

Tob. 4

Tob. 1.

1. Ioa. 1

Tob. 12.

1. Re. 13.

2. Pa. 24.

C I R-
dum e
ruus e
riam si
rum
quant
Quanc
mortu
ra: qui
ra rem
pora b
da fun
asceper
pui me
tura c
ration
Nam
Tatis c
& Tob
Ejura
sa pre
sepult
hæce
Deo u
ci ora
tur T
Quanc
pelicu
prand
bas pe
sepult
tuam
pultu
testim
ficut
Dei.
3. Reg
in si p
pter
bis D
cipio
Para
2. Pa. 24.
non i
bene
tus e
mau
in se
Reg
ruus
solco

CIRCA primum aduertendum est, quod quādo homo mortuus est, habet duplicem indigentiam siue necessitatem. Vnā quātum ad carnem mortuam. Aliam quātum ad animam separatam. Quāntum quidem ad carnem mortuam est necessaria sepultura: quia nō debēt humana corpora remanere inhumata, sicut corpora brutorum, sed piē sepelienda sunt. Vnde dicitur Tob. Cum accepit Deus animam meam, corpus meum sepeli. Et debetur sepultura corporibus mortuis triplici ratione. Primō propter exercitiū. Nam sepelire mortuos inter pietatis opera computatur, de quo & Tobias laudatur, vbi dicitur: Esurientes dedit, nudisq; vestimenta praebebat, & mortuis atq; occisus sepulcrum sollicitus exhibebat. Et haec exhibitio sepulturae erat opus Deo tam gratum, quod reddebat ei orationes acceptas, sicut dicitur Tob. quod dixit Angelus ei: Quando orabas cum lachrymis & sepeliebas mortuos; & derelinquebas prandium tuum, & mortuos abscondebas per diem in domo tua, & nocte sepeliebas eos: ego obtuli orationem tuam Domino. Secūdo debetur sepultura corpori mortuo, propter testimoniū virtutis morientium, sicut ē contra dictum fuit viro Dei, qui non obedivit Domino.

1. Reg. 13. 3. Reg. Non inferretur cadauer tuum in sepulchrum patrum tuorum. Propter quod de Rege Ioas, qui verbis Domini obediēs fuit in principio, sed non in fine, dicitur in Paralyp. Mortuus est Ioas, & sepelitus est in ciuitate Dauid, sed non in sepulchro Regum. Quia enim benefecerat in principio, sepultus est: sed quia male consummaverat, sepulcrum non habuit in sepulchris Regum. Et de Iosia Rege iusto & sancto dicitur: Mortuus est Iosias, & sepultus est in maiestate patris suus. Tertiō debetur se-

pultura corporibus defunctorū, propter articulum resurrectionis ipsorum. Propter quod & Patriarchae mandauerunt suis corpora sepeliri in terram promissionis, sicut patet in Genesi, vbi Ioseph dixit: Pater meus adiunxit me dicens: En morior, in sepulchro meo, quod fodi mihi in terram Chanaan, sepelies me. Vnde August. dicit in libro de ciuitate Dei: Antiquorum iustorum funera officiosa pietate curata sunt, & exequiae celebratae, & sepulchra prouisa, ipsique dum viuerent de sepeliendis & transferendis suis corporibus filijs mandauerunt. Et sicut etiam ipse Augustinus dicit in li. de cura pro mortuis agenda: Haec fecerunt ad resurrectionem mortuorum astringendam, cuius fidem in hoc astruebat, quod curam se habere ostendebat de carnis mortuae sepultura. Vnde dicit Paulus: Fide Ioseph moriens, de professione filiorum Israel memoratus est, & de ossibus suis mandauit. Et in signum etiam huius dicitur in Ecclesiastico; quod ossa ipsius visitata sunt, & post mortem prophetauerunt. Et de Heliseo dicitur in Ecclesiastico, quod mortuum prophetauit corpus eius. Quod quidem dicitur, quia sicut narrat historia quarti Regum, Quando cadauer cuiusdam mortui sepulcrum est, & tetigit ossa Helizei, a mortuis resurrexit. Alia necessitas hominis mortui est, quoad animam separatam. Nam quaedam animae separatae à corporibus receptae sunt in coelo, & istae non indigent adiuari, quia ibi nulla est indigentia vel defectus, quia talium mortuorum animae, scilicet iustorum, sunt in plena beatitudine; quae omnem indigentiam excludit. Vnde Apocalyp. Beati mortui, qui in Domino moriuntur. Quorundam vero animae recipiuntur in inferno, sicut dicitur

Gen. 50.

Augu.

Idem.

Heb. 11.

Ecclesi. 9.

Ecclesi. 42.

4. Reg. 12.

Apo. 14.

de diuite epulone, scilicet quod mortuus est diues, & sepultus est in inferno, id est positus in profunditate poenarum. Iti ergo indigent, sed tamen non possunt iuari, sicut de predicto diuite patet, qui non potuit impetrare guttam aquæ ad refrigerium gehennæ, quia in inferno nulla est redemptio. Quorundam vero defunctorum anime, siue pro venialibus, siue quia hic non plene de peccatis suis satisfecerunt, nec compleuerunt poenitentiam debitam, recipiuntur in purgatorio, ubi in poena, licet non æterna, tamen valde afflicta, purgantur: quia ille poena, sicut Augustinus dicit, excedit omnem poenā istius vitæ præsentis. Et idè tales mortui multum indigent adiuuari, ut exeat de illa poena, & possint tales a nobis adiuuari dupliciter. Primo per precamina intercessionis. Secundo per suffragia satisfactionis. Et ratio huius est, quia suffragia viuorum proficiunt defunctis, secundum quod ingentio viuentium refertur in mortuos, & secundum quod ipsi mortui viuuntur viuentibus in charitate. Et sic potest vnus pro alio satisfacere, sicut vnum membrum pro alio, dum sunt in vnitæ corporis. Sed ex parte intentionis directæ in mortuos, præcipue valent orationes & preces pro eis factæ. Quia oratio secundum suam rationem, non solum dicit respectum ad orantem, sed directius ad illum, pro quo oratur. Et idè dicitur in lib. Machab. quod *sancta & salubris est cogitatio pro defunctis exorare ut a peccatis soluantur*. Sed secundum vnionem charitatis, tunc ab huiusmodi legatis, vel restitutionibus faciendis pro anima de qua illi, qui sunt in purgatorio, cum charitate decesserunt, funti illi sunt qui prohibent bene ad huc sunt coniuncti nobis, vana facere ipsi defuncto cum qui lent ad satisfaciendum pro eis oportet, & debet de iure. Sed quæper charitatis. Vnde quia sacramentum Eucharistiæ præcipue ad negliguntur, vel impediuntur quas

charitatem pertinet, cum sit sacramentum ecclesiasticæ vnionis, continens illum in quo tota Ecclesia vnitur & solidatur. scilicet Chritianis; ideo quia Eucharistia, quæ celebratur & offertur in Missa, est quasi quidam charitatis origo, præcipue valet defunctis. Et quia etiam elemosyna est præcipuus charitatis effectus, post Eucharistiæ oblationem præcipue suffragatur defunctis, & cõsequenter omnia alia charitatis opera quæ pro eis fiunt, siue ieiunia, siue oblationes siue quæ in quæ alia eis proficiunt. Propterea dicitur de Iuda Machab. quod *duodecim milia trachinam argenti misit Hierosolymam offerre eis pro peccatis mor. 12. mortuorum*.

SECUNDO dissuadetur crudelitas homini viuo, cum dicitur, *non prohibere*. Vbi aduertendū est, quod si crudelitas non benefecit indigentibus, quāto huius potest multo crudelius est prohibere vel impedire benefacere volentem. Et idè dicitur in Proverb. *Noli prohibere benefacere cum qui potest, sed si potes & ipsi benefac*. In quibus quidem verbis si referantur ad beneficentiam, quæ debet exhiberi defunctis, dicit Salomō facit, quia primo dissuadet crudelitatem, cum dicit: *Noli prohibere benefacere cum qui potest*. Secundo per suadet pietatem, cum addit, *sed si potes & ipse benefac*.

¶ Circa primum aduertendum est, quod illi qui impediunt elemosyna, dimissis pro anima defuncti, ut non dentur, & qui impediunt executionem testamenti ab huiusmodi legatis, vel restitutionibus faciendis pro anima de qua illi, qui sunt in purgatorio, cum charitate decesserunt, funti illi sunt qui prohibent bene ad huc sunt coniuncti nobis, vana facere ipsi defuncto cum qui lent ad satisfaciendum pro eis oportet, & debet de iure. Sed quæper charitatis. Vnde quia sacramentum Eucharistiæ præcipue ad negliguntur, vel impediuntur quas

Augu.

2. Mach.

78

2. Mach.

Prou. 3.

Sap. 7.

quis ip
hic dū
ex hoc
tum 2
quant
ne null
de fund
peditio
rum: m
fuit, c
modi e
Quia n
volunt
der, &
dispon
ri, pro
conseq
fiant. S
leemof
trimen
fiant, v
dem v
niatur
adhibe
dantur
plurim
quam
poena l
priuabi
quod r
rum cu
enim c
quis fr
rius in
tem p
quam
nem n
per pr
tur, qu
imped
non h
tiz, s
errori
dicit
bonu
nefac
re al
tas ful
dicitu
dicit,
modo

quis ipse defunctus fieri mandatur, quia dum vivebat, an ipse defunctus ex hoc paratur aliquod detrimentum? Ad quod dicendum, quod quantum ad meritum eleemosynarum nullum detrimentum patitur defunctus ex retardatione vel impeditone aliquid eleemosynarum: maxime si quantum in ipso fuit, causam adhibuit, ut huiusmodi eleemosynarum cito dentur. Quia meritum principaliter ex voluntate & intentione dependet, & ideo quam cito moriens disponit aliqua suffragia sibi fieri, praeemium suffragiorum plenè consequitur, ante etiam quam fiant. Sed quantum ad affectum eleemosynarum, defunctus patitur detrimentum, si eleemosynarum non fiant, vel retardentur; non quidem ut pro huius tarditate puniatur, sed quia remedium non adhibetur, dum suffragia retardantur, vel non fiunt, quibus plurimum iuuaretur. Et si prius quam fiant, contingat eum à poena liberari, quantum ad hoc privabitur suffragiorum fructu, quod redundabit ad illos, quorum culpa defraudatus fuit. Non enim est inconueniens, quod aliquis fraudetur per culpam alterius in temporalibus, poena autem purgatorii temporalia est, quamvis ad aeternam retributionem nullus defraudari possit, nisi per propriam culpam. Patet igitur, quod tales qui prohibent vel impediunt benefacere defunctis, non habent in se spiritum sapientiae, sed spiritum insipientiae & erroris, quia de spiritu sapientiae dicit Salomon, quod est amans bonum actum, & nihil verat benefacere. Secundo in auctoritate allegata, persuadetur pietas subueniendi defunctis, cum dicitur, *si potes & ipse benefac.* Et dicit, *si potes*: quia non omni modo potest quilibet defunctis

benefacere, sed eo modo, quo potest, debet quilibet subuenire, praecipue charis suis defunctis. Tobias: *Quomodo potuerit ita esse misericors?* Nam qui non potest celebrare Missam pro eis, faciat eleemosynas, & si non potest eleemosynas dare, faciat pro eis orationes, vel alia pia opera quae potest. Et si homo fuit sollicitus seruire amico suo hic viuenti, multo magis debet sollicitari, ut subueniat ei defuncto, cum magis indigeat. Unde Ecclesiasticus: *benefac amico tuo.* Et ideo existens in purgatorii poena, affectuose & dolenter ad eos viuentes requirit. Iob. dicens: *Miseremini mei, miseremini mei.*

TERTIO etiam in auctoritate principali ad pietatem inuitamur, ut scilicet homini defuncto, suffragiorum gratiam non impediamus, sed impendamus, & ideo nominat gratiam Ratio autem est, quia nos videmus in corpore, quod vnum membrum gratis feruit alteri, dum est vnitum corpori, sicut oculus seruit pedi ipsum dirigendo, & manus ori cibum porrigendo, & os stomacho ei cibum preparando. Sed omnes qui sunt in purgatorio, sunt in charitate, per quam membra Ecclesiae adinuicem viuuntur, & nondum peruenerunt ad terminum, & vltimum finem suum, qui est beatitudo Ecclesiae triumphantis, & ideo adhuc censentur ut membra Ecclesiae militantis, & ideo à fidelibus viuentibus, qui sunt huius Ecclesiae membra, recipere possunt, & debent gratiam subuentionis, sicut poterat, & debebant etiam hic viuentes. Quis figura habetur in Ruth, ubi Noemi dixit de Booz, *Benedictus sit à Domino quoniam eandem gratiam quam praeuenerat viui, seruauit & mortui.* In quibus quidem verbis duo facit, Quia primo imprecatur

Tob. 4.

Eccl. 14

Iob 19.

Ruth. 2

S E R M O N V M F V N E B R I V M

premium, cum dicit: *Benedictus sis a Domino*. Secundo commendat suffragium, cum subdit, *quoniam eandem gratiam, &c.*

¶ Circa primum notandum, quod misericordibus debetur pro premio diuina benedictio, sicut pater in Math. vbi Christus dicit in iudicio, *Venite benedicti Patris mei, &c.* Esuriui enim, & deditis mihi manducare: Et alia misericordiz opera enumerantur ibi. Et ideo in Psalmo: *Tota die miseretur & commodat, & semen illius in benedictione erit*. Sed misericordia est mortuis subuenire, qui sunt in pœna maxima, & se iuuare non possunt, & ideo qui eis subuenit, erit a Deo benedictus. Nam si ille benedicitur a Deo, qui est pius in mortuorum corpus sepeliendo, sicut

David dixit viris Iabes Galaad: *Benedixi vos a Domino, qui fecistis misericordiam hanc in Domino vestro Saul, & sepelivistis eum*. Et nunc retribuere vobis Dominus misericordiam & veritatem, & ego reddam gratiam, quia fecistis verbum istud: constat quia magis benediceret, qui pius fuerit ad animam viuentem à pœna liberando. Et ideo ad animam, sicut ad vitam, potest referri illud Ruth: *Sis bene-*

fici misericors est tui. Secundo in auctoritate allegata commendatur suffragium, quia eandem gratiam quam præbuerat viuis, seruauit & mortuis. Notandum est, quod viuentibus potest exhiberi gratia & beneficium, vel in corporalibus, id est in his quæ pertinent ad animam, vel in accidentibus, id est in his, quæ pertinent ad con sanguineos, attinentes eis. Et hæc eadem gratia debet conferri mortuis, vt subueniatur eis. Primo de corporalibus, scilicet in exequiis & sepulturis corporum suorum. Ad quas libenter homines debent conuenire duplici ratione. Primo propter suimet edi-

ficationem, vt scilicet intuendo mortuum cogitet quilibet quod cito futurus est ipse talis. Vnde dicitur in Ecclesiaste: *Melius est ire ad domum luctui quam ad domum conuiuii*. In illa enim finis cultorum admonet hominem: & viuens cogitat quid futurum sit. Diuus Gregorius 13. Moral. Pene mortuum se considerat, qui se moriturum minime ignorat. Secundo propter compassionem & ideo non cum risu, sed potius cum fletu debemus interesse funeribus, siue propter compassionem ipsius mortui, quem videmus secundum carnem deuenisse ad tantam inopiam & miseriam. Propter quod dicitur in Ecclesiastico: *Fili in mortuum produci lacrymas, & quasi dira passus incipe plorare*. Siue propter compassionem suorum charorum afflictorum, & lugentium, vt simul condolendo consolemur eos. Vnde dicitur in Eccli. *Non desis plorantibus in consolatione*.

¶ Secundo debet exhiberi gratia mortuis, vt subueniatur eis de spiritualibus, scilicet de suffragiis animæ, præcipue per orationes & elemosynas. Debet enim nos mouere ad libenter orandum pro defunctis, non solū pietas & charitas, quam debemus ad eos habere, qui in pœnis purgatorii detinentur, sed etiam nostra utilitas, ex eo quod ipsi defuncti, postquam purgati sunt, & ad cælum euolauerunt, orant ipsi pro nobis viuentibus. Vnde de Hieremia iam defuncto dicitur, quod apparuit Iudæ simul cum Onia summo pontifice & defuncto, & dictum est Iudæ: *Hic est qui multum orat pro populo & vniuersa sancta ciuitate, Hieremias Propheta Dei*. Et Apoc. quod ascendit summus incensorum de orationibus sanctorum, de manu Angeli coram Deo. Ergo viuentes orare debent pro mortuis

pur-

Eccli.

Greg.

Eccli.

Eccli.

2. Ma.

Aoc.

purgand
his valea
Iacob. v
uemi:
tu in f
lucrum
posse
ad sua
potius
digen
impet
leemo
dendu
multi
defun
leemo
re libe
in ten
citur
ipsa e
inuen
serua
cessio
quod
ideo
uis, p
de i
prop
hæc
27 v
dixi
deser
inter
tur
rem
mor
eius
imm
bat
red
De
tui
qu
est
im
an
ad
be
ne

purgandis, ut ipsi versa vice ab ipsis valeant iuvare, secundum illud Iacob, vlt. Orate pro me, ut saluemini: multum enim valet deprecatio iusti assidue. Si enim tantum valuerunt orationes Sanctorum, ut possent contra naturam animas ad sua corpora reducere, multo potius potuerunt afflictis & indigentibus diuinam misericordiam impetrare. Est enim suffragium elemosynarum defunctis impendendum, quia elemosyna sicut multum profuit viuis, sic etiam & defunctis. Vnde Tob. 4. dicitur: Elemosyna ab omni peccato & a morte liberat, & non patietur anima ire in tenebras. Et in eodem cap. 3. dicitur: Elemosyna a morte liberat: & ipsa est qua purgantur peccata, & faciat inuenire vitam aeternam.

¶ Tertio debet gratia mortuis seruari in suis propinquis, & successoribus, in quibus ipsi defuncti quodammodo adhuc viuunt, & ideo debent reddi propinquis viuis, quae debebantur mortuo. Vnde in lege Dei statutum est, ut propinqui succedant mortuis in hereditate, sicut patet Numeri 27. vbi dicitur quod filius Salphaad dixerunt: Pater noster mortuus est in deserto, &c. Date nobis possessiones inter cognatos patris mei. Et sequitur quod Dominus dixit. Iustam rem petit filia Salphaad. Homo cum mortuus fuerit, usque filius ad filiam eius transiit hereditas. In quo satis innuitur, quod illud quod debebatur viuenti, post mortem eius reddi debet eius propinquitati. Deditur ergo propinquitati mortui triplex gratia.

Prima est gratia dilectionis: de qua dicitur Ecclesiast. 30. Mortuus est pater eius, & quasi non est mortuus reliquit enim simili sibi. Ideo amor & dilectio, qui habebatur ad eum, qui mortuus est, haberi debet ad eum qui viuunt. Vnde Genes. 30. dixerunt filij Iacob ad Ioseph:

Pater noster praecepit nobis, ut quia moreretur, ut tibi verbis illius dicere, obsecro ut obliuiscaris scelus fratrum tuorum, & peccata atque malitia, quam exerceuerunt in te. Nos quoque oremus, ut seruis Dei patri tuo dimittas iniquitatem hanc. Quasi dicant quod nobis dimittas, & patri,

Secundo debetur propinquitati mortui gratia compassionis, quia non solum debemus compati amicis, sed etiam inimicis. Ecclesi. Nobis de mortuo inimico tuo gaudere, sciens quoniam omnes morimur, & in gaudium volumus venire. Minus dicitur & plus signat, quia non tantum non est gaudendum, sed etiam lugendum exemplo Dauid 2. Regum, de quo dicitur, quod audita morte Saul, apprehendens vestimenta sua scidit, & omnes viri qui erant cum eo, & planxerunt, & fleuerunt, & ieiunauerunt usque ad vesperam. Nec tantum Dauid compassus est mortuis, sed etiam propinquis viuis, prout dicitur 2. Regum quod ait Dauid: Nunquid super est aliquis de domo Saul, ut faciam cum eo misericordiam?

Tertio debetur mortuo in suis propinquis gratia subventionis, de quo etiam exemplum habemus in Dauid 2. Reg. vbi dicitur: Factum est autem ut moreretur Naas Rex filiorum Ammon. Dixitque Dauid. Faci misericordiam cum Ammon filio Naas, sicut fecit pater eius mecum misericordiam. Vnde voluit, pro recepta gratia, eandem gratiam reddere, secundum illud Zachar. 13. Gratiam exequabitur gratia. Et quia talia facit acquirat gratiam Dei, per quam peruenitur ad gloriam & eternam. Ad quam nos perducat Deus, qui viuunt & regnant, &c.

intuendo
ber quod
is. Vnde
Melius est
am ad do-

Eccli.

finis con-
m: & vi-
fir. Di-
ral. Pene

Gre.

at, qui se
morat. Se-
tionem &
sed potius
teresse fu-
ompassio-
uem vide-
deuenisse
miseram.
n Ecclesia-
educ lacry-

Eccli.

incipit plo-
passionem
torum, &
ad dolendo
dicitur in
bus in con-

Eccli.

liberi gra-
matur eis
et de sus-
tine per ora-

Debet e-
enter ora-
solu pie-
ebemus ad
is purga-
am nostra
defuncti,
& ad cor-
at ipsi pro
de Hiere-

ur, quod
Oniasu-
o, & dictu

2. Ma.

ultum orat
sancta ciui-
a Dei. Et
vius incen-
torum, de
o. Ergo vi-
o mortuis
pur-

Aoc.

OS

CA-

SERMO VI.

*De retributione bonorum
operum post
mortem.*

Opera illorum sequuntur illos.
Apoc. 14.

Communiter videmus, quod spes mercedis reddit hominem sollicitum ad operandum. & in le est quod precium non soluitur. Communiter ante operis completionem, ne scilicet soluto pretio, & cessante spe vitia recipiendi, negligentior operarius fiat ad opus prosequendum. Vnde etiam Deus iustis pro laboribus, & operibus eorum, non reddit mercedem in presenti tempore, quod est tempus laboris, & operis, sed in futuro referuat, vt semper hoc durante, spe premij sollicitentur magis. Et ideo dicitur Ecclesi. 51.

Ecclesi. 51. Operamini opus vestrum ante tempus, & recipietis mercedem vestram in tempore suo. Figura huius habetur Matth. 20 vbi cum sero factum esset, scilicet completo cursu diei, & operis, dixit Dominus procuratori suo. *Voca operarios, & redde illis mercedem.* Hinc est ergo quod de iustis dicitur in verbo proposito, quod opera eorum, id est, mercedes operum non dantur in presenti, sicut hypocrite in presenti recipiunt mercedem suam, sed sequuntur, scilicet in futura vita, ergo opera illorum. &c.

Matt. 20

A In quibus quidem verbis commendantur boni viri ex duobus. Primo de excitatione meriti, cum dicit, opera illorum.

Secundo ex consecutione premij: quia sequuntur illos.

CIRCA primum attendendum, quod si homo vult bene mori, ita quod post mortem recipiat eternae vitae mercedem, oportet eum insistere ad faciendum bona

opera, & ad hoc eum inducit ipsa natura sua. Generaliter enim videmus, quod quilibet res naturalis habet suam propriam operationem, propria autem operatio, quae naturaliter competit homini est operatio bona. Nam sicut propria operatio rei artificialis, dicitur esse illa ad quam est facta, sicut propria operatio securis est scindere sic & hominis, & cuiuslibet rei creatae, illa est propria operatio, ad quam est facta & creata, sed ad hoc homo est factus & creatus, vt bene operetur. Sed quia sola natura ad hoc non sufficit additur ei auxilium gratiae, per Christi sacramenta & ideo circa bona opera debet intendere. Et hoc est quod ostendit Apostolus Ephesi. 2 vbi ait. *Carissimi sumus, creati in Christo Iesu in operibus bonis.*

In quibus verbis Apostolus tria de nobis ostendit.

Et primum quidem ostendit nobilitate originis: quia factura Dei sumus.

Secundum ostendit dignitatem muneris, quia creati in Christo Iesu.

Tertio necessitatem finis, quia in operibus bonis.

Primum pertinet ad perfectionem naturae, secundum ad refectionem gratiae, tertium ad executionem gloriae. Dicit ergo quantum ad primum: *Dei factura sumus.*

Quando aliqui sciunt aliquem episcopum per electionem, solet dici, ipse est eorum factura. Et certe Deus fecit honorem homini, quia fecit eum regem. Quod patet, quia factus mundo Deus voluit ponere regem, & dixit. *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram, & preestabit eis mares, &c.* G. 1. enim hoc patet quod fuit ibi personae electio, quia non solum Pater habuit ibi vocem sed & Filius & Spiritus sanctus. Et ideo dicitur. *Faciamus ad imaginem & similitudinem.*

Isa. 41.

Ephesi. 2. Sap. 16.

Isa. 17.

D
liu
linem
quae est in
ceretur q
quasi ho
quando
benedic
rio. Item
dixit, pro
idem faci
creatione
militud
inungit
gratia ha
lucres co
peccata
est supe
bestias
nes. E
tem De
conculc
sicut li
lam re
traditio
rium f
tura en
Isa. 17
rem f
Secu
ostend
peris
mus in
est de
autem
hil, se
id est
& is, h
primu
& est
reno,
anim
tunc
accid
quia
fuit r
eti
ita &
ne co
medi
vinci
nihil
& p

DISTINCTIO IV. SERMO VI. 110

secundum nostram, sicut si imago, quæ est in sigillo regis, viueret, diceretur quod esset rex. Item Deus quasi hominem inuexit regem, quando eum benedixit, vadè in benedictione attenditur cõsecratio. Item dedit dominationẽ, cũ dixit, *profigi prius maris*, &c. Hoc idem facit Deus cuilibet, quia in creatione, anima homo est ad similitudinem diuinã in baptismo inungitur & cõsecratur, & per gratia habet dominium super volucres celi id est, super spiritualia peccata: & super pũces maris, id est super peccata carnis, & super bestias terre, quantum ad homines. Et ideo peccator rusticitatem Deo facit, quãdã peccat, quia cõsecratur in se imago n̄ suam, sicut si aliquis cõsecraret sigillum regis. Vadè Isa. 45. *Ubi q̄ con- tra fecit, à br̄i suo.* Cuius cont- a- rium faciunt multi. Sap. 16. *Cre- atura n̄ntiū a br̄i lesuimus.* Et Isa. 17. *Inclinabitur homo ad factu- rem suu.*

Secundo in auctoritate allegata ostendit apostolus dignitatẽ mu- neris gratie, per quam creati sumus in Christo Iesu. Creare enim est de nihilo aliquid facere, homo autem per peccatum fit quasi nihil, sed per Christum est creatus, id est de nihilo ad aliquid a ldu- & is, hoc modo, quia Deus rexit primum hominem de limo terre, & est omnis homo de semine ter- reno, quantum ad corpus. Deinde animam creauit ex n̄ n̄lo, quod tunc accidit in primo homine, & accidit quotidie in peccatore, quia sicut caro Adæ quæ prius fuit tempore quam anima eius, & etiã nostra, superauit animã eius, ita & superat in peccatore. Vadè ne contristeret uxorem suam co- me sit, & fuit victis carnalitate. & vincitur homo à carne. Et sicut ad nihilum adductus fuit, similiter & peccator, sed creati sumus in

Christo Iesu. Dominus enim co- gitauit vt fieret hominẽ, in quo illud quod prius esset, superaret illud quod esset posterius. Ite fuit Christus, cui diuinitas prior exis- tens quam humanitas, sibi sub- iecit humanitatem, vadè sic fuit cõuersi n̄ respectu primi ho- minis, quia ibi carnalitas vice- rat animã, hic anima per di- uinitatem vicit carnem. Vadè li- cat per carnem Ale quæ fuit causa culpe & vicit animã, sumus diluati, ita per carnem Christi diuinitati vinitam, si- mus recreati, vadè altissimus de terra creauit medicinam. Et ideo 2. Cor. 5. dicitur *Si*

Tim. 1.

Tertiõ in auctoritate allegata ostenditur necessitas finis, cum dicitur *in opibus bonis*, quasi di- cat, vt bene operemur, vadè si fi- nem ad quem facti & creati su- mus volumus habere, oportet nos bona opera facere. Vadè nota, quod de qualibet arbore, quæ est in horto hominis vult homo habere fructum. & si est sicca succidit eam & comburit. Sic Deus de quolibet quem pos- suit in mundo vult fructum bo- norum operum, aut si sit homo sicca in ignem mittitur. Ecce- siastic. 3. *Corruptus & intelligi- le abstinere se à peccatis, & in op- ribus iustitiæ successus habebit.* 2. Corinth. 9. *Augetis in omni opus bonum.* Sed heu dicitur de mul- tis Tit. 1. *Ad omne opus bonum re- probi.*

Et si petatur quare? Responde- ri potest, quia omne opus quod faciunt de genere bonorũ faciunt indebito modo, scilicet aut factè

2. Cor. 5.

Tim. 1.

Eccl. 3.

2. Cor. 9

Tit. 1.

aut

ducit ipsa
er enim vi-
es natura-
m opera-
operatio,
t hominẽ
leu pro-
als, dic-
facta, si-
uris est
cuiusli-
oria ope-
creata,
ctus &c
. Sed
on suf-
gr, tix,
ndiceo
endere.
t Apo-
tore di-
in ope
Ephes. 1.
us tria
dit no-
ra Dei
tatem
lo Iesu.
s, quia
fectio-
fectio-
tutio-
antum
imus.
quem
solet
certè
quia
quia
nere
inim Gen. 1.
s no-
&c.
ibi
lum
& Fi-
o di-
simi-
litu.

SERMONVM FVNEBRIVM

ẽut tarde, aut parce, aut diminutur, aut imperfecte. Fiste quidem, sicut hypocritæ, qui ostendunt se bona facere propter Deum, & faciunt propter mundum, & propter fauorem humanum. Tales similes sunt nunciis, qui portant arma regis picta in pixide, nec intrus habent litteras Domini sui, & ideo non creditur eis. Isti sunt hypocritæ, quibus non creditur in iudicio, quando libri aperti erunt, & tunc litteræ eorum, id est opera, falsa apparebunt. & dicitur eis: *Nescio vos*, quia signum nõ habetis meum, id est intentionem rectam, ideo ut falsarij comburentur in æternum. Propterea admonetur quilibet Galat. 9. *Opus suum probet unusquisque*, id est diligenter incipiat, qua intentione fiat, & sic in semetipso, id est in Domino qui est in ipso, gloriam habebit, & non in altero. Hypocritarum opera inutilia sunt, sicut poma vacua, quæ exterius videntur pulchra, & interius vacua sunt, propter defectum intentionis bonæ & charitatis veræ. Apocalyp. Scio opera tua. glo. quia quæris hominum laudem, & parum post: Non inuenio opera tua plena coram Deo meo. Item quorundam opera reprobantur, quia fiunt tarde, puta in morte, vel si credat quod post mortem faceret. Irridendus esset qui tunc surgeret ad operandum, quando redendum esset ab opere, & tunc vellet seminare, quando esset metendum. Propterea dicitur Ecclesiast. *Quodcumque facere potest manus tua, instanter operare; quia nec opus, id est tempus operandi, nec ratio excusandi, nec sapientia allegandi, nec scientia defendendi, erunt apud inferos, quo tu properas, id est ista non valebit post mortem.* Item quorundam opera reprobantur, quia repide sunt facta. Materia mollis cito dissoluitur, & parum proficit. Sic opus mollium

& tepidorum cito deficit, & parum prodest, unde Prouerb. *Qui mollis & dissolutus est in opere suo, frater est suis opera dissipantis.* Nota quod seruenter & quam sollicitè laborant homines in operibus, de quibus expectant magnum lucrum temporale, & ita negligentes & remissi sunt in operibus spiritualibus, pro quibus merces æterna datur. Contra quod dicitur Ioann. *Operamini non cibum qui perit, sed qui permanet in vitam æternam: Hierem. Maledictus qui opus Domini facit negligenter: alias fraudulenter.* Item quorundam opera reprobantur, quia fiunt nimis parce, qui enim nimis paruum & vile encensum mitterit vni magno Domino, non esset acceptum: sic qui parum boni Deo. 1. Corinth. *Abundantes estote in omni opere Domini.* Itẽ quædam reprobantur opera, quia incompleta propter imperseuerantiam. Si enim operarius aliquis dimitteret opus suum statim hora prima, vel tertia, non repotaret mercedem de opere suo: unde oportet eum vsque ad finem diei ab opere non desistere. Et sic in bono opere non debet homo vsque ad finem desistere, si vult remunerari. Galat. *Domini facientes non desiciamus, tẽpore enim suo metemus non desicentes.* glo. Si homo non imposuerit finem bono operi, nec Deus imponet finem remunerationi.

SECVNDO in auctoritate principali agitur de consecutione præmij cum dicitur: *Sequitur illas.* Vbi aduertendum, quod ad mala opera consequitur generaliter duplex pœna. Vna statim in præsentis, scilicet perturbatio, & remorsus conscientiæ. Alia in futuro, scilicet damnatio pœnæ æternæ. E contra autem ad bona opera consequtur duplex fructus. Primus est conscientiæ quietatio. tenetur enim homo non solum

Prou.

Ioan.
Hier.

rou. 12

1 Cor.

Gal. 6.

C

1. Re. 16

Galat. 9

Apoc. 3.

Ecclesi. 9.

D
abstinere
zi bonum
tur consi
mali, ita
contra i
ficatur
peccati
tur in im
fructus e
diola re
dicitur
consilia,
In quib
tur tria,
perantes
Nam p
ra debet
liberatio
consilia,
filia.
Secun
tiz quic
nomine
Tertio
diola re
tur quo
licet be
ta atter
¶ Ci
est, quo
lia, vt d
his, q
finem
dicit A
consilia
autem
meriti
in inq
suppos
quo n
mo d
niend
plures
debet
& exp
dere
quan
& sic
Sed u
lia co
Aliq

abstinere à malo, sed etiam operari bonum. Et ideo sicut inquietatur conscientia ex perpetratione mali, ita ex omissione boni. Et è contrariis: sicut quietatur & pacificatur ex remotione mali, id est peccati, ita quietatur & consolatur in impletione boni. Secundus fructus erit in futuro, scilicet gratioſa retributio. Et de his duobus dicitur Prouerb. *Qui pacem inuenit*

consilium, sequitur eos gaudium.

In quibus quidem verbis tanguntur tria, quæ pertinent ad bene operantes.

Nam primo quidem, bona opera debet precedere provida deliberatio, & hoc intelligitur per *consilia*, cum dicitur, *qui inuenit consilia*.

Secundo sequitur ad ea conscientia quietatio, quæ intelligitur in nomine *pacis*.

Tertio recipietur propterea gratioſa retributio, & ideo subiungitur quod *sequitur eos gaudium*, scilicet bene operantes gaudium vitæ æternæ.

¶ Circa primum attendendum est, quod homines inueniunt consilia, ut deliberent, & provideant de his, quæ sunt agenda ad aliquem finem exequendum. Vnde 2. Reg. dicit Absalon ad Achitofel. *Mite consilium quid agere debeamus*. Siue autem homo ineat consilium in semetipſo, siue cum alio, ita debet in inquirendo procedere, quia supposito fine quem intendit, de quo non est consilium, debet primo discutere quæ sit via perueniendi ad talem finem. Et quia plures esse possunt viæ ad illud, debet discutere quæ sit efficacior & expeditior, quæ electa debet videre à qua sit incipiendum, & quando, & qualiter, & quomodo, & sic postea ad actum procedere. Sed notandum, quod circa consilia contingit multipliciter errare. Aliquando quidam propter iniu-

sticiam, puta quando aliquis consulit alicui, quod faciat rem iniustam, vel iniquam: puta quod capiat aliena vel furetur: quando ex tali consilio sequitur furum, vel rapina, vel damnum aliud, vel probabiliter creditur esse secutum, tenetur in solidum, alias non tenetur, licet peccet grauiter. Et dicit Innocentius, quod secundum consilium animæ, si damnificatus haberet actiones contra alios, sed eas nolle exercere, siue ex iusta siue ex iniusta causa, quod consiliarius in hoc casu satisfacere debet, nisi spoliatus liberaliter dimitteret raptori, tunc enim non tenetur consiliarius, si nihil ad eum de rapina peruenit. Sed si quid ad eum de rapina peruenit, etiam si liberaliter liberaretur principalis raptor, non propterea liberaretur consiliarius, quin debeat restituere, nisi alius pro eo satisfecisset. Vnde in hoc casu dicendum consiliario, quod satisfaciat illi principali, qui pro eo satisfecit, non utem offensus, quia ei iam satisfactum est. Est etiam magis iniquum consilium, quando aliquid consulit alicui, quod offendat proximum in persona, præter ordinem iurium & iniquè etiam consulit alicui: quod faciat aliquid peccatum: sicut Achitofel consuluit Absalon: quod peccaret cum concubinis patris sui David. 2. Regum 16. Et Ionadab consuluit Ammō quomodo violaret Thamar sororem suam, unde secuta est occisio ipsius Ammon. 2. Regum 13. Illi etiam consiliarii civitatum vel dominorum, qui audiunt proponi aliqua iniusta contra Deum, vel Ecclesiam libertatem, non solum non debent consentire, sed etiam de bono & æquo, & pro securiori parte, tenentur publice contradicere: maxime si est malum, quod possit multos ledere & gravare. Si autem pusillanimis est qui hoc audit propo-

ficat, & pa-
uorib. *Qui*
in opere suo,
antis. Nota
am sollicite
peribus, de
ignum lu-
negligen-
peribus spi-
merces z-
od dicitur
Ionn.
Hier.
Cor.
Cor.
Gal. 6.
C
toritate
curione
utitur il-
quod ad
generalit-
tatem in
atio, &
ia in su-
dena re-
bona o-
fructus.
ictatio,
solum
absti-

SERMONVM FVNEBRIVM

ni, & non vult votum suum publice dicere ne incurrat suspicionem infidelitatis & huiusmodi, si non est de numero consentientium & aliqua mala statuantur per inualentiam maiorem alterius partibus, dicunt quidam istum non teneri de damno dato per illud consilium, licet peccato omissionis peccat non resistendo huic & illi malo, aut non impediendo. De talibus ergo iniquis consiliis quod homo non debeat consentire, habetur figura Gen. 49. vbi dixit Iacob Simon & Levi vasa iniquitatis bellantia, in consilium eorum non veniat anima mea.

Gen. 56.

Secundo erratur in consiliis propter insipientiam & ignorantiam consulentium, sicut dicitur Isai. 19. Stulti principes Thaeos: sapientes consiliarii Pharaonis dederunt consilium insipiens. Stulti consiliarii sunt qui non respiciunt an liceat & an deceat, & an expediat, & si respiciunt nesciunt eligere. Sed si sapientes erant consiliarii Pharaonis quare dederunt consilium insipiens? Dicendum quod erant sapientes secundum opinionem Pharaonis aut aliorum, sed non erant sapientes secundum Deum, vel secundum veritatem. Dicitur in fabula quod quando vulpes petiuit a formica cuius consilium credere deberet formica respondet ei, credere debes consilio sapientis, scilicet, & magnanimi, Deum querit mentis. Nam non potest bene consulere qui non est sapiens, neque etiam sapiens si non sit sciens, id est expertus, neque expertus nisi sit magnanimus, qui ex timore veritatem dicere non refugiat, vel bonum consilium quod novit dare. Sed nec adhuc istud sufficit, nisi sit timens Deum, qui nullo modo contra iustitiam consulat, Psalm. Magna opera Domini in consilio iustorum. Tob. 4. Consilium Tob. 4. semper a sapiente perquire. Ali-

Ps. 110.

Tob. 4.

quando vero contra consilia erratur propter superbiam, sicut narrat Valerius de Xerxe rege Persarum, quod indicēs bellum Graecis, congregatis principibus consiliariis suis, dixit eis quod vocabat eos ne non crederet vulgus, quod faceret hoc sine consilio aliorum, sed nunc preparate vos magis ad obediendum quam ad consulendum. Et sic ex superbia despectit eorum consilia, nec voluit etiam audire. & ideo de guerra illa male celsit ei postea, quia fuit turpiter debellatus & victus. Contra hoc dicitur Prover. 13. Quod qui agunt omnia cum consilio regantur sapientia. Aliqui vero errant propter inobedientiam, quia quidem bonis consiliis sibi datis, nolunt obedire, sicut Robcam filius Salomonis noluit obedire consilio seniorum 3. Regum 12. Tales ergo sicut dicit Philosophus sunt similes infirmis qui audiunt consilium Medici, sed nolunt facere, ideo frequenter moriuntur. Vnde contra hoc dicitur Gen. 27. Nunc scilicet mi acquiesce consiliis meis.

Pro. 1

3. Re. 1

Gen. 27

Secundo in auctoritate allegata tangitur primus fructus qui sequitur ex bonis operibus cum debito consilio factis, scilicet quietatio conscientiae, quae designatur romine pacis. Vbi aduertendum quod est triplex pax quae consequitur ex bonis operibus. Nam est quadam pax interior, quae dicitur pax pectoris, id est conscientiae. Et ista reformatur per opera poenitentiae, quae sunt de fere mola comissa. Item eandem emundare. Item mandatis Dei incessanter insistere. Ista est pax in qua post poenitentiam remisit Dominus Magdalenam Luc. 7. dicens. Vade in pace scilicet conscientia. Secunda pax est exterior scilicet inter proximos, quae dicitur pax temporis. Et ista sequitur ex operibus iustitiae quan-

Luc. 7.

de

ad vnusq
sui iuris e
Opus iustit
viri assequ
per tres a
abdicati
quibus in
inquietat
qua non i
pacem sibi
litatem o
neminem
mit, imo
velut ina
& sine re
tat. Qui
illud Psal
tunt pax
est pax f
eternitatis
pera grat
118. Pax
tuam, &c
do ex bo
fructus p
Gloria h
ti bonum
Deum, h
pax in co
operanti
E Tercio
ponitur l
ranrium.
scilicet p
ternum.
istud ga
nundus
horum s
ze non p
ret quad
tio est,
quitur e
Beatus
beatitud
re, sed
dium fa
dium n
homine
dent de
Prouer

ad vnusquisq; reddit alteri quod sui iuris est, de quo dicitur Isa. 32. *Opus iustitiae pax*. Perfecti tamen viri assequuntur pacem temporis per tres alias virtutes, scilicet per abdicationem temporalium, pro quibus mundus pugnat, litigat & inquietat. Item per patientiam, quae non repercutit imo cedendo pacem sibi facit. Item per humilitatem quae nulli molesta est & neminem angustiat aut comprimit, imo etiam comprimentes se velut inane quoddam & vacuum & sine resistentia infra se recepat. Qui ergo tales sunt implent illud Psalm. 119. *Cum his qui odant pacem eram pacificus*. Tertia est pax superior quae dicitur pax aeternitatis, quae acquiritur per opera gratiae & charitatis. Psalm 118. *Pax multa diligentibus legem tuam*, &c. Sic ergo patet quomodo ex bonis operibus sequitur fructus pacis. Vnde Romanor. 1. Gloria, honor, & pax, omni operanti bonum, gloria scilicet apud Deum, honor apud homines, & pax in conscientia propria omni operanti bonum.

Terrio in auctoritate allegata ponitur laeta retributio bene operantium, cum dicitur sequitur eos scilicet post mortem gaudium aeternum. Vbi aduertendum quod istud gaudium non potest date mundas sed solus Deus. Primum horum scilicet, quod mundas date non possit tale gaudium appareret quadruplici ratione. Prima ratio est, illud gaudium de quo loquitur est gaudium verum. Vnde Beatus Augustinus dicit, quod beatus est gaudium de veritate, sed gaudium mundi est gaudium falsum. Nam verum gaudium non est nisi de bono, sed homines mundi frequenter gaudent de malo, secundum illud Proverbior. 2. *Lasciuntur cum ma-*

le fecerint & exultant in rebus pessimis. Vltorius etiam patet quod verum gaudium est de vero bono, sed bona illa praesentia de quibus mundani gaudent sunt bona apparentia potius quam existentia. Vnde de talibus paruum & falsum gaudium haberi potest. Quod etiam probatur, quia illud quod est falsum non est, quia de non ente non est scientia, ergo nec gaudium, & sic quod est, verum est, quia ens & verum conuertuntur, & ideo bonum falsum id est apparens est paruum & non magnum, sed in eo quod non est magnum & est falsum habetur fragile gaudium. Et hinc est quod gaudium mundi non durat, quia modo gaudes, modo tristaris, & nunquam in eodem statu permanes, ut dicitur Iob 14. Ex hoc etiam patet quod non est gaudium verum, quia veritas est res fortissima & firmissima, quia super omnia vincit veritas, ut dicitur 2. Esdrar. 3. Sed est contrarium res falsa fragilis est & cito permutabilis, unde gaudium mundi fragile est & cito corrumpitur, scilicet per vnus verbum iniuriosum. Et ideo dicitur Iob 20. *Et gaudium hypocrita ad instar puncti*. Secunda ratio est quia illud gaudium est gaudium plenum, secundum illud Ioan. 16. *Petite & accipietis ut gaudium vestrum sit plenum*. Sed gaudium mundi est vacuum, quia quasi nihil boni habet in se, sed est de tribulatione aliorum. Item de parvis rebus quae nihil sunt, unde vacuum est, quia vacuum dicitur illud secundum Philosophum quod non includit finem intentum. Et sic est de gaudio mundi, quia inducit finaliter tribulationem magnam, Tunc dicitur Proverb. 14. *Quod extrema gaudij latus occupat*, Tertia

filia erra-
scur nar-
ge Persa-
um Gra-
bus cōsi-
d vocat
us, quod
aliorum,
magis ad
onsulen-
des pexit
uit etiam
illa malè
turpiter
ntra hoc
qui agunt
Pro. 1.
sapient-
propter
dem bo-
lunt & be-
Salomo-
118. senio-
ergo si-
similes
onsilium
re, ideo
nde con-
non fili
Gen. 27
allega-
us qui
us cum
scilicet
& defig-
i aduer-
pax quæ
peribus,
terior,
id est
rmatur
us sunt
m ean-
andaria
Ista est
iem re-
am Lu. Luc. 7.
scilicet
st exte-
os, quæ
ista se-
e quan-

SERMONVM FVNEBRIVM

Tertia ratio est, quia illud gaudiū est stabile & firmum. Vnde Ioan.

Ioan. 16. *Gaudetis cor vestrum, & gaudium vestrum nemo tollet a vobis. Sed gaudium mundi non est firmum, quia*

Iob 18. *modo est, modo non est. Iob: Nonne lux impij extinguetur? Et vocat lucem gaudium mundi, quia lux inter alias qualitates minus habet de esse fixo. Nam sicut dicunt Philosophi, Non est quod rā cito deficiat sicut lux: vnde remoto sole, statim remouetur lux, & vnam candelam accensam statim extingere potes, & sic gaudium mūdi cito extinguitur. Vnde Iob: Gaudent ad sonitum organi. Et post:*

Iob 26. *Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descēdunt. Sicut cito extinctum est gaudium Alexandri Magni, qui post multas victorias, quibus sibi Orientem subiugauerat, rediens in Babyloniam, quę erat in Chaldaea: recipit ibi simul de diuersis partibus mundi tria millia ambulatorum, & dum celebraret conuiuium in maxima gloria, datum est eum venenū: & cognouit mortem suam, & defecit gaudium suum. Quarta ratio est, quia illud gaudium est continuum: Apostolus, Philip. 4. *Gaudete in Domino semper. Sed gaudium mundi non est continuum, quia interruptitur occupationibus, & accidentibus varijs, & interdum tristabilibus: ita vt risus dolore miscatur & interruptatur gaudium. Tobiz. Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo, & lumen cali non video. Secundum autem quod dictum est, scilicet quod gaudium æternum non possit haberi nisi in Deo, patet triplici ratione.**

Primo, quia tale gaudium est gaudium originale: quia ab illo omnia alia gaudia debent originē sumere. Nam sicut motus sempiternus cœli est principium omnis motus secundum Philosophum,

ita gaudium sempiternum & superæterne est principium omnis gaudij, sed tale gaudium est diuinum gaudium. Nā illud quod est essentialiale, de necessitate debet esse principium aliorum, sicut lux quę est essentialis proprietas solis, est principium aliorum luminum; & calor ignis est principium aliorum calidorum. Vnde cum diuinum gaudium sit essentialiale, quia ipse est Deus: qui habet Deū, habet gaudium essentialiale. Vnde de necessitate diuinum gaudium est regula omnium gaudiorum. Et ideo si non habeas istud gaudium saltem imperfecte, participando aliquid in vita ista, non potes recte gaudere, quia non habes regulam gaudij. Vnde si vis gaudere de creaturis, habeas de isto gaudeo, quia omnia gaudia ordinabit ad Deum, & licet sit maius lumere gaudium extra diuinum gaudium, quod est regula & rector omnis gaudij, tamen adhuc peius est sumere contra istam directionem gaudij. Et hoc faciunt qui moraliter peccant: quia recedunt ab isto gaudio, quod est nobilissimum, cum sit originale, quia virtus semper nobiliori modo est in sua causa, quam in suis effectibus. Et propterea dicebat Abacuc: *Ego autē in Domino gaudebo, & exultabo in Deo Iesu meo. Secunda ratio est, quia gaudiū istud æternum est gaudium finale. De quo dicitur Eccli. Quod omnes in gaudium volumus venire. Sed finale gaudium est gaudium diuinum, & ideo summum: quia finis habet rationem optimi, eo quod continet in se perfectionem omnium, quę sunt ad finem. Et ideo omnia gaudia quasi nihil sunt, quia non sunt finalia, & ideo de eis non est curandum, imo qui ponit finem in eis, moraliter peccat, quia facit creaturam finem, vade si vis habere summum gaudium, pro-*

cura habere finale, habere de his quod diuinum finis iusmodi vellet habere, si esset equū, quod videretur inde dari Romā non tur in vires illas res in mediis quę est in si habere perderet valeret a tibi, & qua sanis curares res finē go iusti pantes a nō curā rei & gaudire possit futurū. nūc concausam lecturus 1. Omne inui dū deritis. Lius bon quid vo dere de vltimū tur per deo sic & lætiti dolor & quia g paratio 30. Non dis gaudium vltimū sibi po alia nec & quā

sal. 76.

ac. 1.

August.

Eccli. 35.

Eccli. 30.

cuta habere diuinū, quia cum sit finale, habendo finē non curabis de his quæ sunt ad finem; vt gaudium filiorū & diuitiarū & huiusmodi similiū. Sicur si aliquis vellet habere equum, vt iret Romā, si esset ibi nō curaret habere equū, quia haberet illud propter quod volebat equum: & si moreretur equus & non recideret inde damnum postquā peruenisset Romā nō curaret: sed si moreretur in via, nunc doleret, quia nō dū esset in fine. Et iterū si haberes medicinas, & antē sanitatem, quæ est finis perderes, doleres, & si haberes finē, scilicet sanitatē, & perderes, ita tamen quod nihil valeret alteri illa medicina, nisi tibi, & pro infirmitate tantū de qua sanitatē recepisses: certē non curares si perderes, ex quo haberes finē, scilicet sanitatē. Sic ergo iusti & in mundo isto participantes aliquid de gaudio diuino, nō curāt de amissione cuiuscūq; rei & gaudij mundani, vt peruenire possint ad perfectū gaudium futurū. Vnde Psal. 76. dicebat *Reuerentur consolari anima mea: & subdit causam quid memor fui Dei & delectatus sum.* Vnde super illud Iac. 1. *Omne gaudium existimate fratres mei dum in tentatione varias incideritis.* Dicit beatus August. Spe illius boni ad quod tenditis quicquid vobis in vita cōtigerit, gaudere debetis. Vnde habēdo illud vltimum gaudiū diuinū habebitur perfectio omnis gaudij. Et ideo sicut dicitur. Esa. 45. *Gaudiū & latitiam obtinebunt, & fugiet dolor & gemitus.* Tertia ratio est: quia gaudium vltimū est in comparatione, de quo dicitur Eccles. 30. *Non est oblectamentum super cordis gaudium.* Et tale est gaudiū diuinum, quia nullum aliud gaudiū sibi potest assimilari: quia omnia alta accidentalia sunt, ideo parua, & quasi nulla: quia illud vt dictū

est: est gaudium finale & finis cōtinet in se effectum eorum quæ sunt ad finem. Vnde tale gaudiū erit perfectum quod faciet cessare omnem tristitiam. Ioan. 16. *Tristitia vestra vertetur in gaudium scilicet æternum.* Ad quod nos Deus perducat, qui viuūt & regnat, &c.

*In anniuersaria vel translatione
die ante mortui.*

SERMO VII.

Homo cum mortuus fuerit, natus atque consumptus ubi quæso est. Iob 14. *Cum in homine* Iob 14
ut sensus & intellectus. In quorum primo cōuenit cū brutis: in secundo cum angelis: & sensus non reflectatur supra se, vt scilicet cognoscat se sicut alia: quia oculus videt alia sed non se: sed intellectus reflectitur: quia intelligit se sicut & alia: secundum philosophum in tertio de anima, & quilibet homo debeat viuere secundum rationem & intellectū: quilibet debet conari vt dum alijs intendit intendat etiam sibi. Propterea Seneca dicit. *Ita alijs* Seneca
prodesse vt tibi non noceas, age sic alienum vt tuum non obliuiscatur negorium. Et hinc est quod memorias & anniuersaria mortuorum facimus. Primò quidem propter eos, id est ad eorum vtilitatē, vt eos per suffragia missarū & orationum & elemosynarum iuueamus. Et sunt mortuorū memoria in diuersis locis, diuersis temporibus. Nam aliqui faciunt die secūda: vt scilicet ipse defunctus secundam mortē euadat, quæ est damnationis æternæ. Quidam verò die tertia, vt cum illo beatitudinem habeat qui die tertia resurrexit. Alij autem die 7. vt scilicet quiescat à penis quia dies 7. fuit dies quietis, & quia 7. est ætas. Alij verò die 30. vt scilicet

regnet

S E R M O N V M F V N E B R I V M .

regnet cum illis qui habuerunt fidem Trinitatis cum decalogi praeceptis. Quidā autem die 40. ut per merita poenitentiae veniā habeat indulgentiae: ut de sinistra perveniant ad dexteram. Alii vero faciunt anniversaria , ut perveniant ap perfectam & aeternam gloriam quae designatur in circulo anni. qui dicitur corona: secundū illud *Psalm. 64. Benedices coronam anni benignitatu tua.* Secundū huiusmodi mortuorū memoriā fiunt etiā propter nos, id est propter nostram informationem: ut memores simus similiter nos esse morituros: & Ideo nosmetipsos ad mortem praeparemus. Et ideo in verbis propositis conditio hominis iādiu mortui nobis consideranda proponitur: cū dicitur: homo cū mortuus, &c. In quibus quidem verbis de homine iamdiu mortuo ad nostram instructionem quatuor describuntur.

Primū est praeterita corruptio, cū dicitur: homo cum mor. &c.

Secundum est omnimoda expoliatio: cum subditur, nudatus.

Tertium est completa defectio: quia consumptus.

Quartum est incerta locatio: cum infertur: ubi quaeso.

CIRCA primum cum dicitur: Homo cum mortuus fuerit. Est notandum, quod dum homo vivit videtur esse magni valoris & ponderis: sed cum mortuus fuerit tanquam nihil quasi valēs traditur oblivioni: secundum illud *Psalm. 30. Oblivioni datus sum tanquam mortuus à corde.*

In quibus quidem verbis tangitur triplex defectus, qui accidit erga hominem mortuum.

Primus est defectus humanae considerationis, cum dicitur: oblivioni datus sum: scilicet ab his qui non considerant amplius de me.

Secūd. est defectus humanae corruptionis: cum d. dicitur, mortuus.

Tertius est defectus humanae dilectionis: cum dicitur: à corde.

Circa primum advertendum quod homo cito obliuiscitur eorū quae non considerat & de quibus non cogitat. Unde quia homo non cogitat de mortuis nec considerat quae pertinent ad eos: facilliter obliuiscitur eorum: sed dato quod propter eos non curemus recordari eorum: saltē propter nos ipsos non debemus obliuisci, quia dum hominis mortui recordamur: ex ipsius morte admonemur, ut de nostra morte futura cogitemus. Quae quidē si sepe haberetur, valeret nobis ad tria. Primū quidē ad nostrae vitae directionē. Et ratio est: quia quae sunt ad finem, ordinantur secundū rationem finis, sicut patet in artificialibus & naturalibus & civilibus. In artificialibus quidē, quia domus est propter habitationem. Et ideo sic ordinatur & disponitur ut in ea possit convenienter habitari. Patet etiam in naturalibus, nam arbor est propter productionem fructuum, & ideo taliter disponitur à natura, ut possit fructus producere & eos conservare, & ideo habet radices in terra ad sugendum humorem ad fructuum generationem & nutritionem, & folia sursum ad fructuum defensionem. Patet etiam in civilibus: nam pugna, est propter victoriā, & ideo acies militum ordinantur & disponuntur, ut possint ad victoriā pervenire, sicut docet Vegetius in libro de arte militari. Et secundum hunc modum ex cōsideratione mortis quae est finis vitae hominis, tota vita hominis dirigitur, quod est quādo benevivit ut bene moriatur. Nam sicut dicit B. August. *Mala mors putanda non est quam bona vita praecessit.* Hanc vitam nostrae directionē per

confi-

Psalm. 64.

A

Psalm 30.

ob. 2.

Donz 2.

Mat. 12.

Bernar.

August

D
considerat
larilia nos
suo volat
quae finis
12. Interro
cabunt t
ratio mor
me sanati
pore sunt
req uirun
quia conu
tur. Sed
passiones
lius; peri
mitas an
tale, cō
nitētia
Ambros
omne i
perfe&u
lumend
ris mem
tio eius
exēplo
qui ex
poenite
tur lon
caret, a
subuer
suo & a
à se; &
nere, &
Iud. 20.
plum i
uire su
tione i
in pra
g. runt
Tertiū
sidera
litas
vile e
gnosc
Multi
ciū. N
elem
dā nō
dici,
sicut
civilis
iplor

ob. 2.

Iona 2.

Mat. 12.

Bernar.

August.

considerationem finis etiam volatilia nos docent, quæ scilicet, in suo volatu cauda sua se dirigunt, quæ finis corporis est. Unde, Iob. 12. *Innerva volatilia cali & indicant tibi.* Secundo valet consideratio mortis & memoriz ad animæ sanationem. Sicut enim in corpore sunt diuersæ infirmitates, ita requiruntur diuersæ medicinz, quia contraria contrariis curantur. Sed infirmitates animæ sunt passiones vitiarum, sicut dicit Tullius; periculosissima autem infirmitas animæ est peccatum mortale, contra quod est ordinata penitentiz medicina, qui secundum Ambrosiū, est virtus perfecta, quæ omne imperfectum reducit ad perfectum. Ad penitentiam autem lumenda inducit potissimè mortis memoria, & frequens consideratio eius. Quod præcipue apparet ex epylo Ninivitarum in lib. Iona, qui ex comminatione mortis ad penitentiam moti sunt. Unde dicitur Iona 2. quod cū Iona prædicaret, adhuc 40. dies & Ninive subuerteretur, Rex surrexit de solio suo & abiicit vestimentum suum à se, & indutus sacco sedit in cinere, &c. Unde Dñs Mat. 12. contra Iudeos impenitentes eorū exemplum induxit, dicens: *Viri Ninivite surgent in iudicio cum generatione ista & condemnabūt eam quia in prædicatione Iona penitentiam egerunt.* Et ecce plusquā Ionas hic. Tertiò valet memoria siue consideratio mortis ad propriæ fragilitatis recognitionem. Valdè enim utile est quod homo seipsum cognoscat, quia sicut dicit Bernardus. *Multi multa sciunt & se ipsos nesciunt.* Nam quidā habent notitiam elementorū, sicut Philosophi, quidā notitiā cōplexionū, sicut medici, quidā corporum celestium, sicut Astrologi, quidā operationū civilium, sicut Iurisperiti, sed suorum notitiā non habent. Scilicet

certis suis noticiis magis habetur ex consideratione mortis, quā ex inspectione librorū. Et ratio est, quia tale est cōpositū quælibet sunt cōponentia: sed per mortem homo resolutur in componentia, & in hac resolutione apparet evidenter, quot foetores, quot putredines, quot abominationes sunt ex quibus homo cōponitur. Propter quod dicit Bernardus. *Quid foetidius humano cadavere, quid horribilius homine mortuo, cuius erat in vita graciosus amplexus sicut in morte horribilis aspectus.* Quid ergo profunt diuitiæ: quid delitæ, quid honores. Diuitiæ non liberant à morte, nec delitæ à verme: nec honores à foetore. Et sic in noticiā suæ vilitatis venit homo per mortem. Propter quod Alexander vulneratus sagitta dixit: Vos vocatis me Iouis filium, sed hoc vulnus monstrat me esse hominem. Sed hoc magis demonstratur per mortem. Est enim homo animal mortale. Et hoc attendere est valde utile, ut homo de se non presumat. Propter quod dicitur in Psal. 9. *Sciatis quoniam homines sunt.* Sed notandum quod multis accidit de mortuo siue de morte, sicut accidit de speculo. Nam quāvis aliquis inspicit se in speculo, videt qualis est; sed postea recedens à speculo, obliuiscitur figuræ suæ. Sic homo aspiciens alium mortuū vel iam mortuum, concutitur in corde & cogitat de morte sua, & considerat mortalitatem & vilitatem suā; sed postea recedens à mortuo & tendens ad fauorē mundi, obliuiscitur mortalitatis suæ, extollitur in superbiam. Unde Iac. 1. *Comparatur viri consideranti vultū suū in speculo, scilicet mortis.* Consideravit enim se & abiit; & statim oblitus est qualis fuerit. Secundo in auctoritate allegata describitur defectus humanæ

SERMONVM FVNEBRIVM

corruptionis scilicet per mortem cum dicit: tanquam mortuus. Sed aduertendum est quod corruptio mortis licet dissoluat corpus, animæ tamē hominis qui bene moritur valde proficua est. Et ratio est quia perducitur de pœna ad perfectā tranquillitatē, ad supernam ciuitatem, ad sanctorū iucunditatē, & ad æternam felicitatem. Primò dico ad perfectam tranquillitatē. Nam, vita hominis, sicut dicit Iob, est milicia super terram. Iob. 7. ex eo quod à multis impugnatur. Impugnatur eō quod à componentibus corpus, ex quorū actione & passione corpus corrumpitur. Impugnatur à complexioneibus, ex quarum dissolutione corpus infirmatur. Impugnatur à sensibus: ex quorum incauta relaxatione anima inficitur. Impugnatur ab exterioribus, quia à vaporibus inficimur: à delectationibus decipimur: & à damnationibus seducimur. Quia secundum Apoſtolum Ephes. 6. Non est nobis calliditas aduersus carnem & sanguinem tantum, sed aduersus principes & potestates, aduersus mundi reſtores tenebrarū harum id est huius aeris obſcuri. Sed per mortē ab his omnibus liberatur, qui bene moriuntur. Vnde, de Lazaro paupere & iusto dicitur Lucæ. 16. Factū est ut moreretur, inquit & portaretur ab Angelis in sinu Abrahe per quem sinū intelligitur requies & securitas iustorū ab omnibus impugnationibus & perigantibus. Item perducimur, per mortem ad supernam ciuitatem. Nam in hoc mundo peregrini sumus, secundum illud Apoſtoli. 2. Corinth. 5. Dum sumus in corpore peregrinamur à domo. Nam ut habetur. Heb. 13. Non habemus hic manentē ciuitatem, sed futuram inquirimus. Et hæc est superna ciuitas celestis: quæ per Hierusalem figurata est, ad quam per mortem

ascendimus. Hoc bene figuratum est Matth. 20. Vbi Dominus noster dixit. Ecce ascendimus Ierusalem. & filius hominis tradetur, &c. per hoc figurate volens quod sine morte non ascenditur ad celestem Ierusalem. Item per mortem peruenitur ad sanctorum societatem. Nam in hoc mundo non est iucunda societas, quia mali sunt mixti cum bonis, & est hic dissimilitudo & discordia in opinionibus & in affectionibus & in operationibus.

Sed in cælo est societas omnino cōcōrs & lxta, sine discordia sine varietate & semper sunt in lætitia. secundum illud Esa. 2. Gaudium & lætitiā tenebunt, & fugiet dolor & gemitus. Sed ad istud gaudium peruenire non possumus, nisi moriamur, & ideo dicitur Eccl. 8. Omnes morimur & in gaudium volumus venire: quasi dicas non possumus ad gaudium perfectum venire nisi moriamur. Itē peruenit homo per mortē ad æternam felicitatem siue beatitudinem, quæ quidem beatitudo in hoc mundo inueniri non potest: quia beatitudo est status omnium bonorū aggregatione perfectus: sicut Boetius dicit. Mundus autē iste non est plenus bonis, sed potius multis miserijs, quia hic est defectus multiplex & in bonis naturæ, & in bonis fortunæ, & in bonis animæ: vnde hic Homo breuē vivens tempore repletur multis miserijs: sicut dicitur Iob. 14. Sed per mortem homo absoluitur ab istis miserijs si bene moriatur, & perducitur ad fruitionem bonorum æternorum, ubi perfectē satiabitur omnis eius appetitus. Et ideo dicit Gregorij loquens Deo. Cum peruenerimus ad te fontem vitæ & dulcissimam speciem erit nobis ex visione tua impressa suis simulque satietas: sed longē ab-

Iob 7.

Ephes 6

Luce. 16.

Augu.

Cor. 5.

Heb. 13.

Mat.

poc.

Esa. 2. 39.

Eccl.

Iob. 1.

Iob. 1.

erit à sitis
fastidium
tunc & la
tur ad h
mortē p
14. Bedri
riuntur. T
perius al
dilection
de Nam
vi plurim
neca. vnde
sed
eius qui u
fuerit: tan
erit. Vnde
non vid
sicut rec
ita ab am
dicere m
sanguine
eorum lo
C SEC
principa
da expol
minis m
ros. Vb
defunct
cedunt
est quia
suis cor
expoliab
poralib
ditte d
anima m
stiauit ei
anima m
expolia
ornamē
dictis m
qui acci
Prim
quia nu
Secun
quia c
ope.
¶ Sed ci
quod in
teriali
zæ perfe
est natu
porea &

DISTINCTIONIS. IV. SERMO VII. 113

erit à siti necessitas & à satietate fastidium, quia sitientes satiabimur & satiati sitiemus. Quia igitur ad hanc beatitudinem per mortem peruenitur, dicitur Apoc. 14. *Beati mortui qui in Domino moriuntur.* Tertiò in auctoritate superius allegata, tangitur defectus dilectionis in eo quod dicit à corde. Nam homines in mundo isti, ut plurimum diligunt se propter viles, sed sicut Seneca dicit. *Amicus qui utilitatis causa assumptus fuerit, tandem manebit quàmvis utilis erit.* Vnde quia homo mortuus non videtur amplius esse utilis, sicut recessit ab aspectu hominis, ita ab amore cordis, vnde possent dicere mortui de illud Esaiæ 29. *Cor eorum longe est à me.*

SECUNDO in auctoritate principali describitur omnimoda expoliatio, scilicet ipsius hominis mortui, cū dicitur, nudatus. Vbi aduertendum est quod defunctorum animæ nudatæ recedunt duplici nuditate. Prima est quia per mortem nudantur à suis corporibus. Secunda, quia expoliatur omnibus bonis temporalibus. Et de ista duplici nuditate dicitur Iob 1. ubi ait de anima migrante. Nudans expoliavit eam quasi dicat, mors nudas animam à corporis indumento expoliavit eam à temporalium ornamento. Vnde in verbis prædictis notatur duplex defectus, qui accidit animæ per mortem.

Primus est in bonis naturæ, quia nudatur à corporis veste.

Secundus est in bonis fortune, quia expoliatur temporalium ope.

Sed circa primum notandum est quod in Angelo esse nudum à materiali corpore pertinet ad naturæ perfectionem, quia Angelus est naturaliter substantia incorporea & immaterialis per se sub-

sistens, in esse speciei completo. Et ideo apud antiquos Angeli figurabantur nudi. Sed anima intellectualis licet remaneat per se subsistens & sic substantia immaterialis, tamē non habet sine corpore esse completum in humana specie. Quia secundum philosophum in his quæ sunt composita ex materia & forma utriusque pertinet ad essentiam speciei. Vnde nec anima nec corpus per se est homo completus, sed diminutus. Et inde est quod sicut dicit Apostolus 2. Cor. 5. *Nolumus scilicet naturali voluntate sine appetitu expoliari,* scilicet à corpore: sed, superuenire scilicet immortalitate, ut absorbeat quod mortale est à vita. Vnde etiam in anima separata remanet desiderium refumendi corpus, per quod secundum Hieron. etiam animæ beatæ ex tali desiderio aliquantulum retardantur, ne totaliter ferantur in Deum. Et ideo postquam reassumserint corpora post resurrectionem, tunc habebunt totaliter perfectam beatitudinem. Sed aduertendum est quod animæ damnatorum non solum recedunt nudatæ à corporibus, sed etiam nudatæ omnibus virtutibus. Et de hac nuditate habetur figura 1. paralip. 10. Vbi dicitur de Saul quod Philisti, id est demones vel peccata, cū expoliassent eum scilicet animam eius à corpore educendo, & amputassent caput eius, id est bonum propositum, & abstulissent scilicet per finalem impietatem, & nudassent eum armis, scilicet virtutibus, quæ quidem dicuntur arma, quia protegent cetera vitia, ut charitas contra auaritiam, castitas contra luxuriam, humilitas contra superbiam, & sic de alijs, sequitur quod miserunt in terram suam, scilicet in infernum. Et nota quod anima si denudata incurrit triplex incommodum secundum quod

P 3 vestis

SERMONVM

FVNEBRIVM

vestis ad tria valere potest, scilicet ad tegendum, ad ornandum, & ad protegendum à frigore & calore. Sed talis anima misera denudata veste virtutum non habebit vestimentū quo protégatur à sua confusione in iudicio. Et tūc implebitur in ea quod dicitur Naum

Naum 3.

3. Ostendam gentibus nuditatem tuam & regnis ignominiam tuā, & projiciam super te abominaciones tuas, & contumelijs te afficiam. Item non habebit vestimentum, quo ornata recipiatur in celo, hoc est vestimentum charitatis, quo qui indurus non fuerit excludetur à consuiio cœli, sicut dicitur. Matth. 22. de eo qui intravit ad nuptias non habens vestem nuptialem, id est charitatē, exclusus est, & dictū est de ipso:

Mat. 22.

Projicite eum in tenebras exteriores, &c. Item non habebit vestimentū quo protégatur à passione in inferno, quæ erit in frigore & calore, quia transibunt ab aquis nivium ad calorem nimium, ut dicitur

Iob. 24

Iob 24. Et idē Apocal. 17. dicitur. Desolatam faciet eam & nudam, & carnes eius manducabunt & ipsam in igne concremabunt. Secundō in auctoritate superius allegata tangitur defectus personæ mortuæ quantum ad bona fortunæ: quia mors expoliavit eam omnibus temporalibus bonis, quæ bona fortunæ vocantur. Videmus in seminibus quod finis correspondet principio; sicut enim à principio seminatur granum nudum & expollatum, sic in fine recolligitur & reconditur granum expollatum & nudum. Et ita est de homine, quia sicut in principio nudus nascitur, sic nudus per mortē egreditur in fine.

Ecce 2.

Osce 2. Expoliam eam nudam & statvam secundum diem natiuitatis sue. Ex quo apparet quod temporalia bona sunt homini accidentalia. Quod apparet, quia nec af-

fert ea secū nascēdo, nec asportat moriendo. Vnde Apost. 1. Tim. 6. Nihil intulimus in hunc mundum, haud dubium quia nec auferre quid possumus. Et idē si etiam in vita contingat perdere ista accidentia remanente substantiali bono animæ, nō debet homo trīstari. Sic fecit Iob, qui dicit Iob. 1. perditis bonis suis: Nudus egressus sum de utero matris mee: & nudus reuertar illuc, Dominus dedit, &c.

TER TIO in themate tangitur cōpleta defectio, cū dicitur, consumptus. Vbi notādū quod aliter cōsumitur corpus defuncti, & aliter anima. Nā corpus cōsumitur per putrefactionē & corrosionē vermiū, sicut vestimentū vestustate consumptū comeditur à tinea. Vnde Iob. 13. Quasi putredo consumendus sum: & quasi vestimentum quod comeditur à tinea. Animalia enim secundū philosophū ex eisdem nutriuntur ex quibus sunt.

Vnde vermes de putrida carne generati & de ipsa viuūt, ipsam comedendo & consumendo. Vnde antiqui ne istud fieret condiebāt corpora mortuorū aromatibus, ne putrescerent, aut vermes generarent. Vnde ex corporibus sic conditis præcipuē balsāmo & myrrha, sicut adhuc apud paganos fit circa Babyloniam, vbi multa est copia balsami, egreditur quidā species medicinalis quæ dicitur mūmia, quæ secundū Cōstātinum est calida & sicca in 4. gradu, & præcipuē inuenitur circa cerebrum, quia sanguis ad cerebrum calore balsami maximē attrahitur & excoquitur, sic ut cerebrū adurit & desiccatur & in mūmiā trāsinutatur. Inuenitur etiā mūmia circa spinā. Illa autē mūmia est melior quam nigra & lucida & fetida, & habet virtutes medicinales, quia puluis eius cum succo sanguinario naribus appositus sanguinē sistit. Valet etiam contra dysenteria,

quæ

DI

quæ sit vitium si detur purgumini aut cum aqua plantaginis vitio interze immixtum aqua licet corpore balsami deneret, per rat putredine Iob. 25. Hominem verum rum qualem sint ut de metaphorice sumi dapp cruciatu. do habere cibi & ne dicitur fumi quæ sunt vehementer aliqua bgerium, dicuntur vehementer Luc. 16. Mirre Lammum digi vnquam bere. Dico uoratione Per aues sancti, quonati videzia & se mordetur rissimo maritud sumitur morsu am QUAI posito th est incert est. Non defuncti natē, vbi sionem, nū ex su de vbi, ei

DISTINCTIONIS

quæ sit vitio intestini superioris, si detur pulvis eius eum pulvere gummi atabici exulto & cōfecto cum aqua rosacea & cum succo plantaginis. Si verò sit disinteria vitio inferiorum, tunc per clyster immittatur pulvis mummiæ cum aqua infusionis de gra. Sed licet corpus mortuum ex virore balsami & myrrhæ tale quid generet, per se tamen solum generat putredinem & vermes. Vnde Iob. 25. *Homo putredo, & filius hominu vermis.* Animæ verò damnatorum quamvis consumi non possint ut deficient ab esse naturæ, metaphoricè tamen dicuntur consumi dupliciter. Primò ex famis cruciatu. Nam sicut corpus quando habet vehementem appetitum cibi & non potest ipsum habere. dicitur fame consumi. Sic animæ quæ sunt in gehenna habentes vehemens desiderium habendi aliqua bona ad pœnæ suæ refrigerium, & non valentes habere, dicuntur fame consumi, id est, vehementia desiderii affligi, sicut Luc. 16. *diues epulo ait Abrahæ. Mitte Lazarum ut intingat extremum digiti sui in aquam, &c. nec unquam quod petiuit potuit habere.* Dicitur etiam consumi à denudatione auium & morsu carû. Per aues enim cæli intelliguntur sancti, qui sunt in cælo, quos dånati videntes esse in maxima gloria & se esse in maxima pœna, mordetur in se ipsis mortuam amarissimo, id est dolore maximè amaritudinis, vnde Deut. 12. *Consumuntur fame, demorantur eos aues morsu amarissimo.*

QUARTO inquitur in proposito themate de locatione, quæ est incerta, cum dicitur, *ubi quæso est.* Non enim pro certo de anima defuncti possumus scire determinatè, ubi sit. Vnde ad dictam quæstionem, non possumus respondere nisi ex suppositione: quia quæstio de ubi, est quæstio de loco. Vide-

IV. SERMO VII. 116

mus autè in corporibus quòd corpora, secundum diuersa pondera, fortuantur diuersa loca. Nam inter elementa, ea quæ sunt simpliciter graui, habent locum infimū, ut terra: quæ verò simpliciter leuia, habet locum supremum, ut ignis: quæ verò habet aliquid de leuitate, & aliquid de grauitate, tenet locum medium, sicut aqua, & aer. Quia aqua respectu terræ est leuis, respectu verò aeris est grauis, & sic est de aere respectu extremorū. Et similiter potest dici de animabus decedentiū, quibus ex quadam cōgruentia deputantur specialia loca, quia illæ quæ decedunt peccatis mortalibꝫ grauata, sunt in inferno, id est, in infimo; quæ verò à peccato totaliter alleuiata sunt in supremo, scilicet in cælo; quæ verò secundum aliquid alleuiata, ut quæ sine mortali decedunt & secundum aliquid grauata, ut quæ decedunt cum venialibus, vel cum debito pœnæ temporalis, propter pœnitentiam hinc non cōplerā, istæ sunt in purgatorio: cuius cōmunis locus dicitur esse supra locū inferni, sed remotus à cælo. Sed de primo ubi, id est, de loco inferni dicitur Iob 10. *Vadā, & nō reuertar ad terrā renebrōsam, & apertam mortu, &c.* In quibus verbis tanguntur octo cōditiones, pessimæ pœnæ infernalis. Quarum prima est, quia est irreuocabilis, vnde dicit, *vadā*, scilicet ad infernum, & nō reuertar, scilicet ad statum istum. Vnde Sap. 2. *Non est qui agnitus sit reuersus ab inferis.* Et si obijciatur de Lazaro, & quibusdam infidelibus, à sanctis relucitatis, qui redierunt in de ad istam vitam. Dicendum est ad hoc, quod Deus nō alligauit potentiam suam alicui legi. Et ideo licet ita sit de cōmuni lege, tamen ex speciali priuilegio Deus cōcessit aliquibus quod inde reuocaretur; sed tamen priuilegium paucorum nō facit legem

Io. 10.

Sap. 2.

SE RMONVM TVNEBRIVM

- communem. sicut Hieronymus dicit. Vnde non ex communi lege hoc fuit, sed de gratia speciali. Et idē Sapi. 3. secundum legem communem loquens Sapiens dicit: *Non est reuerſio finis noſtri.* Secunda conditio illius pœnæ est: quia est odibilis ex eo, quod est terra tenebrosa. Nam sicut lumen est amabile: ita tenebra odibilis. Dicitur autem infernus terra tenebrosa, propter carentiam diuinæ visionis, sicut exponit sanctus Thomas: quamuis sint ibi infra terram, ubi infernus esse dicitur, etiam tenebræ corporales, quia ex opacitate terræ non ingreditur illuc lumen cœlestē: & ignis qui est ibi, plurimum ardet, & minime lucet: sicut Basilius dicit, vnde Esa. 60. *Eccē tenebræ operiūt terram.* Tertia conditio est, quia est inextinguibilis: quia *opertam mortis caliginē*, id est peccatū originale quod fuit causa obscuritatis & mortis, quæ scilicet post mortē est inextinguibile: & multi sunt ibi cū peccato originali: sicut infidēles, qui nullo fidei sacramento hoc peccatum expiauerunt: & pueri etiā qui sunt in limbo, qui sine baptismo decesserunt: qui licet non habeant pœnas sensibiles, carent tamē diuina visione. Iob. 3. *Obtenebrentur stelle caligine eius.* Quarta conditio est: quia est valde gravis ratione miseræ pœnarum in qua sunt, & idē dicitur terra *misericordia*. Psalm. 139. *In misericordiis non subsistent*: id est, nec subsistent. Quinta conditio est, quia irremediabilis, quia lumen diuinæ misericordiæ vel gratiæ, non habet ibi locum: ex eo quod est terra tenebrarum, scilicet propter obscuritatem peccatorum actualiū, à quibus purgari non possunt: & manente culpa, non potest auferri pœna: vnde quilibet eorum potest dicere illud Psalm. 54. *Conseruent me tenebræ.* Sexta & vltima
- conditio est, quia summē terribilis, quia scilicet ibi est *umbra mortis*, & mors est finis terribilium. Dicitur autem umbra mortis secundum Thomam super Iob, quia sic patiuntur, ac si semper morerentur. Luc. 1. *In umbra mortis sedent.* Luc. 7. Septima conditio est, quia est confusibilis, quia ibi nullus ordo, sed omnimoda confusio. Et si tu obijcias illud Apostoli Rom. 13. *Quæ à Deo sunt, ordinata sunt*: & illa pœna à Deo est statuta, ergo & ordinata. Dicendum est ad hoc quod secundū aliquid est ibi ordo, & secundū aliquid non. Erit enim ibi ordo triplex. Primū diuinæ iustitiæ, quia sicut dicit Augustinus. peccatores in supplicijs ordinantur, vt nunquam sit decedens culpx sine decore iustitiæ. Vnde ita pulchrē & ordinatē stat peccator in inferno, sicut in anulo gemma, sicut latro in furca, & sicut seruus in cloaca. Secundū ordo culpx: quia illi qui fuerunt similes in culpa, sociabuntur in pœna: vnde super illud, Matth. 13. *Alligate ea in fasciculos ad comburendum*: dicit Gregor. Fasciculos ad comburendum ligare, est hos, qui æterno igni tradēdi sunt, pares paribus associare: & quos similis culpa inquinat, par etiam pœna constringat. Tertiū etiā erit ibi ordo pœnæ: quia non omnes æqualiter punientur: sed iuxta mensuram peccati, datur mensura supplicij Deuter. 25. Pro mensura peccati, erit & plagarum modus. Dicitur autem ibi non esse ordo, quoad tria: scilicet quoad elementa, quæ ibi non erunt distincta, sed commixta & confusa, vnde infernus vocatur cahos. Luc. 1. decimo sexto, quasi quid confusum. Item elementa non seruabunt ibi proprietates suas. Nam proprietas ignis est, cinem & glaciem resoluerē: tunc autem non, resoluet secundum illud Sapien. Sapien.

DISTINCTIONIS IV. SERMO VIII. 117

ap. 16. 16. Nix & glacies sustinent vim ignis & non tabescunt. Proprietas autē aque est ignem extinguere: tunc autem nō extinguetur secundum illud. Sapi. 19. Ignis in aqua valabat supra sua virtutē. & aqua extinguitur naturā obliuiscitur. Proprietas aeris est lamē recipere: tunc autem non recipit, sed erit tenebrosus. Sap. 17. Nec

Sap. 19. Sicut in lyopeta flumina illuminantur per ventum nōllum horrendam. Proprietas terrae est inimum locum tenere: tunc autem peccator habebit terram iustum & deorsu ad deitatis. & a similitas. Iob. 20. Terra castigat amorem suum. scilicet peccatore: quia scilicet cum tenebitur vndeque conclusum. Secundo non erit ibi ordo quo ad loca: res enim inordinata dicitur, vel quando non tenet locum suum vel quando frequenter locum mutat: sed ibi homo qui deberet esse super omnia, secundum illud Psal. 8. Omnia subiciisti, &c.

Psal. 8. Omnia subiciisti, &c. erit locatus infra omnia. Itē dānati frequenter inutabunt locum. Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

Iob. 20. Terra castigat amorem suum. scilicet peccatore: quia scilicet cum tenebitur vndeque conclusum. Secundo non erit ibi ordo quo ad loca: res enim inordinata dicitur, vel quando non tenet locum suum vel quando frequenter locum mutat: sed ibi homo qui deberet esse super omnia, secundum illud Psal. 8. Omnia subiciisti, &c.

Psal. 8. Omnia subiciisti, &c. erit locatus infra omnia. Itē dānati frequenter inutabunt locum. Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

Iob. 24. Transiunt ab aquis nīuū. &c. Tertio, non erit ibi ordo quo ad actiua & passiva. Nam ordine naturā ignobilia & debilia, patiuntur à nobilioribus & fortioribus, & non econuerso: quia secundum Augustin. Omne agens est

& vnus horret alium, & quilibet seipsum. Vnde horrendum est incidere in manus Dei vniuersi: sicut dicitur Hebre. 10. De vbi autē, siue de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

de loco purgatorij sciendū, quod licet anīmę quę sūt ibi à corporibus exurā non habeant sentiam corporealem, nihilominus sūt in amaritudine & afflictione magna. Tum propter retardationē a gloria, quam simul desiderāt: tum propter afflictionem ignis, cui ex diuina iustitia alligata detinetur inuitē: vnde ad eas referri potest quod dicitur Ecclesia. 12. 21. Non

In annunciatōe de oblationibus faciendis.

SERMO VIII.

Vidas collatione facta 12. milia drachmas argenti misit Ierosolymā offerri pro peccatis mortuorum 2. Machab. 12. Sicut nos videmus in mundo corporali, inferiora corpora imitantur superiorum corporum motum, sic elementa motū corporis celestii. Nam mare sequitur motū lunę. Sicut enim adamas trahit ferrū post se, sic luna mouet & trahit post se mare oceanum: & ideo in

P 5 ORTU

SEAMONVM FVNEBRIVM

ortu lunæ intumescit, & crescit mare ex parte orientali, & decrescit ex parte occidentali: & de conuersio quando luna est in occasu: secundum autem quod luna plus vel minus proficit in lumine, ita plus vel minus in suo fluxu extendit, vel retrahit ipsum mare. Et sicut dicit Maurus in lib. Cicero- nis: Oceanus in incremento lunæ retinet istam modum. Primo enim die crescentis lunæ fit copiosior solito, & abundat in summo, sed secundo minuitur: & sic decrescit usque ad diem septimum, deinde iterum crescit per septem dies, ita quod in quarto die iterum est plenum in summo; unde in nouilunio non semper est mare plenum, & etiam in plenilunio. Similiter sphaera cælestis inferiores sequitur motum superioris sphaerae, scilicet primi mobilis. Sic ergo accidit etiam in hominibus, quia minores & inferiores sequuntur facilius exemplum superiorum & maiorum. Unde quidam decretalis dicit, quod illud quod à superioribus agitur, facile trahitur à subditis in exemplum. Unde Dominus discipulis ait Ioan. 13. *Si ergo laui pedes vestros Dominus & Magister, &c.* Et ideo sancta Ecclesia in propositis verbis, quæ legi consueuerunt in anniuersariis defunctorum, volens nos mouere ad pietatē erga mortuos nostros, vt eos per nostra suffragia iuuenimus, recitat nobis exemplum huius magni & fortissimi principis, scilicet Iudæ Machabæi: qui de mortuis populi & exercitus in iuuandis, magnam curam & sollicitudinem ostendit, largā pro eis oblationem faciendo; unde ait mod. Iudas collatione facta, &c. In quibus quidem verbis exemplo ad ostenditur, quod circa suffragia quæ sunt pro mortuis quinque sunt obseruanda.

Et primum est vt fiant cū cor-

dis pietate: quod signat Iudas. Secundum, vt fiant ex communi charitate: & ideo dicit collatio- nis facta.

Tertium, vt fiant cum muneria largitate: & ideo dicit quod 12. milia dra arg. misit.

Quartum est, quod fiant cum discretionis sagacitate. unde misit Ierosol.

Quintum, vt fiant pro expiationis necessitate: & ideo dicit, offerri, &c.

CIRCA primum aduertendū, quod suffragia quæ sunt à bonis, quæ sunt à peccato mortali purificari: puta orationes, & elemosynæ, & huiusmodi. sunt validiora & utiliora, quam illa quæ sunt à peccatoribus: imo si peccator à seipso tantum morus, & per seipsum facit aliquid talium, nec sibi nec alteri per talia meretur: ceterum est si aliquis qui bonus est, & facit talia per peccatorem. Vnde valida suffragia sunt, quæ sunt pro his qui boni sunt, & purgati à peccatis mortalibus. Purificatur autem homo à peccato, per poenitentiam & confessionem: & hanc purificationem signat Iudas, qui interpretatur confitens. Et ideo etiam ad litteram Iudas, quia ipse putus erat à peccato, etiam alios hortabatur ad illud.

Vnde Machab. 12. dicitur quod Mach. fortissimus Iudas hortabatur populum vt conseruaret se sine peccato.

Et ideo Iudas signat hominē per poenitentiam & confessionem à peccato purificatum: cuius suffragia valida sunt pro defunctis. Vnde cum quidam defunctus apparuisset post mortē cuidā amico suo, & reuclasset ei quod esset in granibus purgatorii poenis, & rogasset pro se orationes fieri: petiuit ille, vtrum vellet quod faceret eos fieri à tali, vel à tali sacerdote, & defunctus ad hoc nihil respondens, caput more renuen-

Ioan. 13.

Mach.

2. Machab. 12.

Rom. 15

D
tis conc
uēs, an
pro se
me ora
quod
dit def
quod a
annos,
dido d
suam i
sibi pr
B S E
gia fie
dē dic
collati
ex cha
de pe
textu
quili
eleem
suffra
ad im
sanct
2. Ma
chab. 12. cogit
pecca
gnæ
cere
viuis
facere
tribu
rio. V
Iud,
Rom. 15
Mac
rū
chia
paup
suff
bus
Pri
pro
Sec
tion
qui
qui
mā
con
fieri
id
bo
ter

DISTINCTIONIS

tis concussit, deinde petiuit viuēs, an vellet quod talis heremita pro se oraret. Cui ille: Vinā pro me oraret. Et cū ille promississet quod procuraret hoc fieri. Respōdit defunctus: Et ego dico tibi, quod ab hac die vsque ad duos annos, tu etiam morieris. Et hoc dicto disparuit. Et ille viuēs, virā suā in melius mutauit, & tēpore sibi prādicto in Dño obdormiuit.

B SECUNDO debent suffragia fieri ex charitate cōmuni vnde dicit *collatione facta*. nā aliqua collatio facta fuit, ad quam multi ex charitate & pietate contulerūt de pecunijs suis: vnde & aliqui textus habent, *collatione facta*. Sic quilibet debet libenter conferre elemosynas, & oblationes pro suffragijs defunctorū & maxime ad imperandū missas, & orationes sanctorum virorū. Et sic dicitur

2. Macha. 12. *Sancta & salubris est cogitatio, pro defunctis exorare, ut à peccatis soluantur.* Nam si opus magis pietatis est, collationem facere ad subueniendū pauperibus viuīs in mundo, maioris adhuc est facere, ad subueniendum indigentibus, qui affliguntur in purgatorio. Vnde ad hoc posset referri illud, de quo Apostolus commendat Macedones ad Rom. 15. *Probauerūt etiam, inquit, Macedonia & Achaia collationem aliquam facere in pauperes fratrorū.* Vbi ostēdit quod suffragia pro defunctis indigentibus, debent fieri quadrupliciter.

Rom. 15 Primò libenter: vnde dicit quod *probauerunt*, id est approbauerunt. Secundo vniuersim: quia *collatione facta*. Tertio misericorditer: quia *in pauperes*. Quarto vtiliter: quia *sanctorum*. Ostendit ergo primò & tēpore Macedonū & Achaicorum, quod talia suffragia debēt fieri libenter: quia isti probauerunt, id est placuit eis, & iudicauerunt bonum esse quod fieret. Et sic patet quod non coacte, sed voluntariē & libenter fecerunt. Quando vxor vel dispensator alicuius facit elemosynam pro viuīs, vel etiam pro mortuis, vir vel Dominus qui est pius & misericors, approbat & gaudet, quod tales elemosynae factae sint. Et tales, quia pii & misericordes sunt, approbātūr à Deo qui est Pater pauperū, & Dominus viuorum & defunctorum. Sed viri siue Domini, qui sunt duri & crudeles, non gaudent de talibus elemosynis, nec approbant: imò dolent & conqueruntur, & contradicūt. Ideo tales tāquam crudeles non approbabit Deus, sed condemnabit. Vnde dicitur Sap. Sap. 11. *Hos quidem, scilicet misericordes, tanquam Pater monens probasti: id est, approbasti: illos autem scilicet immisericordes, tanquam rex durus interrogans condemnasti.* Secundo ostendit isti exemplo suo, quod debet fieri vniuersim: vnde collationem aliquam fecerūt: id est collectam de cōcordia. Sed aliqui crudelissimi sunt, qui nihil volunt conferre vel dare pro suis defunctis, de quibus quilibet, postquam purgatus fuerit, conqueri poterit Deo dicens Gala. 2. *Nihil mihi contulerunt.* Et multi faciunt peius quia nec elemosynas, nec restitutiones, quas ipsi defuncti in testamento reliquerunt, persolvere volunt. Psal. 77. *Nec fideles habui in testamento: scilicet defuncti sui.*

IV. SERMO VIII.

III TERTIO ostenditur, quod debent fieri suffragia misericorditer: vnde dicit *in pauperes*. multum enim est pauper. qui indiget auxilio, nec potest se in aliquo per se ipsū iudare: tales sunt existeres in purgatorio, qui multum indigent auxilio, quia sūt in maxime miseriae, nec per se ipsos iuuare se possunt. Nota si aliquis esset in profundo carcere detētus, grauissimè infirmitatibus & doloribus afflētus, magno debito oneratus

Gal. 2.

Psal. 77.

SERMONVM FVNEBRIVM

ratius, & ad ipsum debitum persolvendum ex se facultate privatus, & tamen pro modo dico precio posset redimi, & ab omnibus dictis malis liberari, & post liberationem statim e se potestissimus ab retribuendis his qui sibi tribuissent & labuissent: crudelissimus esset ille talem constanguineus vel amicus, qui noster conferre aliqui tantum liberationem. In tali ergo statu sunt illi, qui in purgatorio detinentur. Sunt enim primo in profundissimo carcere inclusi, quia locus communis purgatorii est ibi, ubi est locus inferni, unde & eodem igne affliguntur qui sunt in inferno, & illi qui sunt in purgatorio. Nam secundum Gregorium. Sicut sub eodem igne aurum rutilat, & palea fumatur, ita sub eodem igne peccator crematur, & electus purgatur: ergo sunt in eodem loco inferiore ordinandi. Cum ergo locus inferni sit infra terram profundissimus, secundum illud Iob decimo septimo. *In profundissimum infernum descendunt omnia mea*: sequitur quod locus purgatorii etiam sit profundissimus, & ad modum carceris undique conclusus, & ita qui in purgatorio sunt, in profundissimo carcere sunt. Itē sunt gravissimis poenis affligi. Habent enim, qui sunt in purgatorio, duplicem poenam. Unam damni, in quantum retardantur à divina visione. Aliam sensus, secundum quod ab igne corporali puniuntur. Et quantum ad utranque poenā, minima purgatorii poena excedit maximam poenam huius vite. Nam quantum ad poenam damni ostenditur ex hoc, quia quanto aliquid magis desideratur, tanto eius absentia molestior est: & quia affectus quo desideratur summum bonum post hanc vitam, in animabus sanctis est intensus, quia non retardatur affectus mole corporis

ris: & est quia terminus fruendi summo bono iam advenisset, nisi aliquid impediret, ideo de tardatione maxime dolent. De poena autem sensus id est ignis purgatorii, dicit Augustinus in quodam sermone quod ille ignis purgatorii durior est, qui quidquid in hoc seculo poenarum aut sententie, aut videre, aut cogitare quis potest: & sic sunt maximis poenis affligi. Item sunt gravi debito onerati. Quod patet: quia ubi exiguntur graues satisfactio, presupponitur quod sit grave debitum, unde cum in purgatorio exigatur satisfactio per gravissimas poenas, sequitur quod grave sit debitum, & reatus purgandorum. Sed advertendum, quod grauitas poenarum purgatorii non est tantum ex quantitate peccati, quantum est ex dispositione puniti: quia idem peccatum grauius puniuntur ibi quam hic. Sicut ille qui est melioris complexionis, magis puniuntur, eisdem plagis impositis, quam alius: & ideo ex leuibus culpis, grauior est ibi poena quam hic. Sunt etiam per se impotentes ad remouendum, vel minuendum illam poenam per aliqua opera satisfactoria: quia illa poena taxata est eis, ad expiandum reatum suum, reatus enim nihil est aliud quam debitum poenae, quam quis inuoluit accipere: & per hoc aliquis à debito absoluitur, quod ipse debitum exoluit, & ideo ex hoc à reatu absoluitur, quod poenā sustinet, quam debebat. Possunt tamen à nobis hic viuere, ab illa poena subleuari in parte, vel ex toto liberari per suffragia, quae pro ipsis facimus propter duo. Primo propter communicationē in radice operis, quae est charitas, & in operibus meritoris, & ideo omnes qui inuicem charitate conneantur, aliquid emolumentum ex mutuis operibus reportant.

Char.

Gregor.

Iob.

Cogin.

Augu.

Charit
Ism v
solum
etiā ad
te de
corpo
13. Ch
ided po
ritate
qui in
illi qui
omnes
viuoru
intenti
cet ciu
facit vi
opera
eorum
à faciē
rui ad
viuent
potest.
possum
pter ch
pper in
Sed m
suffrag
quia
taris, se
ruin co
quia t
peruen
pro m
nostra
natis. n
intenc
sunt in
suffrag
sui ra
xiliari
qui de
enim
indige
sunt in
gētia
tate d
per su
quod
pro il
gatori
quia

Charitas autem, quæ est vinculum uniens membra ecclesiæ non solum ad vivos se extendit, sed etiam ad mortuos, qui in charitate decedunt: quia charitas vita corporis non finitur. unde 1. Cor. 13. *Charitas nunquam excidit*. Et ideo possunt mortui, qui in charitate decesserunt, sicut fuerant qui in purgatorio detinentur, quia illi qui sine charitate decesserunt, omnes sunt in inferno, per opera viuorum iuari. Secundo propter intentionem ad eos directam, scilicet eius, qui aliqua opera ad hoc facit ut talibus proficiat: unde talia opera quodammodo efficiuntur eorum pro quibus sunt, quasi eis à faciente collata. Unde cum mortui adhuc viuunt in memoriis hic viuentium, intentio ad eos dirigi potest. Et sic suffragia viuorum possunt valere mortuis, tum propter charitatis unionem, tum propter intentionem ad eos directam. Sed mortuis, qui sunt in inferno, suffragia prodesse non possunt: tunc sunt extra vinculum charitatis, secundum quod opera viuorum continentur defunctis: tum quia totaliter ad vitam terminam perueniunt, recipiētes ultimam pro meritis retributionem: unde nostra suffragia non profunt dignatis, nec pro eis ecclesia orare intendit. Pro mortuis autem qui sunt in patria, non est competens suffragia facere: quia suffragium de sui ratione, importat quandam auxilium, quæ non competit ei qui defectum non patitur. Nulli enim iuari competit, nisi ei qui indigens est. Unde cum sancti, qui sunt in patria, sint ab omni indigentia immunes, inebriari ab vbertate domus Dei, non competit eis per suffragia iuari. Restat ergo, quod suffragia fieri debeant solum pro illis mortuis, qui sunt in purgatorio, quia tales iuari possunt, quia & in charitate decesserunt,

& ad ultimum vite terminum adhuc non perueniunt, & intentio viuentium ad eos dirigi potest. Item tales adiutorio indigent quia sunt in pena, quæ pena est supplementum satisfactionis, quæ non fuerat plene in corpore consummata, unde cum suffragia pro eis facimus, pro eis satisfacimus. Et ideo per nostra suffragia pena eorum minuitur: & tantum posset multiplicari, quod potius pena satisfactionem impleret, & sic à pena totaliter liberaretur. Patet ergo quod pium esset eorum paupertatem, id est necessitatem, subuenire. Unde ex persona eorum dicitur cuiuslibet charorum, siue consanguineorum suorum. *Anima pauperum tuorum non obliuiscatur*. Et obliuiscenti & non subuenienti dicitur, quia obliuisceris, inopia nostra & tribulatio nostra. Et maxime debet nos ad eos iuandam sollicitare, quia statim postquam liberati sunt, perueniunt ad regnum celorum, in quo copiose retribui possunt illis, qui eos iuauerunt. Propterea beatus qui intelligit lupos regnum & pauperem, nam meritis ipsius pauperis adiutis, & de purgatorio eruit, in diem mala, liberabit eum Dominus. Quarto debent suffragia fieri utiliter, quod ostenditur in auctoritate superius allegata, cum dicitur *sanctorum*. Tanto autem elemosyna est utilior facienti, & tanto maioris meriti: quanto ille cui fit est melior, & magis indigena. Sed illi qui in purgatorio sunt, licet pro aliquibus leuibus offensis in purgatorio sint detenti ad tempus, melioris tamen conditionis sunt, quam isti qui sunt hic viuentes, quia iam de sua salute securi sunt & magis suo fini id est eternæ beatitudinis propinqui. Et sunt etiam magis indigentes, quia à sua necessitate magis affliguntur: & ideo maioris meriti videtur, eis subuenire

SERMONVM FVNEBRIVM

uenire eis mortuis, quam viuus.
Vnde circa eos præcipue est adimplendum illud Apostoli, Rom. 12, *Necessitatibus sanctorum communicantes.*

Rom. 12

D TERTIO in auctoritate principali innuitur, quod debet suffragia fieri pro defunctis, cum muneri largitate. Quod ostenditur exemplo Iudæ, qui magnam argenti quantitatem, pro mortuis offerendam misit, scilicet duodecim millia drachmas argenti. Apparet autem magnificentia huius muneris ex tribus. Primo ex oblationis quantitate: quia *duodecim millia*. Secundo ex monetæ qualitate, quia *drachmas*. Tertio ex monetæ nobilitate, quia *argenti*. Quæ etiam in se continent mysticam rationem, ex eo quod per huiusmodi drachmas, intelliguntur animæ in purgatorio detentæ, quæ virtute suffragiorum citius mittuntur ad vitam æternam. Ratio autem quare istæ drachmæ argenti significant animas in purgatorio cruciatas, est triplex. Primæ est, quia ibi sunt tantum animæ fidelium; & vitam Christi sequentiū, & idè significantur per drachmas, quia drachma erat moneta ponderis trium scrupulorum, in quo pondere signatur fides sanctæ Trinitatis, quam illæ animæ tenuerunt. Item drachma habebat in se imaginem & figuram regis. Christus autem est rex regum, & Dominus dominantium, sicut dicitur in Apoc. cuius imaginem & figuram tenet, quicumque eius vitam & conuersationem sequitur. Vnde Apostolus 1. Cor. 15, *Primus homo de terra terrenus: secundus vero. i. Christus, de celo cælestis. Si portauimus imaginem terreni, portemus & imaginem cælestis.* Vel idè dicuntur drachmæ, quia post purificationem collocandæ sunt in collegio angelorum, & hominū beatorum, qui per decem drachmas

1. Cor. 15.

figurantur, quorum nouem significant nouem ordines Angelorum, decima verò naturam humanam, quæ per peccatum perditam fuit. sed per Christum reuiuata & saluata. vnde Luc. 15. *Quæ mulier habes drachmas decem, &c.* Secunda ratio quare per istas drachmas significantur animæ purgandæ, est, quia illæ animæ sunt de numero prædestinatorum, ad quos refertur numerus signatorum de vnaquaque tribu filiorum Israël: qui intelliguntur hic duodecim millia drachmæ, propterea quia computantur Apoc. 7. de vnaquaque tribu *duodecim millia signati, &c.* scilicet signo seu sigillo diuinæ prædestinationis, de quo dicitur, 1. Tim. 2. *Fundamentum Dei stat habens signaculum hoc cognouit Dominus qui sunt eius.* Hoc ergo signaculo signati sunt de quibus dicitur Apoc. 7. *De tribu Iudæ duodecim millia signati, &c.* Et idè, quia animæ quæ in purgatorio sunt, de numero prædestinatorum sunt, & inter beatos futuri sunt, in numero duodecim millium drachmarum congruè designatur, qui numerus etiam eorum perfectionem ostendit, quia continet decem, & duo. & mille, siue millia; decem quidem, quia decem præceptorum legis Dei obseruatores fuerunt, quibus adduntur duo, propter duplicem charitatem quam habuerunt, scilicet Dei & proximi, sed millenarius numerus cõpetit perseverantibus, quia est vltimus limes, ultra quæ non progreditur, nisi reincipiatur à capite, vnde signat perseverantiam vsque ad vltimum, quam tales tenuerunt, vnde etiam ipsi sunt significati per equites Salomonis, de quibus dicitur 3. Reg. 10. quod congregauit Salomon equites, & facti sunt ei duodecim millia equitum.

¶ Tertia ratio dictæ significationis

Luc. 15.

Luc. 15.

Apoc.

1. Tim.

Apoc.

Decret.

Damas.

3. Reg.

Salom.

tionis e
in afflic
cet ad
co pr
fuisse
modu
tur. Pla
natur,
E QV
torita
suffragi
sagacita
fuit &
debitum
vnde m
rat ecc
erat lo
& obla
num. I
vbi ado
Hieros
cam, ex
non est
ficium
missa,
quod p
inde el
deinde
tiones
fuit; si
siue et
aliud
13. q. 2.
uuntur
tionib
bus sa
leemo
rum. I
dormi
leum,
offerri
quia f
defunc
tur vi
dum c
fertur
præcip
ragari
ionem
ad dir
reum

tionis est, quia dictæ animæ sunt in afflictione tormentorum, scilicet ad sui purgationem: & idecirco prædictæ drachmæ dicuntur fuisse argenti, quia scilicet per modum argenti in igne purificatur. Plal. 11. *Argentum igne examinatorum, &c.*

■ Q V A R T O ostenditur in auctoritate principali, quod debent suffragia fieri cum discretionis sagacitate: sicut Iudas discretus fuit & sagax, in eligendo locum debitum ad suffragia mortuorum: unde misit Hierosolymam, ubi erat ecclesia sue templum, quod erat locus debitus sacrificiorum, & oblationum, & etiam orationum. Ioan. 4. *Hierosolymu est locus ubi adorare oportet.* Signat autem Hierosolyma ecclesiam catholicam, extra quâ, sicut dicit August. non est locus veri sacrificij. Sacrificium autem quod offertur in missa, potissimum suffragium est quod possit pro mortuis fieri; deinde elemosynæ; deinde oratio; deinde ieiunium; deinde oblationes fidelium, quæ pro defunctis fiunt, siue offeratur cera, siue oleum, siue etiam pecunia, vel quicquid aliud vile. Unde dicitur in dect. 13. q. 2. Animæ defunctorum solvantur quatuor modis, aut oblationibus sacerdotum, aut precibus sanctorum, aut charorum elemosynis, aut ieiunio cognatorum. Et Damasc. in sermone de dormientibus, docet ceras, & oleum, & huiusmodi pro defunctis offerri. Ratio autem dictorum est; quia suffragia viuorum prosunt defunctis, secundum quod videntur viuere charitate, & secundum quod intentio viuorum refertur in mortuos. Et illa opera præcipue nata sunt mortuis suffragari, quæ maxime ad coniunctionem charitatis pertinent, vel ad directionem intentionis in alterum. Ad charitatem autem s-

cramentum Eucharistie præcipue pertinet, cum sit sacramentum ecclesiæ vnionis, continens illam in quo tota ecclesia vnitur & consolidatur, scilicet Christum. Unde Eucharistia est quasi quedam charitatis origo, siue vinculum: sed inter charitatis effectus, præcipue est elemosynarum opus. Et ideo ista duo ex parte charitatis præcipue suffragantur mortuis, scilicet sacrificium ecclesiæ, & elemosynæ. Unde etiam oblationes possunt prodesse defuncto, in quantum sunt elemosynæ quædam: dantur enim ad cultum ecclesiæ, licet etiam in vsum fidelium. Sed ex parte intentionis directæ in mortuos, præcipue valet oratio, quia oratio secundum suam rationem, non solum dicit respectum ad orantem, sicut & cetera opera, sed directius ad illud, pro quo oratur. Et ideo illa tria ponuntur, quasi præcipua subsidia mortuorum, scilicet sacrificium ecclesiæ, elemosynæ, & oratio, quamuis quæcumque alia bona ex charitate fiant pro defunctis, eis valere credenda sunt, unde Greg. addit ieiunium, quia eis prodesse potest & ratione charitatis, & ratione intentionis in defunctis directæ. Pro omnibus ergo his remittuntur debita peccatorum, non solum viuus, sed etiam defunctis, & præcipue per sacrificium, quod in Hierosolyma, id est in ecclesia quotidie offertur. In cuius figura 1. Mach. 11. sacrificiis hierosolymis remisit rex Demetrius alia debita, quæ sibi debebantur. Et sic Deus per sacrificium, quod in ecclesia offertur, remittit debita peccatorum.

Q V I N T O ostenditur in themate assumpto, quod debent suffragia fieri pro expiationis necessitate; quia scilicet necessaria sunt ad expiandum debita peccatorum

eorum

quem signi-
Angelorum,
humanam,
redita fuit.
ueta & sal-
ua mulier ha-
f. Secunda
drachmas si-
ganda, est,
de numero
quos refer-
um de vna
a Israël: qui
leccim mil-
quia com-
vnaquaque

Luc.

sal. 11.

Apoc.

1. Tim.

Apoc.

Deect

Damasc.

3. Re.

Salom

significa-
tionis

1. Ma-
chab. 11

SERMONVM FVNEBRIVM

eorum, qui in purgatorio detinentur: & ideo dixit offerri eas ibi pro peccatis mortuorum. Vbi advertendum, quod quando aliquis offendit aliquem Dominum & pro offensa facta sit obnoxius poenae, si vult removere offensam & absolui à poena, oportet primò, quod offerat dignam emendam.

Vnde suffragia quæ sũt pro mortuis, sũt sicut quædam emendæ, vel satisfactiões: quæ Deo offeruntur, ad expiandum reatum poenæ, quam patiuntur ex peccatis præteritis. Heb. 5. *Offerat dona & sacrificia pro peccatis.* Per dona intelliguntur eleemosynæ, quia donum secundum philosophum, est datio irredibilis. Et eleemosynæ debent dari nõ diuitibus, qui possunt reddere siue retribuere, sed potiùs pauperibus, qui non habent vnde retribuunt: sicut dicitur Luc. 14. *Cum facis prandium aut canam noli vocare amicos tuos, &c. sequitur: neque diuites, &c.*

Heb. 5.

Luc. 14.

Nec propterea perduntur, quia Deus retribuet pro eis. Nam generatur Domino, qui miseretur pauperis. Sed sacrificium altaris præcipue, valet ad expiandũ peccata, & viuorum & mortuorũ: & etiam orationes deuotæ: vnde Baruch. 1. *Holocausta & thus offerre pro peccato.* Holo caustum erat sacrificium quod torum incendebatur igne, & signat sacrificium eucharistiæ: in quo cõtinetur Christus, qui fuit totus incensus igne passionis. Thus autem est deuota oratio. Et dicta tria, qui sũt dona eleemosynarum, & holocausta sacrificiorum, & thus deuotarum orationum, præcipue iubentur offerri: quia præcipue satisfaciunt deo pro peccatis, non tantum viuentium, sed etiam mortuorum.

Baruch. 1.

2. Machab. 12.

Et de oratione etiam dicitur. 2. Machab. 12. *Sancta & salubris est cogitatio, pro defunctis exorare, ut à peccatis soluantur: à quibus possunt*

quam absoluti & expiati sũt defuncti, statim euolant ad gloriã. Ad quam, &c.

In die animarum de orationibus pro mortuis faciendis.

SERMO IX.

Sancta & salubris est cogitatio pro defunctis exorare ut à peccatis soluantur. 2. Mach. 12. secundum beatum Augusti. tria sũt genera defunctorum. Quia quidam sũt valde mali & damnati, & istis suffragia non valent. Quidam verò sũt valde boni & beati, & isti suffragijs non indigent. Quidam verò mali sũt malicia veniali & non damnabili, & isti per suffragia iuari possunt, & necessitatem habent, sicut hi qui sũt in purgatorii poena. Et de istis dicitur quod *sancta & salubris est cogitatio, &c.*

In quibus quidem verbis quatuor continentur, de auxiliis talibus mortuis impendendis

Primum est iuuantis utilitas: quia *sancta & salubris est cogitatio* Secundũ est adiuti necessitas: quia *pro defunctis.*

Tertium est iuuantis facilitas: quia *exorare*: de quo nullus compos mentis excusare se potest.

Quartum est adiutorij opportunitas, quia *ut à peccatis soluantur.*

CIRCA primum nota, quod cogitatio orandi pro defunctis ostenditur multum utilis triplici ratione.

¶ Prima est, quia multum pia: vnde dicitur esse facta. Nã pietas annexa est sanctitati: quia proprium est sanctis viris habere pietatẽ. Cuius figura habetur. Exo. 30. vbi dicitur Aarõ & filios eius unges; sanctificabisque eos: vnde non fuissent sanctificati, nisi fuissent uncti, id est non potuissent habere munus sanctitatis, sine vñctione

10.2.

2. Machab.

Aug.

August.

1. Ti. 4.

Exo.

expiati sunt
lanc ad glo-

rationibus
ndis.

X.

est cogitatio
ut a pecca-
2. secundum 2. M.
sunt genera chab
uidam sunt Aug
ri, & istis.
Quidam ve-
beati, &
gent. Qui-
malicia ve-
li, & isti per-
it, & neces-
hi qui sunt
Et de istis.
salubris est

verbis qua- A
auxiliis ta-
lendis
tis utilitas:
est cogitatio
i necessitas:

tis facilitas:
nullus com-
se potest.
ij oportu-
is solvantur,
nota quod
o defunctis
illis triplici

ultum pia-
Nā pietas
ia propriū
re pietatē- Exo-
Exo. 30. vbi
eius vnges;
vnde non
nisi fuissent
uissent ha-
s, sine v-
aione

DISTINCTIONIS

10.2.
aione pietatis. Vnde Christus si-
cut fuit singulariter sanctus, ita
fuit singulariter pius, imò ipse est
fons & origo pietatis, vnde 1. Io.
2. dicitur. *Vos vñtionem pietatis
habetis à sancto*, id est à Christo.
Hæc pietas maximè debet esse
inter membra Christi & corporis
sui quod est ecclesia, sicut etiam
in corpore naturali vnum mem-
brum comparitur alteri, & quā-
to membrum est magis afflictum,
tanto magis compatiuntur alia.
Vnde pro vehemēti dolore ali-
cuius membri, oculi lachryman-
tur, os conqueritur; pes festinat
ad medicum, & omnia alia com-
patiuntur aut coadiuvare conan-
tur. Cū ergo illi qui sunt in pur-
gatorio, adhuc sint in via & inter
membra militantis ecclesie com-
putentur, propter charitatis con-
iunctionem, & maxima poena
sint afflicti, quia ignis purgatorii,
sicut dicit August. licet eis æter-
nus non sit, miro tamen modo
est grauis & afflictius, ita quod
excedit omnem poenam quam
vnquam aliquis in carne viuens
passus est vel pati possit. Pater
quod valdè pium, & sanctum est,
quod nōs qui sumus membra ip-
sorum, eis compariamur, & sub-
uenire curemus: & ex hac pietate
proveniet nobis utilitas, de qua
Apostolus dicit 1. Tim. 4. *Exerce
inquit, te ipsum ad pietatem: & post
Pietas ad omnia utilis est, promissio-
nem habens vite que nunc est & fu-
tura.*

¶ Secunda ratio est, quia cogi-
tatio orandi pro defunctis est
valdè salutifera, & ideo dicitur
salubris, quia scilicet prodest ad
salutem, non solum ipsius defun-
cti pro quo oratur, sed etiam ip-
sius qui orat. Nam defuncto pro
quo oratur, ipsa oratio, vel alia
suffragia quæ fiunt, profunt ad
salutis accelerationem. Et ratio
est, quia ille qui in purgatorio

IV. SERMO IX. 127

detineretur, post purgationem cō-
sequitur æternam salutem: sed
ante hoc oportet quod tamdiu
crucietur in igne, quamdiu satis-
factio poenitentiae suæ, quam in
mundo non perfecit per illam
poenam purgatorii sit suppleta,
& à leuioribus, & venialibus inae-
culis, per ipsum ignem totaliter
sit purgatus. Et hoc est quod A-
postolus dicit. 1. Corint. 3. *Quia si
quis supra fundamentum Christi,
scilicet fidei & dilectionis Chri-
sti, superadificauerit lignum, fenum,
& stipulam, detrimentum patietur
ipse autem saluus erit: sic tamen quæ
si per ignem.* Vbi secundum Au-
gust. per lignum, fenum & stipu-
lam intelliguntur peccata venia-
lia: quorum quædam sunt grauissi-
ma in genere peccatorum vbi
nialium & difficile purgabilia, &
hic per lignum significatur, quæ-
dam minima, quæ per stipulam
quædam media, quæ per fenum
significantur. Talis ergo in pur-
gatorio patietur detrimentum
poenæ ignis, & etiam retardatio
nisi à gloria: quæ poena in vno
erit intensior, quam in alio, 1. se-
cundū quod plus vel minus pec-
cavit venialiter, & erit etiam in
vno proxillior quam in alio, secun-
dum quod quædam venialia sunt
maioris adhaerentiae quam alia
secundum quod affectus magis
ad ea inclinatur, & fortius in eis
figitur. Vnde quia ea quæ sunt
maioris adhaerentiae, tardius pur-
gantur: ideo quidam in purgato-
rio diutius quam alij torquentur,
secundum quod affectus eorum
ad venialia fuit magis immersus.
Vnde pater quod acerbissimæ poe-
næ purgatorii, responderet quanti-
tati culpæ, sed diuturnitas respo-
det radicationi culpe in subiecto.
Vnde potest contingere, quod
aliquis in purgatorio diutius mo-
reatur, qui minus affligitur, & cō-
uerso; sed quilibet post purga-
tione

1. Cor. 3

1. Ti. 4.

Exo. 30.

Q uo;

SERMONVM FVNEBRIVM

tionem saluus erit, sic tamē quasi
per ignē id est, ac si ille ignis cre-
masset peccata sua. Quia igitur
per orationes & alia suffragia,
quæ sunt pro defuncto, prædicta
pœna minuitur, vel totaliter au-
feritur: patet quod per ipsa suffra-
gia citius inde exitur, & ad salu-
tis æternæ requiem celerius per-
uenitur; vnde, quando multipli-
catur suffragia pro aliquo, posset
dicere illud Esa. 46. *Salus mea non
morabitur.* Pro sunt in super ora-
tiones & alia, quæ sunt pro de-
functo, etiam ad salutem ipsius
facientis: quia ratione charitatis
ex qua sunt, valent ipsi facienti
ad meritum vitæ æternæ. Licet e-
nim non valeant ei qui facit pro
defuncto, sed satis factioem deli-
cti, scilicet, in quantum sunt ex-
piatiua pœnæ, quia solutio quæ
est pro debito, vnus non absoluit
alium, vnde si sit pro alio, nō ab-
soluit facientem à reatu pœnæ:
quia maiorem satisfactionem re-
quirit reatus duorum, quam vnus
tantum. In quantum autem sunt
meritoria vitæ æternæ, scilicet in
quantum procedunt ex radice cha-
ritatis, magis profunt facienti, &
quantum ad hoc faciendo pro
alijs, salutem suam operatur, se-
cundum illud Philip. 2. *Salutem
vestram operamini.* Tertia ratio
quare prædicta cogitatio est vti-
lis: quia est in futurum prouisi-
ua. Nam ille qui cogitat pro de-
functo, qui est in pœna purgato-
rij, debet aliquid futurum cogi-
tare, quod sicut ipse potest modo
iuuare ipsum, ita citò veniet tem-
pus, quod ille poterit iuuare eū,
scilicet, cum fuerit liberatus à
pœnâ, & volauerit ad gloriam:
& credendum est quod dependet
ei vicem, vnde Dominus dicit,
Math. 7. *In qua mensura mensi fue-
rit u remetietur vobis.* Item debet
pro seipso cogitare, quod sicut
videt illum esse destitutum, &

parum iuari etiam à suis charis:
ita continget ei, nisi etiam ipse
sibi prouideat, scilicet vel quod
ita viuat quod hinc liber exeat,
& ad prædictam pœnam non va-
dat, quia sicut dicit Greg. Melius
est liberum exire, quam post vin-
cula libertatem querere: vel tal-
tem debet ipse viuens sic prœui-
dere, & ordinate de suffragijs si-
dis pro se post mortem, quod be-
nè & copiosè fiant. Pro defuncto
autem cogitare debet, quia ad-
huc ipse forte erit vbi ille est, scilicet,
in pœnis: & idè gaudebit
tunc quod habetur memoria de
eo & iuuetur. Sic debet ipse mo-
do memoriam habere de illo &
iuuare ipsum. Vnde ex persona
defuncti in purgatorio existētis,
dicitur consanguineo vel amico
suo viuenti, *Memor esto iudicij
mei: sic enim erit & tuum.* Talis
enim dū cogitat homo viuens de
mortuo, implet illud Ecclesiasti.
septimo. *Viuens cogitet quid futurum sit.*

SECVNDO in themate as-
sumpto tangitur adiuncti, necessi-
tas, cum dicitur, *pro defunctis*, qui
scilicet se non possunt per seip-
sos iuuare: & idè maior charitas
est iuuare defunctos, quam viuos:
sicut maior charitas est iuuare
pauperem manibus priuatum,
quam eum qui manus habet, &
se iuuare potest.

¶ Sed notandum, quod quidam
defuncti sunt, quorum damnatio
est ita manifesta, quod ecclesia
non orat pro eis: sicut sunt illi
defuncti qui sine fide decesserūt.
Ioan. 3. *Qui non credit iam iudica-
tus est.* Sed eorum defunctorum,
qui in fide mortui sunt, & sa-
cramētis fidei vsi sunt: non est
ita cēsa & manifesta damnatio,
imò etiam supposito quod tales
essent in inferno, dixerunt qui-
dam doctores, quod poterant
eis orationes & suffragia ecclesie
valere

Esa. 46.

Phil. 2.

Math. 7.

Diony.

Greg.

Eccle.

Origen.

Ioan.

valere
quod
prod
Dion.
rar.
cund
mort
etis o
quo p
quod
inort
sunt
stenti
clasia
tantu
in pe
non lu
lent.
maio
pœna
inten
ne int
suffra
lere p
suffra
ferret
Nec
pœna
minu
tia n
dimi
ordiu
potest
nisi p
cum
in da
pœna
rump
fund
mod
fueri
ratio
quod
mori
ceptu
quan
dige
sent
tame
est n
test

DISTINCTIONIS

IV. SERMO IX.

121

Diony.

Greg.

Eccle.

Origen.

Heb. 11

valere. Cuius ratio poterat videri quod suffragia magis videntur prodesse mortuis quā viuis. Vnde Dionysius dicit vtrūq. celest. hierar. quod iustorum orationes secundum hanc vitam; magis post mortē in his, qui digni sunt sanctis orationibus, operantur. Ex quo potest accipi, sicut dictū est, quod suffragia magis profunt mortuis, quā viuis: sed viuis profunt etiā in peccato mortali existentibus, cum quotidie oret ecclesia pro peccatoribus, vt cōuertantur ad Deum: ergo & mortuis in peccato mortali, quia in inferno sunt. orationes & suffragia valent. Sed illud non approbatur à maioribus doctoribus, quia cum poena inferni sit finita secundum intentionem, quamvis duratione infinita existat, sequeretur si suffragia cōtra illam poenam valere possent, quod multiplicatis suffragijs, poena ista totaliter auferretur, quod est error Origen. Nec fieri potest quod auferatur poena illa, vel interpolletur, vel diminuat, quia æterna prouidentia nihil inordinatum in rebus dimittit. Culpa autem nō potest ordinari nisi ad poenam, vnde nō potest esse quod poena tollatur, nisi prius culpa expietur. Et ideo cum culpa continuē maneat in damnatis, nec minuat, eorū poena nullatenus tolli, vel interrumpi, vel minui potest Vnde defunctis qui sunt in inferno, nullo modo valent suffragia siue fideles fuerint siue infideles. Nec obstat ratio superius aducta, quæ dicit quod suffragia magis profunt mortuis, quia quamvis magis acceptetur suffragium pro mortuis, quantum ad hoc quod magis indigent quam viui, cum non possent sibi auxiliari sicut viuis, & tamen quantum ad hoc viuis est melioris conditionis, quia potest trāsferri de statu culpæ mor-

tali ad statū gratiæ: quod de mortuis dici non potest. Et ideo non est eadem causa orandi pro viuis & pro mortuis. Solis ergo illis defunctis prodesse possunt qui in purgatorio sunt. De quibus defunctis etiam exponi posset quod dicitur Heb 11. *Iuxta fidem defuncti sunt omnes non acceptis rāpromissionibus: sed à longe eas aspicientes.*

In quibus quidem verbis, de defunctis qui sunt in purgatorio, tria describit Apostolus.

Primò finalem dispositionem: quia mortui sunt fideles: vnde ait iuxta fidem.

Secundò generalem migrationem: quia defuncti sunt omnes.

Tertiò pœnalem retardationē, quia non acceptis, &c.

¶ Circa primum, notandum, quod ille moritur iuxta fidem, qui moriendo fidei inhæret sine dubitatione. Et hoc necessariū est: quia diabolus in morte maximē tentat hominem de fide. Et ratio est: quia si posset ei tollere fidē, tolleret sibi Dei timorem, & Dei amorem, & Dei subiectionem, & sine istis non posset saluari. Quod autem tollendo fidem, tolleret Dei timorem patet, quia ille qui non credit, non timet illud quod non credit, vnde si non crederet aliam vitam, nō timeret poenam inferni: & si nō crederet Dei prouidentiam, non timeret Dei iudicium, & si nō crederet aliqua esse peccata, pura vsuram vel rapinam, non timeret offendere Deum in eis, nec curaret poenitere vel satisfacere de eis. Sed è contrario, si homo habet veram fidem, super omnia timet Deum & eius offensā. Et ratio est: quia nos videmus quod homo timet ferē de qualibet creatura, quia timet, publices, muscās, vespas, sed fortius timet lupum, viperam, vel leonem, vel vrsū, & sic de

SE R M O N I U M F V N E R B I V M

alijs feris : & etiam timeret homo hominem, ne ledat eum . Et iste timor creaturarum procedit ex aliqua potentia, quam creaturæ habent; quia omne quod time- tur, propter potentiam suam ti- meretur, & si omnis potentia ini- micorum suorum, & omnium creaturarum esset in vnum colle- cta, tunc timeret homo quasi in immensum . Sed fides testifica- tur tibi quod Deus omnipotens est. Vnde primus articulus fidei est credere in vnum Deum omni- potentem, & alius quod ipse est Creator cæli & terræ, visibilium & invisibilium. Ex quo sequitur, quod omnis potentia creaturæ, sit ab eo; vnde ipse potest occide- re & viuificare, sicut placet ei, & omnis potentia creaturæ, quati- nihil est in conspectu eius . Si er- go fides vera esset in re, quod tu bene crederes hoc, tu plus time- res eum quam omnes creaturas, & non offenderes eum in pecca- tistuis, sicut non offendis vni- cornem, vel leonem propter ti- morem: quia alias bene offende- res, & caperes eos, si non time- res. ergo multo plus timeres Deū offendere, & contra eum facere.

Mat. 10.

Et ideo Christus dicebat. Matth. 10. *Nolite timere eos qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere, sed potius timeite eum. &c.* Si autem tu dicas, ego benè cre- do Dei omnipotentiam, & benè timeo eam, & facis contra man- data eius, & frequenter offendis eum peccando: tunc dico, quod tu assimilas te demonibus: qui credunt Deum esse omnipoten- tem, & timent eum, sed tamen propter hoc mala facere non ces- sant, sicut ille qui habet fidē sine operibus, quia talis fides mortua est, & ergo non est fides: sicut ho- mo mortuus non est homo . Et hoc est quod dicitur Iacobi 2.

Iac. 2.

Fides si non habeat opera mortua est

*in semetipsa. Et post. Tu credis quo- niam unus est Deus: & benefacu, sed supple non sufficienter, & subdit. Et demones credunt & con- tremiscunt. Et ideo talis fides non saluat. Item si diabolus posset homini morienti, vel etiam viuēti tollere fidem, tolleret etiam ei Dei dilectionem, quia si tu non credis, non amas. Nam credere, est quidem modus cognoscendi ea, quæ videri nō possunt, ea autem quæ sunt omnino incognita, non non possumus amare. Vnde Au- gustin. dicit, quod inuisa diligere possumus, sed incognita nequa- quam . Et ideo de æternis & in- visibilibus bonis, quæ habentur in Deo . Et quæ transcendunt naturalem cognitionem sensus, & intellectus, cognitionem hic habere non possumus, nisi per fidem, quam habemus ab ipso Deo. Et si non credimus, nec ha- bemus fidem, non possumus ea diligere, & si non diligimus ea, scilicet & bona vitæ æternæ, non curamus facere opera bona, per quæ perueniamus ad ea. Vnde diabolus tollēdo fidem, tollit di- lectionem, & tollendo tibi dile- ctionem, tollit etiam bonam ope- rationem, & per consequens sa- lutem. Vnde Apostolus dixit Gal. 5. *Quod fides operatur per dile- ctionem* . Et ratio est, quia vnum quodque sicut se habet ad esse, ita & ad operari: vnde sicut res per formam suam habet esse, ita & moueri, vel operari . Dilectio autem sine charitas, est forma fidei, inquantū scilicet fidei actus per ipsum charitatem perficitur, & formatur. Nam ex eo solum quod ego cognosco hominem, non moueor ad operandum ali- quid propter ipsum; sed si co- gnosco & diligo, tunc efficaciter operor propter ipsum, & sic sola fides sine charitate, non mouet perfecte & efficaciter ad operan-*

dum

dum p
dicim
tarea
1. Co. 13
si nabi
res r
habuer
posset
vel viu
subiect
dixeret
homo
eius le
dit esse
cit leg
ius dic
Vnde
cunt i
sed a d
vel leg
re fac
instit
corpore
esse a
esse p
quibus
Luc. 10.
Qui vo
spernit
Rom. 13
Apost
Deo .
Dei ora
necess
ti, si no
quod
hæreat
trepid
stimon
fallere
non pe
praua
vitæ v
Ephes. 6
Ephes.
affirme
Petr. 5.
sua om
tingue
vesper
circum
D. Secu
aucton
gratio
nos. Se

DISTINCTIONIS

IV. SERMO IX.

123

Co. 13

dum propter Deum, vel beatitudinem quam credimus. Et propterea, dicit Apostolus 1. Cor. 13. *Si habuerio omnem fidem, ita ut montes transferam, charitatem autem non habuerio nihil sum.* Et si diabolus posset tollere homini morienti, vel viuenti, fidem, tolleret et subiectionem Dei: quia non obediret, Deo, & praeceptis eius. Nam homo non vult obedire ei, nec eius legi subesse, quem non credit esse Dominum suum, imò dicit lex quod extra territorium ius dicenti non paretur impune. Vnde miseri Manichæi, qui dicunt ista visibilia non esse à Deo, sed à diabolo, non obediunt Deo vel legi eius, quia nolunt recipere sacramenta, quæ sunt à Deo instituta. quia fiunt in materia corporali & visibili, quam dicunt esse à diabolo, nec volunt subesse potestati vicariorum Dei, quibus filius Dei dixit Luc. 10. *Qui vos audit me audit, & qui vos spernit me spernit, & Rom. 13. dicit Apostolus. Non est potestas nisi à Deo. Itaque qui potestati resistit Dei ordinationi, resistit.* Est ergo necessarium morienti & viuenti, si non vult decipi à diabolo, quod fortiter & indubitanter in hæreat, fidei veræ, nec in aliquo trepider, quia fides innititur testimonio Dei, quod nec falli nec fallere potest, & si hoc fecerit, non poterit diabolus contra eum præualere, in pugna temptationis vitæ vel mortis: Vnde Apostolus Ephel. 6. monet dicens: *In omnibus assumentes scutum fidei in quo possetis omnia tela nequissimi ignea extinguere.* Et 1. Petri 5. *Aduersarius vester diabolus tanquam leo rugiens circumspicit, &c.*

D Secundo describit Apostolus in auctoritate inducâ, generalè migrationem, quia defuncti sunt omnes. Sed aduertendum est, quòd si

loquamur de defunctis, de quibus agitur in themate assumpto, non videtur conueniens, quòd pro talibus fierent orationes, sicut Iudas fieri fecit. Et ratio est, quia pro his defunctis, de quibus certum esset quòd essent damnati, non esset orandum, sicut nec pro demonibus, sed de illis defunctis pro quibus Iudas Machabæus misit oblationem Ierosolyniam, vel oraretur pro eis, apparuerit certa signa damnationis, quia illi fuerunt interfecti in bello. Et de ipso dicitur secundo Machabæorum duodecimo, quod inueniunt sub runcis interfectorum, de donariis idolorum, à quibus lex prohibet Iudæos. & ideo constaret eos mortaliter peccasse, contra legem agentes & item in peccato mortali decessisse, & ad infernum esse transitos, & sic non debuissent fieri oblationes, vel orationes pro eis. Sed ad hoc dicendum est, quòd donaria idolorum non fuerunt inuenta apud illos defunctos, ut ex eis signum accipi posset, quod in reuerentiam idolorum ea deferrent, sed ea acceperunt ut victores, quæ eis iure belli debebatur, & inde per auariciâ venialiter peccauerunt, unde non fuerunt in inferno damnati, & sic suffragia eis prædesse poterat. Quidam autem dixerunt, quod in ipsa pugna videntes sibi periculum imminere, de peccato poeniterunt, secundum illud Psalm. 77. *Cum occideret eos qui rebebant eis, &c.* Et hoc probabiliter potest estimari, & ideo pro eis fuit oblatio facta: Pro solis ergo defunctis illis intendit ecclesia orare, qui sunt in purgatorii poena. Et tales sunt etiam modorum. Primus est eorum, qui decesserunt cum venialibus peccatis. Venialia enim peccata sunt, ut si quis plus debito afficiatur ad temporalia, puta

Q 3 diui-

Psalm. 77.

SERMONVM FVNEBRIM

diuitias, vel filios, & huiusmodi, dum modo intra Deū, vel si quis vtatur matrimonio magis ad delectationis, & concupiscentiæ satisfactionem, quam ad proles generationem, sed tamē infra Deū: quia non propterea adulteraretur, vel fornicaretur, vel aliquid aliud faceret, vbi crederet esse mortale. Qui ergo de talibus aut similibus, recedit non purgatus, purgabitur in purgatorio: quia nō incurrit in illam, id est vitā eternam aliquid coinquinatum.

¶ Secundus modus est eorum, qui satisfactione sibi iniuncta, nondum completa decedunt: verumtamen si antequam exirent, tantam haberent cordis contritionem, quā sufficeret ad delendum peccatum, liberi transirent ad vitam, etiam si satisfactionem minimē complessent: quia vehemens contritio maxima est apud Deum peccati satisfactio, & maxima peccatorū deletio. Et ideo Hiero. dicit, quod apud Deum nō tantum valet mensura temporis, quantum doloris: nec abstinentia tantum ciborum, quantum mortificatio vitiorum. Sed qui non à Deo conteruntur, & antē completionem poenitentiae moriuntur: isti igne purgatorij grauissimē puniuntur, nisi forte eorum satisfactio, ab alio sibi charo assumatur: & hoc fieri debet sacerdotis auctoritate, & oportet etiam eum qui assumit esse in charitate, vt satisfactio eius possit esse meritoria & satisfactoria. Tertius modus est eorum, qui satisfactionem quidem iniunctā compleuerunt, sed tamen illa poena, ignorantia vel negligentia sacerdotis sufficiens non fuit.

Hi enim, nisi magnitudo contritionis compleat, totum in purgatorio complebunt, quod minus in hac vita fecerunt. Deus enim qui modos, & mensuras peccato-

rum, & poenarū nouit, addit poenam sufficiens: nec aliquid peccatum impunitum remaneat. Vnde poenitentia iniuncta, aut est maior quā sit necessariū ad mensuram culpæ expandendæ, aut æqualis, aut minor. Si maior tunc illud quod plus fecerat, cedit ei ad augmentum meriti: si æqualis, tunc sufficit ei ad deletionem totius culpæ & poenæ: si autem minor, tunc in purgatorio post mortem, illud quod restat suppletur ex virtute diuinæ iustitiæ.

Quomodo cumque autem sit, defuncti in purgatorio grauissimē affliguntur. Et ideo debemus eorum misereri, & exaudire eorum locutionem & precem, quā dolorosē suā poenam exprimentes, à nobis auxilia petunt.

Sciendū est enim, quod defuncti tribus modis nobis loquuntur, scilicet exemplo; & hoc modo nobis loquuntur sancti viri, prout viuunt in nostris memorijs: vnde tūc eorum locutiones audimus, quando recordamur honorū quę fecerunt, & exemplorū quę nobis reliquerant, sicut dicitur de Antiocho rege. 2. Macha. 4. quod flexus ad misericordiam lachrymas fudit, recordatus defuncti, scilicet omnem sobrietatem & modestiam. Secundō loquuntur nobis verbo, scilicet Deo permitte aliquandō, in aliquo corpore assumpto, apparendo: sicut in transfigurationē Domini apparuerunt ei Moyses & Helias loquentes cū eo, vt dicitur, Matt. 17. quorum Moyses defunctus erat. Hoc etiam modo qui sunt in purgatorio, permittuntur apparere: vt possint à viuētibz suffragia impetrare. Sicut narrauit mihi quidam magnus aduocatus curiæ Romanæ, qui fuit doctor vtriusque iuris, & dictus est Dominus Porrina de casu hoc, qui dum esset ipse in curia tempore Boni-

Hiero.

2. Ma

4.

Iob 19.

Hebr. 11

Mat.

Bonifa
to vigi
pauit
qui pa
fun
purgat
queri
cuius
dam a
ei qua
toris
debit
Vnde
poter
prædi
ueret
ceret
Quoc
tum i
Et dic
rum d
satisf
gia a
factu
purg
nobis
mult
sider
nos c
non
Iob
mei,
ergo
ne de
Hebr. 11
dicit
er c
tate
auct
retar
asp
fallo
licet
missi
repre
la:
purg
sunt
defic
max
cont
res, Boni

Bonifacii papæ, dum quodam se-
ro vigilaret, ad studium suum, ap-
paruit ei quidam famulus suus,
qui paucis ante diebus fuerat de-
fundus: & asseruit se grauiter in
purgatorio pro culpis suis tor-
queri, sed præcipere pro debito
cunctam pecuniam quæ dare ca-
dam alteri tenebatur, & expressit
ei quantitatem, & nomen credi-
toris, dicens se in morte illius
debiti non habuisse memoriam.
Vnde dixit dicto Domino, quod
poterat eum liberare à pœna, si
prædictum debitum pro eo ex il-
ueret, & elemosynas alias fa-
ceret pro eo, & missas celebrari.
Quod ille promisit facere, & sta-
tim ille inclinauit ei, & disparuit.
Et dictus aduocatus inueniēs ve-
rum esse quod de debito dixerat,
satisfecit creditori, & alia suffra-
gia addidit secundum promissam
factum. Terrio defuncti qui in
purgatorio cruciantur, loquuntur
nobis & clamant desiderio: quia
multam à nobis in illa pœna de-
siderant adiuuari. Et clamant ad
nos quilibet eorum dicens, & si
non verbò, tamen desiderio illud
Iob 19. *Miseremini mei, miseremini
mei, saltem vos amici mei.* Prædictis
ergo modis verificatur de homi-
ne defuncto, illud quod de Abel
dicit Apostolus Hebræor 11 scili-
cet quod *defunctus adhuc loqui-
tur.* Terrio describit Apostolus in
auctoritate allegata pœnalem
retardationem: id est, quia non ac-
ceptis promissionibus, de præmiis
scilicet vitæ æternæ, quæ scili-
cet ab antiquo multoties pro-
missa sunt sanctis, & per Christum
repromissa, si id est iterato promissa:
quas repromissiones, qui in
purgatorio detinentur, adhuc nō
sunt assecuti: & maxime quia eas
desiderant, ex ipsa retardatione
maximè affliguntur, adhuc eas
contemplando, de longè aspicien-
tes, & ad eas inhiantes. Sed sancti

qui sunt in cælo, iam eas sunt ad-
epti merito iustitiæ suæ, & in eis
faciliter letantur, secundum illud
Hebræor. 11. *Operati sunt iustitiam:
adepti sunt repromissiones.* Sed ta-
men qui sunt in purgatorio, ma-
gis facti sunt propinqui ad eas:
quàm essent nunc viuentes, se-
cundum illud Apostoli Ephes.
2. *Qui eratis, longe facti estis
prope.*

TERTIO in themate as-
sumpto tangitur inuandi facili-
tas: cui diuina exoratio quod qui li-
ber potest pro eis faciliter, fa-
cere. Nos videmus, quod auis
quando vult surgere ab imo, &
sursum ascendere, eleuat se & af-
cendit virtute duarum alarum.

Sic duo sunt præcipue, quorum
virtute anima potest euolare ab
imo purgatorii, & ascendere ad
gloriam paradisi: scilicet eleemo-
syna & oratio. Vnde qui volunt
inuare defunctos, qui sunt in pur-
gatorio, non debent ista duo de-
spicere, sed multiplicare, vnde di-
citur Ecclesiasti. 7. *Exorare & fa-
cere elemosynam ne despicias.* Et
quia religiosi, & alii pauperes per
elemosynas sibi datas excitantur
ad orandum & celebrandum
missas: & pro dantibus, & etiam
pro animabus defunctorum, pro
quibus eis etiam dantur, dicitur
Ecclesiasti. 29. *Concludo elemosy-
nam in sinu pauperis: & hac pro te
exorabit, id est ad orandum exci-
tabit.*

Q V A R T V M quod tangitur
in themate assumpto, est auxilij
opportunitas: scilicet ut à peccatis
soluantur, id est, debitis pœnis
pro peccatis. Sed nota, quod
à pœnis debitis pro peccatis ab-
soluuntur animæ defunctorum,
non solum per orationes & ele-
mosynas, ut dictum est: sed etiam
per indulgentias, Indulgentiæ
enim possunt valere defunctis,
non quidem directè, quia sic non

Heb. 11

Ephes. 2

Eccl. 7.

Eccl. 29.

G

SERMONVM FVNEBRIVM

valent, indulgentiæ nâsi facienti illud, pro quo indulgentia datur; puta quia visitare limina alicuius sancti, quod non possunt facere mortui, sed possunt valere indicare, in quantum pro eis sit illud pro quo indulgentia datur, dummodo forma, sub qua data est indulgentia, extendat se vsque ad defunctos. Vt si dicat quicumque fecerit hoc vel illud, ipse & pater eius, & quicumque ei adiunctus in purgatorio detentus, tantum de indulgentia habebit: talis indulgentia non solum viuo, sed etiam mortuo proderit. Non enim est aliqua ratio, quare ecclesia possit transferre merita communia, quibus indulgentiæ innituntur, in viuos & non in mortuos. Prælati autem ecclesiæ dictum est à Christo . Ioan. 20.

Io. 20.

Quorum remisistis peccata, remittuntur eis. Remittuntur autem peccata quo ad culpam, & pœnam æternam, per pœnitentiam: sed quo ad pœnam temporalem, ad quam post pœnitentiam remanent ligati, & remittuntur & viuis & defunctis per indulgentiam. Nec tamen propterea prælatus ecclesiæ potest, pro suo arbitrio, animas à purgatorio liberare & per indulgentias: quia ad hoc quod indulgentiæ valeant, requiritur causa conueniens indulgentiæ faciendi. Et talis causa est, quando datur indulgentia propter aliquid, quod vergit in honorem & vtilitatem ecclesiæ. Si autem forma indulgentiæ non includat defunctos, puta quod tantum dicat, quicumque faciet hoc vel illud, habebit tantum de indulgentia: tunc ille qui hoc facit, non potest ipsum fructum indulgentiæ in alios transferre, quia nō est eius applicare intentionē ecclesiæ ad aliquem, per quem communicantur communia suffragia, ex quibus indulgentiæ va-

lent. Quicumque autem modo homo possit solvere à reatis, id est à pœnis pro peccatis debitis in purgatorio, quæ sunt sicut fasciculi deprimentes, & impediētes ne possint ascendere, debet facere homo viuens, secundum illud Esa. 58. *Solve fasciculos deprimentes & omne onus dirumpe.* scilicet pœnæ, vt tali onere remoto, possit ad gloriam scandere. Ad quam Deus, &c.

Esa.

De misericordia quam petunt defuncti in anniuersario faciendâ.

SERMO X.

Miseremini mei, miseremini mei, saltem vos amici mei: quia manus Domini tetigit me. Job. 19. **Iob**

Vulgò dicitur quod qui sentit dolores magnos, emittit magnos clamores. Sic illi qui sunt in purgatorio, quia magnas patiuntur pœnas, magnos quærelarum clamores non vecis sono, sed mentis desiderio ad nos, qui eos iuuare possumus, emittere non desistunt. Vnde ex persona cuiuslibet eorum, clamat scriptura diuina in verbis propotitis dicens, *miseremini mei, miseremini mei, &c.*

In quibus quidem verbis, anima A ibi afflicta petit sibi misericordiā fieri à charis saltem, & amicis suis, triplici ratione: quæ multum nos mouere deberet, ad eis subueniendum.

Et primò ratione maximæ indigētiz: quæ insinuat circū dicitur, *miseremini mei, miseremini mei.*

Secundo ratione mutæ benevolentiz, cum subditur: *saltem vos amici mei.*

Tertiò ratione punitiæ iustitiz: quia *manus Domini tetigit me.*

PETIT ergo à suis charis primò misericordiam, & ex ipsa in geminatione petitionis, offen-

offendi
& indig
tiam co
non qu
yel in
nobis
enim
tuor re
cet coel
purgato
sunt qu
Nam qu
statim
tur por
Matt. 3.
zatis,
stum ba
li. Item
martyr
rium p
quia fa
August.
rescari
ideò ap
A. 7.
no lapi
qui pe
pœnit
In ci
Ezech.
Ezech.
tatur
gnar g
quam
pœnit
nume
bis mi
quod
gentia
pro eis
gium f
August.
dē die
in ecc
ius n
comm
mali,
exeu
ni: sic
nitent
Iob 21.
tali, D
mo pr
suos, &
dunt.
quod

ostendit suam magnam miseriam & indigentiam. Ad cuius evidentiam considerandum est, quod non quilibet defunctus in poena, vel indigentia existens, potest à nobis misericordiam petere. Sunt enim communiter defunctis, quatuor receptacula deputata: scilicet coelum, infernus, limbus, & purgatorium. Et secundum hoc sunt quatuor modi defunctorum. Nam quidam sunt ira boni, quod statim egressis de corpore, aperitur porta coeli, sicut pueris baptizatis, unde Matth. 3. super Christum baptizatum aperti sunt coeli. Item fidelibus pro Christo in martyrio baptizatis, quia martyrium purgat à culpa & à poena: quia facile martyrij omnia vitia rescantur, ut Augustin. dicit. & ideo apertum est coelum Stephano lapidato. Actum 7. Item his qui perfectam satisfactionem, & poenitentiam egerunt de peccatis.

In cuius figura aperti sunt coeli Ezechieli iuxta flumen Chobar. Ezech. 1. Chobar enim interpretatur grauedo, vel grauitas: & signat grauedinem satisfactionis, quam tolerare oportet perfectè poenitentes. Isti ergo non sunt de numero defunctorum, qui à nobis misericordiam petunt: ex eo quod nullam miseriam seu indigentiam patiuntur, & ideo qui pro eis oraret, vel aliquod suffragium faceret, iniuriaretur eis: unde dicit August. quod iniuria est in ecclesia pro martyre orare, cuius nos debemus orationibus commendare. Alij vero sunt tam mali, quod statim ut de corpore exeunt, aperitur eis porta inferni: sicut his qui decedunt impoenitentes, cum aliquo peccato mortali, de quibus dicitur Job vigesimo primo.

Ducunt in bonae domos, & in puncto ad inferna descendunt. Et de his dixerunt quidam, quod saltem fideles qui fuerunt

membra ecclesiarum, & habuerunt fidem, & vñ sunt Sacramentis, & plura de genere bonorum egerunt: possunt ad minus vsque ad diem iudicii, à nobis misericordiam recipere: & valent eis suffragia nostra, vel ad totius poenae vsque ad diem iudicii suspensionem, vel ad aliquam ipsius diminutionem, ut saltem ad naturae conformationem, ut poena illam facilius ferre possint. Sed illa falsa sunt, quia poenam illam habet propter culpam iactam, & ideo nisi tollatur culpa, non potest tolli poena: sed poenae eorum semper manet eodem modo, nec vnquam expiatur, vel interruptitur, vel alleviatur, propter quod Psalm. ait Psalm. 6. In inferno autem qui confitebitur tibi? Ergo nec poena eorum vnquam suspenditur vel minuitur, vel aliquo modo mitigatur, & ideo in inferno, nulla est redemptio. Et ideo dicit beatus Dionysius. 7. c. cele. hierar. Summus sacerdos pro immundis non orat: quia in hoc auerteret à diuino ordine. Et commentator ibi dicit quod peccatoribus non orat remissione: quia non audiretur pro illis, & Greg. in 34. lib. mora. dicit, quod non orant sancti pro hominibus infidelibus, impiisque defunctis: quia de eis vsque, quos aeterno damnatos supplicio iam nouerunt ante illum, qui eos damnauit, frustra fieret oratio. Alij vero defuncti vadunt ad limbum, qui est locus iuxta infernum, ut pueri decedentes sine baptismo: qui non vadunt ad coelum, quia si irent non possent habere paradisum, quia paradisus constituit in visione Dei. Ipsi autem cum decedunt sine gratia, sunt ut caeci, qui non possunt videre lucem diuinam: sicut caeca corporaliter, non potest videre lucem corpoream. Non etiam vadunt ad infernum damnatorum,

Q

quia

Matt. 3.

August.

Act. 7.

Ezech. 1.

August.

Job 21.

Psalm. 6.

Dio. 7.

Gen.

SERMONVM FVNEBRIVM

quia ibi nō punitur quis, nisi propter peccata propria: sed hi adhuc non peccauerunt. Nam peccatum originale non est peccatū personale, sed commune totius humane nature, vnde secundū quōdam, tales etiam si per infernum non transirent, ignem non sentirent. Vnde etiam isti nō sunt qui misericordiam petunt: quia eorū status immutabilis est. Quidam vero cum moriuntur, vācūt ad purgatorium, sicut qui decedūt cum venialibus peccatis, vel non completis pœnitentiis. siue satisfactōne debita suis peccatis. Nam licet per contritionem tollatur culpa, non tamen ex toto tollitur reatus pœnæ: nec etiam semper venialia dimittit mortalibus, tollūtur: & iustitia Dei hoc exigit, vt peccatum per pœnā debitam ordinetur. Et ideo oportet quōd ille, qui post contritionem de peccato, & absolutionem decedit antē satisfactōne debitam, quōd post hanc vitam puniatur. Et hoc fit in purgatorio, vbi per pœnam quam sustinet ad tēpus, à reatu pœnæ satisfactoriæ quæ debetur post pœnitentiam, totaliter absoluitur: & à venialibus maculis etiam expiatur. Et pro talibus defunctis orat ecclesia, quia iuari possunt. Vnde Greg. Nazianz dicit, Si aliquis Christo amico consentiens, in hac vita purgare peccata minis potuerit; post transitū hic per purgatorii cōstationem expeditur. Hoc prædicamus, dogma veritatis seruantes. Hoc etiam ecclesiæ vniuersalis tenet, pro defunctis exorans vt à peccatis soluantur. Et B. Dionysius dicit in 7. c. cele. hierar. quod diuinus sacerdos pro mortuis orans, pro illis orat qui sanctē vixerunt: & tamen aliquas maculas habuerunt, ex infirmitate humana contractis. Tales ergo defuncti sunt, qui à nobis misericordiā

Greg.

Dion. 7.

petunt, ita vt quilibet eorum dicat: *misere mini mei, misere mini mei, &c.* Bis autem dicit *misere mini mei* duplici ratione. Primp, propter duplicem causam quā affligitur. Prima potest esse, vt dictum est, propter aliquam venialem culpā, scilicet eū qua decessit; à qua oportet quod purificetur, antequam vitam æternā ingrediarur: quia nihil inquinatū incurrit in illam, vt dicitur Sap. 7. Culpa autem venialis in eo qui decedit eū gratia, post hanc vitam dimittitur per ignem purgatorii: quia pœna ista aliquantulum est voluntaria, inquantū, scilicet sciunt quod non possunt peruenire ad gloriā nisi per illam pœnam. Et ideo licet appetant ab ea liberari, nec sit ab eis voluntariē assumpta; tamen supporant eam, & quantum ad hoc voluntaria dicitur: sicut infirmitas, immissa à Deo alicui bono viro, quam voluntariē sustinet, ex quo Deus, vult, & nihilominus vult ab ea liberari. Et sic quia pœna illa aliquantulum est voluntaria, virtute gratiæ, habet vim expiandi culpā omnem, cum quacumque gratia stare potest. Sed quia etiam ab ea appetit liberari, & ad hoc per suffragia hic viuientium adiuuari potest vt citius liberetur; propterea clamat dicēs, *misere mini mei*: quasi dicat, si misereamini mei, impendendo suffragia, citius purgabor & liberabor. Prouerb. 15. *Per misericordiam & fidem purgantur peccata.*

¶ Secunda causa quare cruciatur in purgatorio anima est, propter pœnitentiam hīc non completam: siue quia prauentus sit morte antequam compleuerit: siue quia iniuncta sibi pœnitentia, sufficiens non fuit secundū iudiciū Dei. Pœnitentiæ enim iniunctæ tripliciter taxantur. Nam quædam taxantur à canone; &

Sap.

Pro. 15.

quæ-

quædam
constitu
tum est
quolibet
nis pos
propter
gratiam
nem pos
33. q. 2.
candum
nibus A
diuersa
ditione
nitentia
tia, de al
citur ibi
dies in p
7. annos
pœnitē
1. Quicu
ram. 30.
pœnitē
Vt men
contra
clericus
gioni t
reat, ad
peragē
nicari &
ad co
fieri ali
la. Cle
simplic
nis pœ
quod q
ad mor
qua po
cusatus
perdid
accu. 2.
frangu
nio se
& filij
filij sec
contra
Intelli
fix: no
dederu
1. q. 3.
ter tax
multis

quardam à sacerdote, cui peccator confitetur. A canone enim taxatum est regulariter, quod pro quolibet peccato mortali septennis poenitentia peragatur ut sicut propter peccatum sepius gratiam amittit, ita & per septennem poenitentiam recuperet eam 33. q. 2. Hoc ipsum 23. q. 1. Prædicandum. Sed in speciali, in canonicis Apostolorum, secundum diuersa crimina & diuersas conditiones hominum, diuersæ poenitentia assignantur. Verbi gratia, de aliquibus paucis. Nam dicitur ibi quod periturus per 40. dies in pane & aqua poeniteat per 7. annos & semper debet esse in poenitentia, scilicet interiori, 6. q. 1. Quicunque. Falsificans mensuram. 30. diebus in pane & aqua poeniteat. extra de exep. & ven. Ut mensura & pondera. Item qui contra naturam peccauerit, si est clericus, deponi debet, vel religioni tradi si corrigibilis appareat, ad perpetuam poenitentiam peragendam. Si laicus, excommunicari & à cætu fidelium, vsque ad condignam satisfactionem, fieri alienus. extra de excessu prela. Clerici. Item si quis votum simpliciter violauerit, tribus annis poenitere debet 27. Si vir. Itē quod qui alium iniuste accusat ad mortem 40 dies in pane & aqua poeniteat per 7. annos, si accusatus occisus sit: si membrum perdidit per triennium, extra de accus. Accusasti. Item si parentes frangunt præcepta filiorum, triennio separentur à communione, & filij sic, si in culpa sint: si autem filij secundum promissionem factam contraxerint, liberantur uterque. Intelligas quo ad poenam ecclesiæ: non quo ad reatum: ex quo dederunt operam in contrarium 21. q. 3. Si qui parentes. Et similiter taxantur ibi poenitentia de multis alijs peccatis. Ergo sem-

per septennis poenitentia. imponenda est, nisi maior vel minor inueniatur à canone expressa. In quo casu si crimen publicum sit, publica non minor vel maior quam scripta sit, est poenitentia imponenda, nisi ex magna causa dispensetur. Si autem est occultum, tunc indistincte arbitrate imponatur. Et idē tenetur hodie, quod poenitentia quæ à sacerdotibus confitentibus imponitur, arbitratu suum & arbitrio sacerdotis taxandæ relinquatur, etiam illa quæ sunt per canones diffinita: & patet hoc extra de poenitentia. Vbi pro homicidio & fornicatione, mādatur poenitentia imponi secundum arbitrium sacerdotis: cum tamen sit à canonicis diffinita. Ergo sacerdos poenitentiam taxare potest & debet, consuetudinis circumstantijs, criminis qualitate, & quantitate. Item personæ dignitate, officio, & paupertate, infirmitate seu debilitate, complexionē, consuetudine, societate, lachrymis, & deuotione. Item regionis & temporis qualitate, nec non & alijs circumstantijs. 26. q. 7. Tempora & de poeniten. distine. 1. Mensuram. Sed siue quantum ad poenitentias quæ iniunguntur à canone, siue quantum ad eas, quæ à sacerdote, sciendum quod duplex est forus iudicij animarum, scilicet Dei & ecclesiæ. Contingit ergo aliquando peccatorē esse absolutum in vno, & non in altero foro. Nam aliquando absolutus in foro ecclesiæ, non est absolutus in foro Dei: & quando e conuerso. Ergo si alicui sit iniuncta in foro ecclesiæ poenitentia maior, quam sit condigna in foro Dei, in foro ecclesiæ tenetur ad eā totam, sed in foro Dei, non tenetur nisi ad condignam: idē quādiu est in foro ecclesiæ, debitor poenitentia, quousque totam eam comple-

SERMONVM FVNEBRIVM

uerit, sed si transeat ad forum Dei, peracta condigna, nullam poenam sustinebit. Sed si minor fuerit iniuncta, quam fuerit condigna, cum transeat ad forum Dei sollicit ad purgatorium, superabitur per illam poenam, quicquid minus fuit iniunctum; erit tamen acerbior illa poena fere incomparabiliter, quam fuisset illa poenitentia, quia in diuino iudicio plus ponderatur in valore vna modica poena praesens voluntaria, quam multa in purgatorio, quae non est sic voluntaria, sicut plus valet modicum auri, quam multum plumbi. Vnde fit quaedam aequalitas, & iustitiae recompenratio; quia poena praesens est minor in acerbitate, & maior in valore, illa autem minor in valore, & maior in acerbitate, propter quam acerbiterem, iterum anima ibidem afflictam clamat, *miseremini mei*: quasi dicat, si mihi misereamini, & suffragia impendatis, liberabor ab hac acerbissima poena. Et ideo 4. Reg. 1. dicit defunctus ibi afflictus consanguineo vel amico suo. *Obsecro ut misereamini animam meam*. Secunda ratio quare bis dicit *miseremini mei* est, propter duplicem poenam quam patitur, scilicet poenam damni de carentia visionis diuinæ, & poena sensus de afflictione ignis. Et quantum ad utramque, minima poena purgatorii est maior maxima poena mundi. Quantum ad poenam damni patet, quia quanto aliquid magis desideratur, tanto eius absentia molestius tolleratur. Et quia affectus quo desideratur summum bonum, post vitam istam ab omnibus sanctis, est intensior quam aliquis affectus rei temporalis in vita maxime cum tempus habendi iam aduenierit, ideo afflictio de carentia est maior.

Quantum autem ad poenam

sentis patet, quia cum dolor non sit essentialiter ipsa latio, sed lationis sensus tanto magis dolet anima, quanto magis sentit laticionem aliquod: ideo ab igne immediate in ipsa agente, quae est origo sensus maxime affligitur. Et clamare possunt animae quae talis poenae affliguntur, ad quemlibet consanguineum vel amicum hic uiuentem, & dicere illud Marci. 9. *Si quis poterit adiuvare nos miserum nostrum*.

In quibus quidem verbis, petunt suffragia pro se fieri tripliciter.

Primo ex facultate, si quid poterit.

Secundo ex charitate, adiuvare nos.

Tertio ex pietate, miserum nostrum.

¶ Dicit ergo quantum ad primum: *si quis poterit*. Nam quilibet aliquo modo potest, scilicet quia aliqui sunt, qui possunt pro eis missas celebrare, sicut sacerdotes: aliqui qui possunt pro eis elemosinas dare, sicut saeculares divites: omnes autem generaliter possunt pro eis orare, etiam si sint pauperes vel infirmi, vnde Tobias. 4. *quomodo potueris ita esse misericors*.

¶ Quantum ad secundum, debemus eos ex charitate iuvare. sicut frater debet iuvare fratrem. Nam frater qui iuvatur a fratre, quasi civitas firma: & ideo dicunt *adiuvare nos*. Vnde si sit aliquis frater ipsius defuncti cognatione, sicut consanguinei dicuntur fratres: siue charitatis dilectione, sicut omnes qui sunt in charitate dicuntur fratres, de qua fraternitate dicitur Rom. duo. decimo. *Charitatem fraternitatem inuicem diligentes: debet defunctos fratres per suffragia iuvare*.

In cuius figura dicitur. 1. Macha. 1. Ma. 3.

3. quod

3. quod ad tres sui.

¶ Tertio expietate nostri. Vnde homo qui purgatur, & magis purgatur innoxia, qui possunt vari ab illis de solvantentia, qui iter possidere illud dicere sta-

Indit. 7. per illud miserere

S. E. C.

purgator coram benivolentibus: tem vos quae conpendere tionem tempore

Pro. 17.

mo. Omnis est, non sol post mortem scilicet 12 In me amicus est magis dicit in me licet in verus a eius socii in die amico functo ti sicut uenit i test dicit

Eccle. 6

Iob 6.

Rom. 12.

2. quod adiuvabant cum omnes fratres sui.

¶ Tertio petunt sibi subueniri expietate, cum dicunt *miseretur nostri*. Vbi est maior miseria, ibi homo qui pius est magis cōpatitur, & magis miseretur: sed in purgatorio est miseria maioris inopia, quam sit in mundo, quia si possent pro vno denario liberari ab illa pōna, non habent unde solvant, & sunt in tanta impotentia, quod si per vnū pater noster possent ab illa pōna erui, dicere illud non possunt: & ideo dicere flagitant cuilibet homini per illud Iudith. 7. Tu qui pius es mihi, vere nostri.

SECUNDO defunctus in purgatorio existens, petit misericordiam à nobis, ratione mutue beneuolentiæ, quam habet nobiscum: quā allegat dicens, *saltem vos amici mei*. Tria enim sunt quæ consuevit verus amicus impendere amico suo. Primo dilectionem, & hoc debetur omni tempore. Prouerb. decimo septimo. *Omni tempore diligit qui amicus est*. Et si omni tempore, ergo non solum ante mortem, sed etiā post mortem. Item compassionē, scilicet in aduersitate. Ecclesiast. 12. *In malitia, scilicet aduersitatis, amicus est*. Et si compatitur viuo, magis debet cōpati mortuo, qui est in maiori pōna. Item consuevit impendere subuentionē, scilicet in necessitate: alias nō esset verus amicus. Ecclesia. 6. *Est amicus socius mensa, & non permanebit in die necessitatis*. Talis est, qui amico suo vel consanguineo defuncto, in tanta necessitate existēti sicut est in purgatorio nō subuenit per suffragia. Et de tali potest dici illud Ab. 5. *Qui tollit ab amico suo misericordiam: timorem Domini derelinquit*. In quibus quidē verbis tangitur triplex culpa, quæ pterunquē circa defun-

ctum amicum committitur.

Prima est culpa crudelitatis, in eo qui tollit misericordiam decanda est peruersitatis: scilicet tollere ab amico suo.

Tertia est fatuitatis in eo qui timorem Domini derelinquit.

¶ Circa primam notandū, quod tollere misericordiam ab eo qui est in miseria, est culpa crudelitatis. Vnde cum illi qui sunt in purgatorio, sint in maiori miseria quā viuentes: ideo maior crudelitas est misericordia eis non facere: propterea dicitur Iacob 2. quod iudicium sine misericordia fiet ei, qui non fecerit misericordiam. Ad cuius euidentiam est notandum, quod subueniendo defunctis qui sunt in purgatorio, impletur omne opus misericordiz. Nam vnū opus misericordiz est, pascere esurientem: & aliud potare sitientem: ipsi autem vehementer esuriunt illum, cibū, & sitiunt illum potum, de quo dicitur Luc. 22. *Dispono vobis sicut disposui michi pater me, reg. ut eda. & biba. super meam in regno meo*.

Sed non possunt ad illi cibī vel potus satietatem peruenire, nisi prius solvatur debitum, quo in purgatorio detinentur: vnde qui pro eis tale debitum soluit, eos ad huius quodammodo societatem perducit. Aliud opus pietatis est vestire nudum: sed qui in purgatorio detinentur, habent animas nudas, non solum à veste corporis, sed etiam à veste, siue stola gloriose beatitudinis: de qua dicitur Ecclesiast. 45. *Induit eum stola gloria*, quam induere non possunt, quousque sint purgati, & à reatu illius pōnæ absoluti. Qui ergo eis ut absoluantur operatur, auxilium eis præstat, ut stolę glorię saltem citius induantur. Aliud opus misericordiz est peregrinum, & hospitem in domo sua colligere. Sed illi non

Iacob 2.

Luc. 22.

Ecc. 45

dolor non
io, sed læ-
gis dolet
tur lacrimis
immedi-
a est origo
r. Et cla-
re talis pō-
libet con-
m hic vi-
Marc. 9
miserius

rbis, pe- B
ri tripli-

quid po-

e, adiuua

seruus no-

ad pri-
quilibet
icet quia
t pro eis
perderet s:
eis elec-
alares di-
neraliter
am si sint
andē To-
ita esta

um, de-
nuare: si-
fratrem.
r à fra-
& ideo
i sit ali-
eogna-
i dicun-
tis dile-
sunt in
de qua
duo.
Rom. 12.
defun-
gia iu-

Macha. 1. Ma. 3.
3. quid d

Pro. 17.

Eccle. 6

Iob 6.

SE R M O N V M F V N E B R I V M

recipiuntur in domo Domini, in qua mansiones multæ sunt, quodque sunt à reatu illius pœnæ detenti, vnde qui eos iuvat vt inde liberentur, quasi peregrinum & hospitem in hospitio celestis mansionis colligi, ac recipi facit. Aliud opus pietatis est infirmum visitare vel iuuare. illi autè tanquam infirmi sunt, grauibz doloribus afflicti, & viribus destituti quibus se iuuare possunt: vnde qui eis suis suffragijs, auxilium impendit, infirmum quasi per assecutum visitat, & liberationis suæ medelam propinat. Aliud opus misericordiæ est ad carceratum ire: & eum pietatis auxilijs consolari. Sed illi qui sunt in comuni purgatorio, quod iuxta infernum, in terræ visceribus esse creditur, quasi in centro & profundo carcere detinentur: & qui tali impendit suffragium, ille est qui carcerato præbet consolationis & liberationis auxilium. Qui autem eis suffragia misericordiæ non impendunt, hi sunt qui iudiciam sine misericordia receperunt. sicut, scilicet à Christo dicente pro eis, tanquam pro membris suis: vt habet Matth. 25. *Discedite à me maledicti in ignem æternum &c.* Et post. *quandiu non fecistis vni de minoribus his, nec mihi fecistis.* Et sic iudicium sine misericordia fiet ei, qui non fecerit misericordiam. Vnde in Psalm. 108. *Pro eo quod non est recorda. sa. mi.* Et post. *Dilexit maledictionem & venit ei, scilicet cum dicitur. Discedite à me male. &c.*

Ps. 108.

Secundò in auctoritate inducitur tangitur culpa magnæ peruersitatis: cum dicitur: *ab amico suo.* Nam sicut inimico suo gratiam impendere est magnæ charitatis: ita ab amico misericordiam subtrahere, est magnæ peruersitatis & iniquitatis. Et quia multi sunt,

qui de defunctis amicis, & consanguineis defunctis quasi nihil curant, & eorum miseris nò subueniunt: dicitur ex persona defuncti in Psalm. 37. *Elongasti à me amicum & proximum & nò, me ami.* Multi enim amicum in miseria & aduersitate derelinquunt: qui ei in prosperitate adhaerebāt & fauebant. Et tales faciunt, sicut fecerunt Christo discipuli sui, qui eum ad nuptias comitati sūt, & in passione relicto eo fugerunt, Sene. Mel muscæ: cadauera lupi: formicæ grana sequuntur: prædā sequitur turba ista, non hominē. Et ideo Gregor. ait. Cum quis positus in prosperitate diligitur, incertum est valdè, vtrum possessor vel prosperitas diligitur: amissio felicitatis vim interrogat dilectionis. Qui enim in aduersitate, proximum deserit: aperte cognoscitur, quod hunc in prosperitate non amauit. Sed adhuc quidam alii sunt, qui erga amicos vel consanguineos defunctos, crudelius & nequius se habent quia nò solum tollunt ab eis misericordiam, scilicet eleemosynas de proprio pro eis non faciendo: sed etiam auferunt ab eis iustitiam, legata & eleemosynas, quas pro se fieri ipsi defuncti indicauerunt, diripiendo, vel impediendo vel sibi retinendo. Et de tali conqueritur ipse defunctus dicens illud Iob 27. *Abstulit iudicium meum: & amaritudinem perduxit animam meam.* Tales non sunt amici, sed veriùs inimici. De quibus dicitur Matth. 10. *Inimici hominis domestici eius.*

Tertiò in auctoritate inducitur tangitur culpa magnæ fatuitatis: quia amorem Domini talis derelinquit, id est Dei reuerentiam: in quo, & propter quem proximum diligere debet, & ipsi in necessitate subuenire: sed qui timorem Domini derelinquit, fa-

tuus

Eccle. 1.

Pro. 8.

Eccle. 33

Augu.

Psalm. 33.

Eccle. 1.

Psalm. 30.

Eccle. 34

tuus est. S
qui derel
cluderet
conferret
talis est
relinquit
quod hab
culpæ, id
cimur, a
fligimur
excludit
Primo m
1. Timor
Eccle. 1. Quilibet
se conat
dicitur
malum s
permitt
cordis.
pœna, v
Eccle. 33 Deum n
tentatio
& liber
Augu. ten. Pro
minus a
hil pati
aduersu
tur. It
hominu
est tri
phum,
lectabil
morem
utilia &
33. Tim
Psalm. 33. quoniam
bonum
Eccle. 1. illud E
delectat
Psalm. 30. magna
Domini
quam
febris i
amissi
sicut e
cum. Q
Eccle. 34 Timen
eius, id
zternam
T-E
sumpt

- tuus est. Stultus enim valde esset, qui dereliqueret illud, quod excluderet ab eo omne malum, & conderet sibi omne bonum, & talis est, qui timorē Domini derelinquit. Omne enim malum quod habemus, aut est malum culpa, id est peccatum quo inficimur, aut malum poenae quo affligimur. Sed utrumque malum excludit à nobis timor Domini. Primum malum peccati Ecclesiasti
- Eccle. 1.** *1. Timor Domini expellit peccatum.* Quilibet enim illud quod odit, à se conatur expellere, Proverb. 8. dicitur quod timor Domini odit malum: scilicet culpam, & idē non permittit illud intrare in domū cordis. Iterum custodit à malis poenā, vnde Ecclesiast. 33. *Timenti Deum non occurrent mala, sed intentione Deus illum conseruat, & liberabit à malis.* August. in sentent. Prosperi Custodit nos Dominus ab omni malo, non ut nihil patiamur aduersi, sed ut ipsis aduersitatibus anima non ladataur. Item timor Domini confert homini omne genus boni. Qued est triplex secundum philosophum, scilicet bonum vtile; delectabile; & honestum, sed per timorem Domini habentur bona vtilia, & temporalia, sicut ait Psal. 33. *Timere Deum omnes sancti eius: quoniam non est innoti. cum.* Item bonum delectabile, secundum
- Eccle. 1.** illud Ecclesiast. 1. *Timor Domini delectabilis cor.* Et in Psal. 30. *Quam magna multitudo dulcedinis tua Domine quam ubi. ti. te.* Gloria quam impius non sentit, quia de sebtu iniquitatis placatum cordis amisit. Item bonum honestum, sicut est lumen gratiae intrinsicum. Quia ut dicitur Ecclesiast. 34.
- Eccle. 34** *Timenti Dominum beata est anima eius. id est, habebit beatitudinem aeternam.*
- TERTIO in thēmate assumpto petit defunctus misericordiam, ratione iustitiae, punitionis, quam allegat cum dicit, *quia manus Domini tetigit me.* Vbi aduertendum, quod manus Domini est iustitia Domini, qui existeres in purgatorio nō occidit, sed tangit grauius, quinque digitis, id est affligit eos quinque modis, siue quinque poenis. Nam prima poena est ex gloria retardatione, quam anima à corpore exuta, & ad eam habendam disposita, vehementissimè desiderat habere, & idē impedita ex sui culpa, grauissimè affligitur, clamans die ac nocte illud. Psal. 41. *Quando veniam & apparebo ante faciem Domini.* Secundus digitus, id est, secunda poena affligens, est ex ardore ignis crudelissimi. de quo dicit August. in quodam sermone, quod ignis ille durior erit, quā quicquid in hoc saeculo poenarum videre, aut sentire, aut cogitare quis poterit. Et patet etiam ratione, quia sicut dicitur Sap. 6. *Fortioribus fortior instat cruciatio: spiritus verò separatus fortior est coniuncto, ergo fortius cruciatur.* Et praeterea, maior est poena passionis, quā compassio, ergo maior est poena, quā anima in purgatorio persepiam patitur, quā poena quam hic sustinet corpori compatiendo. Tertius digitus, id est, poena est ex expectatione, quia à nobis expectant suffragia, cum ex se nihil possint; & nos parum vel quasi nihil suffragij eis mittimus, & ex hoc multum affliguntur, quia spes quae differtur, affligit animam. Proverb. 13. Quartus digitus, id est poenae modus, est ex poenitentiae omissione. considerans enim quod propter modicam poenitentiam in hac vita voluntarie factam, potuisset euadere tam crudelem poenam, multum dolet quod omisit eam. Quintus digitus, id est modus poenae est ex aduer-

SERMONVM FVNEBRIVM

aduersarij irrisione, quia licet de-
mones super animas, existētes in
purgatorio non habent potesta-
tem, tamē sequuntur eas ad pur-
gatorium deductas, de earum pæ-
nis gaudium ostendentes. & irri-
sio & exultatio aduersarij, dolo-
rose est in miseria existenti. De
hac ergo manu dicitur. Io. 13. *Má-*

num tuam longè fac à me. Sed post Io. 13.
hoc est alia manus, de dextera ad
gloriam deducens. De qua Psalm. Psalm. 1
ait 130. *Es enim illic manus tua de-*
ducat me: & tenebit me dextera
tua, scilicet in æternitate gloriæ.
Ad quam nos perducatur Deus.
Amen.

¶ Explicita est distinctio quarta: quæ egit de condi-
tionibus hominis iam mortui.

Iudi. 15.

S *Vm*
veni
vide
ralibus
motus,
termino
causa est
occubito
receden
relinqui
cendēs a
ducit ibi
occubito
uerfis, &
In quo
bitus, id
tis sancti
mini sunt
velut so
mine po
non nob
ecclesiæ
tiz, qua
gebat. Q
decessum
nebroso
men ad
tionem
næ. In
eius, af
allimili

DISTINCTIO QVINTA
IN QVA AGITVR DE DIVERSI-
TATE MORIENTIVM IN OFFI-
cij: dignitatibus: aetatibus: sexibus:
fortunijs: infortunijs vel meritis
defunctorum cuius sunt
sermones 48.

In funere Domini Papa.

SERMO. I

Iudi. 15.

Sumus pontifex de Ierusalem
transit in Bethuliam. Iudith 15.
 Videmus ad sensū in corpora-
 libus rebus, quod vnū & idem
 motus, propter duos oppositos
 terminos, duorum contrariorum
 causa esse potest. Sicut patet de
 occubitu solis, in quo sol à nobis
 recedens, in nostro hemispherio
 relinquit tenebrositatē: sed, de-
 scendens ad locum oppositum, in-
 ducit ibi luminositatem: & ita
 occubitus solis, licet in locis di-
 uersis, & lumen & tenebras facit.
 In quo rectè representatur occu-
 bitus, id est præsens transitus mor-
 tis sanctissimi patris nostri, & do-
 mini summi pontificis. Ipse enim
 velut sol noster, in cælo sine cul-
 mine positus ecclesie militantis,
 non nobis tantum, sed etiam toti
 ecclesie, siue mundo, tam scien-
 tiz, quam gratiz lumine præful-
 gebat. Qui licet nobis propter suū
 decessum, magnam tristitiz te-
 nebrositatem reliquerit: ipse ta-
 men ad lumen vitæ, atque frui-
 tionem letitiz transijt sempiter-
 næ. In quo etiam felix transeus
 eius, ascensionis saluatoris nostri
 assimiliari potuit: quæ licet ratio-

ne recessus, suis, quos relinque-
 bat Apostolis fuerit luctuosa. Si-
 cut enim in suo sermone beatus
 Bernar. dicit, *Quantus putatis*
fratres, dolor & timor irruerit
apostolica pectora, cum viderunt
Dominum à se tolli, & attolli in
ætra: & post subdit: dolor nimius
erat, quia videbant illum, propter
quem omnia reliquerant, à suis
aspectibus tolli, vt non possent,
ablato sponso, sponsi filij non la-
gere. Timor verò: quia orphanj
relinquebantur in medio iudæo-
rum. Veruntamen si consideras-
 sent apostoli, quod ad paternam
 gloriæ dexteram conscendebat,
 vnde inde omnes aduersarij sui
 subderentur scabello: securitatis
 & gaudij materiam inuenissent:
 vnde & ipse Dominus dixit eis
 Ioan. 14. *Si diligeritis me gaudete*
in vtrique: quia vado ad patrem. Sic
 etiam transitus beatissimi patris
 nostri: licet respectu nostri, quos
 reliquit, sit plurimum luctuosus:
 respectu tamen sui, qui ad feli-
 cem vitam transit, potest esse
 gaudiosus. Fuit ergo transitus hu-
 ius sanctissimi patris nostri, per
 aduentum summi pontificis de
 Ierusalem in Bethuliam, de quo
 in assumpto rhemate agitur, pro-
 priè figuratus: cum dicitur, *sum-*
mus pontifex de Ierusalem venit ad

10a. 14.

R

Bethu-

Berhuliam.

In quibus quidem verbis, de quodam patre nostro & Domino, in cuius nunc funere sumus, ad exhortationem & consolationem nostram, describuntur per ordinem tria.

Nam primò quidem, prædicta figura describit nobis quod ad præteritum, excessum dignitatis quia summus.

Secundo officium sanctitatis, quia pontifex.

Tertiò quo ad presens trāsitu felicitatis: quia venit de Ierusalē in Berhuliam, id est de ecclesiā militātia, ad ecclesiā triumphantem.

QVANTVM ad primum sciendum est, quod Papa dicitur summus, & respectu prælatorum, & respectu Christianorum, & respectu potestatum siue iurisdictionum. & respectu quidem prælatorum: quia ipse est vertex, & caput omnium tam patriarcharum, quam archiepiscoporum, vel episcoporum, vel quorumcunque aliorum: vnde Ioan. 2. Dominus dixit Petro, cuius vicē summus pontifex gerit. Tu vocaberis Cepha, quod interpretatur caput. Ex ideo, sicut Petrus caput erat omnium Apostolorum: ita Papa caput est omnium prælatorum: & omnes debent subesse sibi, sicut & membra capiti. Ex quo etiam apparet vltcrius, quod cum prælatorum officium sit, res ecclesiasticas administrare, in administratione ecclesiasticarum rerum, magis obediendum est Papæ, quā cuiuslibet alteri prælato: imò etiā si viueret Paulus Apostolus, vel quicumque Apostolus alius præter Petrum, magis in administratione prædicta obediendum est Papæ, quā ei. Quod patet etiam nunc. Nam Paulus dixit, quod oportet ordinandum siue crimine esse. vt 25. d. 6. Nunc autem & tamen auctoritate pontificum episcopi dispensare possunt, in

crimine adulterij, & in minoribus, & hoc quia Papa maior est Paulo in administratione vt. 24. di. 61. Nam Papa est loco Petri vt dictum est, & habetur 24. q. 1. quoniam victus, & sicut etiam vicarius Iesu Christi, vt extra de trāsia. in ret corporalia: & extra de beneficiis. ecclesiis. si non di. conse. vt nostrum, & Petrus in administratione maior fuit Paulo vel quolibet apostolo. vt 2. quæst. 7. Puto. 21. distin. In nouo.

Secundò Papa est summus respectu Christianorum. Nam in quolibet ordine ille dicitur summus, cui omnes alij subsunt, & ipse nulli subest eorum: sed omnes Christiani subsunt Papæ, salutem ratione peccati. Vnde Dominus dixit Petro, & in Petro successoribus suis. Quodcumque ligaueris super terram, erit ligatū, & in cælis: & quodcumque solueris super terrā, erit solutū & in cælis, & nihil excipit, qui dixit quodcumque: vt extra de maiori. & obe. ca. Solite. Papa autem nulli alteri subest viuenti. In casu tamen potest subesse tripliciter alteri. Vno modo propter heresim. Sic enim ab alio & accusari, & iudicari potest: alias autem non 46 di. Si Papa 9. q. 3. Aliorum, Secundo si ipse submittat iurisdictioni alterius 2. q. 7. Nos si incompetenter. ff. de iurisd. om. iu. l. est receptat. Tertiò si ipsemet se deponat. vt. 21. di. Nunc autem. Tertiò Papa dicitur summus respectu potestatum, siue iurisdictionum. Nam ille maior est dignitate, qui est vniuersalior in potestate. Quod apparet exemplo naturali: quia sol sicut habet virtutem vniuersaliorē quam luna, ita etiam habet naturā digniorem & altioriē, vnde & in altiori loco est positus, quia ordo firmum, correspondet ordini naturarum. Papa autem habet potestatem magis vniuersalē, quom.

215

Ioan. 2.

1. Mach.
14.

E

aliquis
licet ha
eos in
habet i
habet i
verumq
Tibi De
ponit. i
sanctōrū
Quia pr
& non h
imo tra
nerabile
electum
election
mare, &
consecra
bantur i
nerabile
peratore
enim Za
corum,
coronam
examina
eo, vel r
suis iniq
quod ta
lis, à reg
eo eius
multo fo
speciali
mouere.
& ca. 5
ergò sum
ris, per le
sensum,
ter perue
rus catho
biliter re
commiss
dentia r
ad ipsu
tur 1. Ma
esse sum
firueret
in qu
ex tribu
Primò
cui cons
legitimi
Secun

in minori-
a maior est
one vi. 24.
loco Petri
tur 24. q. 1.
sicut etiam
vi extra de
& extra de
di. conse.
in admini-
Paulo vel
2. quast. 7.
o.
mmus re-
Nam in
citur sum-
bunt, &
n: sed om-
papæ, sal-
Vnde Do-
in Petro
Quodcumque
ligatus, &
solueris su-
& in calis,
ixit quod-
maiori. &
utem nul-
in casu ra-
officeret al-
heresim.
asari, & iu-
m non 40
iorum, & e-
at iurisdic-
Nos si in-
risdi. om.
tid si ipte-
di. Nunc
citur sum-
um, siue
ille maior
iuerfali-
ter exem-
cut habet
em quam
naturā di-
vnde & in
quia ordo
ordini na-
habet po-
alē, quom.
ali-

aliquis aliorum. Nam imperator
licet habeat potestatem super lai-
cos in temporalibus, non tamen
habet in spiritualibus. Sed Papa
habet utranque potestatem, &
utrumque gladium habet. 63. di.
Tibi Domino. Vnde & teges de-
ponit. 16. qu. 6. Alius. & ca. Nos
sanctorum. & ca. Iuratos. 1. qu. 4.
Quia præsulatus 96. di. Duo sunt
& non solum regnum constituit,
imo transfert. extra de elec. Ve-
nerabilem. imo etiam imperatorem
electum Papa habet approbare
electionem confirmare, vel infir-
mare, & ipsum confirmatum etiam
consecrare. It. hæc omnia pro-
bantur in prædicta decretali. Ve-
nerabilem. Item etiam Papa im-
peratorem deponere potest. Si
enim Zacharias Papa regē Fran-
corum, qui à Romano pontifice
coronam non recipit, nec per eum
examinatur, nec approbatur, ab
eo, vel reprobat, non tam pro
suis iniquitatibus, quam pro eo
quod tantæ potestati erat inuti-
lis, à regno deposuit, & alium lo-
co eius instituit. 15. q. 6. Alius
multo fortius imperatorem, qui
specialius subest ei, poterit re-
movere. 96. distinctio. Duo sunt
& ca. Si imperator. Ad talem
ergo summum apicem dignita-
tis, per legitimam electionis con-
sensum, iste noster defunctus pa-
ter peruenit: & summi pontifica-
tus cathedram, tot annis lauda-
biliter tenuit, cum vigilantia cura,
commissum sibi ex diuina proui-
dentia regimen, exercendo: ita ut
ad ipsum referri possit quod dictu-
r. 1. Mach. 14. *Consenserunt cum
esse summum sacerdotem, & ut con-
stitueret præpositos.*

1. Mach.
14.

E

In quibus verbis pontificatus
ex tribus commendatur.

Primo ex legitima electione,
cui consenserunt, scilicet veri &
legitimi electores.

Secundo ex sublimissima præ-

latione: scilicet *esse summum sa-
cerdotem.*

Tertio ex prouisa gubernatione,
quia prouiderunt de gubernatore
idoneo: cui scilicet *cura esset, &c.*

Ostenditur ergo primo, ad
summi pontificatus apicem per-
uenisse per legitimam electionem,
quia consenserunt veri & legiti-
mi electores, scilicet Domini Car-
dinales: consenserunt, inquam,
liberaliter; absque muneris cu-
iusquam receptione, ut exclu-
deretur omnis simonia: propie-
rea quod simoniacus consensus
in electionibus, inducit reatum
magnū, non tam in dantibus cō-
sensum, quam etiam in recipien-
te. Vnde de sic electo vel eligen-
tibus, dicit Deus Leni. 20. *Succē-
dam ipsam, & omnes qui consense-
runt unanimiter sine dissensione, ut
excluderetur pertinax discordia:*
quæ tamen sicut scitis electio-
nem non impedit, dummodo
duz partes consentiant electio-
rum, scilicet dominorum Cardi-
natum: aliis non valeret ele-
ctio, ut extra de electionum. Sed
elegerunt quoque prudenter, &
cum discretione, ut excluderetur
scilicet: indeliberata improvidē-
tia; & hoc, quia consenserunt in
hominem probum, iustum, litta-
ratum, & vndeque idoneum
ad summam dignitatem: ita ve re
poterint dicere illud Psalm 54.
*In domo Dei ambulauimus cum con-
sensu, scilicet liberali, concordi, &
prudenti.*

Leu. 20.

Pla. 54.

Secundo quoque in auctori-
tate inducta commendatur sta-
tus præteritus sanctissimi patris
nostri, ex sublimissima prælatio-
ne: quia constat eum fuisse sum-
mum sacerdotem. Circa quod
aduertendum, quod sacerdotes
dicuntur quasi sacra dantes, id est
dispensantes: sunt enim dispen-
satores sacramentorum. Vnde &
ille, qui est principalis, & summus

SERMONVM FVNEBRIVM

sacramentorū dispensator; hic dicitur summus sacerdos: & hic inter fideles est vnus tantū, scilicet papa. Quod enim per superabundantiam dicitur, vni soli, convenit, prout philosophus dicit, summus autem dicit superabundantiam, & idē tantum vnus est summus sacerdos super omnes sacerdotes, qui sunt in terris: qui scilicet est vicarius Christi, qui fuit sacramentū Dominus. Papa autem qui est eius vicarius, non dominus est vt Christus: sed principalis dispensator ipsius. Est enim quodammodo maior homine, sed minor Deo, extra de transla. Inter. Vnde ipse summus est inter omnes sacerdotes, habens plenitudinem potestatis. Alij vero in parte solitudinis 2. q. 6. Decreto. & ea. Qui se fecit Quod autem papa sit principalis, & summus dispensator sacramentorum, ex hoc euidenter apparet: quia in omni sacramentorum genere, sunt aliqua sibi soli reservata, ad quae nulla aliorum sacerdotum potestas aliquatenus se extendit. Ad cuius euidentiam est notandum, quod tria dicuntur esse genera sacerdotum. Sunt enim sacra signa: sacra mysteria: & sacra opera. Sacra namque signa dicuntur sacramenta: quia sacramentum est sacra rei signum. In sacramentis autem aliquid potest papa, quod nullus alius potest. Verbi gratia primū, quo ad sacramentorum ordinis: quia ipse solus ordinat diaconum, quem ordinauit subdiaconum, extra de tempo. ordi. & quali. or. Cum in distribuendis. Item ordinat eodē die quo consecratur extra de elect. Quod sicut. 6. Super eo. & ipse solus dispensat cum eo, qui excommunicatus celebravit, vel recepit ordines 11 q. 3. Si quis episcopus. Item solus potest conferre ordinem diaconatus die dominico, & alijs

praecipuis festis. Item quo ad sacramentorum confirmationis: quia solus potest committere sacerdoti, quod chrismet siue confirmet: quia hoc pertinet ad perfectionem ordinis mystici, super quod habet papa plenissimā potestatem: vt sanctus Thomas de Aquino dicit. Item quo ad sacramentum matrimonij: quia quo ad multos casus dispensare potest, & potest atiare, & laxare impedimenta: extra de consangu. Nō debet. Irē sunt sacra mysteria sicut mysteria fidei, vel sacra scriptura, Nā sacra scriptura, est scriptura fidei. Determinare autē vel declarare ea, quae sunt fidei, vt ab omnibus inconcussa fide teneatur, hoc pertinet ad auctoritatem summi pontificis: ad quem maiores, & difficiliore quæstiones ecclesiae referuntur, prout dicitur in decre. Vnde & Dominus Lucæ 22. Petro dicit, quem summum pontificem constituit. Ego pro te rogavi Petre, vt non deficiat fides tua: & tu aliquando conuersus, confirma fratres tuos. Et idē proprie ad ipsum summum sacerdotem, referri potest quod dicitur Mala. secundo. Labia sacerdotis custodiunt scientiam: & legem requirent ex ore eius, quia Angelus Domini exercituum est. Item sunt sacra opera: sicut vota, peregrinationes, animarum absolutiones, religionum professiones & sanctorum canonizationes & similia. In quibus omnibus, habet papa super omnes sacerdotes singularem potestatem. Nam ipse solus potest votum Ierosolymitanum commutare, & solus potest concedere, vt quis veniat contra votū licitum, vel de quo dubitatur an sit licitum. Primum probatur extra de rescriptis, & extra de iure iurando. Veniens.

Secundum probatur extra de electio. Venerabilem. Ipse quoque

Luc. 22

Mala.

1. Mac.
1.

que sol-
nem, &
qui inci-
quibus
ritas, &
à se au-
Venera-
bet pro-
infra 18
ribus. Q
men ibi
asperita
profiter
bertatis
minz, d
ma, cap
secunda
Puella.
exire li
de regu
fiat pro
uella in
solum.
bi facit
sanctoru
do est p
pensato
idē no
cerdos v
for Simo
ratus es
bzo. de
decimo
Simon s
Sed vidi
lem: qu
summus
est in sim
orbem
gatur in
de beati
bat Eugē
libro de
te esse s
pariter
uerem.
Auctoritate
presulati
bernatio
ctus est
vt esset

que solus potest dare absolutionem, & dispensationem cum eis, qui inciderunt in canonem: in quibus papa reſeruatæ eſt auctoritas, & ſolum excommunicatum à ſe abſolvere. extra de electo. Venerabilem. Ipſe ſolus prohibet poſſeſſionem in religione infra .18. annos, extra de regulis. Quod in inſulis, quod tamen ibi ſpeciale eſt. propter loci aſperitatem: ſecus eſt alibi: quia profiteri poſſunt poſt rēpus pubertatis, tam maſculi quam femina, duodecima quæſtione prima, capitulo primo & quæſtione ſecunda. Si in qualibet, & ca. Puella, & quod intrans poſteſt exire libere infra annum extra de regu ſtatuiamus. & ſi interim fiat proceſſio, non valet, vt in nouella Inno extra de regula. Non ſolum. Ipſe quoque ſolus aſcribi facit canonizatos cathalogo ſanctorum. Et ita patet quomodo eſt principalis, & ſummus diſpenſator ſacrorum, & dator. Et ideo non immerito ſummus ſacerdos vocatur, tanquam ſucceſſor Simonis, id eſt Petri. Et figuratus eſt in illo Simone Machabzo, de quo dicitur. i. Machabe. decimo quarto. *Audierunt quod Simon factus eſſet ſummus ſacerdos.* Sed videte mutationem mirabilem: quia iſte qui heri viuēs, erat ſummus, hodie mortuus, factus eſt inſimus: & qui heri regebat orbem, hodie factus eſt vt redigatur in viliffimum puluerē, vnde beatus Bernar. bene monebat Eugenium papam, dicens in libro de conſideratione. *Videns te eſſe ſummum ſacerdotem: cogita pariter te futurum in viliffimū puluerem.* Sed adhuc tertio, in auctoritate inducā commendatur præſulatus ipſius, ex prouiſa gubernatione: quia prouidē electus eſt ad ſummum pontificatū, vt eſſet illi cura de ſanctis, vt cō-

ſtitueret præpoſitos. Quia enim ſalus populorum fidelium, ex manu eccleſiarum dependet, ſeu miniſtrorum eccleſiæ, & miniſtrorum ſalus ex ſufficientia prælatorum; ideo ſummo pontifici ſpecialior cura debet eſſe de ſanctis, id eſt: de clericis, & miniſtris eccleſiæ qui ſancti eſſe debent, quia ipſi ſpecialiter ſunt electi, vt diuinis ſine miniſterij mancipari, vnde. Numeri decimo ſexto dicitur de Leuitis, qui clericorum gerebant figuram. *Sanctos applicabit ſibi: & quos elegit appropinquabunt ei.* Et tales clericos & miniſtros, debet etiam ſummus pontifex ſuo collegio, & conſortio ſeu miniſterio applicare, non ſimoniacos: non fornicarios, & non immundos & peccatores: ſed ſanctos. Debet etiam eide in ſummo pontifici ſpecialior eſſe cura ad præpoſitos: id eſt episcopos, de quibus dicitur primo Thimothei tertio, quod oportet episcopum eſſe modicum, non litigioſum, non cupidum, ſed ſux domui bene præpoſitum. Debet enim tales inſtituere præpoſitos in eccleſiis, id eſt episcopos vel prælatos: de quibus non poſſet dici illud ſecundo Eſdræ octauo. *præpoſiti & maſtratus, participes erant iniquitatis.* Sed potius tales debet inſtituere. vt poſſit dicere eccleſiis vel ciuitatibus, quibus concedit episcopos, illud i. ſaiz ſexageſimo. *Ponam viſitationem tuam pacem: & præpoſitos tuos iuſticiam.* Non audietur ultra iniquitas in terris tua: vaſſitas & contribitio in terris tuis. Et talis proſectio fuit cura, & ſollicitudo ipſius per uigil, quantum in eo fuit.

SECUNDO, quod deſcribitur in themate aſſumpto, eſt officium ſanctitatis, quod habuit Dominus noſter dum uiueret: ſcilicet quia *pontifex fuit.*

Pontificatus enim requirit omnino-

Nu. 17.

Eſdræ. 8.

Eſa. 66.

D

R 3

nimo-

SERMONVM FVNEBRIVM

nimodam sanctitatem. Et ratio huius est: quia omne agens agit sibi simile, prout philosophus dicit. Hoc enim in naturalibus presupponit perfectionem naturæ: quia tunc vnumquodque perfectum dicimus: quando potest tale alterum facere, quale ipsum est: sicut dicimus perfectum esse hominem, quando hominem generare potest. Hoc ergo quod in naturalibus videtur esse necessitatis, scilicet quod agens agat sibi simile: in moralibus & spiritualibus est congruitatis. Licet enim sacerdos immundus, peccatores possit mundare, abhibendo sacramenta quæ mundant, ut est baptizamus vel poenitentia; quæ non in virtute sacerdotis immundi, sed ex virtute Dei, qui mundissimus est, habent purificare. Propter quod etiam Augustinus dicit, quod in ipsis sacramentis nihil minus à malo & nihil amplius à bono percipitur sacerdote: Et debito tamen congruitatis est, ut videat ipse mundus esse, qui alios debet mûdare: alioquin mortaliter peccat dum actum sibi incongruum agere præsumit. Et ideo congruum est & debitum, ut pontifex qui alios habet consecrare & sanctificare, sit ipse sanctus perfectus. Et hoc est quod Apostolus Hebr. 7. dicit *Talis decebat ut nobis esset pontifex sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus. Sanctus in mente: innocens in opere: impollutus in carne: & segregatus à peccatoribus ex munda conversatione.*

TERTIO describitur in themate de isto parte nostro defuncto, transitus felicitatis: quia de Ierusalè venit, in Bethuliam. De isto autem transiit tria considerari possunt.

Primo terminus recessus quia de Ierusalè.

Secundo terminus motus medius: quia venit.

Tertio terminus accessus: quia in Bethuliam.

¶ Terminus ergo recessus fuit Ierusalè: per quam præsens ecclesia designatur. Primò rati non veritatis: quin videlicet veritas dei, non inuenitur extra catholicam ecclesiam. Et ideo dicitur Zacharia. 7. *vocabitur Ierusalè ciuitas veritatis*: quæ veritas introducta est per sanctorum Apostolorum doctrinam: vnde eis dictum est Actuum. 1. *Replestis Ierusalè doctrina vstra*. Et ideo ista est doctrina veritatis, à qua qui discordat, à veritate discordat & errat. Secundo ratione sanctitatis: quia sacramenta, per quæ homo purificari & sanctificari debet non sunt nisi in ecclesia Christi, vnde Apoc. 21. *Vidi ciuitatem sanctam Ierusalè in*

Tertio ratione libertatis: quia qui facit peccatum, seruus est peccati, & ulterius seruus diaboli, vnde expulso peccato, efficitur homo liber ab utraque seruitute. Sed non sunt remedia ad expellendū peccatum, nisi in ecclesia Christi. Macha. 10. *Ierusalè sit sancta & libera*. In hac ergo Ierusalem, habebat iste pater noster summam potestatem: secundum illud Ecclesiast. 24. *In Ierusalem potestas mea*. Sed videte quod ista potestas breui tempore durauit: quia omnis potentatus breuis vita: ut dicitur Ecclesiast. 10. & nunc ex toto per mortem annihilata est. & quantum ad honores, & quantum ad diuitias, & quantum etiam ad delicias & qui primò videbatur omnium habere potestatem, nullam potuit contra mortem habere defensionem: secundum illud Ecclesiast. 3. *Non est in hominis ditione prohibere spiritum: nec habet potestatem in die mortis: nec sinitur quis stare in*

ante bello impium. eundum est them. venit. duranti durat ante dor. sed dore dei. Sic fuit durante vita, splendoria & h. sancto rali vira pariter Eze. 7. 7. finit nit scilicet mundam mo ign mortis ter ex in & impa feni su illud T. sur in n. gigit te nit in E. secundu vno mo no, & q. tum pa. ibi sum. quamd. bus die. diu p. stificare. tate, q. narum. girare. test di. purga. mus il. qui tra. videte. Et di. quia p. poena. poenit. eerte. tamen.

Heb 7-

Eze. 7.

The. 3.

Grego.

Thre. 1.

Zach.

Apo. 11.

Mac.

Eccle. 24.

Eccle. 3.

Eccle. 3.

ente

ente bello : neque saluabit impietas
impium. Secundò tangitur se-
cundum ordinem auctoritatis, id
est thematis, motus medius, quia
venit. Nos videmus in igne quòd
durante materià combustibili,
durat ardor eius, & flammæ splē-
dor: sed deficiente materià & at-
dore deficit lumen & splendor.
Sic fuit in isto patre nostro: quia
durante valetudine corporis, &
vitæ splendebat toti mundo glo-
ria & honore: nunc autem de
sancto corpore extincta corpo-
rali vitæ, omnis splendor deficit
pariter gloriæ mundanæ. Ezech.
7. *Finis venit, venit finis.* Finis ve-
nit scilicet vitæ: venit finis omnis
mundanæ gloriæ: sed quia ho-
mo ignorat finem vitæ lux id est
mortis suæ tempus: idè frequē-
ter ex insperato mors superuenit,
& imparatum inueniens, ad in-
ferni supplicia ducit, secundum
illud Theol. 5. *Dies Domini sicut*
fur in nocte ita veniet. Tertiò tan-
gitur terminus accessus quia ve-
nit in Bethuliam. Bethulia enim
secundum Hiero. interpretatur
vno modo modus dolens Domi-
no, & quæcumque ad hoc signat sta-
tum pœnæ purgatorii, quia qui
ibi sunt, in doloribus quippe sunt
quamdiu sint purgati. In doli-
bus dico sunt, tam grauis & affli-
ctus pœnæ: ut beatus Grego. re-
sificatur quod excedit in acerbi-
tate, quicquid in hoc seculo pœ-
narum videre, aut sentire aut co-
gitare quis possit. Vnde verè po-
test dicere anima, quæ illa pœna
purgatur, nobis qui victores su-
mus illud Thren. 1. *O vos omnes*
qui transitis per viam, attendite, &
videte si est dolor, sicut dolor meus.
Et dicitur esse dolens Domino
quia propterea est dolor ille seu
pœna vt Domino satisfaciatur de
pœnitentia hic nō completa, aut
certe pro venialibus culpis, sed
tamen secuta est anima, quæ cru-

ciatur in illa pœna, postquā pur-
gata fuerit, quod ibit ad vitam
æternam. Possunt tamen nostris
suffragiis, scilicet elemosynarū,
missarum, & orationum, ab illa,
quæ ibi sunt, citius liberari. Vnde
si forte anima istius nostri patris
defuncti, pro aliqua dictarū cau-
sarum venisset ad istam Bethu-
liam, id est, ad illam pœnam ve-
ibi purgaretur, certè debemus
sibi compati, & eam aliquo suf-
fragio quilibet adiuuare, vt ipse
postea adiuet nos verè vice, cū
peruenerit ad vitam æternam.

Sed heu, quam multi frequentet,
qui deberēt esse pleni aqua com-
passionis & pietatis deficient,
& non curant iuuare eos, qui in
tali Bethulia, id est qui in talibus
purgatorii pœnis & doloribus
commorantur. In cuius figura di-
citur Iudith. 7. *quod descenderunt ci-*
sterna, & collectiones aquarum om-
nibus inhabitantibus Bethuliam.

Sed adhuc alio modo Bethulia
secundum Hiero. interpretatur
manens in Deo: & quantum ad
hoc signat statum beatorum, qui
sunt in paradiso, qui semper in
Deo manent eius visione beatæ,
atque fruitione gaudentes. & hæc
est vita æterna. Vnde. 1. Ioan. 2.
Vos in filio & patre manebitis.
Et hæc est repromissio, quæ ipse
pollicitus est nobis vitam æter-
nam. Consideratis igitur vitæ vir-
tuosa, & laudabili, quam hic san-
ctissimus pater noster duxit: in-
super laudabili, & deuotissimo fi-
ne, quem nunc in obitu habuit,
pietatis æstimari potest, quod aut
iam ad Bethuliam prædictā per-
uenerit, aut citò sit perueniturus.
Ad quam etiam nos si tandem
peruenire appetimus, victores
nos esse oportet vitiarum, & re-
tationum malarum & impiarum
cupiditatum etiam mundanarū.
In cuius figuram scriptum est Iu-
dith decimo quinto, quod hi qui

SERMONVM FVNEBRIVM

victores extiterat, reuerſi ſunt ad Bethuliam: id eſt ad vitam æternam, à qua per peccatum receditur, & per victoriam peccati reditur. Ad quam Deus nos perducat, &c.

In ſunere ſummi pontificis
de eius obitu.

SERMO II.

Nu.27.

Pater noſter mortuus eſt. Nu.27. Plerumque videmus, quod vis amoris eſt hominibus cauſa doloris: quia quanto quis plus quod habet diligit, tanto de eius amiſſione plus dolet: ſed pater plus diligit vnigenitum, quam ſi plures haberet. idē de eius morte amplius dolet, & amarius luget. Propterea Dauid amare plorans mortem Ionathæ, quē multum diligebat, dicebat 2.Regum 1. *Doleo ſuper te frater mi Ionathæ, decore nimis, & a nobilibus ſuper amore mulierum. Sicut mater vnicum amat filium ſuum: ita te diligebam.*

2.Re.1.

Iere.6.

Mal.1.

Genef.

Propterea etiam dicitur Ieremias. 6. *Luſtum vnigeniti fac tibi plantum amarum.* vnde amor eſt cauſa doloris. Debent autem filij patrem ſuum naturaliter amare. Vnde dicitur Malach. 1. *Si ego, pater ubi eſt amor meus, id eſt quomē debes diligere. Et idē etiam naturale eſt. quod de morte patris filij doleant, & luſtum faciāt. Sed ſicut ad dolendum & lugendum de morte patris carnalis, monet amor naturalis: ita ad dolendum & flendum de morte patris ſpiritalis, mouere debet amor charitatis. Et de vtriuſque patris luſtu & dolore, exempla patent in ſcriptura diuina. Nam quantum ad patrem carnalem, prout legitur Genef. 50. Mortuo Iacob in Agypto fleuerunt eum filij eius, ſimul cum Agyptijs 70.*

diebus: & in exequijs ſuis in terra Chanaan, ubi ſepulchrum eſt, plorauerunt eum ploratu magno ſeptē diebus. De patre vero ſpiritali patet exemplo Moyſi vel Aaron: quia mortem Moyſi fleuerūt filij Iſrael in campeſtibus Moab triginta diebus, ſicut legitur Deuteronomio. ultimo. Et in morte Aaron, qui erat ſummus ſacerdos, & pater ſpiritalis, legitur Numer. 20. quod fleuit eum omnis multitudo filiorum Iſrael triginta diebus. Et idcirco thema propoſitum annuncians nobis mortem ſanctiſſimi & ſpiritalis patris noſtri ſummi pontificis, excitat nos ad effectum amoris, ex eo quod commemorat ipſius paternitatem, cum dicitur: *Pater noſter*: & præbet inſuper occaſionem doloris ex eo, quod annunciat eius mortem dicēs: *quia mortuus eſt*, ergo pater noſter mortuus eſt.

Nu.20.

In quibus quidem verbis ſcriptura ſacra tria inſinuat de ipſo.

Nam primò quidem innuitur officium dignitatis in eo, quod dicitur *pater*.

Secundò verò exprimitur affectus charitatis in eo, quod dicitur: *noſter*.

Tertiò veto pandit defectum corruptibilitatis, quia dicitur, quod *mortuus eſt*.

CIRCA primum attendendum eſt, quod tanta eſt excellentia dignitatis in eccleſiæ Romanæ pontifice, quod non ſolum pater vocatur, ſed etiam dicitur papa, quaſi pater patrum. Et ratio eſt: quia eſt vicarius Dei, à quo omnis paternitas in cælo & in terra nominatur: ſicut dicitur Ephes. 3. Veruntamen quia papæ paternitas non eſt per carnalem generationem, ſed per prælationis iuriſdictionem: illorum papa propriè dicitur pater, qui eius iuriſ-

DI
iuriſdictionem, qui
Chriſti. Sic
pater gene
raſtitici
ralis, ſed
li Chriſti
pulo Iſrael
potest dice
31. *Faltu*
quibus qu
de Roman
Primo p
quia factu
Secundo
nem: in
raeli.

Tertiò
quia pater
Nam ſic
pertinet
diſpenſati
ita ad pap
eccleſiæ, &
ficarum
ad primu
poſſit dic
ſummum
terat in p
ſum, ſcil
una. In
cleſis, q
ctio, cor
ellegendu
bitione,
ex coact
violenter
modò pr
ſolū ex
tiz homi
ſpirabant
quam vi
tus ſanct
ad offen
ellegendu
nicis de
ſiebant p
creti, ho
homines
Quod qu
cideret. p

iurisdictioni subditur: id est eorum, qui sunt de ecclesia Iesu Christi. Sicut ergo Abraham fuit pater gentis totius populi Israelitici: ita papa est pater generalis, sed tamen specialiter populi Christiani, qui sunt in isto populo Israelitico constitutus. Et ideo potest dicere: *papa illud Hierem.* 31. *factus sum pater.* In quibus quidem verbis, nota tria de Romano pontifice.

Primo, per hanc promotionem, quia *pater.*

Secundo, ecclesia praefigurationem: in eo quod subditur *Israel.*

Tertio cura dispensationem: quia *pater.* Quia sicut ad patrem carnalem pertinet cura totius familiae, & dispensatio rerum domesticarum: ita ad papam pertinet cura totius ecclesiae, & dispensatio ecclesiasticarum rerum. Dicit ergo quod ad primum: *factus sum.* Viam

potest dicere qui electus est in summum pontificem, sicut poterat in primitiva ecclesia. *factus sum*, scilicet ex inspiratione divina. In primitiva namque ecclesia, quando neci debebat electio, conveniebant electores ad eligendum pontificem, non ambitione, non ex emulatione, non ex coactione, ut oporteret eos violenter intrudi: sicut oportet modo propter dissensionem, sed solum ex zelo Dei, & conscientiae bonae impulsione: idcirco inspirabantur a Deo, imo noverant quam visibiliter apparebat spiritus sanctus in specie columbae, ad ostendendum eum, qui erat eligendus: sicut legitur in prophetis de beato Salomone. Unde fiebant pontifices homines discreti, homines conscientiosi, & homines mirabilium operarii. Quod quidem quandoque accideret, posset dici de tali electo.

pontifice, illud Genesis secundo. *Gen. 2.* *dominus inspiravit in me spiritum.* Spiritus scilicet Deus inspiravit in faciem eius, scilicet ecclesiae, id est in collegium electorum summi pontificis, scilicet cardinalium. Quorum collegium recte facies dicitur, ex eo quod facies est eminentior, & nobilior pars corporis: & sic eminentior pars ecclesiae & etiam nobilior, est ipsum collegium cardinalium. Unde in illa facie debet esse visus promissionis, auditus obedientiae, obsequii, pietatis, os eloquentiae, dentes iustitiae: & quibus etiam superbia. Debet etiam esse munda haec facies à macula ananiam luxuriae & superbiae. Alioquin de ecclesia dicitur: *curva lana.* Nec audiam quod si bene esset munda haec facies, quod dicitur perit, ad eligendum pastorem idoneum, à deo servat. *Perit*: ita quod fieret pastor, qui esset homo in animam viventem; qui esset inquam homo, non inquam per insipientiam, & habens animam, id est conscientiam, & esset vivens non mortuus. *Perit* scilicet idoneus & dignus ecclesiae, pontifex, scilicet qui esset discretus, qui esset conscientius, qui esset devotus, quia vita secundo philosophum ex motu manifestatur & sensus: ita vivens non perit, scilicet pontifex, quod dicitur subditorum defectus, & in eo ad eorum profectum. Secundo nota in auctoritate inducta, ecclesiae praefigurationem: cum dicitur *Israel*, quia per istum signum significatur ecclesia, id est ad eum Christum populum, cui ille nobis Dominus dei factus, hactenus fuit pater & pastor.

Est autem triplex ratio, quare Israel significat istum ecclesiam.

SE R M O N V M F V N E B R I V M

Primò ratione pugnae.

Secundò ratione victoriz.

Tertiò ratione hereditatis promissæ.

Hoc enim nomen Israël impostum fuit Jacob, post luctam & victoriam quam habuit de angelo, in itinere existens quando ipse Angelus dixit ei Genes 32.

Gen. 32.

¶ Nequaquam Jacob appellabitur nomen tuum: sed Israël, Quoniam si contra Deum fortis fuisti: quanto magis contra homines praevaleris? Et in hac lucta & victoria figuratur impugnationis, quam debebat habere populus Israël, ne ingrederetur terram promissionis, & etiam victoria, quam debebat contra hostes habere. Et ulterius figuratur in hoc, impugnationis ecclesie Christi, & victoria de inimicis.

Primò ergò de impugnatione unum exemplum figurale ponamus. Dicitur enim Exod. 17. sic, Venit Amalech & pugnavit contra Israël in valle Raphidim.

Ista est figura impugnationis ecclesie, quæ impugnata est à mundo persequente, vel quam nunc quotidie patitur in suis fidelibus, à diabolo tentante. Nam Amalech interpretatur lambens sanguinem, & significat infideles, & tyrannos mundi, qui sitientes sanguinem fidelium, & qui fidem ecclesie persequentes, multorum martyrum sanguinem effuderunt. Nunc autem signat diabolus: quia canis quando lambit patrophidem, vel incisorium vacuum: ostendit quod ardentèr desideret cibum. Unde qui nimis ardentèr cibum appetit, & querit: dicitur esse leccator. Sic ergò, quia diabolus damnationem nostram, quasi cibum ardentèr desiderat: leccetor, seu lambens vocatur: quia ipse totus ardet desiderio mortis nostræ, & ideo modum aquilæ habet. De qua dicit Iob 39.

Iob 39.

quod pulli eius lambunt sanguinem. 2. Reg. Habet etiam modum canum. De quibus 2. Regum 22. Linxerunt canes sanguinem eius. Vnde potest dici de diabolo, quod sanguinem sanctorum sine intermissione sitiebat. Sed sequitur in isto Amalech, quod impugnabat Israël. Israël interpretatur vir videns Deum, quod signat fideles ecclesie, qui vident Deum per fidem, & qui sunt de parte Dei: & idcirco à Diabolo acrius impugnantur, quam qui sunt de parte diaboli. Nam rex non pugnat contra homines suos, sed contra homines aduersarii sui. Sic nec diabolus contra infideles, vel malos, qui sunt in dominio suo, quia illos oppugnare negligit, quos quieto iure possidere se sentit, ut dicit Gregor. sed contra illos pugnat, qui sunt de parte Dei, & qui non curant de regno diaboli. 2. Regum 22. Rex autem Syrie, scilicet 3. Regum 1. cet diabolus, præcepit principibus currum dicens. Non pugnabitis contra maiorem vel minorem quempiam, nisi contra regem Israël solum. Numeri 21. Chananeus qui interpretatur amulator, id est diabolus, qui invidet homini, pugnavit contra regem Israël. Sed sequitur in valle Raphidim, quæ interpretatur dissolutio fortium. Hac enim intentione impugnat diabolus, ut dissolvat fortitudinem hominis, & eum prosterneat. Soler dici, quando vnus luctatur cum multis, & plures fortes prosternit: iste est bonus luctator. Sic diabolus multos prosternit, qui tamen essent fortes si vellent: sed ipsi cadunt propter suam miseriam, & pauci fortes inveniuntur hodiè. Ideò diabolus multos eleuavit in folio superbiæ: alios prostravit caro in lucta luxuriæ: alios inclussit mundus in foueam auaritiæ 2. Regum 1.

Inluto ruit Israël super montes suos inter-

Ami.

Greg.

Num. 1.

2. Reg. 1.

Exod 17

1. Pet. 5.

DISTINCTIONIS V. SERMO II.

114

interfecti sunt. Et sequitur. *Crescunt fortes in prelio.* Unde diabolus habet fortissimum luctatorem, scilicet mulierum concupiscentiam: quæ etiam fortissimos prosterunt, & occidunt. *1. Rouerb. 7. Multos interfecit, scilicet per consensum, deest, scilicet in peccatum actuale: & fortissimi quisque interfecti sunt ab ea.* Et fortissimus corpore ut Sampson: & fortissimus animo ut David: & sapientissimus etiam Salomon. Secundo Israel significat ecclesiam Christi, ratione victoriæ, quia solis fidelibus, qui sunt in ecclesia, data sunt arma potentia, ad expugnandum & vincendum diabolum. & peccatum. Et hæc figura tangitur. *Exo. 17. Vbi dicitur. cum ceciderit Moyses manus suas habet Israel.* Vbi tangitur triplex armatura, quæ facit hominem potentem. ad diabolum vincendum. Prima est fidei firmitas: quam significat Israel: quia interpretatur videns Deum: scilicet per fidem. *1. Petr. 5. Adversarius vestrus diabolus tanquam leo rugiens.* & c. Alia armatura est sacramentalis gratiæ puritas: quam significat Moyses, qui interpretatur sumptus ex aquis. scilicet baptismi vel poenitentiae, quibus purgantur peccata. Tertia armatura est boni operis assiduitas, quam signat manus. Vbi nota, quod in manu sunt quinque digiti. Primus est pollex qui potest dici à pollicendo, & signat spem, quæ eleuat respectu superiorum. Secundus est index, & signat mortem, quæ nos facit resiliare à peccatis. propter poenam peccatorum suppliciorum. Tertius dicitur medius, qui est eleemosyna data pauperibus, quæ est mediatrix inter nos & Deum. Quartus est medius, qui signat ieiunium. quod carnem domat, animam conseruat, & pestes animæ enervat.

Quintus est auricularis, qui ponitur in aure. & signat orationem, quæ in aures Domini intrat.

Leuemus ergo digitos istos, & ita vincemus diabolum. *Psalm. 143.*

Qui docet manus meas ad prælium:

& unguit meos ad bellum. Tertiò nota in auctoritate inducta, & diuina superius cura dispensatione:

quia pater est ad quem principaliter pertinet cura, & dispensatio totius domus, id est totius ecclesiæ. Sed aduertendum est,

quod paternitas siue pater, ita importare videtur: scilicet prioritatem, vnitatem: & communicabilitatem. Prioritatem quidem;

quia pater est naturæ prior filio, imò etiam tempore in hominibus: quia sicut præcedit filiù ordine naturæ, ita debet præcedere

etiam exemplo vite: vnde debet esse talis, quod opera eius virtuosasint filiis in exemplum.

Propter quod Dominus dixit Iudæis. *Io. 3. Si filij Abraham essetis: opera Abraham facite.* Hoc autem

præcipue cõperit patri spirituali, & maxime summo pontifici, qui omnium pater est: & ideo omnibus dare debet exempla bene viuendi. ita quod mereatur dicere

cuiuslibet Christiano. *I. Iud. Hier. 1. Patrum vocatis me: & post me ingredi non cessatis.* Item pater importat vnitatem, quia bene potest vnus pater, plures filios habere, sed non potest vnus filius habere plures patres. scilicet naturales: sicut etiã ecclesiæ filiij vnũ tantum habent patrem generalem, & spiritualem in terris. scilicet summum pastorem, quia Christus dixit Iudæis *Ioan. 10. Alii oues habeo quæ non sunt ex hoc ouile: & illas oportet me adducere, & vocem meam audiant, & sint vnus ouile & vnus pastor:* & ille pastor est pater omnium. Vnde dicitur

Matth. 23. Vnus est pater vester. Et sicut ille est pastor & pater vnus

Ps. 143

Io. 8.

Hier. 1

Io. 10.

Mat. 3

vnus

anguinem. 2. Reu.

canum. De

inuerunt ca.

Vnde potest

anguinem

missione si-

in isto Ama-

Israel. 15.

vir videns

deles eccl-

per fidem,

ei: & idcir-

impugnan-

e parte dia-

gnat contra

ura homi-

nec diabo-

vel malos,

uo, quia il-

git, quos

sentit, v-

ra illos pu-

Dei & qui

diaboli 3.

Syria scili-

3. Re. 1.

principibus

habitis con-

quempia,

diolum. Nu-

qui inter-

est diabo-

pugnauit

sequitur

interpreta-

Hæc enim

diabolus,

em homi-

Soler dici,

cum mul-

sternit. iste

e diabolus

tamen ef-

id ipsi ca-

eriam, &

ur hodie.

e eleuauit

prostrauit

alios in-

ma auaritiæ

Ama.

Greg.

Num.

2. Re. 11

montes thos
inter-

SERMONVM FVNEBRIVM

vnus; ita etiam debet filiorum, id est christianorum, non diuinius esse, sed iustius, & pacificatus, ut sequatur exemplum Christi: qui etiam mori voluit, ut filios Dei qui erant dispersi, congregaret in vnum, prout dicitur Ioan.

Ioan. 11. 11. Item pater importat communicationem: quia scilicet per generationem communicat filio suum esse, & insuper per gubernationem communicat bona sua, dando alimenta, vestimenta, & alia necessaria. Sic summus pastor & pater esse spirituale & virtuosum, quod in se habere debet etiam filijs suis & subditis communicare debet, per doctrinam & bona exempla: & insuper providere pauperibus abundanter & alimenta, & vestimenta, & alia necessaria: sicut faciebat B. Gregorius, ita ut possit dicere finaliter illud Iob 29. *Pater eram pauperum.*

Gregor. Iob 29. *Pater eram pauperum.*

SECUNDO in themate assumpto, potest notari de illo sanctissimo patre, affectus charitatis: quia *nos*: scilicet propter affectum charitatis ad nos, ita ut verè dicere sibi potuerimus illud Esa. 63. *Tu enim pater noster*: et, pater scilicet prelatione: sed *nos* affectu, & etiam humilitatis subiectione. Fuit ergo nobis pater, paternitate prelationis. Unde

Deut. 32. Deut. 32. *ipse pater noster qui posuit testes*: scilicet iure prelationis. Et ideo si obedire tenemur parentibus carnalibus, multo magis summo patri spirituali Hebræor.

Heb. 12. 12. *Pater carnis noster*: habuimus creditores, & obediueramus: et aliàs reuerentiamur eos. Non multo magis obtemperaueramus patri spirituum, id est spiritualium filiorum. Sed vltimius iste pater dicitur esse *nos*, ex spirituali affectione, in qua non solum erat ut pater, sed etiam ut amicus: ita ut dici

Ioan. 11. possit de ipso illud Ioan. 11. *Ami-*

cus noster dormit: scilicet dormitione mortis, quæ allumatur dormitioni, propter quietem à labore, & propter spem excitationis, id est futuræ resurrectionis à mortuis. Potuit etiam dici *nos* ex humilitatis reputatione, quia quamvis esset Dominus, tamen reputabat se fratrem omnium servorum Dei, & sic est communis titulus in litteris summorum pontificum: & quantum ad hoc non differt à seruo, cum sit Dominus omnium. Sic ergo summi pontifices debent esse ut serui, in sui reputatione: sed tamen Domini sunt dignitatis prelatione. Iuxta illud Threnorum 5. *Servus domini sum noster*. Unde & quidam dixit. Erant tibi Roma olim Domini Dominorum: serui servorum, nunc dominantur tibi. Unde debent esse solliciti, et subditi, sicut serui pro domibus. Marci 10. *Quicumque voluerit inter vos primus esse, erit omnium servus*. primæ Corinth. secundo *Omnia propter me feci*.

TERTIO quoque in themate assumpto, notatur defectus corruptibilitatis: quia *no tuus es*. Vbi notandum quod sicut medicina amarissima, de se non est appetibilis, nisi in quantum perducit ad sanitatem, nec pugna nisi perducatur ad victoriam: sic nec mors est appetibilis, cum sit malum natura, & privatio vite, nisi solum quantum perducit ad meliorem vitam: & hac est vita beata quæ in solo Deo habetur. Et quia piè credere possumus, quod hic pater noster sanctissimus, qui nunc defunctus est, ad illam beatam vitam, vel iam transierit vel saltem cito transiturus: ideo possit nobis lugentibus dicere illud Galat. 2. *Mortuus sum ut Galat. Deo vivam*. In quibus quidem verbis, duo nobis de suo statu insinuat.

Nam

Nam
se peccatis
petalis
mortuus
Se
uenit
lis cum
q. G.
ad hoc
tnus,
plicem
Pri
peccat
ro de
quum
corru
verbo
lumi:
uens,
à pecc
cialen
fuit. E
volun
tame
ab ea
nes,
tur.
I. Cor.
lus R
Rom. 7.
qua
hinc
talen
possi
an. p
tum
mus
ab I
quia
dit
quo
illi
fun
mon
bon
tas.
ita
pos
tis,
per
not
mici

Nam primo quidem cecidit, se peccantissime terminum vite temporalis, siue naturalis: cum dicit *motum suum*.

Secundo vero insinuat, se peruenisse ad premia vite immortalis cum subdit *ut Deo vivam*.

¶ Circa primum notandum est ad hoc, quod ex eo quod est mortuus, asseritur esse creditur triplicem libertatem.

Primo quia eam libertatem à peccato, quia non potest à peccato de cetero maculari. Nam quoniam anima est in corpore corruptibili, habet voluntatem vertibilem ad bonum, & ad malum: nec est aliquis in carne vivens, qui possit ex toto absolui à peccato, nisi per gratiam specialem, sicut beata Virgo Maria fuit. Et ratio huius est; quis licet voluntas non possit cogi à carne, tamen quia multum inclinatur ab ea propter vehementes passionnes, quas homo à corpore patitur: voluntas ad malum impellitur. Propter quod dicit Apostolus Romanor. 7. *In felix ego homo quia me liberabit de corpore mortis huius*: id est peccati, & propter talem impulsum nullus est qui possit carere peccato. Vnde i. Io. an. primo *si scierimus quia peccata non habemus: ipsi nos seducimus & veritas in nobis non est*. Sed ab hoc liberamur per mortem; quia si homo sine peccato decedit, ita confirmatur in bono, quod non potest flecti ad malum.

Illi enim qui moriuntur, aut sunt boni, aut sunt mali. Sed post mortem, sicut dicit Augustinus bonis voluntas, malis vero facultas non potest esse peccandi: & ira mortui amplius peccare non possunt. & ideo etiam in damnatis, mala voluntas ponitur esse pena, non culpa. Vnde ille pater noster, qui per penitentiae sacramentum, & per alia sacramenta,

quæ deuotè assumpsit, purgatus à peccato recessit, & per mortem ipsam hanc libertatem accepit, ut amplius non possit à peccato maculari. Vnde Roman. 6. *Qui mortuus est, ut liberatus sit à peccato*.

Rom. 6.

Secundo ex eo, quod est mortuus, liberatus est à mundo, ut nō possit de cetero, vel ab eius prosperitate decipi, vel ab eius aduersitate turbari. Nam sicut in mundo est varietas & mutabilitas naturæ: ita & fortunæ. Mutabilitas naturæ apparet in elementorum qualitatibus; quia vno tempore dominantur elementa inferiora, scilicet quando sol vadit versus capricornum: & alio tempore dominantur elementa superiora, ut quando sol vadit versus cancerum; & tunc incipit fieri generatio, & secundum hanc mutationem, generantur frigora & calores, venti & pluuie. Item apparet mutabilitas naturæ in temporum vicissitudinibus, secundum quatuor tempora anni, quibus distinguitur tempus; scilicet ver, æstas, autumnus, & hyems: quia sol in duobus tropicis, scilicet cancro & capricorno, facit æstatem & hyemem, & in duobus equinoctiis panctis, quæ sunt aries & libra, facit ver & autumnum. Apparet etiam mutabilitas naturæ in hominibus, ex varietate ætatum, & complexionum, & diversorum accidentium. Sic est in hominibus mutabilitas fortunæ, secundum prosperitates & aduersitates, quas patiuntur diuersimodè secundum diuersas miserias. Propter quod dicebat Boëtius in primo libro de consolatione philosophiæ. *Quid me felix in tota ista sæculi amara? Qui cecidit, statim non erat ille gradu. Nec est aliquis tam magnus aut felix, qui frequenter non pariat aduersa, & animum suum perturbantia, siue sit papa, siue*

Boëtius

licet dormi-
ali miatur
quietem à
n excitatio-
rectionis à
n dici noster
tritione, quia
nus, tamen
malum ser-
communis
immortum
um sed hoc
um sit Do-
go summi
e vt ferui;
tamen Do-
relatione.
m 5. Roma
Treni,
nde & qui-
Roma olim
ferui ter-
antur tibi,
lli pro
dominus.
tu in inter
Roma i. i. i.
O Omnium
i. Cor.
D
in themat-
fectus cor-
o tuus est,
ent medi-
non est ap-
um perdu-
pugna, nisi
: sic nec
um sit ma-
vita, nisi
et ad me-
vita bea-
tur. Et
nus, quod
mus, qui
llam bea-
therit vel
us: ideo
is dicere
u sum vt
Galat.
is quidem
latu in-

Nam

SERMONVM FVNEBRIVM

quiescuntque alius. Vnde Valerius Maximus dicit, quod nulla est proflus tanta felicitas, quæ dent malignitatis euadere possit. Et Boetius quoque dicit, quod humanæ felicitatis dulcedo, multis amaritudinibus est resperfa. Sed per mortem creptus est pater nostrer defunctus, ab omnibus huius mundi laboribus, & varietatibus, & anxietatibus. Et ex ista parte, mors videtur quibusdam hominibus esse melior, quam vita: vnde Tob. 3. *Expediit mihi mori magis quam viuere.* Et ecclesiast. 4. *Laudauit magis mori quam viuere.* Tertiò, quia mortuus est liberatus à prauorum consortio. Malorum enim collegium & consortium, periculosum est & subditis, & praelatis. Subditis quidem est frequentius, ad magnum impedimentum salutis, propter quod beato Arsenio, querenti viam salutis, vox de coelo dixit. *Arseni suge homines & saluaberis.* Nam quia nos videmus, quod elementa vbi se contingunt, alterantur, & corrumpuntur à proprietatibus suis, sicut terra ab aqua humectatur, & aer in frigidatur & ab igne inflammatur: ita homo à prauo consortio, cui adhæret, inficitur aut in vita, aut saltem in fama. Vnde vnus prauus homo inficit vnā totam congregationem: & vna ouis morbida corrumpit totā gregem: & vnus malus humor totum corpus. Et sicut etiā dicit Apostolus 1. Cor. 5. *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* Propter quod & Augustin. in regula iubet tales eijci de monasterio, ne contagione pestifera, plurimos perdant: sicut medicus putridum membrum abscindit, & malum dentem extrahit de maxilla. Vnde diligenter debet se quilibet custodire à praua societate, quia *quis tetigerit picem, & c.*

Eccl. 1. 5 inquinabitur ab ea Ecclesiast. 15.

Est etiam periculosum praelatis, habere malorum hominum contubernium: quia quandoque praelatus decipitur eorum consilijs. Item quia ex malorum familiaritate & adhærentia, creditur ipse minus bonus. Vnde Bernard. ad Eugenium dixit. *Tu ne sanum dixeris adulentem latera: neque bonum inuidentem malis.* Præterea si praelatus sentit in collegio malos viros, si corrigit eos, habet implacabile bellum: si sustinet & non corrigit, sit particeps prauitatis eorum, sed melius est bellare, quam prauum tueri, sed illud amplius molestum sed ab his homo bonus per mortē liberatur, quia si bene moritur, exit de consortio prauorum, & transit ad consortium sanctorum Angelorum: quia scilicet sancti in cælo secundum Gregor. ad Angelorum ordines assumuntur. In cuius signum dicitur Luc. 16. *Factum est ut moreretur mendicus & portaretur ab Angelis in sinum Abrahæ:* per quem sinum intelligitur requies beatorum. Secundo in authoritate inducitur, ostenditur hic pater noster defunctus, peruenisse ad primum vitæ immortalitatis: cum dicit: *ut Deo viuat.* Nam licet sit mortuus mundo, viuat cum Deo, & mors quidem fuit transitoria, & vita est perpetua: quia sicut dicitur de Christo Roman. 6. *Mors illi ultra non dominabitur, quod enim mor. & c.* Et hæc est vita gaudiosa, quam scilicet habet in Deo: secundum illud Abacuc. 3. *Ego autem in Domino gaudebo, scilicet gaudio interiori, videndo diuinitatem: & exultabo in Deo Iesu meo, scilicet exultatione etiam exteriori: videndo Iesu humanitatem. Ad quam nos perducatur, & c.*

In

Bernard.

Amos 9.

1. Re. 17

Gregor.

Luc. 16.

Rom. 6.

Abac. 3.

Vldi
sare
& com
Amos
acc de
fortiori
cutium
non v
quod
Vnde
dentes
fortissi
fugeru
quod
trans
quod m
eius p
fugeru
pult s
tentio
mana
les. E
à mor
tur, &
ni glo
potest
inferio
rici, m
deben
gam p
mund
& hoc
inueni
bi dici
licet m
percut
cere ca
& sequ
perlim
Dicit
Domini
In q
A rendo
sto. qu
scribin
Et p

Defunere vnius Cardinalis.

SERMO III.

Vidi Dominum stantem super altare: & dixit. Percute cardinem: & commoveantur superliminaria.

Amos 9. Nos videmus in bellis accidere, quod quando illi qui fortiores sunt & probiores, percutiuntur & prosternuntur, & non valent resistere hostibus, quod alij terrentur & fugiunt.

Vnde dicitur 1. Reg. 17. Quod videntes philistini, quod mortuum esset fortissimus eorum, scilicet Goliath, fugerunt. Et in eodem cap. dicitur quod videntes filij israel, qui erant trans vallem, & trans iordanem, quod mortuum esset Saul, & tres filij eius, reliquerunt civitates suas, & fugerunt. Constat autem, quod post summum pontificem, potentiores & maiores sunt, in Romana ecclesia, Domini Cardinales. Et ideo quãdã aliquis eorum à morte percutitur, & prosternitur, & velit nolit eicitur ab omni gloria sua, nec morti resistere potest, quin prius eum capello: inferiores prælati, & minores clerici, magis terri & commoveri debent ad compunctionem, & fugam peccati, & ad preparationem sui, & hoc est quod licet figuratiue, inuenitur in verbis propositis: vbi dicit quod Dominus dixit, scilicet morti percuti, id est, fecit ut percuteretur, quia dei dicere, est facere cardinem, id est Cardinalem, & sequitur: & commoveantur superliminaria, id est ceteri prælati.

Dicit ergo meum thema. Vidi Dominum stantem, &c.

In quibus verbis, de isto reuendo Domino Cardinale defuncto, quatuor Amos propheta describit.

Et primò quidem officium san-

ctetis, eum dicit. Vidi Dominum stantem super altare.

Secundò statum dignitatis, eum subdit, cardinem, id est cardinalem.

Tertiò obitum humilitatis, cum addit: percuti.

Et quartò exemplum utilitatis: quia commoveantur superliminaria.

CIRCA primum attendendum est quod Dominus, quem vidit, Christus est, qui stare super altare dicitur, quandò super altare offertur, siue sacrificatur in missa. Et in hoc innuitur præcipuum officium ipsorum Cardinalium, quod est officium sanctitatis: quia omnium Cardinalium officium præcipuum est, sicut scitis, circa altaris ministerium, siue sacrificium deservire. Nam quidam eorum sunt episcopi; quidam presbyteri, quidam vero diaconi. Episcopi quidem, quorum tituli sunt septem; v. o. stiensis Portuens, Albanensis, Prenestinus, sanctæ Rustinæ: & Tusculanus. Presbyteri verò Cardinales 28. numero, diuisi per numerum septenarium, residuis quatuor patriarchalibus ecclesijs sunt intitulati ad celebrandum. Diaconi verò Cardinales ad ministerium Domini papæ deputati sunt 16. Sed attendite, quales ministros oportet esse dominos Cardinales, vt circa altare Domini, & circa etiam ecclesiæ Dei regnum dignum possent ministerium & obsequium exhibere. Hoc enim propheta in Psalm. 25. ostendit breuiter dicens. Laudabo inter innocentes, &c. vt audiam vocem laudi, &c.

In quibus quidem verbis ostendit eis quinque. Primò, quales debeant esse in operatione: quia debent habere opera munda: & ideo dicit. Lauabo manus meas: glosa, id est, munda faciam opera

Psalm. 25.

mca

SERMONVM FVNERBIVM

mea. Et si quæris quomodo? respondet glossa, poenitendo & cōfiteendo: q. d. & si non possit fieri, quin aliquando inquinetur: frequentitamen poenitudine, & confessione lauentur. Sed ne periculosa lepra inficiantur, scilicet simoniz, attendendum est illud Esaie 33. *Qui proiecit avaritiam ex calumnia, excussit manus suas ab omni munere, & subdit, Hic in excelsis habitabis. Debet ergo sic manus excutere, vt ex acceptis muneribus non afficiatur simoniacus. Vnde Iob 15, dicitur quod ignis, scilicet Dei deuorabit tabernacula eorum, id est animas, vel etiam corpora, qui munera libenter accipiunt. De quibus etiam dicitur 1. Regum 8. *Acceperunt munera, & peruerterunt iudicium. Et ideo faciendum est, sicut legitur Iacob 4. *Emitte late manus vocatores: & purificate corda duplices animo.***

¶ Secundo ostendit propheta, qualis debeat esse cardinalis minister Domini, in conuersatione, quia inter innocentes, scilicet conuersari debet, sed hoc non potest facere si habet malos familiares, malos amicos, consiliarios, aut domesticos cupidos, blandientes, deceptores, aut iniquos. Videntur ergo astrologi, quod planetæ, qui de se sunt beneuoli, ex cōiunctione malorum efficiuntur maleuoli. Sicut Iupiter est plane- ta beneuolus, & tamen dicunt, quod si coniungitur Marti, qui dicitur planeta maleuolus, effici- tur non bonus, quia causabitur, vt dicunt, ex tali coniunctione quæ dicitur coniunctio, media, corruptio æris, & guerrarum. De Luna etiam dicunt, quod quædã coniungitur bonis, est bona; & cum malis, est mala: verbi gratia, dicunt enim quod si Luna coniungatur Saturno, qui propter excessum frigiditatis, tarditatis

motus, dicitur planeta maleuo- lus; tunc Luna cōiuncta dicitur infortunata: ita quod tunc non est bonum dare medicinam, nec aliquod opus incipere corpo- rale; cuius queritur bonitas finis. Si verò coniungatur Luna Ioui, qui dicitur planeta beneuolus, tunc est fortunata; & tunc est bonum incipere opera, quorū queritur bonitas finis. Sic ergo acci- dium hominibus testante Psalm. qui ait. *Cum sancto, sanctus eris, & cum innocente, &c.* Tertiò ostendi- tur, qualis debet esse in inter- iori compositione, cum dicitur circundabo altare tuum, quod glo. exponit de altari interiori, scilicet cordis, quia debet circundari, id est ornari virtutibus: alioquin non dignè ministraret ad altare Christi exterius. Non enim sine mysterio, cum præciosiss & varijs vestibus ministrat ad altare; quia illæ vestes præciosæ & variæ ex- teriores, significant interiores vestes, & habitus diuersarum virtutum, quibus mentes eorum debent circundari & ornari, se- cundum illud Psalm. 44. *Assitis regina.* scilicet altari: tibi mini- strando. Regina, id est anima cuiuslibet ministri, quæ in libertate arbitrij creata facta est, vt domi- netur omnibus passionibus cor- poris, & omnibus quæ mundi sunt, tanquam regina quædam, & sponsa regis æterni. Sed assitit à dextris tuis, id est, in intentione æternorum bonorum: vel quia corpus Christi, ad quod ordina- tur omne ministerium altaris, modo est à dextris, id est, in vita immortalis, quod tamen primò fuit in carne mortali. Sequitur: *in vestitu deaurato*, id est in orna- mento bonorum operum, quæ debent esse deaurata, id est auro chatitatis informata, circundata, id est adornata, etiam varietate aliarum virtutum. Quarto osten-

ditur

Esa. 33.

Iob 15.

1. Re. 8.

Iaco. 4.

Psal. 33.

Psalm. 33.

B

ditur in auctoritate allegata, & diuisa superius, qualis debeat esse in Dei veneratione, cum subdit. *ut audiam vocem laudis tue: non meæ.* Non enim debet delectari in vocibus & verbis blanditorum, neque in vocibus vanarum cantilenarum, aut in sono viellarum & musicorum; sed in vocibus diuinæ laudis & officij, in quo Deus laudatur; & hoc est, quando diuinum officium quotidie & audiunt, & dicunt integraliter: vnde dicebat Psalm. 33.

Psalm. 33. *Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo. Et idem 118. Superius in die laudem dixi tibi, &c.* Quinto ostenditur, quales debent esse in predicatione, cum subinfertur: *& enarrant vniuersa mirabilia tua:* glossa, non mea. Debet ergo enarrare predicando verba & opera Dei: quæ vniuersa sunt mirabilia. Nam sicut summus pontifex habet officium Christi, cuiuspiæ est vicarius; ita Domini Cardinales habent officium Apostolorum, de quibus in Psalm. 118. dicitur. *Celi enarrant gloriam Dei:* & dicuntur celi, propter altitudinem dignitatis, & conuersationis: de quo Apostolus Philipp. 3. *Nostræ conuersatio in cælesti.*

B SECUNDO in assumpto themate, de isto Domino defuncto, describitur status dignitatis, quem habuit in ista ecclesia, in eo quod nominat *cardinem.* Fuit enim cardinalis sacro sanctæ Romanæ ecclesiæ. Status autē Cardinalium, factus & ordinatus est, non ad pompam secularis vanitatis, sed ad amorem & officium æternæ felicitatis: quod ostendit capellum rubrum quod portant super caput. Quid enim est capellum rubrum, & ignei coloris, nisi cor inflammatum, & secundum flammam diuini amoris, quod quidem capellum eleuatur in medio, & ad latera

demittitur, quia scilicet eorum charitas feruens, & eleuari debet per timorem Dei, & demitti siue delecti ad amorem & obsequium proximi. Et de talibus cardinalibus, id est cardinalibus dicitur, Deuteronom. 30. *Si ad carum celi fueris dissipatus, inde te retrahet Dominus Deus tuus: & assumet atque introduct in terram, quam possiderunt patres tui.* In quibus quidem verbis, de Dominis Cardinalibus tria breuiter describuntur.

Nam primo, de eis Moyses describit dignitatis sublimitatem: quia vocat eos *cardines celi.*

Secundo vero describit mortis humilitatem, cum subdit: *fueris dissipatus.*

Tertio beatitudinis felicitatem cum additur: *inde te retrahet &c.*

¶ Dicit ergo quoad primum: *Si ad cardines celi, id est, ad Cardinales, fueris supple assumptus, id est ad cardinalatus dignitatem.* Sed hic notandum est, quod vocat eos *cardines celi:* alij enim sunt *cardines celi,* & alij *cardines terre:* *cardines enim terre dicuntur, qui totum statum Cardinalatus sui, & studium non ornant nisi ad terrena, vel ad terrenas dinitias conquirendas, vel ad terrenas pompas ostendendas, vel ad terrenas consanguineitates magnificandas. Et de talibus dicitur. 1. Regum. 2. Domini enim sunt cardines terre: & posuit super eos orbem.* Domini inquit sunt tales, & si non per gratiam: tamē subiecti per potentiam, quia scilicet quantuncunque sint magni subiecti, tamen sunt omnipotentia Dei, & posuit super eos orbem. dum viuunt Cardinales sunt, quasi positi supra orbem; sed ex quo se demergunt ad inferna & terrena, demergit illos merito ut sint sub toto orbe: idem enim est

Deu. 30

1. Reg. 2

8 di.

SERMONVM FVNEBRIVM

dicere poni sub orbe, & ponere super eos orbem, certè si infernus infra terram est, sub toto orbe est: quia omnia super se habet, & terram, & aquam, & ignem, & ætherem, & cælum. Idem ergo est poni sub orbe, quod poni in inferni gehenna, vt pugnet orbis terrarum contra infernatos. Sed cardines cæli dicuntur illi, qui habent affectum & studium iuû, totum ad cœlestia directum: & circa tales Deus perambulare dicitur: Nam sicut de diabolo scriptum est Iob. 1. quod dixit: *Circumixi terram & perambulavi eam.* Ita è contrariis de Deo dicitur Iob. 22. *Circa cardines cæli perambulat:* id est, circa Cardinales cœlestes perambulat, eos protegendo, eos dirigendo, & eos perficiendo. Protegit, vt maneant: dirigat, vt perficiant: perficit, vt gaudeant. Secundo autem in auctoritate inducta, describitur humilitas mortis cuiuslibet Cardinalis: cum dicitur *fuert dissipatus.* Vbi aduerte, quod quilibet homo dicitur dupliciter dissipari. Vno modo quantum ad animam, per peccatum: sed potest hic per penitentiam reparari; alias non. Vnde in Psalm. 34. dicitur de impenitentibus. *Dissipati sunt nec compuncti:* & tales pereunt per æternum interitum secundum illud Iob. 6. *Tempore quo fuerint dissipati peribunt.* Alio modo dissipatur homo secundum corpus; scilicet per obitum, vel interitum mortis, in qua dissipatur corporis vita, & valitudo, & pulchritudo; & tollitur omnis sensus, & motus, & dissipatur tota carnis substantia in putredinem, & in vermem, & in puluerem resoluta, vnde Esai. 24. *Dissipatione, scilicet mortis, dissipatur terra.* id est humanum corpus de terra factum, & in terram resolutum.

Tertio in auctoritate inducta;

describit Moyses beatitudinis felicitatem, ad quam, per mortem mediam, perducitur homo iustus, cum dicitur *andete retrahet.* &c. Vbi aduertendum, quod anima iusti viri, recipit in morte triplicem gratiam, scilicet educationis, deductionis, & introductionis. Primo educitur à miseriis, scilicet corporis & mundi; & quantum ad hoc dicit inde, scilicet à loco dissipationis & mortis *retrahet.* Primo scilicet quantum ad animam in morte; & quantum ad corpus, in resurrectione: quando ipsa creatura, scilicet humana, liberabitur à seruitute corruptionis. Vbi nota, quod in homine iusto moriente, fit retractio à seruitute in libertatem, vnde postquam dixit Apostolus Rom. 8. *Liberabitur à seruitute corruptionis:* subdit. *in libertatem gloria filiorum Dei.* Sed in homine peccatore fit retractio, à libertate in seruitutem. Nam ille qui baptizatur, vel poenitet, dimittitur liber à seruitute diaboli vel peccati: sed quando postea peccat, retrahitur ad seruitutem. Vnde Iere. 34. *Retraxerunt seruos suos & ancillas, quos demiserunt liberos.* Secunda gratia quæ fit iusto morienti, est deductionis. Ideo dicit, & *assumet:* quia quando assumi debet ad gloriam, deducitur cum honore ab Angelis: tunc enim deducitur anima tanquam sponsa ad nuptias viri, vnde Dominus dicit Sapient. 7. *Quasi sponsam mibi eam assumere.* De ista assumptione dicitur Deuter. 29. *Assument: ebria stientem.* Ebria est ecclesia triumphans, vbi inebriatur ab vbertate domus Dei: quæ assumit ad se animam iusti stientem, sic dicitur in Psalmi. *Situi anima mea ad Deum fontem viuû.* &c. Tertia quæ fit iusto morienti, est introductionis in gaudium Domini sui, in gloriam regni sui in

Iob. 1.

Iob. 22.

Psalm. 34.

Iob. 6.

Esai. 24.

Psalm. 141

Deut. 29.

Rom. 8.

Iere. 34.

Sap. 7.

Deut. 29.

Psalm. 41.

Mat. 3.

Osai. 6.

In gloriam paradysi: & ideo dicit in auctoritate inducta. *Introducet in terram, quam possederunt patres tui.* Patres nostri sunt Apostoli qui iam possederunt, & possident terram videntium. Nota; si aliqui heredes haberent diuidere possessionem, nullus vellet habere partem suam in loco, in quo cito morerentur homines, sed in loco sano, vbi diu viverent. Et in tali loco portionem suam petebat Psalm. dicens *Ps. 141. Portio mea Domine sit in terra viventium.* Et in talem terram introducitur anima iusti post mortem; vbi nunquam est infirmitas, nec mors, nec penuria, nec molestia, nec aliquid mali: sed est ibi abundantia omnium boni. Vnde Deuteron. 8. Do-

Ps. 141

minus Deus tuus introducet te in terram bonam; terram riuorum, aquarum, & fontium. Et post. Vbi absque ulla penuria comedet panem tuum; & rerum omnium abundantia perfrueris: & sequitur. Ut cum comederis & saturatus fueris, benedicas Domino Deo tuo pro terra optima, quam dedit tibi.

D Tercio in themate assumptum notatur obitus humilitatis: quia dixit, scilicet Dominus morti: percutit scilicet eum. Non est arbor ita alta & tam fortis, quæ à radicibus percussa, & succissa non prosteratur, & humilietur: sic nullus est tam potens aut magnus, quem non prosterнат secus ris mortis, percutiens ipsum in radicibus vite: sed ecce tam securis ad radicem arboris posita est. Matth. 3. Sed nota quod Deus percutit hominem aliquando leuiter, ad correctionem; aliquando fortiter, ad occasionem; aliquando fortius, ad damnationem. De prima percussione dicitur Osee 6. *Osee 6. Ipse percutiet & curabit nos.* Ista percussio est aliqua tribulatio vel infirmitas qua Deus percutit nos; & hoc facit ad curatio-

nem: quando enim est apostema in interioribus, tunc indiget magna cautela; & certe istud apostema oportet percutere, & comprimere aliquoties, & cum rasorio incidere: & hoc non fit ad mortem, sed ad curationem, ita certe apostema peccati est periculosa infirmitas, & ideo ipsum Dominus aliquando premit, immittendo aliquam infirmitatem, aliquando scindit cum rasorio, immittendo aliquam tribulationem; & multi curati sunt à peccato propter infirmitates & tribulationes, & emendauerunt vitam suam, & hoc non facit Dominus propter mortem, sed propter curationem, vel ad maiorem gloriæ cumulationem, sicut in Iob & Tobia, vel ad maiorem humiliationem. Proverb. 3. *Noli subtrahere à puero disciplinam: si enim percusseris eum virga, non morietur. Tu virga percuties eum, & animam eius de inferno liberasti.* Vnde sicut falsè percutit tœnum, & facit ipsum arescere, sic tribulatio vel infirmitas, facit in homine humorem peccati; iuxta illud Psal. 101. *Per-*

Prod. 23

Ps. 101

Iob 51

2. Reg. 6

Rom. 8.

Iere. 32.

Sap. 7

Deu. 29

Psa. 41

SERMONVM FVNEBRIVM

indebite & indigne rexerint ecclesias Dei, vel fecerunt glossam, illa arca figurabat Dominici corpus. Vnde si ille qui irreuerenter terigit arcam, immatura morte punitus fuit, multo magis est dignus puniri, qui irreuerenter contingit corpus Domini. Aliquando vero percutit Dominus hominem ad mortem, per aliquam infirmitatem, seu lacionem praecedentem: sicut dicitur de Antiocho rege superbo & tyranno. 2.

2. Mac. 9. quod qui universa conspiciat, Dominus Deus Israel percussit eum insanabili & inuisibili plaga. Et infra dicitur de ipso. Igitur homicida & blasphemus pessime percussus: & ut ipse alios tractauerat, peregre in montibus miserabili obitu vita functus est. Quandoque vero percutit Dominus fortissime, gladio mortis vel sententiae suae, ad damnationem aeternam. Ierem. 30.

Ere. 30. Plaga inimici percussit te castigatione crudeli: propter multitudinem iniquitatum tuarum, dura facta sunt peccata tua. Quid clamas super contritione tua? Insanabilis est dolor tuus. Vbi aperte ostendit, homini damnato loquens, quod est super eum ira implacabilis: quod culpa eius est inexpiables; quod poena eius est irremediabilis. Sed iste venerabilis Dominus, licet fuerit percussus ad mortem corporis, non tamen ad mortem animae: sed potius ad salutem: secundum illud Numer.

Numer. 21. Qui percussus fuerit, & affecerit viuent.

D. QVARTO in themate assumpto subdit exemplum utilitatis: quia commota sunt superliminaria. Vbi superliminaria posunt intelligi praelati, quia ut liminaria sunt subditis, super quos sunt praelati. Vnde superliminaria dicuntur praelati, qui videntes tantum virum, & tam magnum praelatum mortuum, admirari possunt de tam contraria muta-

tione, de vivo in mortuum; de diuite in pauperem; de honorato in abiectum. Et insuper commouetur ex horrore & terrore mortis, ad sui ipsius directionem. Et ideo dicitur in Psalm. 47. Ipsi videntes sic admirati sunt, conturbati sunt, commoti sunt, tremor apprehendit eos. In quibus verbis tanguntur quatuor effectus, qui sequuntur ex morte istius Domini. Primus est admiratio. Nam ex visione istius possunt admirari, & praelati & alij, videntes omnia magnalia eius esse penitus annihilata, scilicet & eius gloriam, & eius potentiam, & eius sapientiam, & eius reuerentiam, & eius abundantiam, & eius eloquentiam, & eius apparentiam: & sic de alijs. Sap. 11. Commemorati sunt Domini nam, admirantes in finem exitus. Commemorati inquit sunt Dominum istum, scilicet istum Cardinalem, quomodo erat, scilicet inclutus, & gloriosus, sapiens, eloquens, & honoratus, admirantes in finem exitus, scilicet mortis omnia annihilantis. Secundus effectus est perturbatio: quia conturbati sunt: scilicet familiares & consanguinei, & amici, lugentes eum, huc propter dilectionis affectum, quia quanto plus quis aliquem diligit, tanto plus conturbatur, quando ipsum perdit. Sed in hoc debet eos consolari spes melioris vitae, ad quam vadit, propter quod Dominus dicebat Ioan. 12. Si diligereis me Ioan. 12

gauderetis utique; quia vado ad patrem. Et Apostolus 1. Thessal. 4. Nolumus vos ignorare de dormientibus, ut non contristemini, sicut ceteri qui spem non habent. Quidam vero conturbati sunt propter damnum proprium, quod ex morte eius consequuntur, sed ista conturbatio mitigatur de homine, qui bene moritur, sicut beatus Dominicus consolatus est fratres.

Pf. 47.

Pf. 75.

Pf. 59.

Mat. 14

Ioan. 12

1. Thes. 4

Pf. 54.

DISTINCTIONIS V. SERMO IV. 139

fratres, qui lugebant vidētes eum mori, dicens. Non me lugeatis morientem; quia vtiliorem me habebitis mortuum, quā viuū. Vnde immoderata turbatio videtur procedere ex insipientia hominis, non rectē considerantis Psal. 75. *Turbati sunt omnes in sapientes corde.*

¶ Tertius affectus est commotio, & ideo dicit *commoti sunt*, scilicet ad compunctionem: quia vidēdo mortem alterius, inducuntur ad considerationem mortis proprię: ex qua consideratione sequitur timor, & ex timore sequitur compunctio de peccatis: propter quā homo magis timet mori, & talis commotio valet ad sanitatem animę, secundum illud Psalm. 59. *Sana contritiōes eius, quia commota est.*

¶ Quartus effectus est trepidatio, vnde dicit: *tremor apprehendit eos.* Vbi nota, quod natura inducit ad mortis horrorem & timorem: sed fides inducit ad tremorem. Naturaliter animal timet, & horret illud quod est destructiuum sui esse: sed mors destruit vitam hominis; & per consequens esse, quia sicut philosophus dicit, viuere est viuētibz esse. Vnde de Christo dicitur Matth. 14. quod circa passionem cepit pauere, & tremere. Sed fides quę tenet, quod post mortem sequitur districtum Dei iudicium, sicut dicitur Hebr. 9. quod statutum est homini semel mori, & post hoc iudicium; in quo si homo condemnabitur, nunquam liberabitur; inducit hominem non tantum ad timorem, sed etiam ad tremorem, propter quod dicitur in Psalm. 34. *Timor & tremor venerunt super me, sed si iste timor & tremor tantus sit, quod inducit ad veram poenitentiam; per poenitentiam postea consequemur gratiam, quę si perseuerauerit, per-*

ducet nos ad gloriam. Ad quam nos, &c.

In funere alicuius episcopi vel archiepiscopi

SERMO IV.

Pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur in hijs, quę sunt ad Deum. Hebr. 5. Status & dignitas episcopi, quādiu ipse viuuit, est multum honorabilis: sed in morte est valde formidabilis. Et ratio est: quia quādiu episcopus siue pontifex viuuit, ipse pręest omnibus, & habet eos iudicare: sed quando moritur, habet ipse iudicari à Deo, & pro hominibus rationem reddere. Et ideo ipse est similis peregrino, seu hospiti Domini, qui hospitatur in aliquo hospicio: quia quādiu in hospitio manet, amicabiliter tractatur, & tota familia hospitis eum reueretur: sed quando debet exire, districta ratio exigitur, & de omnibus perceptis lorum & satisfactio expeditur. Nam quādiu pontifex siue episcopus viuuit in mūdo, habet multos qui amantur ei, & qui ei reuerentiam impendunt. Sed in morte quando assumitur ex hominibus statuitur ante iudicium Dei, ad reddendam rationem non solum pro se; sed etiam pro animabus sibi cōmissis. Et hoc est quod innuitur & tangitur in verbis propositis, cum dicitur: *pontifex ex hominibus, &c.*

In quibus quidē verbis de episcopo nostro pontifice, seu episcopo defuncto, describuntur pręcipuē tria.

Nam primo quidem ostēditur, quod ipse tenuit venerabile officium: quia *pontifex*, id est episcopus fuit.

Secundo, quod habuit inenira-

SERMONVM FVNEBRIVM

bilem exitum: quia ex hominibus assumptus est: scilicet per mortem ad aeternam vitam.

Tertio, quod peruenit ad formidabile iudicium: quia pro hominibus, scilicet, quos habuit regere, constituitur ante Deum ad reddendum rationem in his, quae sunt ad Deum: id est, quae pertinent ad Dei iudicium.

CIRCA primum ergo attendendum, quod officium quod habuit viuens, fuit sacrum & venerabile: quia fuit Pontifex. Pontifex enim siue episcopus, medius est inter Deum & populum: & ideo aliquid debet populo, & aliquid Deo. Populo quidem debet, ut sciat ad omnes debite se habere; & ut studeat indigentibus misericorditer subuenire; & ut nouerit sibi commissam fideliter custodire. Quo autem ad Deum, debet esse totus deuotus: & ad eius beneplacita seruenter intentus. Et de his omnibus dicit

Hebr. 2. Apostolus Hebr. 2. loquendo, scilicet proprie de Christo: cuius praecipue pontifices, & pastores ecclesiarum suarum, debent esse imitatores in istis. Debuit inquit, per omnia fratribus assimilari, ut misericors fieret & fidelis pontifex ad Deum.

In quibus quidem verbis breuiter tangit, quae debent in Pontificibus esse, ut Christum imitentur.

Nam primo quidem ostenditur, qualis debeat esse Episcopus in communi conuersatione, cum dicit: quod debuit per omnia fratribus assimilari.

Secunda, qualis debeat esse in miserorum subuentione: quia misericors.

Tertio, qualis debeat esse in commissorum conseruatione: quia fidelis.

Quarto, qualis debeat esse in regis sui deductione: quia

Pontifex.

Quinto, qualis debeat esse in Dei veneratione: quia ad Deum.

Circa primum attendendum est, quod Episcopus debet omnes subditos suos, siue clericos, siue laicos, per humilitatem, non ut seruos, sed velut fratres reputare: exemplo scilicet Christi. De quo dicitur Hebr. 2, quod non confunditur, ut vocare eos, scilicet, christianos; & etiam per charitatem debet omnes tanquam fratres diligere. Et quia amor siue dilectio, secundum Dionysium, habet virtutem assimilariuam, quia assimilat amantem rei amatae: propter quod dicit etiam Hugo de sancto victore. Scio anima mea, quia illius rei quam diligis similitudinem transformaris. Idcirco dicit, quod Pontifex debet per omnia fratribus assimilari. Et hoc facit, quando se ad omnes debite se habere, & cum omnibus honeste conuersari, ita quod omnibus proficit. Et ratio huius est: quia illud quod est commune multorum, debet ita haberi, ut ad eorum utilitatem applicetur. Episcopus autem est persona communis: & ideo debet se ad omnes habere, ut omnes aedificet, & omnibus proficit. Hoc autem exemplo suo ostendit Apostolus dicens 1. Corinth. 9. Omnibus omnia factus sum, ut omnes facerem saluos. Vbi dicit glossa, quod prudens & diuinus Apostolus ita omnibus cessit, quod formam veritatis honestatis nunquam excessit. 1. Corinth. 10. dicebat idem Apostolus. Sine offensione estote: & post, sicut ego per omnia omnibus placeo, non querens quod mihi utile est, sed quod multis, ut salui fiant. Vel per fratres ipsius episcopi, debent intelligi alij sancti episcopi, qui iam obierunt ante eum, quibus

Hebr. 2

Ecl. 46

Esai. 3.

S. Tho.

Ambro.

frat
per
affli
ou
ci
fun
lud
feci
oit
fco
ne
Mi
mi
cor
seri
cor
aff
do
f. o
f. a
fed
dita
dun
gum
Esa
vel
ro.
pa
est
fic
fol
pe
ad
tes
qu
cle
fit
ve
m
eff
vt
Ap
m
ep
il
q
b
il
b
p

fratibus debuit episcopus viuens per omnia bona quæ fecerunt assimilari, eorum sanctitatem per omnia imitando: quia si fuerit eis assimilatus in vita, esset nunc humilis eis in gloria, secundum illud Ecclesiasticus. 46. *Similem illam sicut in gloria sanctorum.* Secundo ostenditur, qualis debeat esse episcopus in miserorum compassione & subuentione, quia misericors. Misericors enim dicitur, quasi miserum cor habens, scilicet per compassionem afflictorum: vel misericors dicitur, qui miseretur ex corde, scilicet cum multo cordis affectu indigentibus subueniendo. Sed quid dicemus de illis episcopis, qui de his quæ habere possunt, non pauperibus subueniunt, sed potius consanguineos suos ditare, & magnificare contendunt. Cauent enim eorum consanguineos, ne dicat eis Deus illud. Esa. 3. *Rapina pauperum in domo vestra.* Et reddit ibi rationem Hieronimus. eo quod bona ecclesiastica pauperum sunt. Aduertendum tamen est hic, quod bona ecclesiarum, sicut dicit sanctus Thomas, non sunt solum expendenda in usus pauperum, sed etiam in alios usus, ut ad cultum diuinum, & necessitates ministrorum. Et ideo si de eo quod vsui episcopi, vel alterius clerici deputatum est, ipse velit sibi subtrahere, & consanguineis vel aliis dare, non peccat; dummodo illud faciat temperate, id est, ut non indigeant: non autem ut ditiores inde fiant, unde Ambrosius, dicit in libro de officiis. Est approbata liberalitas, ut proximos seminis tui ne despicias, si egere cognoscas: non tamen ut illi diuites se velint esse, ex eo quod tu conferre potes inopibus. Sed quid rursus dicemus de illis, qui pauperibus & indigentibus subtrahunt, ut thesaurum possint facere, vel possessionem

ecclesie suæ amplius augmentare? Certe dicit sanctus Thomas de Aquino, quod bona ecclesiarum vsibus pauperum deseruire debent. Et ideo si quis necessitate non imminente, providendi pauperibus, de his quæ superfluent ex prouentibus ecclesiarum, possessiones amat, vel in thesauro reponat in futurum vilitati ecclesie & necessitatibus pauperum, laudabiliter facit. Si vero necessitas imminet pauperibus, erogandi, superflua cura est & inordinata, ut aliquis in futurum cõseruet, quod Dominus prohibet Matth. 6. *Nolite sibi isti esse in thesaurum, id est in futurum.* Ergo imminente necessitate pauperum, debet episcopus & clericus, facere ut scribitur Tob. 4. *Quomodo poteris ita esse misericors.* Tertio quoque ostenditur, qualis debeat esse episcopus in commissorum conseruatione, vel etiam dispensatione: quia scilicet debet esse fidelis. Est enim sibi commissæ cura gregis sui, & animarum subditorum suorum. Et ideo in custodiendis illis debet esse fidelis: ut plus curet de ouibus, quam de lana: & plus de salute animarum, quam de acquisitione pecuniarum, Dixit enim Dominus Petro. *Pasce oues meas: non dixit emulge aut tonde oues meas.* Unde si aliter facit infidelis est. Prouer. 22. *Qui fideliter agunt placeant ei: scilicet Deo.* Est etiam commissæ episcopis dispensatio bonorum ecclesiasticorum, non solum bonorum spiritualium, sed etiam temporalium. Hic ergo ut dicit Apostolus. 1. Corinth. 4. *tam queritur inter dispensatores, ut fidelis qui inueniatur.* Vbi aduertendum quod aliter est dicendum de propriis bonis, quæ episcopi possidere possunt, & aliter de bonis ecclesiasticis. Nam propriorum bonorum veram Dominam habent.

S. Tho.

Matt. 6.

Tob. 4.

Ecl. 46.

Hebr. 2.

Esa. 3.

S. Tho.

1. Cor. 2.

Ambro.

Pro. 22.

1. Cor. 4.

S. g. habent.

SERMONVM FVNEBRIVM

bent: vnde ex ipsarum rerum conditione, non obligantur vt res dispensent, vel conferant alijs: sed possunt ea vel sibi retinere, vel alijs pro libito largiri: possunt tamen in eorum dispensatione peccare; vel propter inordinationem affectus, per quem contingit vt vel sibi plura conferuent quam oporteat: vel quod etiam alijs non subueniant, secundum quod requirit debitum charitatis: non tamen tenentur ad restitutionem, ex eo quod huiusmodi res sunt eorum domino deputatae. Sed ecclesiasticorum bonorum sunt episcopi dispensatores, vel procuratores. Dicit enim Augustinus ad Bonifacium. Si priuatum possidemus quod nobis sufficiat, non illa nostra sunt, sed illorum quorum procuracionem gerimus, non proprietatem nobis usurpatione damnabili vindicemus. Ad dispensationem autem requiritur bona fides. Vnde Luc 12. *Qui putat esse fidelis dispensator?* Bona autem ecclesiastica ad diuersos vsus debent dispensari. Vnde dicitur 12. q. 2. De redditibus ecclesie vel oblatione fidelium sola episcopo ex his vna portio remittantur: duz ecclesiasticis fabricis, & erogationi pauperum à presbytero, sub periculo sui ordinis ministrentur; vltima clericis pro singulorum meritis diuidatur. Si ergo distincta sint bona, quæ debent vsui episcopi cedere, ab his quæ sunt pauperibus, & ministris, & cultui ecclesie eroganda; & episcopus sibi aliquid retinuerit de his, quæ sunt pauperibus eroganda, vel in vsu ministrorum, aut in cultum diuinum expendenda: non est dubium quin contra fidem dispensationis agat, & mortaliter peccet, & ad restitutionem teneatur. De his autem quæ sunt speciali-

ter suo vsui deputata, videtur esse eadem ratio, quæ de proprijs bonis: vt scilicet propter immoderatum affectum & vsum, peccet quidem si immoderata sibi retineat, & alijs non subueniat, sicut requirit debitum charitatis. Si vero non sint prædicta bona distincta, eorum distributio fidei eius committitur. Et si quidem in modico deficiat, & superabundet, potest hoc fieri abique bonæ fidei detrimento: quia non potest homo in talibus punctualiter accipere illud, quod fieri oportet; si vero sit multis excessus non potest latere: vnde videtur bonæ fidei peccato mortali. Debet ergo ita fideliter & prudenter dispensare, vt possit de ipso dici illud Matth. 24. *Fidelis seruus, &c.* Quarto ostenditur, qualis debeat esse episcopus in sui gregis deductione, quia debet esse pontifex: id est pontem ei faciens, ad transcendendum per hanc vallem lachrymarum, & magni fluminis, à bonis presentibus ad bona futura. Heb. 9. *Assistens pontifex futurorum bonorum.* Debet enim Deo assistere, pro grege suo orando, & sacrificium offerendo: & debet esse pontifex futurorum bonorum, id est pontem, hoc est viam faciens ad bona futura: scilicet exempla bene viuendi, & contemnendi mundum eis exhibendo. Quinto ostenditur, qualiter episcopus habere se debeat ad Deum: quia debet esse ad Deum deuotus, & attentus. Debet ergo se habere ad Deum obediens, scilicet vt Deo magis quam hominibus in omnibus obediat. Item fideliter, vt in omnibus suis operibus, ad ipsum inentionem dirigat. Item familiariter, vt orando, & contemplando, frequentius assistat: vt cum Psalm dicat. 72. *Mihi adhaerere Deo bonum est.*

Augu.

Lug. 12.

Mat. 24

Heb. 9.

Psa. 72.

§ E.

Pm. 4.

Deu. 32.

Phil. 1.

SECUNDO ostenditur in
thematē assumpto, quod iste Do-
minus defunctus habuit inuita-
bilem exitum, scilicet mortis; per
quem scilicet est ex hominibus
assumptus, scilicet ad aliam vitā:
separat enim mors ab hominibus,
hic viventibus, ita ut neque fi-
lios, neque parentes, aut fratres
aut consanguineos alios quoscū-
que debeat amplius hic videre.
Ecce iste qui heri habebat domi-
cellos, & famulos, & clericos, &
familiares multos sibi seruientes,
de cetero nullum habebit qui
sibi seruiat in aliquo ministerio.
Danielis quarto. *Egredient te ab ho-*

Puni. 4.

Deu. 32.

la, de qua dicitur. Deuterono. 32.
Sicut aquila promouens ad volandum
pullos suos, & super eos volitans ex-
pandit alas suas, & assumpsit eos.
In quibus verbis quinque descri-
buntur de morte.

Et primum est ipsius officium:
quia est sicut aquila.

Secundum vero est ipsius bene-
ficio: quia prouocat ad volandum
pullos suos.

Tertium ipsius iudicium: quia
super eos volitat.

Quartum est ipsius instrumen-
tum, quia expandit alas suas.

Quintum est morientium prae-
mium: quia assumpsit eos.

Assimilatur ergo primo mors
aquilae propter officium. Nam
officium mortis, est educere vin-
ctum de carcere: id est spiritum
de corpore, & istum exitum exor-
tant sancti viri, sicut David dice-
bat. Educ de custodia: id est
de carcere Deus animam meam.

Phil. 1.

Et Apostolus Philippen. primo
Desiderium habens dissolui, & esse
cum Christo. Sed mali istum exitum
expauescunt; ne post exitum
deducantur ad supplicium: vnde
polunt egredi, sicut Iosab nolēbat

egredi de tabernaculo, ut non oc-
cideretur. Regum. 2. Istud offi-
cium mortis, scilicet educere
spiritum de corpore, representat
figuratiue aquila illa grandis, de
qua dicitur. Ezechielis decimosep-
timo, quod volauit ad cedrum,
& tulit medullam cedri: quid est
altitudo cedrorum, nisi super-
eminens dignitas ordinis episco-
porum? Ezechielis trigesimo pri-
mo. *Cedri non fuerunt altiores eo,*
scilicet episcoporum ordine. Sed
medulla latens interius, est spiri-
tus in corpore inclusus: grandis
autem aquila est mors, quae tantae
magnitudinis & potentiae est, ut
nullus ei possit resistere: & aquila
volatus, est mortis inopinatus
euentus. Modo ergo aquila vo-
lauit ad cedrum, quando inuasit
episcopum istum, & Dominum,
& medullam eius tollit, quia ip-
sius animam à corpore eduxit.

Ezechielis decimo septimo, dicit
mors, *Sumam ego de medulla ce-*
dri sublimis. Et signanter non di-
cit medullam, sed de medulla:
quia anima non est separabilis à
corpore, nisi secundum partē in-
tellectiuam: quia aliae potentiae
eius, quae dicuntur partes eius, ut
sensituum, vel vegetatiuum, non
remanent actu in anima separa-
ta: sed virtualiter tantum, sicut in
radice, non sicut intellectus, qui
nullius partis corporis est actus.
Secundo, sub similitudine aquila
tangitur beneficium mortis:
quia prouocat ad volandum pul-
los suos. Pullos mortis dicuntur
peccatores, qui sunt filij mortis,
siue mortis temporalis, siue aeter-
nae: quia utraque propter pecca-
tum debetur, vnde anima quae pec-
cauerit, ipsa morietur. Ezech. 18.

Rt. 2.

Eze. 31.

Eze. 17.

Eze. 18.

Rom. 6.

SERMONVM FVNEBRIVM

uocat pullos suos: id est homines peccatores ad volandum, id est vt velociter conuertantur & non differant: quia tempus eius aduertus incertus est. Ecclesiast. 3. *Ne tardes conuerti ad Dominum, & ne differas de die in diem. Subito venit enim ira illius: & in tempore vindictæ disperdet te.* Avis stulta, quando videt arcum paratum ad sagittandum, tantum differt surgere & volare à loco, quod percutitur & occiditur. Et sic homo, qui videt cõtra se arcum mortis tensum, præcipuè si sit infirmus aut senex, non debet differre auolare à peccatis ad pœnitentiam: ne forte percutiatur à sagitta mortis, & cadat in mortem æternam. Apocalip. 2. *Data sunt mulieri, id est animæ, duæ alæ, scilicet timor mortis, & timor gehennæ, vt volaret in desertum, id est ad pœnitentiam.* Sed cogitationes stultorum, & vanæ spes, & quandoque vana somnia, promittunt eis longa spacia vitæ, ne ad pœnitentiã prouocentur. Vnde. Thre. 2. *Propheta tui videtur tibi falsa & stulta, nec aperiebant iniquitatem tuam, ut te ad pœnitentiã prouocarent.* De his autem qui velociter conuertuntur, dicitur Esa. 16. *Eris sicut avis fugiens, & sicut pulli de nido auolantes.* Tercio in prædicta figura aquilæ tangitur mortis indicium: cum dicitur: *super eos volitans.* Quando miluus diu volitat super locũ, vbi sunt pulli gallinarum, signum est quod se proijciat ad aliquem capiendum: sed nescitur super quem, nisi quando descendit & rapit eum. Sed mors continuè volitat super capita nostra, vt capiat nunc istum, nunc illum, sed nescitur quis primus sit rapiendus à morte, quia multoties citius moritur iunior, quam senior: & ille qui videtur sanus, citius moritur, quam egrotans. Sed pul-

li timentes miluum, fugiunt ad matrem, id est gallinam, & ista protegit eos sub alis suis: sic homines, & præcipuè peccatores, vbi sint securi à latione mortis, debent fugere ad pœnitentiam, vt sub alis suis, quæ sunt remissio culpæ, & pœnæ, protegantur & saluentur. Vel gallina est ecclesiæ, & eius alæ sunt sacramenta, ad quas debent refugere pulli, id est ecclesiæ filij, quando timent miluum, id est mortem vel diabolum: quod dum facere nolunt, tunc potest dicere diuina misericordia maliciæ, & oblationi eorum, illud Matth. 23. *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alis, & nolistis.* Debet ergo quilibet timere mortem, cum ab omnibus dicatur, & per experientiam appareat, quod continue ipsa voluit super nos, vt rapiat, & non sit qui eripiat. Hester. 9. *Fama rumoris eius, scilicet a. mortis, per unguem ora volitabat.* Quarto tanguntur instrumenta mortis, quæ sunt illatio violentiæ, & defectus naturæ: quia expandis alas suas. Duæ enim alæ mortis, sunt duo modi moriendi, scilicet vel per mortem naturalem, quæ est ab interiori, vel per mortem violentam, quæ est ab exteriori. Nam violentum dicitur, secundũ philosophum, cuius principium est extraneum, inferens vim passivam. Quilibet istarum alarum habet multas pennas, id est multas causas, & varios modos. Et extendunt se istæ alæ mortis, super omnes viuentes in terra, secundũ illud Esa. 8. *Et erit extensio alarum eius implens latitudinem terræ.* Job 39. *Plumescent accipiter, extendens alas suas ad austrum.* Accipiter qui rapit aues, signat mortem, quæ rapit homines: qui plumescit, quando homo canescit, & fenescit, vel quando ægrotare incipit, sed

Eccle. 3.

Apo. 2.

Thre. 2.

Esa. 16.

Abac. 3.

Hebr. 9.

Mat. 23

Hester. 9.

Matt. 24

Esa. 8.

Job. 39.

sed alas expandit, quando hominem extinguit, siue per mortem naturalem, siue per violentam. Sed ista extensio fit ad austrum, per quæ significatur diuinum iudicium: quia Deus ab austro ueniet, ut dicitur Abachuc 3.

Abac. 3. Vnde mors expanditur ad austrum, quia ducit ad diuinum iudicium, quia statutum est hominibus semel mori, post hoc autem iudicium, sicut dicitur

Hebr. 9. Quinto quoque, in supra dicta figura tangitur bene morientium premium: quia *assumpsit* eos, scilicet, quos inuenit bonos, ad gloriam. Aliquando quando est commissam aliquod maleficium,

capitur omnes qui inueniuntur in loco, & ponuntur in carcere. Sed postea qui inueniuntur innocentiores, extrahuntur & liberantur cum honore: qui vero inueniuntur culpabiles relinquuntur in carcere ut puniantur. Sic omnes qui sunt in mundo isto, capiuntur à morte & includuntur in sepulchris: sed anima illius, quem mors reperit innocentem, & purgatum, assumitur ad libertatem gloriæ: anima uero illius, qui inuenitur malus, relinquatur æterno supplicio, *Matth. 24.* Tunc

Matth. 24. duo erunt in agro, scilicet mundi: unus assumetur, scilicet ad gloriam, & unus relinquetur, scilicet ad poenam.

C TERTIO ostenditur in theme assumpto, quod ite Pontifex defunctus, peruenit ad formidabile iudicium, scilicet Dei, ubi constituitur omnis defunctus post mortem: sed iste specialiter oportet quod reddat rationem pro omnibus sibi commissis, in his quæ sunt pertinentia ad Deum id est, ad diuinum iudicium. Et hæc videntur esse præcipue tria, de quibus in iudicio diuino examinandi sunt episcopi, ad curam animarum specialiter spectantia. Nam primo requireretur, quomodo

do intrauerunt, scilicet ad ecclesiasticam dignitatem & curam animarum, scilicet, an simoniace, an canonice: & si quis non inuenietur canonice intrasse, dicitur ei illud *Matth. 22.* Amice quomodo

Matth. 22. do huc intrasti, non habes uisum nuptialem? Et cum ille obmutuerit, dicit rex ministris, ut ibi subditur Ligati manibus eius & pedibus, mittite eum in tenebras exteriores: ibi erit fletus & stridor dentium.

Secundo examinauerunt, quomodo gregem suum custodierint: & dicit unicuique eorum ipse iudex, illud *Ierem. 13.* Vbi est grex qui datus est tibi pecus inclytum. Et tunc de his, qui malam curam habuerunt de grege suo, implebitur illud *Ezech. 34.* *Va pastoribus* (Israel id est, populi fidelis, scilicet christiani. Et hoc propter duo, scilicet propter omnia circa gregem: & propter commissam. Nam quantum ad omnia, dicit eis iudex, quod subditur ibidem, Quod infirmum fuit non consolidasti: & agrotum non sanasti: quod confractum est non alligasti: quod ab lectum est non reduxisti. Item quo ad commissam examinabit eos, si malo exemplo suos subditos corruerunt, aut scandalizauerunt; si iniustas exactiones in clericos, vel laicos fecerunt, si simoniace spiritualia vel eis annexa contulerunt; & omnia alia iniusta, quæ erga gregem sibi commissum aliquando exercuerunt.

Tertio quoque examinauerunt, quomodo se & alios rexeerunt. Vnde nunc præuideant sibi episcopi, ut ita se regant & alios, quod bonam rationem tunc reddere, & respondere possint. Et indeo Abachuc, ex persona prudentis episcopi loquens, dicit Abachuc 2. Contemplabor ut videam quid dicatur mihi: & quid respondeam ad arguentem me. Iste arguens erit ille, de quo dicitur *Act. 10.* quod

unt ad
& ista
tic ho
res, ve
ris, de
om, ve
missio
tur &
ecclē
neara,
ulli, id
timent
vel dia
olunt,
mileri
nacioni
Quoties
nemad
los suos
um ab
benen
tinue
piat, &
9. Fa. Hest. 9.
mortis,
Quar
a mor
tiz, &
expandi
mortis,
scilicet
, quæ
mortem
teriori,
ecundū
cipium
im pas
um ha
multas
Et ex
, super
ecundū
alarum
a. lob
xtendens
cipiter
e, quæ
meficit,
& lene
incipit,
sed

Mat. 23

Iere. 13

*Esa. 8.
Ioh. 39.*

Act. 10.

SERMONVM FVNEBRIVM

quod constitutus est à Deo iudex
viventium & mortuorum. Felix ergo
erit episcopus, qui in eius iudicio
inuenitur: vt dicitur *Luc. 12.*
Luc. 12. Fidelis dispensator & prudens, &c. Et
sequitur: verè dico vobis, quia super
omnia bona quæ possidet, constituet
eum, sicut in vita æterna. Adquæ
nos perducatur, &c.

In funere alicuius Præpositi,
vel Plebani.

SERMO V.

1. Reg. 6. Percussit Dominus plebem plagâ
magna. 1. Regum 6. Si aliquis
tam valido ictu percuteretur cum
ense, quod caput eius abscindere-
tur à corpore, bene posset pro
certo dici magno ictu, seu plaga
percutissus. Sic accidit nunc isti ple-
bi, id est, huic ecclesiæ, siue etiam
populo eius. Nam ista ecclesiæ
quoddam corpus est, cuius mem-
bra certe sunt singuli, qui sunt de
ipsius plebanatu: caput autem ei-
us dicitur ipsius plebanus. Sed
heu, hodie cum ense mortis huic
plebi, id est ecclesiæ vel populo ei-
us, abscidit Dominus caput eius:
quia scilicet abstulit ab ea vene-
rabilem hunc patrem, Dominum
plebanum, qui erat vir totius pru-
dentis, & caput sanum omni vir-
tute præditum. Vnde verè acci-
dit nunc, quod dicitur in verbo
proposito: quia percussit Domi-
nus plebem, scilicet istam plagâ ma-
gnâ.

A In quibus quidem verbis descri-
buntur tria.

Nā primo, præmittitur aliquid,
quod inducit ad patientiam, cum
dicitur: percussit Dominus.

Secundo ponitur aliquid, quod
exigit providentiam: cum subditur,
plebem.

Tertio vero subditur aliquid,
quod pronocat ad iustitiam: quia
plaga magna.

CIRCA primum aduertenda
dum est, quod quia percussio ista
de morte istius reuerendi patris,
non est ab homine sed à Domi-
no, patienter ferenda est. Et ratio
est, quia aliter percutit Deus ma-
los, & aliter bonos. Malos qui-
dem Deus aut percutit ad corre-
ctionem, sicut chirurgicus vlcus
infirmi, vt sanetur, & hoc est mi-
sericordis: sicut dicitur *Esai. 19.*
Esai. 19. Percussit Dominus
Egyptum: id est peccatorem,
plaga, & sanabit eam: & reuertentur
Egypti ad Dominum: & placabitur
eum. Aut percutit Dominus
maios ad eorum damnationem;
sicut iusticiarius percutit & oc-
cidit malefactorem: & hoc iuste
Threnorum testio. Percussisti nos;
occidisti, nec peperisti. Hoc dicitur
ex persona damnatorum, quos
Dominus percussit viuentes, &
occidit morientes: & non peper-
cit ab æternis supplicijs. Signum
autem quod percussio præiens sit
initium damnationis æternæ, est,
quando percussioibus præsen-
tibus, non corriguntur percussi,
sicut dicitur *Ierem. 2.* Ierem. 2.
Ergo percussisti filios vestros, discipulos
nam non receperunt. Sed boni viri
percutiuntur interdum, non ex
odio sed amore: sic filius percuti-
tur à patre, quia meliora sunt vul-

nera diligentia, quam fraudulenta
offensa odientis. Prouerb. vigesimo
septimo. Vnde non percutit eos
Deus ad interitum, sed ad virtu-
tis profectum: sicut miles urget,
& percutit calcariibus equum
suum, quem amat, vt melius am-
bulet. Quia igitur ista percussio,
quam patimur de morte istius
patris nostri, à Domino est, qui ex
amore & charitate hoc fecit, vt
ipsum ad meliorem vitam per-
duceret, debemus nos patienter
portare: vnde ad hoc potest re-
ferri, quod dicitur *Iudith nono.*
Iudith nono. Percussit enim ex labijs charitatis *Iud. 9.*
mca.

DISTINCTIONIS V. SERMO V. 143

Seco. In quibus quidem verbis datur intelligi triplex ratio quare mortem istius patris nostri, patienter ferre debemus. Prima attenditur respectu Dei, à quo scilicet est percussio ista, unde dixit. Percuties scilicet tu Deus: testes enim percussiones, quæ dantur in vita præsentis, à Deo sunt, unde Ezechielis septimo. *Scieris quia*

Ecc. 7. ego sum Dominus percutiens. Et ideo debemus dicere illud Iob primo, Dominus dedit, Dominus abstulit, &c. Secunda ratio attenditur respectu sui, quia eum percussit; granum enim nisi sit triturratum, & percussum, & à paleis, & à thecis exutum fuerit, non portatur ad horreum, nec homo, nisi percutiatur morte, & exuatur à corpore, potest ire ad cælum. Unde Deus huc patrem nostrum voluit mori, ut remuneraret eum de laboribus suis in cælis: unde propter bonum suum magis letari, quam de eius morte dolere debemus. Unde ipse possit dicere illud Ioannis decimoquarto. *Si*

Ioh. 14. diligeretis me gauderetis utique: quia vado ad patrem. Certe ipse respondet nobis quod magis sit attendendum ad amici bonum, quam ad damnum proprium. Et ideo dicitur Proverb. duodecimo, quod

Prov. 12. qui negligit damnum propter amicum, insipiens est. Unde & consanguinei & amici, & quicumque alij, debent congratulari animæ eius, secundum illud Lucæ primo. *Vicini & cognati*

Luc. 1. eius congratulamini ei: quia magnificavit Dominus facere misericordiam suam cum illa. Tertia ratio est ex parte nostri, id est cuiuslibet nostrum: & ideo dicit, ex labijs charitatis, labium, scilicet superius, & inferius, id est, duplex charitatis præceptum, unum de dilectione Dei; & hoc est labium superius: aliud de dilectione proximi, quod est labium inferius. Vtraque ergo dilectio, ad habendam in

hoc casu patientiam, nos inducit. Unde patientia habenda est propter charitatem Dei. Charitas enim Dei, est amicitia quædam ad Deum. Amicorum autem est concordare in eodem volito; ut Tullius dicit, quod amicitia est idem velle, & idem nolle in rebus honestis. Cum ergo ex voluntate Dei iste casus prouenerit, non haberet homo charitatem, si ab eius voluntate discordaret. Item propter charitatem proximi, id est ipsius plebani, defuncti, qui etiam propter mortem desinere non debet: quia Charitas nunquam exiit ut dicitur 1. Corinth. 13. Unde etiam post mortem, bona animæ suæ diligere ex charitate tenemur. Et non dubium, quin propter bonum suum, Deus subtraxit eum: unde utroque modo charitas exigit patientiam. Unde 1. Corinth. 13. Charitas patientia est: id est ad patientiam inducit.

S E C V N D O in themate assumpto, ponitur aliquid quod exigit prouidentiam, scilicet ex patre plebis, in eo quod nominat plebem: quia remoto pastore suo, oportet habere curam & prouidentiam, de habendo alio idoneo successore in patrem & plebanum, qui sit talis vitæ & prudentiæ, & doctrinæ quod possit dici illud Eccles. 30. Mortuus est pater eius, & quasi non esset mortuus: reliquit enim similem sibi: imo si fieri poterit etiam meliorem. Qualis autem plebanus & pater, necessarius sit isti plebi, ostenditur Ecclesiasti. 37. ubi dicitur, Et sapiens animæ suæ, & fructus sensus illius laudabiles sunt: vir sapiens plebem suam erudit.

In quibus quidem verbis, quatuor continentur, quæ multum necessaria essent in istius plebis rectore.

Primo quidem, ut esset homo ordi.

aduertena
cussio ista
di patris,
à Domi
Et ratio
Deus ma
los qui
ad corre
eus vlcus
est mi
Eia de
Dominus
ratorem,
ueretur
placabit
Dominus
tionem;
it & oc
oc iuste
Bisti no;
dicitur
Thren. 3.
quos
ates, &
peper
signum
clens sit
na, est,
presen
percussu
cundo.
discipli
Ierem. 2.
oni viri
non ex
ercuti
ant vul
adulenta
ge sumo
tit eos
virtu
viger,
equum
us am
cussio,
idius
qui ex
tit, ve
per
tenter
est re
nono.
vritatis
Iud. 9,
mea.

1. Cor. 13

1. Cor. 13

Ecc. 30

Ecc. 37

SERMONVM FVNEBRIVM

ordinatz conscientia: & talis est qui est sapiens anima sua.

Secundo vt esset homo laudabilis vite: & talis est cuius sensus laudabiles fructus sunt.

Tertio vt esset homo sufficientis scientia: & talis est ubi sapientia.

Quarto autem quod esset homo sanx & fructuosx doctrinaz: & talis est qui erudit plebem suam.

¶ Circa primum aduertendum est, quod sicut Philosophus dicit, sapiens est ordinare, & ideo ille est sapiens animx sux qui scit animam suam debite ordinare, sci licet respectu sui, per conscientia puritatem: & respectu Dei, per obedientia humilitatem: & etiam respectu proximi, per iustitia & equitatem. Tunc enim ostenditur anima respectu sui, id est in seipsa ordinata, cum habet conscientiam mundam, quæ non remordeat eam de aliquo peccato: quia ubicunque est peccatum, semper est ibi aliquid inordinatum. Nam sicut dicit August. Peccatum non est natura, sed vitium naturæ appetentis illud quod non est sui ordinis, & ideo non est pax in anima, quia non est ibi debitus ordo: quia tunc est pax & tranquillitas, quando omnia tenent ordinem suum, sicut quando mens hominis, id est ratio, voluntas, & quæ sunt vires superiores in homine, manent subiecta diuinæ legi: & inferiores vires animæ, vt irascibilis & concupiscibilis, subijciuntur rationi: tunc est in anima pax & tranquillitas, & non dominatur ibi appetitus peccati, & tunc conscientia habet pacem, quia manet munda à peccato. Propterea dicit Gregor. Neziarenus, quod prima sapientia est vita laudabilis, & apud Deum pura mens, per quam puri puro coniunguntur, & sancti sancto fo-

ciantur. Et quia mens & conscientia, per confessionem peccatorum purgatur: ille est sapiens animæ suæ, qui pure peccata sua confiteretur. Vnde Iob 15. Sapientes consentiunt, & non abscondunt peccata sua. Id pertinet ad sapientiam, quod post confessionem à peccatis abtineat, ne per redituum peccati, fiant nouissima eius deteriosa prioribus. Ideo dicitur Eccles. 3. quod cor sapiens & intelligibile, abstinebit se à peccatis. Item, qui est sapiens animæ suæ, ordinat eam ad Deum per obedientia humilitatem. Deus sicut instituit primum hominem, quod quamdum ipse esset subiectus Deo, & sibi obediens, quod animalia & alia creaturæ inferiores essent sibi subiecta, & obediunt & seruiunt ei: sed rebellante eo Deo, & transgrediente diuinum præceptum, creaturæ multæ factæ sunt ei rebelles, & in stimulum & nocumentum. Sic accidit frequentr prælaris, quia Deum ipsum contemnant, & male viuendo ipsi contradicunt, quod Deus de subiectis suis, & de alijs suscitaret eis aduersarios & amulos, qui persequuntur eos: sicut accidit Salomoni, qui quamdiu bene vixit & obediuit Deo, Deus dedit sibi pacem cum omnibus: sed quando incepit male viuere, Deus suscitauit sibi aduersarios, sicut dicitur 3. Regum 11. Et ideo sapiens prælatus, si vult plebem sibi subditam habere pacificam, debet humilis, & reuerens, & obediens esse Deo, Exod. 35. Qui vestram sapiens est, veniat & faciat quod Dominus imperauit. Math. 7. Qui audit verba mea & facit ea aedificabitur vtro sapienti. Item qui est sapiens animæ suæ ordinat eam ad proximum per iustitiæ & equitatem. Iustitia enim, vt dicit Tullius, est constans & perpe-

Iob 15:

Eccles. 3.

Pro. 23.

Aug.

Grego.

Exod. 11

Rm. 1.

TUM

DISTINCTIONIS V. SERMO V. 144

Ena voluntas, ius suum unicuique tribuens. Et talis debet esse voluntas in animo prelari; non solum ut aliena non rapiat, sed ut ius suum unicuique reddat: est enim de iure subditorum, ut à prelato suo recipiant non precio, sed gratis, spiritualia sacramentalia salutifera verba & exempla: & etiam, si adlit facultas temporalium rerum, quando egent, subsidia. Et qui talia facere contemnit, non est iustus, & lædit animam suam, & ideo non est sapiens animæ suæ; quia non diligit eam. Contra illud Prouer. 23. *Eslo sapiens & dilige animam tuam*: alias: & dirigit in via animum tuum. Secundum quod ostenditur in auctoritate inducta, esse necessarium in rectore plebis, est; ut sit homo vitæ laudabilis: & de tali subdit, quod *fructus sensus illius laudabiles sunt*. Vbi aduertendum, quod accidit de sensu hominis, sicut de arbore. Nam sicut est arbor mala, & bona, ita & sensus hominis, malus, & bonus est. Et sicut ex arbore mala, prodit fructus malus, quia non potest arbor mala fructus bonos facere: ita & ex homine malo opus malum prodit, sed sicut bona arbor facit fructus bonos, sic sensus bonus facit opera bona. Est ergo sensus aliquis malus, à quo procedunt fructus illa laudabiles, id est, opera inconuenientia. Et de hoc dicitur Roma. 1. *Tradidit illos Deus, id est tradi permittit, in reprobum sensum, ut faciant illa quæ non conueniunt*. Talia enim opera, quæ non conueniunt, sunt opera vitiosa: & ista opera sunt, sicut fructus illa laudabiles. Fructus illa laudabiles, quoad arbores, dicuntur fructus qui sunt insipidi, vel amari, vel pōici, indigesti, frigidi, crudi, & duri: & qui etiam sunt corrupti & putridi. Fructus ergo insipidi referuntur ad acci-

diosos; qui scilicet spiritualia opera non faciunt, cum sapore delectationis, sed cum tristitia & grauedine cordis. Habent enim infectum palatum cordis de febre iniquitatis: sicut Bernar. dicit. Vnde Prouer. 15. *In fructibus impij conturbatio*. E contra autem fructus laudabiles, sunt fructus sapidi, id est, opera bona, quæ sunt cum suauitate deuotionis, & cum dulcedine & sapore delectationis spiritualis. Canticorum. 2. *Fructus illius dulces gustari meo*. Fructus autem qui sunt amari, referuntur ad inuidios: quia in inuidios est zelus amarus. De quo Iacob. 3. *quod si zelum amarum habetis inter vos*: vnde & Iudei, qui Christum ex inuidia tradiderunt, felle amaritudinis potauerunt eum. Sed è contra viri sanctus, qui non habet animum erga aliquem amarum, per inuidiam liuorem, sed dulcorosam, per charitatis amorem; facit fructus suauis & viles, id est opera vitiosa, & grata, & laudabilia. Eccl. 1. *Initium dulcoris habet fructus illius*: quia scilicet initiatur dulcedine charitatis. Fructus autem acetosi & pontici, referuntur ad iracundos: quia ira cor pungit, & alios pungere facit, sicut pontica & acetosa pungunt. Dicuntur autem tales fructus pontici saporis illa laudabiles: quia sunt duri & stiptici. Et sic hominum iracundorum, quidam sunt stiptici, qui faciem iracundiæ de ventre memorie non emittunt: vnde stiptici sunt, qui sunt difficiles ad iniurias obliuiscendum, & duri ad parcendum. Sunt tamen fructus pontici appetitus excitatiui, sic iræ motus excitant, seu incitant appetitum ad vindicandum. Sed è contra fructus laudabiles, sunt fructus mansuetorum: id est, qui non ex iracundia, sed in suauitate mansuetudinis opera sua per-

& con
n pecc
apiens a
cata sua
Sapien
condunt
Iob 15:
sapien
tionem à
per rec:
uitisima
Ideo di
sapiens
bit se à
Eccl. 3.
piens a
d Deum
m. Deus
minem,
et subie
; quod
inferio
obedi
ebellari
ente di
are mul
, & in
m. Sic
is, quia
unt, &
adicunt.
uis, &
arios &
ture eos:
i quam
it Deo;
im om
pit ma
sibi ad
3. Re
as prela
abditam
et humi
ciens est
vestrum
iat quod
trih. 7.
it ea affe
rem qui
ordinat
institue
n, ut di
ex perpe
tua

Pro. 23

Canti. 2

Iaco. 3

Eccl. 1

Rom. 1

Exod. 15

SERMONVM FVNEBRIVM

perficiunt. Isti sunt velut ficos; quæ non producant fructus asperos & ponticos, sed mites & suavissimos. Vnde Iudicium de-

Iud. 19. cimo nono. *Dixit ficos ad arbores, Nunquid possum deferere dulcedinem meam, fructuque suauissimorum: ita dicit homo mitis & mansuetus.* Fructus autem indigesti, referuntur ad gulosos: quia ut plurimum indigestio provenit ex cibi superfluitate; cuius causa esse consuevit gula appetitus. Item cibis indigestus est impurus, quia per digestionem humoris purum ab impuro separatur: & gula satietas immundiciam; & impuritatem generat corporis & animæ. E contra autem fructus mundos & laudabiles facit temperantia, & abstinentia, quæ & valet ad purgandum immundiciam peccatorum corporis & animæ. Vnde Michea. 6. *Dabo fructum ventris mei pro peccato animæ meæ.* Fructus autem frigidi & etiam crudi, referuntur ad avaritiam, quæ extinguens calorem charitatis in anima, frigida eam reddit, in amore tam Dei, quam proximi. Vnde dicitur. 1. Ioan. 3. *quod qui diligit mundum non est charitas patris in eo.* Et ideo Augustinus dicit, quod venenum charitatis, est cupiditas rerum temporalium; augmentum vero eius, cupiditatis diminutio: perfectio vero nulla cupiditas. Facit etiam avaricia fructus crudos & acerbos: quia avari sunt alii crudeliter, & asperi, & incompassibiles erga pauperes. Et nota quod fructus crudi, sunt malorum humorum nutritiui, & gustus corruptiui; & præcipue pueris, & debilibus sunt nocivi. Sic avaritiz luxuria, & opera, malos humores, id est, malas affectiones interiores, & desideria nutritiui: quia sicut dicit Apostolus 1. Timo 6. *Qui volunt divites fieri, incidunt in temptationes;* & in laqueum diaboli: & in desideria multa, & inutilia, &c.

Item appetitus avaritiz eorum, pungit gustus animæ, ut non sapiant avari spiritualia, sed solum terrena lucta. Contra illud Apostoli Coloss. 3. *Quia sursum sunt sapite, non quæ super terram.* Item debilibus & imperfectis maxime nocent occupationes temporalium, quas avaricia multiplicat. De talibus ergo fructibus, id est, operibus avarorum, dicitur Sap.

Sap. 4. *Fructus illorum inutiles & acerbi.* Sed contra fructus laudabiles sunt fructus liberalitatis & pietatis. Proverb. ultimo. *Dote ei de Pro. ult.* *fructus manuum suarum:* & laudabunt eum in portis opera eius. Fructus autem duri referuntur ad superbos: quorum corda propter defectum pietatis & gratiæ sunt arida & dura: eis enim sub typo montium dicitur. 2. Regum 1. 2. *Re. 1*

Nec rosi nec pluvia veniat super vos. Et ideo sunt fructus eorum ilaudabiles, s. Ecclesi. vigesimo quarto. *Flores mei fructus honoris:* dicit humilis. Flores sunt cogitationes humiles; sed fructus humilium opera, ad quæ sequitur exaltatio honoris: quia qui se humiliat exaltabitur. Sed fructus corrupti & putidi, sunt peccata luxuriæ: quæ propter sui turpitudinem, inducunt erubesceniam & confusionem Iere. 17. *Contere. 17.* *fundimini à fructibus vestris.* Sed fructus continentiz & castitatis, sunt fructus laudabiles. Propter quod dicitur Malach. 3. *Non corrumpet; supple luxuria: fructus terræ vestræ;* id est corporis vestri. Isti ergo sunt fructus laudabiles hominis vere sensati: propterea dicitur alibi. *Fructus sensus illius fideles.*

Tertio requiritur in plebano & rectore, ut ostenditur in auctoritate inducta, ut sit sufficientis scientiæ seu literaturæ; & talis

Michea. *Fructum ventris mei pro peccato animæ meæ.* Fructus autem frigidi & etiam crudi, referuntur ad avaritiam, quæ extinguens calorem charitatis in anima, frigida eam reddit, in amore tam Dei, quam proximi. Vnde dicitur. 1. Ioan. 3. *quod qui diligit mundum non est charitas patris in eo.* Et ideo Augustinus dicit, quod venenum charitatis, est cupiditas rerum temporalium; augmentum vero eius, cupiditatis diminutio: perfectio vero nulla cupiditas. Facit etiam avaricia fructus crudos & acerbos: quia avari sunt alii crudeliter, & asperi, & incompassibiles erga pauperes. Et nota quod fructus crudi, sunt malorum humorum nutritiui, & gustus corruptiui; & præcipue pueris, & debilibus sunt nocivi. Sic avaritiz luxuria, & opera, malos humores, id est, malas affectiones interiores, & desideria nutritiui: quia sicut dicit Apostolus 1. Timo 6. *Qui volunt divites fieri, incidunt in temptationes;* & in laqueum diaboli: & in desideria multa, & inutilia, &c.

1. Io. 3. *quod qui diligit mundum non est charitas patris in eo.* Et ideo Augustinus dicit, quod venenum charitatis, est cupiditas rerum temporalium; augmentum vero eius, cupiditatis diminutio: perfectio vero nulla cupiditas. Facit etiam avaricia fructus crudos & acerbos: quia avari sunt alii crudeliter, & asperi, & incompassibiles erga pauperes. Et nota quod fructus crudi, sunt malorum humorum nutritiui, & gustus corruptiui; & præcipue pueris, & debilibus sunt nocivi. Sic avaritiz luxuria, & opera, malos humores, id est, malas affectiones interiores, & desideria nutritiui: quia sicut dicit Apostolus 1. Timo 6. *Qui volunt divites fieri, incidunt in temptationes;* & in laqueum diaboli: & in desideria multa, & inutilia, &c.

Ti. 6. *Qui volunt divites fieri, incidunt in temptationes;* & in laqueum diaboli: & in desideria multa, & inutilia, &c.

Ecclesi. 5.

Ecclesi. 26.

Hier. 2.

Num. 20.

Colo. 3.

Sap. 4.

Re. 1

Ecclesi. 24.

Malach. 3.

largo nomine vocatur hic sapiens
 vir; sicut apud vulgus, homines
 literati vocantur sapientes. Tole-
 ratur tamen in prelato, quod ha-
 beat & si non eminentem, tamen
 competentem scientiam. Sed vi-
 detur quod si quis vult habere
 copiam aquarum, debet ire ad fontem
 siue venam: & ita si clericus vel
 prelatus vult habere de aqua sa-
 pientiarum, debet ire ad fontem, id
 est, ad sacram scripturam; quia in-
 de oriuntur omnia flumina. Sci-
 tis quod viator calefactus & siti-
 bundus, veniens ad fontem, au-
 de bibit de aqua eius; ut poterit
 & refrigeretur: sic auide & affe-
 ctuose, debet clericus ad studium
 diuinæ scripturæ intendere, ut
 poterit aqua sapientiarum salutaris,
 secundum illud Ecclesiastici. 3.
Aqua sapientia salutaria potabilis est.
 Huius enim aquæ fons diu-
 inæ scripturæ est: de quo Damas-
 cenus. Si erimus affectuose dis-
 centes; erimus multa discitentes
 Ecclesiastici. 26. *Sicut viator sitiens*
ad fontem, os aperiet. Sed conque-
 ritur scriptura de clericis, qui re-
 linquunt studium suum, & su-
 dent in quibusdam aliis scriptu-
 ris vel scientiis, quæ nihil valent
 pro anima, per Hierem. secundo.
*Me dereliquerunt fontem aquæ vi-
 vae: & foderunt sibi cisternas dissi-
 patas, quæ continere non valent aquas;*
 scilicet, salutares: Sed qualiter
 possit haberi de fonte scripturæ
 aqua sapientiarum, ostenditur figura-
 te Numeri. 20. ubi legitur quod
 populus vadens ad terram pro-
 missionis, sitiuit in deserto
 propter calorem & laborem viæ:
 tunc Moyses & Aaron rogaue-
 runt Dominum dicentes. *Domine*
aperi eis thesaurum tuum, fontem
aquæ vivæ. Tunc de mandato
 Domini percussit virga bis filicem,
 & scaturiuit fons: ut abundanter
 biberet populus & iumenta. Ille
 populus vadens ad terram pro-

missionis, est populus Christianus
 tendens ad terram paradisi, quæ
 est terra viventium, quam repro-
 misit Deus diligentibus se: hoc
 est ad refrigerandum iustum tri-
 bulationum, & releuandum ta-
 edium laboris quæ patimur in viâ,
 id est in mundo: desiderare de-
 bet aquam sapientiarum, ad quam
 impetrandam à Deo multum va-
 lent orationes iustorum, vnde
 Sapientia. 7. *Inuocami & veni in*
me spiritus sapientia. Vnde debet
 orare cum Samaritana. *Domine*
da mihi hanc aquam. Sed debet
 etiam virga, id est, rectitudine &
 subtilitate intellectus, scilicet, id
 est textum & literam diuinæ scri-
 pturæ, qui fortis & difficilis est
 ad impetrandum & intelligendum,
 bis percutere, id est, bis studere,
 scilicet primo ad habendum sen-
 sum literalem; secundo ad perci-
 piendum sensum mysticum &
 spirituale. Vel quia dupliciter
 debet homo studere in ipsa scri-
 ptura diuina. Primo speculative,
 ad intelligendum & sciendum.
 Secundo practice ad faciendum
 & seruandum, & tunc habebit
 aquam sapientiarum, vnde Matth. 7.
Omnia qui audit verba mea: scilicet
ad intelligendum & sciendum:
& facit ea, id est, studet ad ea fa-
 ciendum, assimilabitur viro sa-
 pienti. Et de hac aqua sapientiarum
 potantur homines & iumenta: id
 est, subtiliores & simpliciores.
 Quarto requiritur in plebano
 & rectore, quod sit homo sanæ
 & fructuosæ doctrinæ: & ideo
 dicitur in auctoritate inducta,
quod erudit plebem suam. Ille eru-
 ditio sit duobus modis, sicut dicit
 glossa: scilicet verbo, & exemplo.
 & plus ad bene agendum erudit ho-
 mo exemplo quam verbo. Et ratio
 est quia simile generatur à simili,
 sicut homo ex homine, & equus
 ex equo: sed magis simile est
 operi factum, siue facti exemplum
 quum

SERMO V M FVNEBRIVM

quam verbum : & ideo magis inducitur homo ad bona opera per exemplum operis, quam per verba tantum : & ideo utroque modo debet erudire plebem suam.

Ecl. 12. Ecclesiast. 12. *Docet & erudit quasi pastor gregem suum.*

E TERTIO in themate assumpto ponitur aliud quoad tristitiam, scilicet *plaga magna* : qua percussus sumus in percussione mortis, istius patris nostri. Legitur enim in veteri testamento, quod quando moriebatur aliquis rector, seu princeps multitudinis, qui bene, & utiliter rexisset populum; quod tota multitudo tristabatur & plangebat, quia scilicet in plaga mortis eius, totus populus reputabat se percussum, propter magnum damnum suum, ex carentia eius: sicut mortuo Moyses, eum planxerunt omnes filii Israel triginta diebus. Deuter. 45.

Deut. 45. Item mortuo Samuele, qui fuerat iudex populi, congregatus est omnis Israel, & planxerunt cum nimis. 1. Regum. 25. Et mortuo Iuda Machabeo in praelio, qui fuerat dux inclitus populi sui, fleuit eum omnis populus Israel planctu magno; & lugebant dies multos. 1. Machabeo. 9.

2. Re. 25 In percussura ergo & plaga mortis istius patris spiritualis, qui sua misericordia erat sustentator egenorum, sua sapientia eruditor indoctorum; sua potentia defensor oppressorum; sua prudentia director deviatorum, sua iustitia corrector vitiorum, sua gratia & benevolentia concordator inimicorum, vere ecclesia ista & plebs eius tota percussa est plaga magna : & idcirco omnis populus eius, habet legendi materiam. Vnde videtur hodie hic impletum quod dicitur. 1. Reg. 6. *Luxit populus, eo quod percussisset Dominus plebem plaga magna nimis.* Rogemus tamen eum, qui vulnerat & me-

detur; percutit. & manus eius sanabunt; quod ipse sanet plagam nostram, animam istius patris nostri in gloriam suam recipiendo, & de alio nobis idoneo patre & rectore bono providendo : cum quo hic consolemur in gratia, & tandem beatificemur in gloria. Ad quam, &c.

In funere alicuius sacerdotu.

SERMO VI.

S Tet ante iudicium causam reddens facti sui, & moriatur sacerdos. Iosue. 10. Conluctudo dominorum est, exigere rationem ab officialibus suis; & quibus maiora facta pertractanda commiserunt, ab his distinctiore rationem exigunt. Sacerdos autem est principus officialis Dei, cui Deus maximum officium commisit, sicut est pertractare corpus & sanguinem suum, & animas hominum posse soluere & ligare, quas ita charas habet, ut pro eis suum corpus tradiderit, unde Deus citat eum per mortem ad iudicium suum, ut reddat causam, siue rationem factorum suorum. Et ita nunc accidit de isto nostro sacerdote defuncto: de quo ex persona dicitur. *Sit ante iudicium, &c.*

In quibus quidem verbis tria describuntur.

Nam primo premititur citatio hominis, cum dicitur.

Sit ante iudicium causam reddens facti sui.

Secundo subditur sententia iudicis, cum dicitur. *Et moriatur.*

Tertio exprimitur dignitas ordinis in eo quod subinfertur: *sacerdos.*

CIRCA primum notandum, quod citatio fit ad duo. Primo enim

1. Re. 6. dicitur. 1. Reg. 6. *Luxit populus, eo quod percussisset Dominus plebem plaga magna nimis.* Rogemus tamen eum, qui vulnerat & me-

1. Cor. 13

Ecl. 12

enim citatur, vt coram iudice compareat, vnde dicit, *Stet ante iudicium*. Secundo vt rationem reddat: & ideo subdit *causam reddens facti sui*. Quoad personarum citationem est sciendum; quod ille qui vult coram Deo iudicante securus comparere, & ante eius iudicium sine suo praeiudicio stare, debet primo iura sua discutere & preparare; vt ea coram iudice possit secure producere. Nam vt

1. Cor. 11. Apostolus ait 1. Corinth. 11. *Si nosmetipsos diuicaremus*, id est diligenter ad iudicium prepararemus, non vtrique à Domino iudicemur, scilicet iudicio condemnationis: Et ideo tenere debet homo consilium sapientis, quod scribitur Ecclesiast. 18. *Ante languorem adhibe medicinam*: & ante iudicium interroga teipsum, &c. In quibus quidem verbis dat nobis duplex consilium.

Vnum contra culpam, quando dicit: *ante languorem adhibe medicinam*.

Aliud contra poenam; cum subdit: *ante iudicium, &c.*

Primo ergo dat nobis consilium de remedio contra culpam: cum dicit: *ante languorem adhibe medicinam*. Nam quando aliquis videt aliquem malis humoribus plenum, & ad maximam infirmitatem dispositum, dicere consuevit. Oportet vos aliquam accipere medicinam: Sic homo plenus malis humoribus, id est, malis affectionibus, & sanguine corrupto peccati; curari nequaquam potest, nisi per poenitentis medicinam expellantur: & in medicinis quidem corporalibus, ita est, quod non omnes possunt eas habere; sed tamen in spiritualibus bene possunt, eo quod summus medicus vnus nobis medicinam fecit, multum charam: & quæ ipsum multum grauauit, scilicet, de sanguine suo, quem tamen ex sua

gratia, exhibuit nobis gratis: & ideo qui recurrit ad poenitentis medicinam, curatur, quia virtutem habet à passione Christi. vnde altissimus de terra, id est, de carne sua, creauit medicinam: & vir prudens non abhorrebit eam, Ecclesiast. 38. Et videmus quod quanto languor, seu infirmitas est proflixior, & magis radicata: tanto plus habet facere medicus. Incepit autem languor peccati ab ipso principio mundi, & durabit vsque in finem: non ergo sine magno grauiamine fieri potuit, vt talem medicus Christus medicinam conficeret, quæ omnia peccata curaret, præterita, præsentia, & futura, sicut facit passio Christi. Ecclesiast. 10. *Languor prolixior grauat medicum*.

¶ Magnus dolor est, quando mater moritur in partu, & oportet filios extrahi per latus: & sic accidit de carne Christi. Item mater maiorem dolorem sustinet, quando parit plures natos, quam quando vnum. Esa. 53. *Verè languires nostros ipse tulit*. Et ideo ad poenitentiam, quæ medicina est, debet recurrere infirmus: quia mediante poenitentia, applicatur nobis virtus passionis Christi. Et ideo sicut Christus passus est in animo tristitiam, & in corpore poenam: ita & in anima & in corpore, oportet peccatorem, qui vult curari à languore peccati, facere poenitentiam. Secundum vero sapientis consilium est, de remedio contra poenam, cum subditur, *ante iudicium interroga teipsum, &c.* Si aliquis iniustam habens causam, esset à iudice aut à poëstare citatus, certissime sciens quod si comparuerit cum talis causa, ad suspensionem condemnabitur: libenter talis, si posset, ante iudicium placaret Dominum & iudicem, vt euadere posset suspensionem. Sic certè peccator citabi-

Ecclesiast. 38

Ecclesiast. 10

Esa. 53

SERMONVM FVNEBRIVM

tur imo iam citatur ad diuinum iudicium, per infirmitates vel senectutem, & habet malam causam, cum qua si ad iudicium venerit, suspendetur: & ideo debet libenter ante pacificare Deum, & videre peccata sua, & interrogare seipsum, & emendam facere Deo.

Sap. 1.

Ecclesi. 18.

In cogitationibus impij, interrogatio erit. Et ideo dicitur Ecclesiasti. 18. Ante iudicium parati iustitiam: & sequitur illic: & inuenies propitiationem. Ecclesi. 17. Magna misericordia Domini & propitio illius conuertentibus ad se.

Secunda citatio ad diuinum iudicium est, ad reddendam rationem factorum suorum: & ideo subditur in themate causam, id est, rationem reddens facti sui. Sed nota hic, in ista ratione reddenda triplicem differentiam. Primam ex parte causae. In hoc enim differt iudicium particulare, quod fit in morte, & iudicium generale, quod fiet in fine mundi de vnoquoque homine: quia in iudicio post mortem agitur solum causa animae, quia sola anima iudicatur.

Thren. 3.

2. Cor. 5.

Threnor. 3. Iudicasti Domine oculam animam meam. Sed in finali iudicio ventilabitur non solum causa animae, sed etiam corporis. Apostolus 2. Corint. 5. Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi: ut referat unusquisque propria corporis, prout gessit, siue bonum siue malum. Secunda differentia sumitur exemplo rationis reddendae: quia in iudicio particulari post mortem, redditur ratio, non voce sed mente. Vnde quidem frater praedicator apparuit post mortem alteri fratri suo dicens, quod tunc astiterat diuino iudicio, & receperat sententiam, quod pro quibusdam culpis, & negligentis suis, deberet ire ad poenas purgatorii. Sed antequam, iret ad locum purgatorii,

permissum erat sibi à Deo, ut appareret ei ad petendum suffragia ab eo. Et ipse petiuit a defuncto, qualiter sit illud animae iudicium, & qualiter redditor ratio? Et ille respondit, quod fiebat mentaliter; & subito, quia ex praesentia Dei illuminata erat anima eius, quod subito vidit in mente eius omnia facta sua bona & mala: ita quod ipsemet cognouit, & iudicauit quali poena vel premio dignus esset. Et post promissa suffragia disparuit. Sic etiam dicit Apostolus 1. Corinth. 4. Quod Dominus illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium. Sed in iudicio generali & finali, ubi erunt tam boni quam mali cum corporibus suis, dicunt quidam, quod reddetur ista ratio voce corporali, & non tantum examinatione mentali. Et ratio est, quia Christus non iudicabit tantum, ut Deus, sed etiam ut homo: vnde eius iudicium fiet, ut dicunt, non tantum modo diuino, sed etiam modo humano. Et ex hoc maius erit gaudium sensibile bonorum, & maior dolor & confusio sensibilis reprobatorum: vnde, ut dicunt, non erit hoc frustra, sed vtiliter, sicut & corporalis apparitio Christi iudicis. Sed sanctus Thomas de Aquino dicit, quod probabilius existimatur, quod totum illud iudicium, & quoad discussionem meritum, quod est rationem exigere; & quoad accusationem malorum, & commendationem bonorum, quod est rationem approbare, vel reprobare; & quoad sententiam verorumque, quod est poenam vel mercedem determinare; mentaliter tantum perficiunt. Si enim vocaliter facta singulorum narrarentur; inestimabilis magnitudo temporis ad hoc requireretur; sicut etiam Augustinus dicit 20. Augu.

1. Cor. 4

Matt. 25

1. Pet. 4.

Rom. 14

S. Tho.

Luc. 23

Iaco. 2.

de

DISTINCTIONIS V. SERMO VI. 147

de ciuitate Dei : quod si liber ex
cuius scriptura omnes iudicabun-
tur, vt dicit Apocalyp. 20. carna-
liter cogitur, quis eius magni-
tudinē, aut longitudinem va-
leat estimare : aut quanto tem-
pore legi poterit liber, in quo
scripta sunt vniuersæ vitæ vni-
uersorum : Non autem minus
tempus requiritur, ad narrandum
oretenus singulorum facta, quam
ad legendum, si essent in libro
materiali scripta. Vnde proba-
bile est quod illa quæ dicuntur
Matth. 25. quod dicit rex. *Esur-
ui, &c.* non vocaliter, sed mentali-
ter intelligenda sunt esse profe-
renda. Tunc ergo homines, sicut
1. Pet. 4. dicitur 1. Petri 4. reddent ratio-
nem ei, qui paratus est iudicare vi-
uos & mortuos. Tetra differen-
tia est ex parte personarum iudican-
darum, quia sacerdos non curatus,
habebit reddere rationem solum
de factis proprijs, sicut & quilibet
aliorum hominum. Vnde Ro-
man. 14. *Unusquisque nostrum pro
se rationem reddet Deo.* Et ideo di-
citur in themate: reddens rationem
facti sui : scilicet à se commis-
si, vel omissi. Reptrobi enim
duplici de causa damnabuntur.
Primo, quia peccauerunt contra
iustitiam, transgrediendo scili-
cet præcepta iustitiæ. Et ideo per
iustitiæ sententiam, iuste & dig-
ne damnabuntur ad poenam infer-
ni. Vnde nunc cogentur dice-
re illud Luc 23. *Nos quidem iuste
supple patimur. Nam digna factu
recipimus.* Secundo damnabun-
tur reprobi, quia peccata non
redemerunt per opera misericor-
diæ quia iudicium sine misericor-
diâ, fiet illi, qui non fecit misericor-
diam: sicut dicitur Iacobi secun-
do. Sancti ergo in aliquo modo
cum reprobis conueniunt; pri-
mo, quia omnes, vel fere omnes
peccauerunt: sed in hoc differunt,
quia peccata sua per opera mise-

ricordiz redemerunt : & propte-
rea saluabuntur. Propter quod
Tobiz 4. dicitur: quod fiducia
magna erit coram summo Deo elce-
mosyna, omnibus facientibus eam.
Sed sacerdos curatus, cui anima-
rum cura commissa est, non so-
lum de factis suis proprijs, oportet
quod reddat rationem, sed
etiam pro factis alienis, scilicet
parochialium suorum, & anima-
rum sibi commissarum. Propter
quod dicebat Apostolus Hebr. 14. *Obedite præpositis vestris, & subia-
cite eis.* Ipsi enim perurgiant quasi
rationem præ animabus vestris reddi-
turi: vt cum gaudio hoc faciant, &
non gementes.

SECUNDO in assumpto
themate subditur sententia iudi-
cis, qui dixit moriatur. Consequen-
ter enim iudices condemnare
reos ad mortem, secundum
formam statutam in lege. Natura
autem humana in primis parenti-
bus incurrit reatum mortis: quia
comederunt cibum vetitum à
Deo sub poena mortis. De quo
Genes. secundo. *Quacunque die
comederitis ex eo, morte moriemini.*
Et ideo factum est à Deo statu-
tum generalis legis, quod omnis
homo moriatur. Et de hoc ait
Apostolus Hebr. 9. *Statutum est
homini semel mori.* Sed aduertendu-
m quod sancti viri cupientes
exire à malis huius mundi, ab hu-
ius statuti seu legis debiro, spon-
te se exonerare experunt, scilicet
mori appetendo, & hoc à Deo
postulando, Cuius figura habet-
ur Ionæ 4. vbi dicitur. *Percussit
sol super caput Iona, & astuabat: &
petiuit anima sua vt moreretur.*

In quibus quidem verbis tangi-
tur triplex ratio, quare sancti
viri libenter moriuntur. Primo
quidem, vt liberentur à mundi
corruptione: quæ corruptio si-
gnificatur in eo, quod dicit. *Percussit
sol super caput Iona, &c.* Sol
T 3. cñm

Tob. 4.

Heb. 14.

Gen. 2.

Heb. 9.

Ionæ 4.

Sol

I. Cor. 4.

Matth. 25

1. Pet. 4.

Rom. 14

Luc. 23

Iaco. 2.

S. The.

Angu.

SERMONVM FVNEBRIVM

enim est prosperitas mundi, quæ caput, id est, mentem hominis percutit vulnere inordinati amoris, & tunc altiare facit ardore avaritiæ vel ambitionis. Sciendum est igitur, quod mundus duobus modis homines corrumpit, vel in prosperis per superbiam, vel in aduersis per impatientiam; sed exiens a mundo per mortem, liberatur ab utroque. Vnde tunc accidit, sicut dicit Psalm. 120. *Per diem sol non uret te, neque luna per noctem: quod expandit glossa dicens. Neque per diem prosperitatis, uret te sol elationis: neque per noctem aduersitatis, uret te luna deiectionis. Secundo appetunt mortem sancti viri, vt securentur à periculo- rum trepidatione. Et ideo dicit in austeritate inducta, quod petiuit anima sua, id est, pro securitate animæ suæ. Nam quamdiu viuunt sancti viri, semper timent pericula mundi; quia quamdiu sunt in carne, sunt in domo ruinosa; & quamdiu sunt in mundo, sunt in domo ab incendio occupata; quia totus mundus in maligno positus est, id est, in maligno igne. 1. Ioan. 5. vnde appetunt exire per mortem, sicut homo de domo ruinosa, aut de incendio. Hinc est quod Helias territus ex persecutione Iezabel, fugiens per desertum, petiuit animæ suæ vt moreretur; & dixit. *Sufficit mihi Domine, tolle animam meam: vt dictum tertio Regum 19* Nam Iezabel non permittebat Prophetas Domini prophetizare, aut veritatem annunciare. Tertio appetunt sancti viri mortem, pro pramiorum assecutione; sicut operarius appetit finem diei vt mercedem recipiat: sancti autem quamdiu viuunt, laborant & operantur, vt æternæ beatitudinis mercedem assequantur, quam illi qui non possunt nisi morian-*

tur. Vnde Ionas petiuit vt moreretur, sic sancti mortem appetunt, quia *Beati mortui qui in Domino moriuntur.*

TERTIO in theinare assumptum. pro tægitur dignitas ordinis: quia *sacerdos.* Tanta enim est dignitas sacerdotalis ordinis, vt in sacra scriptura, sacerdos angelus nominetur. Malach. 2. *Libia inquit sacerdos custodiunt scientiam: & regem requirunt ex ore eius: quia angelus Domini exercituum est.* In quibus quidem verbis describitur quadrex debitorum ordinis siue officij sacerdotalis.

Nam primo quidem sacerdos debet esse cautus in verborum prolatione: quod notatur cum dicitur, quod *labia eius custodiunt scientiam.*

Secundo debet esse idoneus in sui officij executione: quod ostenditur conuenienter ex nomine, *sacerdotis.*

Tertio debet esse peritus propter aliorum instructionem: quia *legem requirunt ex ore eius.*

Quarto debet esse mundus in sua conuersatione: quia *angelus Domini exercituum est.*

¶ Debet ergo primo sacerdos esse cautus in verbi prolatione: & ideo dicit quod *labia eius custodiunt scientiam.* glossa Hieronymi, vt congruo tempore verbum enunciet: sicut Ioseph custodiuit frumentum, vt proferret illud in tempore opportuno, & hoc ad sapientiam pertinet. Sed considera in dicta parte auctoritatis tria. Primo, locutionis instrumentum: quia *labia:* quæ quidem ex ipsis officiis ad quæ deputata sunt, & sacerdotem, & alios instruunt qualiter debent loqui. Nam primo quidem, labia sunt duricie dentium temperatua, & ideo facta sunt mollia & carnosa, sic verba sacerdotis debent esse talia, vt mollis-

Ps. 120

1. Ioan. 5

3. Reg. 19

Apo. 19

Malach. 2

Psalm. 44

2. Reg. 4

Pro. 21

ceat

inir et more-
tem apperit,
mortis qui in

inate assum-
ordinis: quia
est dignitas
et in sacra
angelus nomi-
na inquit sa-
ntiam: & lege
quia angelus
est. In quibus
tribuitur qua-
litas siue of-

tem sacerdos
in verborum
atur cum di-
cus custodiunt

idoneus in
quod offe-
ex nomine,

eritus prop-
nem: quia
us.

mundus in
quia angelus

no sacerdos
prolatione:

bia eius cu-

a Hierony-

ore verbum

ph custodi-

ferret il-

rtuno, &

inet. Sed

e auctori-

tionis in-

quæ quæ

otem, &

er debent

idem, la-

ium tem-

sunt mol-

sa sacerdo-

et mollifi-

cent

cent & temperat duriciem pec-
catoris. Vel ideo sunt labia mol-
lia, vt ostendant, quod responsio
mollis frangit iram: nam verbum
dulce multiplicat amicos, & mi-
tigat inimicos. Item labia sunt
vocis articulata formatiua: &
vox articulata est vox significati-
ua, exprimens aliquem sentum.
In quo ostenditur, quod labia sa-
cerdotis, & cuiuslibet alterius lo-
qui debent verba sentia, & non
insensata vel stulta. Item labia
sunt aëris frigidi & caldi inter-
ceptiua. Nam labia aëri frigido,
siue calido se opponunt: & ipsum
retinendo deputatum interius
reddunt. Ex quo instruitur sa-
cerdos, & quilibet alius, quod
verba inflammantia ad iram, vel
inducuntia sagis malitiae, qua
homo à bonis retrahitur, etiam
si audierint referre non debent,
sed potius se opponere dicenti: &
si referre oportet, puriora ea, &
placabiliora reportare. Item la-
bia sunt virtutis interpretatiua
propria organa: & tales esse de-
bent labia sacerdotum, vt sciret
scripturam exponendo interpre-
tari. Quando ergo sacerdos talis
talita haberet labia, vere dici
posset ei illud Psalm. 44. *Diffusa est gratia in labijs tuis.* Secundo
in ipsa parte auctoritatis inducta,
confidera, depositum: quia *custodiunt.* Sunt enim labia velut
ostia oris, ad custodiam interio-
ris cordis. Et quando ostia do-
mus non bene custodiuntur, ali-
quando intret hostis, qui interius
habitantem vel expoliat, vel vul-
nerat, vel occidit: sicut accidit
Isaiah. 2 Regum. 4. Et sic etiam
plerumque quando homo non
custodit labia sua siue linguam,
intret hostis, id est, peccatū, quod
occidit animam

¶ Propterea dicitur Proverb. 21.
Pro. 21. *Qui custodit os suum & linguam
suam: custodit ab angustia ans-*

nam suam.

Tertio in parte auctoritatis in du-
cta considera thesaurum, id est
scientiam. Iste thesaurus debet in
archa memoria recondi, vt non
deficiat: & iterum proferre alijs,
vt proficiant. Dicit autem An-
ticlaudianus, quod scientia est no-
bilis possessio animi, quæ distributa
suscepit incrementum: & auctū
dedignata possessorem nisi publi-
cetur, elabatur. Eccle. 20. *Scien-* Eccl. 20
tia inuisa, & thesaurus absconditus,
qua utilitas in utrisque. & Pro. 24.
verb. 15. *Labia sapientum diffeminabunt scientiam.*

SECUNDO ostenditur in 2
auctoritate inducta, quod sacer-
dos debet esse idoneus in sui of-
ficii executione. Quod speciali-
ter ostenditur ex nomine sacer-
dotis, quod scilicet est nomen
officii, summi ministerij Dei, &
quanto est altius ministerium,
tanto quoque ministerium suum
requirit magis idoneum. Est enim
duplex officium, siue actus ipfius
sacerdotis. Vnus principalis res-
pectu capitis, scilicet Christi,
consecrare, scilicet dominicum
corpus, & quo ad hunc actum
est summus minister, quia non
dependet à potestate superiori,
nisi diuina. Alius est actus secun-
darius, scilicet respectu mem-
brorum, & hoc est preparare fi-
deles ad dignam sacramenti per-
ceptionem: non preparatione re-
mota, sicut faciunt minores or-
dines, quorum quidam preparant
fideles ad dignam perceptionem
sacramenti, remouendo prohi-
bens, scilicet aut excludendo
malum hominem, quod pertinet
ad ostiarium; aut malum ange-
lum, id est, demones, quod per-
tinet ad exorcistas. Quidam vero
ad hoc preparant conferendo ali-
quid disponens, siue illuminan-
do intellectum, quod fit per le-
ctorem; aut inflammando affe-

T 4

Hum

SERMONVM FVNEBRIVM

Hiero. **Qui**, id est, quod sit per acolytum
tereu, ad excitationem deuotio-
nis portantem. Alij vero deser-
uiunt circa mysterium sacramen-
ti, quia subdiaconus materiam ac-
cipit a populo, & offert diacono;
& diaconus offert eam sacerdoti
consecrandam. Sed sacerdos ha-
bet preparare ad perceptionem
eucharistia ipsos fideles, prae-
paratione propinqua, scilicet li-
gando & soluendo. Et quoad
hunc actum, potestas eius depen-
det à potestate superiori: quia or-
dinatum regimen multitudinis
debet procedere ab vno vniuer-
sali rectore, per multos medios
generales, vsque ad plurimos im-
mediarios & particulares. Et i
deo Hieronymus dicit & habetur
25. dist. Olim idem erat pres-
byter, qui & episcopus, & ante-
quam diaboli instinctu in eccle-
sia, partium dissidia fierent, com-
muni consilio presbyterorum ec-
clesia gubernabantur: postquam
vero eos, quos vnusquisque ba-
ptizauerat, suos putabat nō Chri-
sti, in toto orbe decretum est, vt
vnus de presbyteris proponere-
tur, vt scismatum semina tol-
lerentur. Et ita episcopi nouerint
se magis consuetudine, quam
dispensationis dominicæ veritate
presbyteros esse maiores. Quia
igitur sacerdos, quoad suum
principalem actum seu officium,
quod est consecrare dominicum
corpus, est summus minister Dei:
ideo requirit summam idoneita-
tem. Et in huius signum, quan-
do vadit ad altare ad consecran-
dum, spiritualibus & preciosis vti-
tur vestimentis, ad significandum
idoneitatem virtutis quæ debet
esse in eo. Nam primo induitur
alba camisia totū corpus coope-
tiens, quæ significat munditiam
à macula malorum operum: de-
inde ponit amictum in humeris,

qui significat fortitudinem bo-
norum: & cingulo renes accin-
git, quod continentiam signifi-
cat corporis: accipit etiam mani-
pulum, qui est quasi sudarium ad
extergendam lippitudinem ocu-
lorum, id est omnem negligenti-
am circa diuinum ministerium
stola vero super virumque hu-
merum ponitur: ad significandū
arma iustitia à dextris & à sini-
stris, in susceptione aduersorum
& prosperorum: his superadditur
planeta rotunda, ad significandam
charitatem, quæ est superna om-
nium virtutum. Et propter ista
dicitur in Psalm. 137. *Sacerdotes
tui induantur iustitia*, per quam
vt dicit philosophus intelligitur
omnis virtus.

¶ Tercio ostenditur in aucto-
ritate allegata, quod sacerdos de-
bet esse peritus propter aliorum
instructionem: quia *legem requi-
rent ex ore eius*. Vbi aduertendū,
quod sicut dictum est, sacerdos
habet duos actus. Vnum prin-
cipalem, super corpus Christi ve-
rum. Et alium secundarium, su-
per corpus Christi mysticum. Se-
cundus autem actus dependet à
primo: sed non à contrario. Et
ideo aliqui ad sacerdotium pro-
mouentur, quibus committitur
primus actus tantum, scilicet co-
secrare corpus Christi; sicut reli-
giosis, quibus celebratio commit-
titur, sed cura animarum eis non
committitur: & ex talium sacer-
dotum ore non requiritur lex, sed
quod sacramenta consiciant: &
ideo talibus sufficit, si tantum de
scientia habeant, quod ea quæ
ad perficiendum sacramentum
spectant, rite seruare possint: alij
autem promouentur ad alium
actum, qui est supra corpus Chri-
sti mysticum. Et à talium ore po-
pulus requirit legem. Vnde scien-
tia legis in eis esse debet, nō qui-
dem vt sciant omnes difficiles
quæ

Mala 3.

Ps. 137.

Act. 6.

1. Re. 29 an.

Rom. 3.

Es. 26.

DISTINCTIONIS V. SERMO VII. 149

quæstiones legis, quia in his debent ad superiores haberi recursum: sed ut sciant ea, quæ populus debet credere, & obseruare de lege. Sed ad superiores sacerdotes, scilicet episcopos pertinet, ut etiam ea quæ difficultatem in lege facere possunt, sciant: & tanto magis, quanto in maiori gradu collocantur. Et ideo debent esse sic periti & iusti, ut de quolibet eorum dici possit. *Lex ueritatis fuit in ore eius. &c. Malac.*

Mal. 2. 2. Quarto ostenditur in auctoritate inducta, quod sacerdos debet esse mundus in conuersatione, quia angelus Domini exercituum est. De angelo enim Dionysius dicit, quod est speculum mundum: & ita sacerdos habere debet per mundiciam mentis & corporis aspectum, conuersationem angelicam. Actuum. 6. *Uiderunt faciem eius, tanquam faciem angeli.* 1. Regum. 29. *Bonus es tu, sicut angelus Dei.* Et qui talis fuerit, perueniet finaliter ad consortium angelorum beatorum, quod est in vita æterna. Ad quam. &c.

In funere unius Abbatis.

SERMO VII.

Rom. 8. *Clamamus abba pater.* Rom. 8. Communiter dicitur, quod ubi sunt magni dolores, ibi sunt magni clamores: sicut mulieres parientes, sicut sentiunt magnos dolores, ita emittunt magnos clamores. Esa. 26. *Qua concepit cum appropinquauit ad partum, dolens clamat in doloribus suis.* Quia igitur de morte istius venerabilis patris, habemus materiam magni doloris: idcirco emittimus voces ciulatus, & clamores. Et sicut dicitur in verbo proposito. *Clamamus abba pater.*

A In quibus quidem verbis tria

Apostolus innuit, de isto patre nostro defuncto.

Primo iudicium doloris: quia *clamamus.*

Secundo officium honoris: quia *abba.*

Tertio affectum dilectionis: quia *pater.*

C I R C A primum notandum est, quod homines in morte charorum suorum, consueuerunt ciulando clamare, ad indicandum interiorem dolorem. Dolor autem de aliquo defuncto, tanto sentitur acrior: quanto ille qui defunctus est dum uiueret erat utilior. Sed quatuor communiter sunt quæ reddunt hominem alius magis utilem, scilicet sapientia, potentia, amicitia, & misericordia. Nam sapientia facit hominem esse utilem in consilijs, potentia in auxilijs; amicitia in aduersis, misericordia in indigentijs. Et quia abbas, & quilibet prælatus est persona communis, qui debet non sibi tantum esse utilis, sed etiam multis prodesse: sicut Apostolus dicebat. 1. Cor. 10. *Non quaerens quod mihi uile est, sed quod multis.*

¶ Ita prædicta sunt multum ei necessaria: scilicet quod sit sapiens in consulendo, potens in defendendo; amicus in auxiliando; & misericors in subueniendo. Quædò igitur moritur aliquis abbas, aut prælatus, qui talis fuerit merito dolere possunt, & ululare omnes. Nam possunt clamare & ululare homines imperiti, quia perdidērunt suum consolatorem & instructorem; possunt dolere & clamare oppressi, quia perdidērunt suum protectorem, possunt clamare & ululare amici, quia perdidērunt suum adiutorem: possunt etiam dolere & clamare egeni, quia perdidērunt suum benefactorem. Vnde Hierem. 17. *Clamabunt homines & ululabunt.* Hic. 27

T 5 Sed

SERMONVM FVNEBRIVM

Sed licet in talibus toleretur clamor doloris, est tamen magis laudabilis clamor officij diuini, & sanctæ orationis: quæ scilicet fieri debet ad Deum, vt animam istius patris defuncti misericorditer suscipiat, & vt lugentibus & tribulatis de morte ipsius, summum auxilium & consolationem infundat. Scriptum est enim in

Psal. 106. *Clamauerunt ad Dominum cum tribularentur, & de necessitatibus eorum liberauit eos.* In quibus quidem verbis, de clamoribus orationum, de ipsis orationibus, ostendit quatuor. Primo, quod debent esse auidæ: &

Augu. *clamauerunt.* Nam magis clamores secundum August. magna sunt desideria: vnde **Psal. 118.** *Clamaui in toto corde, id est, in toto desiderio cordis.* Secundo ostenditur quod debent esse altæ:

Damas. *quia ad Dominum.* Damascenus, Oratio est ascensio intellectus in Deum, **Psal. 54.** *Ego autem ad Dominum clamaui, & Dominus saluauit me.* Tercio ostenditur quod debent esse oportunæ: &

Psa. 54. *tunc maxime opportunum est orare, quando homo tribulatur, & ideo dicitur in auctoritate inducitur: cum tribularentur.* **Psal. 119.** *Ad Dominum cum tribularer clamaui & exaudivit me.* Quarto ostenditur quod tales orationes sunt impetratiuæ: quia de necessitatibus eorum liberauit eos. **Psal. 30.** *Saluasti de necessitatibus animam meam.* 1. Macha. 9. *Clamato in celum & liberemini.*

Psa. 119. *Ad Dominum cum tribularer clamaui & exaudivit me.* Quarto ostenditur quod tales orationes sunt impetratiuæ: quia de necessitatibus eorum liberauit eos. **Psal. 30.** *Saluasti de necessitatibus animam meam.* 1. Macha. 9. *Clamato in celum & liberemini.*

Psa. 10. *Clamato in celum & liberemini.*

B SECUNDO in themate assumpto ponitur officium honoris: cum dicitur *abba*. Sic enim hodie vocantur prælati maiores in quibusdam religionibus, scilicet Abbates. Quantæ autem dignitatis & potestatis sit officium abbas, ostenditur tripliciter. Primo respectu sacramenti ordinis: quia scilicet abbates possunt

tres minores ordines conferre, scilicet psalmistarum, ostiariatum & lectoriatum. **dist. 69. capi. 2.** &c. Et dicunt quidam, quod hos ordines potest abbas monachis suis, & aliis pleno iure sibi subiectis conferre, & hoc in suo monasterio: alijs autem, aut in alio loco, non debent abbates huiusmodi ordines conferre. **dist. 69. distin. cap. 1.** Si tamen contulerint, conferunt characterem. Et hoc est intelligendum de abbatibus qui sunt presbyteri, & quibus imposita est manus ab episcopo, secundum morem præficiendorum abbatum, prout dicitur in eodem c. glossa tamen super idem decretum dicit, quod etiam monachos alterius monasterij potest ordinare, si inuitatus fuerit 9. quæst. 2. Lugdunens. Sed Innocentius dicit, quod abbas exorcismatum, & acholytatum conferre non potest, nisi hoc ex privilegio habeat. Sed aduerte, quod secundum theologos psalmistatus non est propriè ordo, scilicet prout ordo dicitur sacramentum, vocatur tamen alicubi ordo: vt 23. distin. psalmista. prout ordo est nihil officij; quia scilicet ipse psalmistatus officium quoddam est annexum ordini lectoris. Nam lector legendo excirat intellectum, sed cantando deuotionem affectus. Item apparet dignitas & potestas abbatis, etiam respectu episcopi, ex eo scilicet, quod aliquando minus est deferendum seu obediendum episcopo, quam abbati. Verbi gratia. Si episcopus veller monachum prælatum instituire in ecclesiâ seculari, abbas autem noluerit, debet monachus obedire non episcopo, sed abbati 16. quæst. 1. Cum pro utilitate & ca. Monachi. 58. dist. ca. 1. & 2. Dicit tamen Hostien. quod si exigeret hoc utilitas ecclesiæ, cogendus esset abbas consentire, &

mo-

S. Thom.

DISTINCTIONIS V. SERMO VII. 150

monachum licentiar: vt in cap-
pro vtilitate, & hæc compulſio
fieret per ſuperiorem. Item, ſi E-
piſcopus vellet vocare monachū
ad officium cubiculariatuſ, inui-
to abbate non poſſet: quia hoc eſt
priuilegium ſolius papæ, quem li-
bet ad ſe vocare clericum, vel mo-
nachum, s. qu. 3. per principalem,
quia Papæ ſine dubio plus eſt o-
bediendum, quam abbati 8. di.
Quæ contra mores, 11. qu. 3. Qui
reſtitit. Item dicunt quidam, quod
ſi monachus confeſſus fuerit pec-
cata ſua epiſcopo, vel poenitentia-
rio eius, quod quidem facere po-
teſt, cum epiſcopus ſit ordinarius
ſingularum qui ſunt in ſua dio-
ceſi, niſi forte in ſuis conſtitutio-
nibus confirmatis à Papa contra-
rium ſit expreſſum; vel niſi hoc
ex priuilegio habeat ſpeciali; ſic-
cut fratribus prædicatoribus pro-
hibetur à Papa, ne peccata ſua ali-
cui conſiteſi præſumant, niſi præ-
latis ſuis, vel alteri fratri de præ-
latorum licentiâ: nihilominus, vt
dicunt, etiam in eo caſu, in quo
potuit epiſcopo vel eius poeni-
tentiario conſiteri, tenetur etiam
abbati ſuo, vel de mandato eius
iterato conſiteri, ſi hoc præci-
piat. Sed in hoc contradicunt
theologi communiter: quia con-
feſſionem ſemel bona fide factam
ei, qui poteſt abſoluere, nun-
quam tenetur homo reiterare, ni-
ſi velit; vnde ſecundum ſanctum
Thomam de Aquino, non poteſt
aliquis, auctoritate cuiuſcunque
hominis, compellere ad conſi-
tendum peccatum, quod alteri
conſiſſus eſt, qui abſoluere po-
tuit: quia confeſſio ſacramento-
rum eſt quoddam ſacramentale,
diuino imperio ſubiaccens, non
humano. Item apparet dignitas
abbatis reſpectu vocabuli: quia
conuenit ei nomen Dei Patris,
quia abba, eſt nomen Dei Patris
in hebræo, ſive ſyro ſermone, &

inuocamus eum abba, ex inſpira-
tione ſpiritusſancti, ſecundum il-
lud Galat. 4. *Miſit Deus ſpiritum*
ſui in corda noſtra, clamantem
abba pater, id eſt facientem nos
clamare.

In quibus quidem verbis notā-
tur præcipue tria.

Primum eſt diuina proceſſio:
cum dicitur: *miſit Deus ſpiritum*
ſui.

Secundum eſt humana inſpira-
tio: quia *in noſtra corda*.

Tertium eſt effectiua in-
uocatio: quia *clamantem*, id
eſt, clamare facientem, *abba pa-
ter*.

Quoad primum ergo dicit,
quod *miſit Deus*: ſcilicet pater,
ſpiritum.

Nam ſpiritusſanctus ab eo mit-
ti dicitur à quo procedit. Quia
miſſio duo importat. Primum ha-
bitudinem miſſi ad eum à quo
mittitur. Secunde habitudinem
miſſi ad terminum ad quem mit-
titur. Sed ratione primi, per hoc
quod aliquis mittitur, oſten-
ditur proceſſio quædam miſſi à
mittente. Proceſſio autem in di-
uinis perſonis, attenditur ſecun-
dum originem vnius perſonæ ab
alia. Et ideo ſolum illæ perſo-
næ diuinæ mitti dicuntur, quæ
ab alio procedunt; ſicut ſi-
lius & ſpiritusſanctus. Pater au-
tem, quia à nullo alio procedit,
mitti non dicitur: igitur miſſio
alicuius diuinæ perſonæ impor-
tat proceſſionem originis. Ab eo
mitti dicitur aliqua perſona diui-
na, à quo, ſecundum originem;
procedit: ſicut filius, qui à patre
eſt genitus, à patre miſſus dicitur,
ſecundum illud Ioan. 10. *Quem*
pater ſanctificauit, & miſit in mun-
dum. Galat. 4. *Miſit Deus filium*
ſuum, &c. Vnde quia ſpiritus-
ſanctus à patre procedit, ſecun-
dum illud Ioan. 15. *Spiritus*
uero. Ioan. 15
miſiſu, qui à patre procedit: ideo à
patre

S. Thom.

es conferre,
ofſiariatum
69, capi. 2.
m, quod hos
as monachis
ſibi ſubie-
in ſuo mo-
aut in alio
bates huius-
re. ar. 69. di-
en contulen-
terem. Et
m de abba-
teri, & qui-
nus ab epiſ-
orem præſi-
prout dicitur
a ramen ſu-
cit, quod
erius mona-
ſi inuitatus
gduſ. Sed
quod abbas
ytatum cõ-
hoc ex præ-
uerſe, quod
pſalmiſta
do, ſcilicet
ramentum,
i ordo: ve
prout ordo
ſcilicet ipſe
quoddam
ectoris. Nā
intellectu,
nem affe-
dignitas &
m reſpectu
, quod ali-
ferendum
po, quam
i epiſcopus
elatum in-
ulari, abbas
monachus
ſed abba-
ro vtilitate
ca. 1. & 2,
quod ſi
ceſſiæ, co-
ſentire, &
mo-

SERMONVM FVN EBRIVM

patre mitti dicitur. Sed quia procedit etiam à filio, propter quod in auctoritate inducta, dicitur, *Spiritus filij*, scilicet quia etiam ab ipso procedit: secundum illud Athanasij. *Spiritus sanctus à*

At han. pater & filio non factus, nec creatus, nec genitus, sed procedens. Quod est contra errorem Nestorianorum, & Theodori, & Io. Damas-

Damas. ceni, qui dixerunt, spiritum sanctum spiritum filij, sed non à filio: quia à Nestorianis fuit iste error primo introductus, quod spiritus sanctus tantum à patre procedit, & non à filio; sicut patet in quodam symbolo Nestorianorum damnato in synodo Ephesina: hinc est etiam quod dicitur ipse spiritus sanctus ab ipso filio mitti; sicut ipse filius dixit

Ioan. 15. Cum uenerit paraclitus, quem ego mittam uobis à patre. Et quia etiam à patre procedit, &

Ioan. 14. Paraclitus autem spiritus sanctus quem pater, &c.

¶ Secundo vero, in auctoritate inducta ponitur humana inspiratio, cum dicitur, *In corda nostra*, id est, in mentes nostras per inuisibilem inspirationem, siue per gratiae suae infusionem. Verum quia omne agens assimilatur sibi passum, sicut ignis agendo in lignum vel in ferrum, assimilatur illud sibi, ipsum calefaciendo & igniendo. Ideo etiam, quando aliqua diuina persona inuisibiliter mittitur ad aliquem immutandum, oportet quod fiat assimilatio illius ad ipsam diuinam personam, quae mittitur ad eum, per aliquod gratiae donum. Vnde quia filius Dei est uerbum spirans amorem, ut Augustinus dicit in 10. de Trinitate; ideo quando ipse mittitur ad aliquem, assimilatur sibi intellectum eius, per instructionem, ad cognitionem inducentem ad dilectionem sui. Et ideo dicit Augustinus.

Augu. filius. quod filius mittitur, cum quoque cognoscitur, quae scilicet perceptio per affectum amoris, quae proprie dicitur sapientia, id est, sapida, scientia fit: ergo quia spiritus sanctus amor est, siue charitas, quando mittitur in corda nostra, assimilatur sibi ea per donum charitatis. Et ideo Apostolus dicit: Romanos 5. quod charitas Dei diffusa est in corda nostra per spiritum sanctum qui datus est nobis. Tertio quoque in auctoritate inducta, ponitur effectiua inuocatio; quia clamantem, id est, facientem clamare, id est, cum affectu inuocare, abba pater. Vbi aduerte, quod hoc quod dicit pater, est expositiuum eius quod dixit abba: quia abba est nomen Hebraeum, vel secundum aliquos nomen Syrum; alij uero dicunt esse Hebraeum & Syrum: & idem est quod pater. Attribuitur autem hoc nomen abbas praelatis maioribus monachorum: quia aliquid participant de Dei potestate. Nam Deo patri appropriatur potentia, unde & Christus dixit Marci 14. Abba pater omnia potestabilia sunt tibi: ergo quia talis praelatus participat aliquid de Dei potestate, ratione praelationis: & ideo secundum regulam beati Benedicti, ea quae sunt dispensabilia secundum regulam, omnia posita sunt in potestate abbatis: Ideo dicitur abbas, quasi ad similitudinem Dei Patris.

¶ TERTIO ponit in thematico assumpto affectum dilectionis cum dicit pater. Quia enim pater est amantissimus filiorum, ratione etiam charitatis qua debet subditos uelut filios diligere; rationabiliter vocatur pater. Ioan. 16. Ipse enim pater amat uos. Sed aduerteandum est, quod alia ratione dicitur Deus Pater noster: & alia ratione abbas dicitur pa-

Rom. 5.

Dim. 32.

Exo. 20.

Psa. 49.

Esa. 29.

1. Cor. 6.

Pf. 98.

Sap. 14.

Marci. 14.

Sap. 12.

Hebr. 12.

Icra. 3.

D

Ioan. 16.

DISTINCTIONIS V. SERMO VII. 151

ter. Nam Deus dicitur pater no-
 strer ratione creationis, quia scilicet
 creauit nos ad imaginem & similitudinem suam, quam aliis
 creaturis inferioribus non im-
 pressis. Vnde Deuteron. 32. *Ipsa*
est pater tuus, qui posuit te, & creauit
te. Et ista de causa nos debemus ei honorem, vnde
ipse dixit Exod. 20. Honora patrem
tuum. Et iste honor consistit in
tribus. Primo in laudis deuotione
quoad ipsum Deum, qui di-
citur in Psal. 49. Sacrificium lau-
dis honorificabit me. Et ista laus
non solum debet esse in ore; sed
etiam in corde: ne dicat illud
Esai. 29. Populus hic labijs me ho-
norat, cor autem eorum longe est a
me. Item consistit in corporis
puritate, quoad se ipsum. 1. Cor.
6. Glorificate & portate Deum in
corpore vestro. Item in iudicij
acquitate ad proximum. Psal. 98.
Honor regi iudicium diligit. Item
Deus dicitur pater noster, ratio-
ne gubernationis. Sapient. 14. Tu
pater omnia gubernas providentia.
Et quamuis omnia alia gubernet
tamen nos nobiliori modo gu-
bernat: quia alia seruos; nos
autem quasi dominos; & ideo di-
citur Sapi. 12. Tu autem domina-
tor ortu cum tranquillitate iuda-
cas; & cum magna reuerentia dispo-
nis nos. Hac autem ratione de-
bemus Deo tria. Primo subie-
ctionem; scilicet obedientiam. Na
si homo debet obedire patri car-
nali, multo magis Deo, qui est
pater & spiritus noster, vnde He-
br. 12. bre. duodecimo. Patres carnis
nostra eruditores habuimus, & reue-
rebamur eos. Non multo magis ob-
temperabimus patri spirituum & vi-
uamus? Secundo debemus ei
imitationem. Patrem vocabis me;
& post me ingredi non cessabis. Ie-
rein. 3. Et debemus ipsum pa-
trrem Deum in duobus imitari.
Primo in munditia praecepti cōi-
nētiæ. Vnde ibidem Primo Hier. 9.
Amodo voca me pater meus dux
virginitatis meae. Secundo in mi-
sericordia. Luca. 6. Estote miseri-
cordes sicut &c. Tertio debemus
ei humiliationem, vt humiliter
recipiamus & portemus ipsius
castigationem. Hebr. 12. Quis
enim filius quem non corrigit pater.
&c. Item Deus dicitur pater
nostrer ratione adoptionis, quia
aliis dedit quasi munuscula; no-
bis autem hereditatem: quia si
filij & hæredes; hæredes quidem
Dei; cohæredes autem Christi, de
quo Hebr. 1. Quem constituit hæ-
redem vniuersorum. &c. Et post.
Ego ero alii in patrem: & ipse erit
mihi in filium. Ex hoc autem se-
quitur, quod proximis nostros
debeamus intime diligere, scilicet
quia fratres nostri, & cohæ-
redes sunt. Malach. 2. Nunquid non
pater vnus omnium nostrum? Sed
iste abbas noster qui modo de-
functus est, quibuscum erat pater
spirituali prælacione, scilicet mo-
nachis suis, qui nunc eo subtra-
cto dicere possunt illud Thren. 5.
5. Pupilli facti sumus absque patre.
Quibuscum erat pater spirituali
affectione: sicut de quodam dici-
tur 2. Mach. 14. quod pro affe-
ctu pater iudæorum appellaba-
tur. Quibuscum vero erat pater
beneficiorum collatione, vt pau-
peribus religiosi, & miserabili-
bus personis, eo modo quo dici-
tur Ecclesiast. 4. Esto pupillis ut pa-
ter. & Job. 29. Pater eram pauperum.
Vnde modo tales non de-
bent obliuisci eius, sed pro ani-
ma eius orare: ne forte dicatur
de eis illud Psal. 77. Obliti sunt
beneficiorum eius. Contra quod
Apostolus Hebr. 13. Beneficientia
nostre obliuisci, Ingratis enim ac-
cidit illud Sapient. 16. Ingrati spes
tanquam hybernalē glaciē tēbescit, &
desperiet tanquam aqua superuacua.
Sed gratis augetur in praesenti gra-
tia, &c.

titur, cum
 olitur atque
 icer perceptio
 s, quæ proprie
 id est, sapida,
 ia spiritus san-
 charitas, quan-
 a nostra. affi-
 num charita-
 olus dici: Ro-
 itas Dei diffu-
 a per spiritum
 nobis. Tertio
 tate incerta,
 uocatio, quia
 acientem cla-
 sectu inuoca-
 duerte, quod
 , est exposi-
 tit abba: quia
 orum, vel se-
 men Syrum;
 Hebræum &
 quod pater.
 hoc nomen
 tribus mona-
 d participant
 am Deo patri
 tia, vnde &
 14. Abba pa-
 nt tibi: ergo
 participat ali-
 tate, ratione
 eundum re-
 ti, ea quæ
 eundum re-
 ta sunt in po-
 o dicitur ab-
 udinem Dei

Rom. 8

1. Cor. 12

Exo. 20

Ps. 49

Esai. 29

1. Cor. 6

Ps. 98

Sap. 14

Marc. 14

Sap. 12

Hebr. 12

Ioan. 14

1. Cor. 13

1. Ter. 3

Luc. 4

Hebr. 12

Hebr. 1

Mal. 2

Thre. 5

2. Mal. 14

Ecl. 4

Job. 29

Ps. 77

Hebr. 13

Sap. 16

SERMONVM FVNEBRIVM

& in futuro gloria conferetur. Ad quem nos, &c.

*In funere unius
Prioris.*

SERMO VIII.

Venit Prior ad monumentum.
Ioan. 20. Licet de iure naturali ille qui est Prior alio tempore, id est antiquior in ætate, prius debeat mori, quia quod antiquatur & senescit prope interitum est, vt habetur Hebræ. 8. tamen ex alijs causis frequenter contingit, quod citius moritur qui iuuenis est, quam qui antiquior. Et hoc est quod figuratiue ostenditur

Ioan. 20. Vbi ad ostendendum quod quandoque qui iunior est citius moritur: dicitur quod Ioannes, qui iunior erat, prior venit ad monumentum quam Petrus, qui erat eo antiquior. Sed rursus ad ostendendum ordinem, & debitum naturæ, dicitur etiam ibi quod in ipsum monumentum Christi prius Petrus quam Ioannes intravit. Sed quoniam iste noster defunctus, qui modo est ad monumentum portandus, Prioris fungebatur officio, eo scilicet modo, quo hodie in quibusdam ecclesijs prelati vocantur priores, possumus etiam verba proposita ad ipsius mortem & sepulturam transferre: vt scilicet de ipso dicamus: *venit Prior, &c.*

A In quibus quidem verbis, de ipso tria principaliter describuntur.

Et primum est officij præminencia: quia *Prior*.

Secundum est mortis ipsius instantia: quia *venit*.

Tertium est loci congruentia: quia *ad monumentum*.

C R C A primum attendendum est, quod Prior & quicunque alius prælatus, cui animarum cura in-

cumbit, sicut excedit alios in dignitate & prælatione; ita quoque deberet præcedere in virtutum perfectione; sicut pastor excedit gregem, non solum vitæ gubernatione; sed etiam naturæ perfectione. Et hoc beatus Gregor. dicit in pastoralis. Tantum debet actionem populi actio transcendere præfulis, quantum distare soler à grege vitæ pastoris. Oportet namque vt mereri tanta sollicitudine studeat; quanta reclusionis tenenda necessitate constringitur, sub cuius astimatione populus grex vocatur. Sit ergo cogitatione mundus; actione præcipuus; discretus silentio, utilis in verbo, singulis compulsionem proximis; præ cunctis contemplatione suspensus; bene agentibus per humilitatem sociis; contra delinquentes per zelum iustitiæ creditus; internorum curam exteriorum occupatione non minuens; exterorum providentiam interiorum sollicitudine non relinquens. Et ita patet, quod priores siue prælati, sicut sunt maiores in imperijs; ita debent esse perfectiores in bonis: secundum illud Genes. 49. *Prior in domu, maior in imperio.* In quibus quidem verbis modo prædicto figurate acceptis, prioratus officium commendatur ex tribus.

Primo ex præerminentia dignitatis: quia *Prior*.

Secundo ex sufficientia bonitatis: quia *in domu*.

Tertio ex obedientia sublimitatis: quia *maior in imperio*.

Circa primum notandum est; quod ille qui in hoc officio est Prior, non dicitur prior ex tempore, quia non ille qui antiquior est ætate vel religione, semper in hoc officio ponitur: sed dicitur prior ex dignitate, quasi principalior & honorabilior, sicut dicitur Ioan. 1. *Post me venit vir qui Ioan. 1.*

Mat. 23. Do-

2. Re. 28

Gen. 49

Eccl. 32

alios in dig-
ta quoque
in virtutum
itor excedit
ita gubernat
perfectio-
gor, dicit in
debet actio-
transcendere
itare solet à
orter nam-
a sollicitate
itudinis te-
nstringitur,
e populus
cogitatio-
picipuus
is in verbo,
proximus,
atione sus-
per humi-
delinquen-
erectus; in-
riorum oc-
ns; exterior
interiorum
quens. Et
es siue pr-
es in impe-
perfectiores
ud Genes.
in imperio.
rbis modo
otis, prio-
endatur ex
tia digni-
ia bonita-
a sublimia
rio.
ndum est;
fficio est
rex tem-
antiquot
semper in
ed dicitur
si princi-
cut dici-
is vir qui

Gen. 49

Sante me factus est: qui prior me erat
Sed hac attendenda est differen-
tia inter bonum & malum prio-
rem, seu quemcumque prælatus.
Nam malus ea quæ sunt oneris,
imponit subditis. Sed ea quæ sunt
honoris & consolationis, illa
vult habere sibi: & imponit aliis
duras leges, & duras poenitentias;
& ipse pro se accipit libertates &
delicias. Vnde de talibus dicit

Mat. 23. Dominus. *Matth. 23.* Alligant
onera gravia & importabilia, & im-
ponant in humeros hominum; desig-
antem suum nolunt ea movere. Sed
bonus è contrario attendit illud,
quod habetur extra de constitut.
Cum omnes, ubi dicitur. Quod
quisque iuris in alterum statuit;
ipse debet uti eo: quia sapientis
dicit auctoritas, parere legem
quam ipse tuleris. Vnde bonus
rector & prælatus, in his quæ
onerosa & laboriosa sunt, ad dā-
dum exemplum aliis, vult ipse
esse prior: ut scilicet dicat aliis, nō
ite, sed venite. De hoc habetur

2. Re. 28. figura 2. Regum. 28. ubi dicit
speculator ad David. Contemplor ait
cursum prioris quasi cursum Achimaas
filijs Sadoch. Et ait rex Vir
bonus est. Nam Achimaas inter-
pretatur onus fratris: & Sadoch:
id est iustitiæ filius: qui scilicet
prior currit ad onera, quæ fratri-
bus & subditis imponit. Vnde
bonus prælatus & prior primus
ordinat vitam suam & conscien-
tiam, & postea dirigit vitam sub-
ditorum. Vnde dicitur Eccl. 32.

Eccl. 32. *Præcurre Prior in domum tuam,* id
est in mentem tuam ab exteriori-
bus sollicite redeas: & illic ad-
monere, id est, totam intentionem
tuam ibi congrega: & illic lude,
id est, attente cogita ut illud fa-
cias, quod Deo placeat, & quod
proximum vincet, & tibi lucrū
pariat: sicut ille qui ludit, studet
placere, & alios recreare & sibi
lucrū conquirere: & illic age in

ceptiones tuas, id est, ibi ordina
qualiter facias bona, quæ erga
alios facere concepisti. Secundo
ponitur in auctoritate allegata
superius, sufficientia bonitatis:
quæ debet esse in priore, maxime
quantum ad dona, quæ necessa-
ria sunt ad regimen aliorum, ex
hoc quod dicitur in donis. Sunt
enim necessaria priori seu recto-
ri, ut bene regat, præcipue ista
dona: de quibus Apostolus dicit **Rom. 12.**

Rom. 12.

*Habentes donationes se-
cundum gratiam qua data est nobis,
differentes, siue supple sit, habens
ministerium ecclesiasticum, id est,
dispositionem sacramentorum:
utatur eo ad utilitatem fidelium
in ministrando, id est, ipsa sacra-
menta dispensando, nō simonia-
ce, sed gratuite; non pigre, sed
sollicite, non irreuerenter, sed
devote, non immunde, sed pure
& caste. Siue qui docet, id est, qui
gratiam docendi habet, eam ad
utilitatem aliorum erogando ve-
moneat. Debet enim illumina-
re intellectum, inflammare affe-
ctum, & monere ad actum. Qui
exhortatur: id est, qui habet gratiā
exhortandi: utatur ea etiā ad vi-
lilitatem aliorum in exhortando. Nā
sicut colloquia prava corrumpūt
bonos mores; ita bonæ exhorta-
tiones, etiā simplicium hominum
ædificant. Qui tribuit, scilicet
elemosynas tribuit supple in
simplicitate: id est simplici inten-
tione, in sua intentione vitæ eter-
næ, ut nesciat sinistra tua, quid
faciat dextera tua. Qui præst in
sollicitudine supple preiis: sollici-
tudo enim est annexa prælaturæ
& dominio. Vnde Tullius. Quo
celsius fueris, eo magis te anxium
& sollicitum esse oportet, secun-
da Corinthiorum vndecima. In-
stantia mea quotidiana sollicitudo
omnium ecclesiarum. Qui misereatur,
id est, qui opera misericordiæ im-
pendit, in charitate, supple, hoc
faciat*

2. Co. 12.

SERMONVM FVNEBRIVM

faciat: quia hilarem datorem diligit Deus. Tertio ponitur in auctoritate allegata obedientia sublimitatis: quia maior in imperio. Notandum quod in ecclesiastici eius officijs, qui maior est auctoritate & potestate imperandi: ille debet esse minor in humilitate se reputandi, & in charitate seruendi. Nam in luminaribus celestibus, illa quæ videntur esse minora sunt in quantitate maiora: sicut stellæ fixæ videntur esse minoris quantitatis, quam luna, & tamen sunt longè maioris. Nam minima stellarum fixarum, secundum traditionem Alfagranii, est decies maior quam terræ Luna autem est vna pars de 39. partibus terræ. Et de his difficile tractari in libello de operibus 6. dierum ca. 2: videntur ergo minores propter elongationem ab aspectu nostro. Sic ergo qui maiores sunt potestate & dignitate, debent se minores ostendere seruiendi humilitate. Sic enim Christus præcepit Math.

Mat. 20. 20. Quicumque voluerit inter vos

Gen. 15. maior fieri, sit vester minister. Ge-

nefs decimoquinto. Maior seruiet minori. Vnde dato quod sit maior imperio, non tamen debet cum austeritate imperare, sed cum mansuetudinis & charitatis dulcedine, vnde Ezech. 34. te-

Exec. 34. darguit Dominus de hoc pastores Israël dicens. Cum austeritate imperabatis eis, & cum potentiis & dispersa sunt oves meæ. Chry-

Chrysost. solomon. Circa vitam tuam esto austerus, circa aliorum benignus. Vnde Apostolus dicebat ad Philemonem. Multam fiduciam habens imperandi tibi, quod ad rem pertinet: propter claritatem magis obsecro, &c.

B SECUNDO quoque in themate assumpto describitur mortis instantia in eo quod dicitur: venit scilicet, ad mortem,

Vbi notandum, quod instantia mortis multum humiliat humanam superbiam. Et ratio est: quia mors humiliat omnia ex quibus homo superbiere consuevit: scilicet dignitates potentiarum, rerum abundantiam, hominum sequelam, & reuerentiam. Exemplum huius habetur in Antiocho Rege, de quo instante infirmitate mortis, dicit scriptura secundi Machæ 9. quod capit en-

grauis superbia deductus, ad agnitionem suam venire; diuina ammonitus plaga. Vbi per plagam diuinam intellige mortis instantiam, quæ scilicet mors prouenit ex diuina sententia, quæ dicit Genes. 3. cundo. In quacunque die comederis ex eo, morte morieris. Hac autem instantia mortis, triplicem effectum habet.

Primus est, quia est humiliatiua: quia deducit hominem à sua superbia: vnde dicit primo: ex graui superbia deductus.

Secundus, quia est illuminatiua: scilicet: ad agnitionem suam faciens hominem venire.

Tertius est correptiua: scilicet per admonitionem: vnde dicit diuina admonitio plaga.

¶ Circa primum notandum, quod grauitas rei apparet ex casu, vel descensu ipsius. Sed casus vel descensus superbiæ, est in ignominiosam culpam, vel in grauem poenam: & ideo sequitur quod sit grauis culpa. De ignominiosa casu patet: quia Deus excelsos viros, propter superbiam, permittit cadere in turpia peccata. Vnde Roman. primo dicitur, quod philosophi propter elationem cordis, traditi sunt in reprobum sensum, ut faciant ea, quæ non conueniunt. Nam sicut in syllogismis ducentibus ad impossibile, quandoque aliquis conuincitur per hoc, quod ducitur ad inconueniens magis manifestum.

Mach

Gen. 3

Gen. 3

Esa. 7.

Rom. 1

Ita

quod instantia
humiliat huma-
Et ratio est;
ad omnia ex
erere consue-
tes potentia-
tiam; homi-
reuerentiam;
abatur in An-
no instante in-
dicat scriptura
quod capit et
us, ad agnitio-
ma arumtus
gam diuinam
stantiam, quæ
enit ex diuina
cit Genes. 1. Gen. 1.
erit; Hac au-
triplicem ef.

est humilia-
ominem à sua
rioris: ex gra-
illuminatus
em sus faciens
etia: scilicet
vnde dicitur
ca.

notandum,
parat ex ca-
us. Sed ca-
perbia, est in
m, vel in gra-
deo sequitur
De igno-
ia Deus
ter superbia,
urpia pecca-
mo dicitur, Rom. 1.
pter elatio-
sunt in repro-
ea, quæ non
cut in illo-
impossibi-
is conuincit
dicitur ad in-
manifestum.

Esq

Ita est, quod ad conuincendam
superbiam hominum, Deus ali-
quos punit, permittens cadere
in peccata carnalia; quæ etiam si
sint minora, tamen manifestiorē
turpitudinē continent. Vnde si-
dorus dicit in libro de summo
bono, omni vitio deteriore esse
superbiam; seu propterea quod à
summis personis & primis allu-
mitur; seu quod operā iustitiæ &
virtutis exoritur, minusque culpa
eius sentitur. Luxuria vero car-
nis ideo notabilis omnibus est,
quoniam statim per se turpis est,
& tamen, dispensante Deo, su-
perbia minor est: sed qui detine-
tur superbia & non sentit, labitur
in carnis luxuriam, vt per hanc
humiliatus à confusione exur-
gat. Ex quo patet etiam graui-
tas peccati superbiæ. Sic enim
medicus sapiens, in remedium
maioris morbi, patitur infirmum
in leuiorem morbum incidere.
Ita etiam peccatum superbiæ, gra-
uius esse ostenditur ex hoc ipso,
quod pro eius remedio, Deus
permittit hominem ruere in alia
peccata. Proverbiorum vigesi-
mo nono. Superbum sequitur hu-
milis. Iere. 13. Patrescere faciam
superbiam Iuda. Item grauitas su-
perbiæ facit ruere in profundis-
simas pœnas: sicut patet de Luci-
fero. Esai. 14. Detrahitur est ad in-
feros superbia tua: & 23. Dominus
exercituum excogitauit, vt detaheret
superbiā omni gloriā. Secūdo ostē-
ditur in auctoritate inducta, quod
mortis instantia est illuminatiua
intellectus: quia scilicet facit ho-
minē in cognitionem sui venire,
facit enim hominē cognoscere &
suā imbecillitatem, & suā nudita-
tē & suam iniquitatem. Imbecil-
litatem quidē, quia scilicet videt
se non posse morti resistere, vnde
Alexander, qui omnium victor
fuerat, cognouit se finaliter à
mortis esse vincendum: vnde di-

citur 1. Macha. 1. quod Alexander
der Philippi Macedo. &c. Et sequi-
tur. Post hac decidit in lectum, &
cognouit quia moreretur: id est, à
morte vinceretur. Item facit ho-
minem cognoscere suam nudita-
tem: quia mors compellit homi-
nem exire de mundo, ita vt nihil
eius secum deferre possit. Eccle.
3. Sicut egressus est nudus de utero
matris sue, sic reuertetur, & nihil
afferet solum de labore suo. Misera-
bilis porus infirmitas, quomo-
do venit, sic reuertetur. Item facit
hominem cognoscere suam ini-
quitatem; quia mors est quædam
citatio hominis ad diuinum iudi-
cium: quia statutum est hominē
semel mori, & post hac iudicium
sicut dicitur. Hebre. 9. & hoc co-
gnoscimus per fidem. Psalm. 139. Heb. 9.
Cognouit quia Dominus faciet iudi-
cium. Sed ille, qui citatur ad iu-
diciū, vt examinetur de crimi-
nibus suis, cogitur recordari ma-
lesticiorum, & iniquitatum quæ
fecit: & venit ad iudiciū cum
timore. Sapient. 3. Veniens in co-
gitatione peccatorum suorum. Ter-
tio quoque, instantia mortis
ostenditur esse correctiua, scilicet
per admonitionem; quia admo-
net ad pœnitentiam: & correctio-
nem vitiorum, antequam homo
recedat de vita ista: & ideo dicitur
in auctoritate allegata: diui-
na admonitus plaga. Vnde Deus
plaga infirmitatis, & timore mor-
tis admonet peccatorem, vt re-
liquit malitia redeat ad ipsum per
fidem & charitatem, vnde Sapi.
12. Hos qui errant ex partibus cor-
rupti, & de quibus peccant admones:
& colloqueris, vt relictā malitia cre-
dant in te Domine, imo etiam ex
morte alterius admonetur homo
de fine suo, vt cogitet quid futu-
rum sit de se. Et ideo dicitur Eccl.
7. Melius est ire ad domū luctus quā
ad domū conuiuij. In illa enim fi-
nus conuictorum admonetur hominum
de vi.

SERMONVM FVNĒBRIVM

Et vivens cogitat quid futurum sit.

TERTIO in themate assumpto ponitur loci congruentia, quia ad monumentum. Monumentum enim dicitur quasi admonens mentem, scilicet non solum de memoria mortis habenda, sed etiam de poenitentia peragenda. Et hoc figuratè exprimitur in Maria Magdalena: de qua habetur Ioan. 20. quod Maria stabat ad monumentum foris plorans. Dum ergo staret inclinavit se, & prospexit in monumentum, & vidit duos Angelos in albis sedentes. In quibus quidem verbis, poenitens peccator de quatuor admonetur.

Et primo quidem de interiori contritione: quia Maria.

Secundo de exteriori confessio, ne: quia foris plorans.

Tertio de humili satisfactione: quia inclinavit se, & prospexit in monumentum.

Quarto de consolabili consolatione: quia vidit duos Angelos &c.

¶ Circa primum advertendum est, quod interior contritio peccati requiritur tria. Primo conscientie discussionem, & hoc est monumentum visitare; quia monumentum est in quo clauditur corpus mortuum, & ideo conscientiam significat, in qua latet mortale peccatum: quam primo poenitens debet per diligentem discussionem visitare, sed tamen inveniendi ibi tenebras peccatorum, ingerunt sibi non solum pudorem, sed etiam horrorem. Vnde dicitur Ioannis 30. quod

Ioan. 20. Maria Magdalena, quæ poenitentem significat, venit manè cum adhuc tenebræ essent, ad monumentum. Ad monumentum ergo visitandum, id est, ad discutendum conscientiam suam, manè, id est, sollicitè venit, quia usque ad se-

ro senectutis, vel noctem mortis, converti minimè distulit: sed adhuc ibi erant tenebræ peccatorum, quæ ingerunt sui displicentiam & dolorem, ita ut dicere debeat illud Tobia quinto. *Quale gaudium mihi erit, qui in tenebris sedeo.* &c. Secundo contritio interior requirit culpæ abominatorem & peccati: quæ prouocat ad vomitum confessionis, & hoc est de ratione contritionis: scilicet peccati abominatio, cum amaritudine cordis, & cum proposito confitendi, vnde dicitur Thren. secundo, *Magna est velut mare contritio tua.*

¶ Tertio requirit contritio poenitentia continuationem: Et hoc ostendit in auctoritate allegata, quia Maria stabat: nam ceteris recedentibus, non recessit à monumento: & sic non debet homo à poenitentia dolore recedere toto tempore vitæ suæ. Et ideo dicit beatus Augu. *Dolor in poenitentia continus custodiatur.* Sed advertendum est, quod duplex est poenitentia, scilicet exterior, & interior. Interior quidè est, qua quis dolet de peccato commissio. Et talis poenitentia debet durare usque ad finem vitæ: semper enim debet homini displicere quod peccauit: si enim homini placeret peccasse, iam ex hoc ipso peccatum incurreret, & fructum veniæ perderet. Displacencia autem dolorem causat in eo; qui est susceptivus doloris, qualis est homo in hac vita. Post hanc autem vitam, sancti non sunt susceptivi doloris: vnde displicebunt eis peccata præterita, sine omni iustitia: secundum illud Esa 65. *Oblivioni tradita sunt angustia priores.* Poenitentia vero exterior est, qua quis exteriora signa doloris ostendit, & verbatenus peccata sua confitetur sacerdoti absolventi: & iuxta eius arbitri-

Tob. 5.

Thre. 2.

Exod. 2.

Augu.

Esa. 65.

SERMONVM FVNEBRIVM

albis: quia non nisi ubi sunt pacatiz, & mundæ conscientiz reperiuntur. Acto. 1. Duo viri assistentes iuxta illos in vestibus albis. Hi ergo annunciant resurrectionē à morte culpæ, ad vitam gratiæ, per quā pervenitur ad vitam gloriæ, Ad quam, &c.

In funere unius Abbatissæ.

SERMO IX.

MA TER mirabilis & bonorū memoria digna. 2. Machab. 7. Sicut prælati monachorum majores communiter vocantur Abbates, id est, patres, ratione gubernationis, alicubi vero vocantur Priores, ratione Prælationis: Sic etiam & monialium prælatæ possunt eadem ratione dici matres, vel etiam priorissæ. Inter quas aliquando inveniuntur aliquæ, quæ ita religiosè vivunt, & ita laudabiliter præsent, quod reddunt se, & in vita admirabiles, & etiam post mortem memorabiles. Et ideo de qualibet talium, potest post mortem eius proponi verbū propositum, quod ait: *mater mirabilis* supple fuit: & bonorum memoria digna.

A In quibus quidem verbis describuntur tria.

Primum est communitas prælationis: propter quam dicitur *mater*.

Secundum est Honestas cōversationis: propter quam vocatur *mirabilis*.

Tertium est communitas recordationis: quia bonorum memoria digna.

CIRCA primum notandum est, quod ista Abbatissa vel Priorissa potest dici vere fuisse vt mater subditarum suarum, quæ circa eas exiit affectuosa, argumentosa, studiosa, virtuosa & religiosa. Et talis potuit dicere illud Eccles.

24. Ego mater pulchra dilectionis, & timoris & agnitionis, & sanctæ spei: in me gratia omni vita. In eo enim quod dicitur *mater pulchra dilectionis*, ostenditur quomodo fuit affectuosa: in eo vero quod *timoris*, ostenditur quomodo fuit argumentosa: quia timor facit hominem sollicitum, & argumentosum; sed in eo quod *agnitionis*, ostenditur quomodo studiosa; & in eo, quod *sanctæ spei*, ostenditur quomodo virtuosa; quia sicut homines viciosi habent spem vanā, ita virtuosus habet spem sanctam. Sed quia in ea etiam fuit *gratia omni vita*, ostenditur quod ita fuit religiosa, vt esset omnibus alijs exemplum bene viuendi. Vel possumus etiam dicere quod in primo commendatur de charitate; in secundo de humilitate; in tertio de sagacitate; in quarto de securitate; in quinto vero de communitate. Commendatur ergo primo in matre spirituali, scilicet in Abbatissa vel Priorissa, affectus charitatis. Nam sicut dilectio carnalis, est dilectio turpis & immunda; ita dilectio spiritualis, scilicet charitatis, est dilectio munda & pulchra: unde beatus Augustinus dicit in regula sua. Non autem carnalis, sed spiritualis inter vos debet esse dilectio. Dicitur ergo abbatissa esse vt mater, quando diligit sorores suas misericorditer, scilicet quando compatitur earum afflictionibus; subuenit earum defectibus; & piam & discretam correctionē adhibet earum excessibus. Talis ergo vero dicit cuilibet subditarum suarum illud, Esai. 49. Nunquid obliuiscis potest mater infantem suum, vt non misereatur filij veri sui. Et si illa oblita fuerit ego non obliuiscar tui. Sed tunc dicitur abbatissa esse *mater dilectionis*, quando diligit veraciter, id est, non simulate & fide. Cum enim amare alique, sit bonum velle allicui, illum

Eccles. 24

Cor. 1

1. Tim.

Ps. 4

Esai. 49

lectionis, & sancta spes. In eo enim
bra dilectio-
o fuit affe-
od timoris,
fuit argu-
acit homi-
mētōsum;
ostendi-
& in eo,
ditur quo-
cut homi-
nā, ita
am. Sed
ratia omni-
ta fuit reli-
alijs exē-
possumus
rimo com-
in secun-
rio de sa-
securitate;
munimate;
primo in
ut in Abba-
carnalis, est
unda; ita
licet chari-
do & pul-
uit. dicit in
carnalis,
debet esse
abbatissa ef-
igit forores
licet quan-
afflictioni-
defectibus;
correctionē
use. Talis
et subdita.
49. Nun-
er infantem
r filij veri
ego non ob-
citur abba-
s, quando
non simu-
amare a-
ille allicui,
illum

illum dicitur aliquis vere dilige-
re, cuius bonum appetit, & inten-
dit. Vnde quando quis proximum
se amare ostendit, tamen ex ipsa
dilectione non illius bonum, sed
suum proprium intendit & appe-
tit, sicut est in amicitia vtili & de-
lectabili: manifestum est quod se-
ipsum quidem, & proximum ipsam
non vere, sed simulate diligit. Sed
quando vere proximum diligit,
eriam suum proprium damnum,
propter illius utilitatem negligit.
Apostolus, Corinth. 10. *Non qua-*
rens quod mihi utile est, sed quod
multis prosit. Tales sunt abbatissæ
quæ pro fororum consolatione
suscinent afflictionem, & laborant
pro earum quiete, & penuriam
suscinent, vt alia abundant.

Talis ergo dilectio est, de qua
dicitur Rom. 12. *Dilectio sine si-*
mulatione. Sed tunc est abbatissa
mater dilectionis pulchra, quando
diligit fructuose: scilicet quando
ita afficitur ad conuentum, & ita
regit ipsum, quod facit abundare
in fructibus, siue bonis spirituali-
bus & temporalibus. Sed de spiri-
tualibus debet curare per se, de
temporalibus vero quasi per acci-
dens & etiam moderare: & tunc
dicere poterit illud, Psalm. 49. *Pul-*
chritudo agri mecum est. Nam pul-
chritudo agri est abundantia se-
getum, & fructuum. Et tunc est
abundantia & spiritualium, & tē-
poralium in monasterio, quando
bene facit seruare ea quæ religio-
nis sunt. Secundo in auctoritate.
Ecclesiast. allegata, commendatur
abbatissa de humilitate: quia dicitur
mater timoris. Timor enim
domini multum humiliat men-
tem. Debent autem forores, pro-
pter timorem Dei abbatissam re-
uereri, tanquam superiorem, sed
abbatissa propter timorem Dei,
debet se reputare omnibus infe-
riorem: sicut etiam sanctus Augu-
stin. dicit in regula sua, subditis de

Prælato. Honore coram vobis præ-
& c. Ephes. 5. *subiecti inuicem in ti-*
more Christi. Considerans etiam
prælatus vel prælata, quod debet
coram summo iudice de suis sub-
ditis reddere rationem, multum
timere debet, & sollicitus esse de
eis. Iob 23. *Considerans cum timore*
sollicitor. Vnde Prælati dicitur il-
lud 2. Paralip. 19. *Sit timor Domini*
vobiscum; & cum diligentia cuncta
facite. Tertio commendatur de
studiositate, siue sagacitate in eo,
quod dicitur mater agnitionis;
quia enim abbatissa habet de so-
roribus, suæ curæ commissis, iu-
dicare; & philosophus dicit, quod
vnuiusque bene iudicat, quæ
cognoscit, & horum verus est iu-
dex: oportet eam studiose, & sa-
gaciter ipsarum fororum suarum
actus & vitam cognoscere. Et i-
deo dicitur ei Prouerborum 27.
Diligenter agnosce vultum pecoris
tui. Quarta commendatio ma-
tris spiritualis abbatissæ, vel prio-
rissæ, debet esse de securitate. &
ideo dicitur esse mater sancta spei,
Spes enim sancta, id est, sancta
& firma, est spes quæ ponitur in
Deum. Nam illa spes quæ poni-
tur in hominibus, non est firma:
quia sicut dicitur Prouerborum
11. *Mortuo homine impio nulla e-*
rit ultra spes: & expectatio solu-
torum peribit. Et bene dicit ho-
mine impio: quia de iusto & san-
cto viro, bene potest hoc sperare
etiam post mortem. Vnde beatus
Dominicus moriens, promisit
fratribus suis lugentibus, quod
esset eis vtilior post mortem, quā
fuisset hic viuens. Et ideo in of-
ficio suo cantatur de ipso sic. O
spem nostram quam dedisti mor-
tis hora te flentibus: dum post
mortem promissisti, te profutu-
rum fratribus. Imple pater quod
dixisti, nos tuis iuuans precibus.
Vnde quia sancti post mortem
non à se, sed à Deo habent quod

SERMONVM FVNEBRIVM

nobis possant auxiliari post mortem suam, ideo ponere spem in eorum auxilio, non est ponere spem in homine, sed potius in deo, à quo nobis impetratur auxilium. Item non est firma aut valida spes, quæ habetur in bonis temporalibus, tum quia deficiunt, tum quia decipiunt.

Eccl. 2. Ecclesiastici vigesimo quarto: *Vana spes & mendacium viro in seculo. quarti Regum decimo octavo. An speras in baculo arundineo con fracto?* talis baculus est mundus. Sola ergo firma spes est, quæ ponitur in deo: quia sicut dicitur

Eccl. 2. Nullus sperauit in illo & confusus est. Vnde illa est ista sancta spes, quæ dat securitatem in omni pugna. Propter quod dicitur.

1. Mac. 2. Mach. 2. Omnes qui sperant in eum non infirmantur: quia ex infirmitate corporis, non deficiunt ab infirmitate animi: siue in angustia aduersitatis & afflictionis. Hieremi. 17. *Spes mea tu in die afflictionis: siue cuiuscunque doloris & pœnalitatis.* Rom.

Hier. 17. Spe gaudentes: in tribulatione patientes. Item hæc est spes, quæ

Rom. 12 securat in omni indigentia: lob.

Iob. 5. Erit egeno spes. psal. 144. *Oculi omnium in te sperant domine:*

psa. 144 *Et tu das escam illis &c.* Bl. 25. *Fa-*

Bl. 25 *ctus est fortitudo pauperum, fortitudo egeni in tribulatione sua: spes à turbine, umbraculum ab asu.* Quinta commendatio matris spiritu-

alis, est de vitæ communitate & de religiositate: quia fuit in ea gratia omnis vitæ, scilicet actiue & contemplatiue: vel quia eius vita debet esse omnibus exemplaris, ita vt possint sorores dicere, in vita tua viuimus i. exemplum vitæ habemus, vel posset illa dicere. In me omnis gratia vitæ: quia in omni vita sua perseuerasset in gratia dei. Et tales sunt, qui semper viuunt sine conscientia peccati mortalis,

Iob. 27. Donec deficiam, non recedam ab innocentia mea: & iustificationem meam, quam cepi tenere, non deseram; neque etiam reprehendit me cor meum in omni uita mea. De hac perseuerantia, hortabantur Paulus & Barnabas fideles, Act. 13. *Loquentes suadebant eis vt permanerent in gratia dñi.*

SEC V N D V M. Quod describitur in themate assumpto, est honestas conuersationis: quæ tanta esse debet, vt possit dici mirabilis. Valde enim mirabilis potest dici mulier, quæ non obstante fragilitate sexus, in terra posita angelicam vitam ducit. Nam in carne præter carnem viuere, angelicum est, non humanum: sicut Hiero. dicit. Valde enim mirabile videretur, quam ignis existens in aqua non extingueretur: sed præualeat ipsi aquæ. Aqua est caro nostra, siue ipsius concupiscentia, quæ incontinens & fluxibilis est: sed si ignis diuini amoris in tantum in hac aqua præualeat, vt ipsam carnem virginem & continentem semper manere faciat, certe hoc est valde mirabile: Sapient. 16. *Quod enim mirabile erat: in aqua plus ignis valebat.*

In quibus quidem verbis describuntur tria.

Primo laus castitatis: quia quod mirabile erat.

Secundo fluxus carnalitatis: scilicet in aqua.

Tertio virtus charitatis: quia plus ignis valebat.

Circa primum attendendum est, quam valde mirabilis diceretur illa virtus quæ de corpore faceret spiritum: & de terra faceret cælum. Et talis professio est virtus continentie & castitatis. Nam facit de corpore spiritum: quia abstinentia à nuptiis, angelorum est imitatio: sicut dicit Damascenus. Vnde etiam dominus

Iob. 27.

Act. 13.

B.

Eccl. 2.

Sap. 6.

Hier.

Sap. 16.

2. R.

DISTINCTIONIS V. SERMO IX. 156

minus dixit, quod in resurrectione, quando neque nubent, neque nubetur erunt sicut angeli. Et ideo dicitur tunc corpus spirituale. Item virtus continentie est, quia facit de terra celum, hoc est quia terra corporis corrumpitur, quia per incorruptionem conscientie efficitur celestis: unde & celibatus vocatur. Caelum enim duo habet. Primum quod non est poaderabile, et quod secundum philosophum non sit grave neque leue. Secundum quia est incorruptibile. Et ista duo quodammodo competunt virtuti continentie.

Eccle. 26. Unde de primo dicitur Eccle. 26. *Omni pouleratio non est digna continentis animae.* De secundo dicitur

Sap. 6. Incorruptio facit esse proximum Deo. Quidam philosophus, cum parasset se ad peccandum cum muliere, continuit se, dicens. Eubese, calum intrare cenum: quasi diceret: per continentiam es vt coelum, per luxuriam efficeris vt cenum. Sic ergo patet, quod propter honestatem potest mulier dici mirabilis. Hic.

Miser. 5. Stupor & mirabilia facta sunt in terra. Stupor, propter sexus fragilitatem, scilicet mulieris: sed mirabilia, propter incontinentie difficultatem, quia frequentius impugnatur. Nam si cut dicit. Inter cetera christiano-

Sap. 16.

ram certamina, duriora sunt prelia castitatis: vbi frequens pugna, & rara victoria. Facta sunt in terra, id est in carne humana terrefacti, & corruptibili. Tertio in auctoritate allegata describitur fluxus carnalitatis, scilicet in aqua. Aqua enim propter sui liquiditatem, fluxibilis, & labilis est. Et sic caro nostra habet fluxibilitatem, & labilitatem naturae: quia omnes secundum carnem morimur & quasi aqua dilabimur in terra.

2. Reg. 14. Habet etiam super hoc caro nostra

fluxibilitatem: concupiscentiam. Propter quam dixit Iacob filio suo Ruben: *Gen. 49.* Effusus es sicut aqua, non crebas, quia ascendisti cubile patris tui, & maculasti stratum eius. Sed includenda est haec aqua, & coartanda, ne damnose labatur infra limites alvei. i. matrimonij; vel in vase religionis. Conceditur enim matrimonium ne deficiat genus humanum, & ne effluat concupiscentia aqua per alios modos illicitos luxuriae, quibus animae salus subuertatur. *Iob. 12.* Si conuerteret aquae omnia siccabuntur: quia si omnes essent continentes, omnino gesseret natura humana, & si miseretur, ut scilicet pro libito exerceantur carnales concupiscentiae, subuerteret terram. i. animae fructum & salutem.

TERTIO. in praedicta auctoritate allegata describitur virtus charitatis: quia plus ignis valebat, supple, quam aqua. Et hoc est, quando in homine continente amor charitatis superat amorem carnalitatis: & amor spiritualis, vincit amorem carnalem. *Sap. 16.* In aqua, scilicet concupiscentiae, supra virtute; scilicet naturae carnis, ignis scilicet diuini amoris, exardescit. *Ecclesia. 38.* Vapor ignis. i. feruor diuini amoris vret carnes: id est carnalitates. Assimilatur ergo charitas igni. Primo propter formalitatem; quia ignis inter cetera elementa est maxime formalis: multum enim habet de forma, & parum de materia. Et sic amor charitatis, quos replet, facit habere modum de affectu materialium, siue temporalium rerum, & plurimum de appetitu formalium, id est spiritualium bonorum: vt iam non carnalia carnaliter, sed spiritualia spiritualiter diligant. Distinguit enim beatus Bernardus

V. 1. quia

SERMONVM FVN EBRIVM

quatuor modos diligendi, scilicet diligere carnem carnaliter; spiritum carnaliter; carnem spiritualiter, & spiritum spiritualiter. Vtrumque autem istorum vltimorum modorum; pertinet ad **2.** morem charitatis. **Ezec. 15.** *Vtramque partem scilicet carnis & spiritus conumpsit ignis scilicet diuini amoris; quia quando & caro & spiritus spiritualiter diliguntur, quicquid est in vtraque vitiosum, consumitur & purgatur.* Gregorius. Tanto amplius peccati rubigo consumitur, quanto peccatoris cor magno charitatis igne crematur.

P **TERTIO** in themate assumpto describitur de matre spirituali, id est abbatissa vel priorissa, congruitas recordationis: quia bonorum memoria digna. Vbi aduertendum est quod ex duplici parte memoria, siue memoratio alicuius personæ, potest esse appreciabilis. Primo, ex parte memorantium, puta si sit in memoria bonorum viuorum, quia esse in memoria malorum hominum, non est appreciabile vel appetibile: quia eorum testimonium siue laus, potius est ad diminutionem, quam ad augmentationem bonæ opinionis & famæ. Et ideo Seneca dicit. Tantum sit si lauderis ob turpibus, quam si lauderis ob turpia. Homines enim mali, sicut mendaces, & superbi, & dolosi, potius laudant & commemorant malos quam iustos, & bonos & sapientes: & potius mala quam bona. Vnde **Ecclesiast. 15.** postquam locutus est sapiens de sapientia & iustitia, subdit. *Homines stulti non videbunt eam. Longe enim abest a superbia & dolo. Viri mendaces non erunt ergo illius memores.* Est ergo appreciabilis tantum memoria bonorum, quia malorum commemoratio & laus, infidelis & peruersa est; quia de malo dicunt

bonum, & de bono malum. Vnde **Esa. 5.** *Va qui dicitis malum bonum, & bonum malum, ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras: ponentes amarum in dulce & aulea in amarum.* Item bonorum memoria est magis vtilis defunctis, quam memoria malorum, quia boni habentes memoriam de persona defuncta, orant pro ea: & oratio boni viri plus valet defuncto, quam oratio peccatoris, quia magis est gratiæ impetratiua. **Prouerborum 12.** *Qui bonus est hauriet sibi gratiam à domino.* Secundo est appreciabilis memoria ex parte memorabilium: puta si habetur memoria de his, quæ sunt membratu digna. Et ideo vt ostendatur abbatissæ memoria, ex omni parte esse laudabilis, dicitur quod *bonorum est memoria digna.* Vbi aduertendum, quod apud antiquos illud quo maxime reputabantur homines digni memoria, erat quando vtiliter, & strenue se habebant in bellis, magnam victoriâ consecuti, vnde talibus reddebatur honor triumphi. De quo honore refert **Valerius Maximus** libro secundo capitulo. 3. quod lege cautum est, ne quis triumphet nisi quinque milia hostium vna acie occidisset. Et talibus ad perpetuam memoriam, fiebat arcus triumphalis in quo eorum victoriâ figuris, & imaginibus representabatur. Vnde etiam de **Saul**, post victoriam habitam de **Amalech**, dicitur primi Regum decimoquinto, quod nuntiatum est **Samueli**, quod venisset **Saul** in **Carmel**, & erexisset sibi fornicem triumphalem, scilicet in memoriam victoriæ habitæ. Sic ergo in ecclesia Christi, redduntur homines digni memoria, propter victoriam triplicis belli. Aut quia vicerunt bellum carnis, per castitatem siue virginita-

Ezec. 15.

Prou. 11

Ecclesi.

Ecclesi. 15.

1p.

Gen.

tem,

malum. Vnde dicitur malum
 alium, ponentes
 lucem tenebra:
 dulce & dulca
 bonorum me-
 lis defunctis,
 alorum, quia
 moriam de
 orant pro ea:
 plus valet de-
 peccatoris,
 imperati-
 Qui bonus
 a domino.
 ciabilis me-
 morabilium:
 moria de his,
 digna. Et
 batissē me-
 esse lauda-
 bono: um est
 aduer-
 quos illud
 antur homi-
 erat quan-
 se habe-
 nam victori-
 nam reddeba-
 De quo ho-
 Maximus li-
 o. 3. quod
 quis trium-
 lia hostium
 talibus ad-
 a, fiebat ar-
 quo eorum
 ginibus re-
 e etiam de
 habitam de
 imi Regum
 nuntiarum
 enisser Saul
 ter sibi for-
 scilicet in-
 abitz. Sic
 i, reddun-
 memoria
 cis belli.
 ellum car-
 e virginita-
 tem,

tem. Vnde Sapienz quarto, O
 quam pulchra est casta generatio cū
 claritate &c. Aut redduntur dig-
 ni memoria, qui vicerunt bellum
 mundi. Bellum autem mundi,
 nunc qui prospera eius contem-
 nit, & aduersa non pertimescit,
 vincit; sicut dicitur de Moyse
 Hebre. vndecimo, quod negauit
 se filium esse filii Pharaonis: ecce
 quod prospera contempsit: Et
 sequitur: magis eligens affligi cum
 populo dei, quam temporalis peccatis
 habere iocunditatem: ecce quod ad-
 uersa non timuit: & ideo dignus
 memoria fuit. vnde de eo Eccle-
 siasti. 45. dicitur, Dilectus deo
 & hominibus Moyses, cuius memo-
 ria in benedictione est. Aut sunt dig-
 ni memoria, quia vicerunt bellū
 diaboli. Nam si memoria repu-
 rantur digni, qui vicerunt homi-
 nes, multo profecto digniores
 sunt hi, qui vicerunt dæmones.
 Et ratio est, quia quanto fortior
 & difficilior est pugna, tanto
 gloriofior & memorabilior est
 victoria: sed longe difficilior est
 pugna dæmonum quam homi-
 num. Tribus enim modis bella
 vincuntur, scilicet potētia, astu-
 tia; & perseuerantia: quia qui
 plus potest sufferre, & continua-
 re guerram, ille vincit. Et de his
 tribus exempla multa patent, tam
 in diuinis scripturis, quam etiam
 in aliis historijs. Sed in his tribus
 dæmones excedunt quasi incom-
 parabiliter homines. Primo in
 potentia naturali: quia vt dici-
 tur de diabolo iob. 41. Non est
 super terram potestas qua equipara-
 tur ei. Item in astutia intellectu-
 ali, & experimental: quia vt di-
 citur Genes. 3. Serpens in quo
 significabatur diabolus, erat cal-
 lidior cunctis ammantibus terre.
 Itē in instantia pugne continua
 & incessabili: quia cum ipse sit
 cāsum spiritus, non grauat car-
 ne, vt aliquando impediatur aut

morbo, aut morte, aut cibo, aut
 somno, aut aliquo simili. Vnde
 non est nobis colluctatio aduersus car-
 nem, & sanguinem: sed aduersus
 princ. &c. vt dicit apostolus Eph. 6.
 a. Et ideo à principio humani
 generis vsque ad finem mundi,
 nos impugnare non cessat. Sed
 habemus auxilium dei contra
 eos, & vincere possumus, quia
 deus pater sua potentia nos cor-
 roborat, & ne ab eorū viribus su-
 peremur; filius dei sua sapientia
 nos illuminat, ne eorum insidiis
 capiamur, & spiritus sanctus sua
 gratia nos sustentat, ne pugna
 assiduitate vincamur. Vnde etiam
 qui talibus confortati auxiliis,
 dæmones vincunt, multo magis
 memoria digni sunt, quam illi,
 qui quoscumque homines vice-
 runt, Et ideo figura huius victo-
 riæ atque memoriæ fuit Iudas
 Machabæus, de quo dicitur. 1.
 Mach. 3. quod repulsi sunt inimi
 ci eius pra timore eius; & omnes ope-
 rarj iniquitatis conturbati sunt: &
 directa est salus in manu eius, &
 exercebat reges multos, & lassificabat
 laborem in operibus suis, & in sacre-
 lorum memoria eius in benedictione
 scilicet illa qua dicitur Math. 23. *Mal. 25.*
 Venite benedicti patris mei possidete
 paratum vobis regnū &c. Ad quam
 nos &c.

In funere vnus religiosi.

SERMO X.

Iob. 41. tur de diabolo iob. 41. Non est
 super terram potestas qua equipara-
 tur ei. Item in astutia intellectu-
 ali, & experimental: quia vt di-
 citur Genes. 3. Serpens in quo
 significabatur diabolus, erat cal-
 lidior cunctis ammantibus terre.
 Itē in instantia pugne continua
 & incessabili: quia cum ipse sit
 cāsum spiritus, non grauat car-
 ne, vt aliquando impediatur aut

Actus est obediens vsque ad Phil. 2.
 mortem. Philip. 2. Sicut dicit
 extra de reg. & transeuntibus ad
 religionem. c. porrectum. & c.
 ex parte. Habitus non facit mo-
 nachum, sed professio regularis,
 & intelligitur de habitu sine pro-
 fessione: sed sola professio natu-
 ralis præsumpta, monachum fa-
 cit, & solemnizat votum: vt di-
 cit ibi glossa. Communis autem

SERMONVM FVNEBRIVM

forma regularis professionis est, promittere obedientiam vsque ad mortem: & illa forma est sumpta ab exemplo Domini Iesu Christi, qui pro nobis, vt dicit verbum propositum, factus est obediens vsque ad mortem. Et quia illud exemplum Christi, sequi iste noster frater defunctus, non solum verbo in sua professione promisit, sed etiam efficaciter in suo opere adimpleuit laudabiliter: potest dici de eo quod factus est obediens &c.

A In quibus quidem verbis tria describuntur.

Primum est inchoatio conuersionis spiritualis, in eo quod dicit: factus est.

Secundum est executio professionis regularis: quia obediens.

Tertium est limitatio. corruptionis naturalis: quia vsque ad mortem.

CIRCA primum attendendum est, quod homo dicitur factus non simpliciter, sed secundum quid, quando mutauit statum: sicut dicimus quod factus est episcopus, vel quod factus est miles, ita quod quando homo transiit à vita seculari ad statum religionis; factus est quodammodo nouus homo, quia assumpsit nouum modum viuendi, vt efficiatur magis amicus dei. Licet enim homo etiam in statu seculari possit deo placere; tamen in vita regulari potest, & debet magis deum, diligere. Vnde ad talem referri potest quod dicitur Sap. 4. Placens deo factus est dilectus: & viuens inter peccatores transatus est. In quibus quidem verbis, notatur triplex studium, ad quod intendere debet bonus religiosus.

Primum est respectu dei. s. vt eius gratiam habeat: & hoc notatur, cum dicitur, placens deo factus est dilectus.

Secundum est respectu proximi, specialiter respectu peccatorum, vt inter eos innocenter viuatur, & ideo subditur: viuens inter peccatores: quia est maioris laudis. s. inter malos bene viuere.

Tertium est respectu sui, vt scilicet ad gloriã transeat: quia transatus est.

Circa primum aduertendum est, quod tunc dicitur aliquis habere gratiam alicuius, quando factum suum placet illi, & ad hoc sequitur quod etiam ab eo diligatur, quia homo non diligit nisi ea, quæ placent sibi. Et ita diuina gratia, quando est in religioso vel in alio homine, facit duo. Primum quia facit ipsum deo placitum: Secundum à deo dilectum. Propter primum dicit, Placens deo. Vbi aduertendum, quod si aliquis miles esset factus de curia regis Franciæ, & ipse plus esset sollicitus de negocijs Regis Hispaniæ, quam de negocijs domini sui: non esset verus miles, neque domino suo placeret. Quilibet autem Christianus est vt miles, de curia Christi: tamen multi eorum plus curant & solliciti sunt de negocijs mundi vel carnis, vel diaboli, quàm de seruitio Christi: vnde plura sustinent pro mudo, vel pro corpore suo, vel pro implendis tentationibus diaboli, quam pro mandato vel seruitio Christi. Vnde contra tales dicit Apost. 2. Timot. 2. Ne quis militans deo implicat se negocijs secularibus vt ei placeat, &c. glossa. i. donauit: vnde quia præcipue clerici, & religiosi donauerunt se militiæ Christi; ideo specialiter eis interdicta est negociatio secularis: quia scilicet nimis animum implicat, & terrahit à diuinis, quibus scilicet ipsi sunt specialiter deputati. Sed aduertendum est hic, quod sunt quæ-

2. Tim. 2

est proxi-
peccato-
nocenter vi-
uens in
est maioris
s bene vi-

sui, vt sci-
quia tran-

uerrendum
aliquis ha-
s, quando
illi, &
mod etiam
homo non
lacent sibi.
quando est
io homine,
ia facit ip-
Secundum
er primum
aduertere
miles esset
rancia, &
am de nego-
iam de ne-
on esset ve-
mino suo
m Christi-
tura Chri-
n plus cu-
e negociis
diaboli, quā
e plura su-
ro corpore
entationis
mandato
nde contra
oot. 2. Ne
et se negocijs
&c. glo-
quia praci-
si donauit
ideo ipe-
est nego-
scilicet nō
& terra
scilicet ip-
rati. Sed
quod sunt
qua-

2. Tim. 2

quædam secularia negotia, quæ
ex sui natura sunt inhonesta, sicut
sunt omnia quæ sine peccato ex-
erceri non possunt: vt contractus
ysurarum, simoniarum, & similes. Et
ista omnibus sunt prohibita indi-
stinctè, tam laicis quam clericis,
cuiuscunque sint conditionis vel
ætat: dummodo sint doli capa-
ces, 14. questio. 4. Nec hoc præ-
tereundum, 1. questio. 1. Repe-
riuntur in fine dist. 88. Fornicari.
extra de delictis puerorum, capi-
pueris. Alia plura sunt, quæ non
sunt inhonesta ex sui natura: vt
emptio, venditio, locatio, con-
ductio, & similes contractus: &
etiam exercitium artium mecha-
nicarum, vt artis textoriæ, futo-
riæ, & similitum, quæ necessa-
ria sunt vsui humano. Et ista
concessa sunt laicis, dummo-
do fiant cum debitis circumsta-
ntijs, scilicet ex debita causâ, scilicet
vt non fiant ex intentione
corrupta, scilicet propter cupidi-
tatem vel alium finem malum.
Sed fiant, vt ipsi possint de suo
labore sibi, & suæ familiæ provi-
dere in necessarijs. Item vt pos-
sint hospitalitatem tenere, & ce-
tera misericordiæ opera exercere,
distinct. 86. Non satis, 11. questio.
1. Sicut enim. Item si fiant con-
gruo tempore: scilicet vt non
fiant tempore festiuo, & feria-
to, quia tunc non est vacandum
nisi orationibus, & diuinis offi-
cijs, & alijs operibus spiritali-
bus, & ab omni seruilis opere
esse cessandum. Item si fiant in de-
centi loco. Nam aliquis locus est
indecens ad talia negotia, propter
ipsum loci sanctitatem: sicut
ecclesia, quæ teste veritate, non
debet esse locus negotiationis,
sed orationis. Vnde ipse eiecit in-
de vendentes & ementes. Item
demerita, & claustra ecclesia-
rum, non debent esse loca ne-
gotationis. Aliquis vero locus

est indecens ad talia, propter
inhonestatē: quia non debent
fieri in lupanari, vel alio loco
inhonesto, ne inde oriatur in-
famia, vel suspicio, aut scandala-
rum, & occasio ruinæ. Aliquis
etiam locus est indecens ad talia,
propter suspicionem, sicut locus
solitarius & occultus: quia in ta-
libus latibulis, consueuerunt
committi adulteria, & doceri hæ-
reticæ prauitates, & similia. Pro-
batur hoc. 27. questio. 1. Si quis
sacro. Item si fiant debito modo:
scilicet vt non sit virtuosus con-
tractus, scilicet cum deceptione
vel fraude patris. Sed tamen
prædicta negotia clericis, & reli-
gijs sunt regulariter prohibita.
Vnde in Psalm. 70. secundum
aliā litteram. Quoniam non cog-
nouit negotiationem, introibo in po-
tentias Domini. Vnde Hierony-
mus, vt habetur 88. distinct. Ne-
gotationem clericum, & ex ino-
pe diuitum, & ex ignobili glorio-
sum, quasi quandam pestem
fuge. Potest tamen clericus, si
indigeat, recipere possessiones
excolendas ad firmam quartam
vel quintam partem, vel condu-
cere ad sustentationem suam &
suorum. argum. distinct. 86. Per-
uenit. vbi auaritiæ causa 91.
Clericus. Potest etiam clericus
artificio suo honesto sibi acqui-
rere victum, dummodo occa-
sione talis artificij, non desit di-
uinis obsequijs distinct. 91. per
torum, de consecr. distinct. 5.
Nunquam. extra ne clerici vel
mona. ca. 1. Si ergo quia ne-
gotia secularia non ordinate fa-
cta, vt dictum est, trahunt ho-
mines implicantes se in eis, ad
iniqua & illicita, oportet ergo
volentem placere Deo, & ei mi-
litare, non implicare se in eis.
Eccli. 35. Beneplacitum est Deo re-
cedere ab iniquitate, scilicet nego-
tiorum secularium, & specialiter
religio.

Eccl. 33

SERMONVM FVNEBRIVM

religiosum, qui magis debet esse Deo dedicatus, vnde de Enoch quæ interpretatur dedicans, vel dedicauit, vel cum Deo ambulans, per quem intelligitur religiosus, dicitur Sapient. 4. quod placita erat Deo anima illius. Secundum quod facit gratia Dei in homine est, quod facit eum esse dilectum adeo, diligit enim Deus eos, qui sibi placent, & ideo bene dixit, quod placens Deo factus est dilectus. Sed aduertendum, quod non potest esse dilectus à Deo, nisi habeat puritatem & charitatem. Et ratio est, quia dilectio, siue amor, vnit amantem amato: sed Deus non coniungitur animæ, nisi sit pura à peccato. Propter quod bene dicit Gregor. Nazianzenus, quod prima sapientia est vita laudabilis, & apud Deum pura mens, per quam puri puro iunguntur, & sancti sancto sociantur. Item sicut calor ignis causat calorem in re cui vnitur, & facit ipsam calefactionem, vt patet in ligno & ferro: ita etiam amor, quo Deus hominem diligit, causat in homine, cui Deus vnitur per amorem charitatis, qua ipse diligit Deum. Et ideo oportet quod in homine, qui est à Deo dilectus, sit & puritas præueniens, & etiam charitas subsequens. Et propterea ex persona deitatis dicitur Cantico. rum 5. *Dilectus meus candidus & rubicundus.* Nam in candore intelligitur puritas conscientie, quæ est dispositio necessaria ad omnem virtutem, sicut albus ad omnem alium colorem: vnde pictores primo dealbant tabulam, & omnem parietem, quam ponant ibi alium colorem. Et sic Deus non ponit colores virtutum, & figuram gratiæ, nisi in anima dealbata & purificata. Apoc. 1. *Caput eius, id est, mens, & capilli eius, id est, cogitationes*

& affectiones, erant candidi velut lana alba, & tanquam nix. Sed in rubore, quo dilectus debet esse etiam rubicundus, intelligitur charitas. Videmus enim, quod cum corpus frigidum appropinquat calido, calor imprimitur in corpore approximato: sicut patet in lignis in quibus ignis imprimit calorem. Cum ergo corruptio facit esse proximum Deo, sequitur quod anima recipit formam diuinam, scilicet dilectionem, quia Deus charitas est. Vnde Matthæ. 16. *Rubicundum est Mat. 16.* calum, id est anima per munditiam celestis gratiæ. Isti ergo sunt duo colores, qui pulchritudinem spirituales faciunt in dilectis Dei, scilicet candor puritatis, & rubor charitatis. Vnde & Threnor. 4. & de dilectis, & de odiosis sic: *Candidiores nazarei eius niue, scilicet per puritatis & munditiæ conseruationem, quia in niue est frigiditas cum albedine, sordidiores lacte, per mansuetudinem & dilectionem; rubicundiores ebore antiquo, per charitatis feruorem.* In antiquo enim ebore est rubor cum albedine, *saphyro pulchriores, per celestem conuersationem.* In saphyro enim est æreus color cum splendore. Sed sequitur quantum ad malos, & odiosos Deo. *Denigrata est supra carbones facies eorum: carbo enim extinctus est immundus; sic tales amittunt puritatem & munditiam.* Item carbo extinctus amittit splendorem: sic isti honestam conuersationem. Item amittit calorem: & sic isti charitatem, & ideo non sunt cogniti in placitis. Secundum ad quod studere debet bonus religiosus, est, vt etiam inter malos conuerteretur innocenter, & laudabiliter viuat: & ideo dicitur in auctoritate allegata, & diuisa

Sap. 4.

Cant. 5.

Apoc. 1.

candidi velu-
nix. Sed in
is debet esse
intelligitur
enim, quod
in appropin-
quum Deo,
recipit for-
et dilectio-
haritas est.
hicundum est
per mundi-
i. Ipsi ergo
pulchritu-
ciunt in di-
andor puri-
tis. Vnde
dilectis, &
viores nareis
puritatis &
nem, quia
um albedi-
mansuetu-
; rubicun-
er charitatis
no enim e-
pedine, sa-
coelestem
saphyro e-
cum splen-
quantum
Deo. De-
tes facies co-
extinctus est
amittunt
m. Item
tit splen-
stam con-
amittit ca-
haritatem,
niti in pla-
quod stu-
religiosus,
malos con-
& lau-
deo dici-
egata, &
diuisa

Mat. 18.

diuisa superius: viuens inter pecca-
tores. Vbi aduertendum est, quod
carbo ignitus & viuens, manens
inter carbones mortuos & extin-
ctos, si habet modicum de igne,
extinguitur ex eorum frigidita-
te: sed si multum habeat de igne,
nequitate, non solum non extingui-
tur, imo etiam ipsos plus accen-
dit, & viuos facit. Sic homo
iustus inter peccatores viuens, si
habet modicum de igne spiri-
tus & charitatis, peruertitur faci-
liter ab eis. Vnde periculosum
est homini imperfecto & debi-
li conuersari inter malos: quia
corrupt bonos mores collo-
quia praua, & exempla mala ip-
sorum. Et hinc est, quod vt do-
cet sanctus Thomas de Aquino:
christiani, qui simplices &
infirmi sunt, prohibendi sunt
maxime, ne magnam familiari-
tatem habeant cum infidelibus,
vt cum ludæis, & Sarracenis, &
similibus; & quod absque neces-
sitate non communicent cum
eis, nec cohabitando, nec ad con-
uiuia recipiendo, vel cum eis co-
medendo, & in aliis similibus
a. 8. quæst. 1. nullus. & cap. om-
nes.

Habent perfecti viri, qui multum
habent de igne, id est de amore
charitatis, & splendor sapientiæ,
viuendo inter peccatores, non
solum non peruertuntur ab eis,
imo etiam eos conuertunt. Vnde
tales qui firmi sunt, & stabiles
in fide, ita quod ex eorum com-
municatione etiam cum infideli-
bus speratur magis conuersio il-
lorum, quam horum subuersio,
non sunt prohibendi communi-
care cum ludæis, & Sarracenis;
maximè si necessitas urgeat. Et
ideo cunctes ad prædicandum Sa-
racenis cibis eorum vti possunt;
& hoc cum moderatione & gra-
tiarum actione, seruata etiam
temporum qualitate, scilicet ne

carnes in quadragesima come-
dant, & eiusmodi extra de lu-
dæis & Saracenis, cap. quam sit
laudabile. Et sic intelligitur
11. quæst. 3. Ad mensam. Et
hoc intellige, nisi esset illud ido-
lis immolatum: tunc enim sicut
Augustin. dicit. satius esset fame
mori, quam vesci idolothito, 32.
quæst. 4. sicut satius. Sed aliqui
dicunt, quod in extrema neces-
sitate posset quis idolothito vesci,
sed non in reuerentiam idoli. Sic
ergo inter peccatores viuens, si
sit perfectus, non peruertitur ab
eis, vt spiritualiter moriatur;
sed virtuosus operibus, & san-
ctis orationibus, & prædicationi-
bus conuertit eos ad vitam,
& ideo potest dicere cum Psalm.
117. Non moriar sed vinam, &
narrabo opera domini. Non mo-
riar: scilicet cum peccatoribus
peccando: sed vinam, scilicet in
gratia perseverando: & narrabo o-
pera domini: scilicet, aliis præ-
dicando, vt conuertantur ad vi-
tam.

Tertiò debet bonus religiosus
audere ad sic viuendum, quod
finaliter ad vitam æternam per-
ueniat, quod notatur in auctori-
tate allegata, cum dicitur, trans-
latus est. Videmus quod quan-
doque contingit, quod ille qui
fuit in aduersitate, & deiectione,
quia bene & patienter se habuit,
transferatur ad magnam digni-
tatem, & honorem: sicut acci-
dit Ioseph qui de carceris squalore
translatus est ad Aegypti do-
minium: & sicut David de exi-
lio & persecutione Saul, transla-
tus est ad regnum: sic etiam qui
in isto sæculo bene, & virtuose
viuendo, scit fortiter & patienter
portare huius exilij arumnas,
finaliter à Deo in morte trans-
fertur ad regnum æternum. Et
ideo ex persona talium dicit A-
postolus Coloss. 1. Erripuit nos de
pra-

SERMONVM FVNEBRIVM

presenti saculo nequam & transiit nos in regnum dilectionis filij sui.

B SECUNDO in assumpto themate describitur executio professionis regularis, in qua obedientiam promissit: & ideo dicit, *obediens*: Vbi aduertendum est, quod secundum beatum Bernard. triplex est obedientia. Vna necessaria; qua scilicet obeditur in his, ad quæ homo ex necessitate tenetur, siue de iure communi, siue de iure speciali: sicut ex obligatione professionis, vel voti. Alia est perfecta; qua quis obedit in omnibus licitis. Alia est indiscreta, qua quis obedit in omnibus indifferenter, & indistincte. Sed licet huius obedientia sit indiscreta, respectu hominum, non tamen respectu Dei, quia præcipienti est indistincte obediendum in omnibus. Et ratio est: quia homo potest errare in præcipiendo, & deficere in iusto præcepto, & ideo indiscretum est homini in omnibus obedire: sed non sic Deo, qui deficere non potest. Et ideo dicitur Act. 5. *Obedire oportet Deo, magis quam hominibus.*

Act. 5.

In quibus quidem verbiſtricia de obedientia describuntur.

Primum est eius necessitas, quia *obedire oportet*.

Secundum est eius congruitas: quia Deo.

Tertium est obedientiæ quantitas: quia *magis Deo quam hominibus.*

Circa primum aduertendum est, quod obedientia optima & necessaria, dicitur dupliciter. Vno modo, vt seruetur ordo diuinitus institutus. Nam sicut actiones rerum naturalium, procedunt ex potentijs naturalibus; ita etiam operationes humane procedunt ex humana voluntate: oportuit in

rebus naturalibus vt superiores mouerent inferiora ad suas actiones, per expellentiam naturalis virtutis collate diuinitus. Vnde etiam oportet in rebus humanis, quod superiores moueant inferiores per suam voluntatem, ex vi auctoritatis diuinitus ordinatæ: mouere autem per rationem & voluntatem, est præcipere. Et ideo sicut ex ipso ordine naturali diuinitus instituto, inferiora in rebus naturalibus necesse habent subdi motioni superiorum, ita etiam in rebus humanis, ex ordine naturali & diuino, tenentur inferiores suis superioribus obedire. Vnde & Dominus Mathæi 23. contra Phariseos, qui obseruabant minuta mandata legis, de decimandis oleribus, & transgrediebantur maiora mandata legis, dicit, *Hec oportuit facere & illa non omittere*: ostendens, quod in omnibus obedire oportet legi, & ordini diuinitus institutis. Secundò, obedientia est opportuna ad assequendum multas utilitates. Et prima est diuina inhabitatio: cuius figura habetur Luc. 4. Vbi Dominus introiit in domum Simonis: qui obediens interpretatur. Item tunc filius Dei in utero virginis conceptus est; cum Maria verbo angeli obediuit, dicens, *Eccce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.* Secunda est impetratio: vnde cæcus natus dixit Ioan. 9. *Quis Dei cultor est & voluntatem eius facit: hunc exaudit.* Vnde Isidorus dicit. Si quod præcepit Deus facimus, sine dubio illud quod petimus, obtinebimus. Et Augustinus. Citius exauditur vnâ obedientis oratio, quam decem millia contemptoris. vnde e contra Proverb. 28. dicitur. *Qui obtemperat, alias declinat, aurem suam ne audiat legem, oratio eius erit excid-*

Pro. 2.

Eccl. 1.

Eccl. 1.

Jo. 10.

Ioan. 9.

ut superiora
ad suas actio-
nem naturalis
nitus. Vnde
bus humanis,
ouent infen-
tatem, ex vi
us ordinate:
rationem &
cipere. Et in
dine naturali
inferiora in
eccessu habent
eriorum, ita
humanis, ex
diuino, te-
nis superiori-
& Dominus
a Pharisæos,
nota manda-
mandis oleri-
bantur maio-
icit. Hac o-
non amittere
in omnibus
i, & ordinā
. Secundo,
rtuna ad af-
utilitates. Et
inhabitatō
Luc. 4. Vbi
in domum
us interpre-
ilius Dei in-
ceptus est,
ngeli obedi-
cilla Domini,
rbum tūm.
atio: vnde
an. 9. Quis
untatem eius
Vnde Isido-
rū accepit Deus
illud quod
us. Et Au-
auditor vnā
quam decem
vnde econ-
tur. Qui ob-
aurēm suam
atio eius erit
excedit.

Pro. 21

exierabilis. Tertia est victoriæ asse-
cutio, Pro. 21. *Testis mendax peribit* vir obediens loquetur victoriam.
Testis mendax est, qui professus
est obedientiam, & non seruat,
qui in presenti perit, quia in bel-
lo spirituali succumbit. Exem-
plum de populo Iudaico, qui
promisit se seruare legem, & non

Exod. 19

fecit, Exodi 19. *Omnia quæ locutus*
est dominus faciemus, ideo coram
hostibus non poterat stare. Sed
vir obediens loquetur victoriam:
quia obedientia eum vbique de-
fendit, & custodit tanquā suum.

Eccli. 15

Si volueris mandata dei
conseruare, conseruabunt te. Sic
cætrum custodit ipsum custodi-
entem. Obedienti enim obei-
diunt omnia, scilicet creator
& creatura. De creatori di-
citur Iosu. 10. *Non fuit antea &*

Zosu. 10

postea tam longa dies obediens
domino voci hominis. Grego. Si
obedientes fuerimus præposi-
tis nostris, obediet dominus
orationibus nostris. De creaturis
patet in vitis sanctorum patrum,
de illo qui adduxit leenam liga-
tam, & de illo, ad cuius iussione
aqua ascendit vsque ad os putei.
Secundo ostenditur obedientiæ
congruitas: cum subditur in au-
thoritate allegata, *Dei*. Vnde si ho-
mo præciperet aliquid quod esset
contra iusticiam vel charitatem,
non esset ei obediendum. Sed
non sic est de deo, quod pater:
quia Gen. 12, dominus præcepit
Abrahæ quod occideret filium
suum innocentem. Et Exo. 12
præcepit Iudæis, quod furaren-
tur Egyptiorum: quæ vide-
bantur esse contra iusticiam. Item
præcepit Osee quod acciperet
mulierem adulteram: quod vi-
debat contra castitatem. Et
ratio est: quia sicut deus nihil
operatur contra naturam, quia
hoc est naturale vniuscuiusque
rei, quod in ea deus operatur,

ut habetur in glo. Roma secun-
do, operatur tamen aliquid con-
tra solitum cursum naturæ. Ita
etiam deus nihil potest præci-
pere contra virtutem, quia in
hoc principaliter consistit virtus,
& rectitudo voluntatis humanæ,
quod dei voluntati conformetur,
ut eius sequatur imperium,
quamuis sit contra consuetum
virtutis modum. Vnde præcep-
tum Abrahæ factum, de filio in-
nocente occidendo, non fuit
contra iusticiam: quia deus est
auctor mortis & vitæ. Sic nec il-
lud quod mandauit Iudæis, de
rebus Egyptiorum furandis,
quia eius sunt omnia, & cui
voluerit dat illa. Sic nec contra
castitatem fuit præceptum fa-
ctum Osee, de accipiendâ mu-
liere adultera: quia ipse deus est
humanæ generationis ordinator,
& ille est debitus modus mulie-
ribus vtendi, quem deus insti-
tuit. Ergo in omnibus obedi-
endum est deo, secundam illud
Deute. 26.

Obediui voci domini dei mei, &
feci omnia sicut præcepisti mihi.
Tertio ostenditur diuinæ obedi-
entiæ quantitas: id est quantum
debeas obedire deo: quia *magis*
quam hominibus, scilicet magis
humiliter, quia humilitas neces-
saria est in omni obedientia.
Aug. Obedientia nisi humilium
esse non potest: quia humilis à
sensu suo vacuus, recipit alienum:
cibus enim vbi nimis est de sale,
est quasi perditus, sed non ille
in quo parum: quia potest appo-
ni, sed non facilliter subtrahi.
Vnde humilis videns sensum suū
deficere, acquiescit alieno, sci-
licet magis debet subijci & ac-
quiescere deo. Item magis cele-
riter, quia de præceptis huma-
nis potest dubitare, & ideo deli-
berare debet, sed non de diui-
nis. Aug. Versus obediens non
prociat,

SERMONVM FVNEBRIVM

procrastinat, sed parat aures auditui, linguam voci; manus operi; pedes itineri, & sic totum in se recolligit, vt mandatum impleat imperantis. Item magis reuerenter; quia si debemus propter deum reuereri parentes carnis, & obedire eis, multo magis patri, & creatori animarum nostrarū. Vnde Heb. 12. *Patres carnis nostra habuimus eruditores & reuerabamur eos; non multo magis obtemperabimus patri spirituum & viuemus?*

Heb. 12.

TERTIO in themate asumpto describitur limitatio corruptionis naturalis: quia usque ad mortem. Nam sicut mulier, quam diu uiuit, alligata est viro: cum autem mortuus fuerit vir eius, soluta est à lege viri, vt dicitur Rom. 7. imo etiam cum mortua fuerit ipsa, quia etiam si postea resurgerent non essent amplius coniuges: Sic etiam est de professio, quia alligatus est religioni solum usque ad mortem, vnde modo iste liber effectus est ab omni obedientia, sed quandiu vivebat, ex iustitia tenebatur obedire, & quanto plus obediebat, tanto plus iustificabatur, & plus iustificabatur, & plus proficiebat.

Eccl. 18.

Eccl. 18. *Non verearis usque ad mortem iustificari, vt scilicet post mortem merearis beatificari: scilicet in æterna beatitudine. Ad quam &c.*

In funere vnus alicuius boni religiosi.

SERMO. XI.

Sap. 4.

Consummatus in breui expleuit tempora multa, placita enim erat anima eius: propterea properauit educere illum de medio iniquitatis. Sap. 4. Videmus quod sunt quidam fructus, qui citius aliis

in arboribus matureseunt: scilicet postquam maturi facti sunt, non diutius relinquuntur in arbore, sed citius colliguntur, ne ibi putrescant. Ita in religionē etiam sunt quidam qui in ipso nouitiatu suo, vel in sua iuuenili ætate, mirabiliter in ipsa religionē, per modicum spacium temporis proficiunt, & procedunt: quos deus, qui omnia nouit, & præsentia, & futura non permittit in vita præsentī diutius permanere, sed eos per mortem hinc colligit, tanquam fructus iam maturos, & suo conspectui gratos: ne forte si diutius viverent, ab ipso suæ bonitatis seruire retrocedere, & deficere contingat. Vnde de quolibet talium dici potest verbum propositum. *Consummatus in breui &c.*

In quibus quidem verbis, quatuor describuntur.

Primum est vitæ modicitas: quia consummatus in breui.

Secundum est meritōrum fecunditas: quia expleuit tempora multa.

Tertium est meritōrum gratiositas: quia placita erat deo anima illius.

Quartum est mortis celestitas: quia properauit educere &c.

CIRCA primum notandum est, quod iste noster frater sanctus, prout tangitur in ipso verbo proposito, in breui spacio temporis, & ætatis, & religionis, cursum totius vitæ suæ feliciter consummauit. Videmus autem quod si aliquis negotiator, vel artifex, in breui spacio temporis, de sua negotiatione vel arte, per sollicitudinē & industriam suam, plurimum lucraretur: & alius in tempore multo, propter desidiam & imprudentiam suam, non lucraretur, sed perderet potius quæ habebat, profecto sollicitudo

natureſcunt: ſcilicet
maturi facti ſunt;
delinquantur in ar-
te colliguntur, ne-
ſta in religione
idam qui in ipſo
vel in ſua iuue-
ſtabilitate in ipſa re-
modicum ſpacium
ciunt, & proce-
etis, qui omnia
ſentia, & futura
in vita preſenti
re, ſed eos per
colligit; tan-
ſm maturos, &
gratos: ne forte
rent, ab ipſo ſua
retrocedere, &
gat: Vnde de quo-
ci poteſt verbum
ſummatuſ in breui

idem verbis, qua-
ur.

te modicitas: quia
breui.
meritorum ſe-
a: expleat tempore

meritorum gratio-
ita erat deo anima

mortis celeritate
ducere &c.

imum notandum
noſter frater de-
tangitur in ipſo
o, in breui ſpacio
tatis, & religio-
tius vite ſue ſeli-
nauit. Videmus
aliquis negocia-
o, in breui ſpacio
negotiatione vel
udine & induſtria
m lucraretur: &
multo, propter
rudentiam luam,
ſed perderet po-
t, proſpecto ſolli-
citudi

DISTINCTIONIS V. SERMO XI.

161

tudo & prudentia illius, con-
demnat imprudentiam & igno-
rantiam illius: Certè nos omnes
ſumus poſiti hic; ad artem bene
viuendi, & ad negotiationē vite
eternæ. Si ergo aliquis ſit, qui ita
ſit ſollicitus ad bene operandū,
& ipſudens ad bene & religioſe
viuendum, quod in modico tem-
pore quo viuit, acquirit magnum
meritum, & lucrum vite eternæ,
& alius longo tempore viuens,
propter pigritiam & impruden-
tiam ſuam ita viuat, quod nihil
mereatur, ſed perdat gratiam Dei,
& tempus ſuum, & lucrum vite
eternæ, certè brevis vita illius,
condemnat longam vitam iuſti.

P. 4.

Vnde dicitur Sap. 4. *Condemnat iu-
ſtus mortuus viuus impius: & iuuen-
tis celerius conſummatuſ, longam vi-
tam iniuſti. Videbunt enim ſinem ſa-
pientis, & non intelligent.*

In quibus quidem verbis de-
ſcribitur triplex iudiciū.

Quorum primum prouenit ex
differentia contrarietatis, ſcilicet
quæ eſt inter iuſtum & mortuum,
& impiū viuū. Et ideò dicit:
condemnat iuſtus mor. impi. vi.

Secundū ſumitur ex diſtancia
quantitatis, quæ ſcilicet eſt inter
breuem vitam iuuenis iuſti, &
longam vitam hominis iniuſti;
quia *iuuenis celerius conſummatuſ*,
ſupple condemnat *longam vitam*
iniuſti.

Tertium ſumitur ex ignorantia
excitatis: quia *videbunt enim ſinem*
ſapientis & non intel.

Circa primum aduertendū eſt,
quod iuſtus mortuus, dicitur cō-
demnare viuus impius, & ſine
verbo, tantū comparationis exē-
plo. Et ratio eſt, quia iuſtus mor-
tuus, quamdiu fuit in mundo, aut
ſemper iuit iuſtus, aut aliquandō
fuit iniuſtus. Si primo modo, tūc
manifeſtum eſt, quod vita iuſti,
comparata ad vitā impij, maximè
condemnat eam, quia maximè fa-

cit apparere ſuam impietatem,
nam iuſtus quamdiu iuſte viuit:
dicitur tenere rectam viam, &
hoc ideò, quia rectum dicitur, cu-
ius medium non diſcrepat ab ex-
tremis: vnde quia actio iuſti, à
ſuo principio, quod eſt voluntas,
& à ſuo fine, quæ eſt intentio, mi-
nimè diſcrepat; idcirco dicitur
iuſtus, in ſua actione recta via am-
bulare, ſecundum illud Eſaie 26.

Eſa. 26.

Rectus callis iuſti ad ambulandum.
Sed homines impij, quamuis ve-
lint impie agere, nolunt tamen, ſi
poſſent, impij reputari. Et ideò
vnum intendunt, & aliud præten-
dunt, & ſic quod demonſtrant de
ſuo opere, exit ab extremis, dum
hec principio concordant, nec ſi-
ni. Et ideò non rectè, ſed oblique,
ſive per circumitum dicuntur
ambulare, ſecundum illud Pla. 11.

Pla. 11.

In circumitu impij ambulant. Vel
dicuntur etiam impij in circumitu
ambulare, quia ille qui vadit in
circumitu, eandem viam frequē-
ter reiterat, & ideò quia ipſi ea-
dem peccata & mala reiterant
frequenter, dicuntur circumire.
Sic ergo peccatū; quia vita illius
qui ſemper fuit iuſtus, totaliter
eſt recta. ſed vita impij, quamdiu
impious, eſt curua & obliqua. Sed
tunc apparet, & iudicari poteſt,
quanta ſit obliquitas alicuius
baculi curui, quando ponitur iux-
ta baculū, qui eſt totaliter rectus.

Et ideò Philoſophus dicit, quod
rectum eſt iudex ſui, & obliqui:
quia dum rectum applicatur ob-
liquo, manifeſtè apparere facit &
ſuam rectitudinem, & obliqui
curuitatem. Et ſicut tunc maxi-
mè iudicari poteſt quanta ſit
peruerſitas vite impij, quando
comparatur ad vitam iuſti; quā-
diu tamen iuſtus viuit, nō poteſt
fieri perfectæ comparatio vite
eius, ad vitam impij; quia quantū-
cunque ſit iuſtus, quamdiu tamen
viuit, poteſt cadere in peccatum;

X

&

SE R M O N V M F V N E B R I V M

8. effici impius: sed quando vsq; ad mortem in iustitia perseuerauerit, & iustus mortuus est, tunc certum est totam vitā suā fuisse rectā, & ita vitam impij nō rectā, sui comparatione condemnatur. Vndē signanter dicit *iustus mortuus*, vel quia iustus mortuus gloriam regni coelestis accipit, quā impius malē viuendo amittit. Vndē Sap. 10. *Tulerunt iusti spolia impiorum*. Et nota, quod quando iusti efficiuntur impij, perdunt omnia merita acquisita:

Sapi. 10

& si non resurgunt per poenitentiam, nunquam recuperant ea, sed tamen nō remanent perdita, quia attribuntur alijs iustis, qui perseuerauerunt. Et idē dicitur.

Iob. 27.

Iob 27. *Hac est pars hominu impij apud Deum, & haec ditas violentorum, &c.* Et post. *Si comportaueris quasi terra argentum*, id est puritatem boni operis amiserit, conuersus ad terrena: & sicut lutum praeparauerit vestimenta, id est merita, quibus anima eius fuerat vestita, pro luto, id est pro vili peccato amiserit: *preparabit quidem, sed iustus vestietur illi, & argentū innocens diuideret*. Et dicit, *diuideret*; quia iste habuit laborem, & ille suscipiet meritum. Si autem iustus mortuus aliquando fuit impius, & postea conuersus ad poenitentiam, factus est iustus; tunc talis iustus mortuus, suae comparationis exemplo condemnat viuos impios, qui nolunt ad poenitentiam conuerti. Marth. 12. *Viri Niniuita surgent in iudicio cum generatione ista, & condemnabunt eā, quia poenitentiam egerunt in praedicatione Iona; & ecce plusquam Iona hic*: & tamen supple non conuertuntur ad poenitentiam, ad eius praedicationem. Secundo describitur in auctoritate allegata iudicium, quod sumitur ex distantia quantitatis, quae scilicet est inter breuem vitam iuuenis

Mat. 12.

iusti, & longam vitam hominis iniusti, vndē ait, quod *iouentus celer, consue* condemnat supple *longā vitam iniusti*. Et tangitur duplex ratio istius cōdemnationis. Vna sumitur ex ætatis qualitate, quia alia est qualitas iuuentutis, & aliarum ætatum: quia ætas iuuentutis prior est ad peccandum, quā alix ætates. Et ratio est, quia iuuenes, sicut ostendit Philosophus in 2. libro Rhetoricorum, magis habent docentiscentia alliciente, & plus de ira compellente, & minus de ratione refranante, & magis de inesperienza precipitante. Et propter ista, vt plurimum iuuenes in diuersa collabuntur vitia. Laudabilior sergio est, qui in iuuentute bonus est, vndē talis multū condemnat miserum, suae comparationis exemplo, qui in iuuentute, & in longa ætate malus & iniustus existit. Sunt ergo commendabiles iuuenes, qui fortes sunt ad pugnam vitiorum, qui prompti sunt ad obedientiam mandatorum, qui cauti sunt & constantes contra insidias demoniorum. Et talibus iuuenibus dicitur 1. Ioan. 2. *Scripto vobis iuuenes, quoniam fortes estis; & verbum Dei manet in vobis, & vicistis malignum*. Talis ergo iuuenis dicere potest illud Ps 228. *Sapē expugnauerunt me à iuuentute mea: et animi non potuerunt mihi*. Et iterum illud Mat. 19. *Omnia, scilicet mandata Dei, custodisti à iuuentute mea*. Alia ratio prædictæ cōdemnationis, sumitur ex temporis quantitate: quia iuuenis, cuius iuuentus celerius per mortem consummata fuit, & in illo modo dico tempore vixit, iuste & benedisse habuit, & comparatione vitæ suæ condemnat illum, qui longo tempore iniuste & malē vixit. Et nota, quando aliquis inuenit bonum liquorem possum in malo vase,

Soph. 1.

Sap. 3.

1. Ioa. 2.

Psa. 121

Mat. 19

Eccl. 2.

Rom. 6.

Eccl. 6.

vase, timens ne ibi destrueretur, festinat extrahere ipsum, maxime si sit liquor qui facilliter permuraretur, ut vinum, vel oleum. Sic Deus quandoque iuvenem bonum & deuotum, cito extrahit aliquando de mundo, qui totus in maligno positus est: ne permuratur a sua bonitate: unde festine consummatur iuuentus, & vita eius. Soph. 1. *Consummatione cum festinatione faciet. Sed aduertendum, quod sicut non obest iusto, ita obest iniusto & impio, quod vita eius, diutius prolongetur: quia malitia semper crescit, unde iniustus & impius, siue tarde siue cito moriatur, damnatur. Et ideo dicitur de impijs & iniustis Sap. 3. Si longa vita erunt, in nihilum computabuntur, & sine honore erit nouissima senectus illorum. Et si celerius defuncti fuerint, non habebunt spem, nec in die agnitionis allocutionem. Tertium iudicium sumitur ex ignorantia cecitatis, scilicet mentalis, unde subditur in auctoritate inducta, *videbunt*, scilicet insipientes peccatores, finem sapientis iusti & non intelliget. Vbi aduertendum, quod finis sapientis duplex est. Vnus corporalis, secundum sensum, & alius spiritualis, secundum intellectum. Finis corporalis qui est sensu perceptibilis, est mors, & iste est indifferens & communis sapienti & insipienti: quia moritur doctus pariter & indoctus, ut dicitur Eccl. 1. 2. Alius est finis spiritualis secundum animam, & iste non est perceptibilis sensu, sed intellectu tantum; & iste est vita aeterna: de quo Apostolus Rom. 6. *Habetis fructum vestrum in sanctificationem: finem vero vitam aeternam*. In hoc finem differt sapiens a stulto, secundum illud Eccl. 6. *Quid habet amplius sapiens a stulto, & quid pauper nisi ut pergat illuc ubi est vita aeterna?* Vbi aduerte*

quod sapiens dicitur, qui non tantum cognoscit, sed amat & desiderat Deum. Unde secundum Platonem, sapiens dicitur Dei cognitor, & amator, & imitator: sicut ait B. Aug. 8. de ciuitate Dei ca. 4. Stultus autem dicitur, qui nescit providere in posterum, vel ignorans appetenda & vitanda. Pauper autem dicitur, qui est humilis spiritu recognoscens, scilicet suum defectum, & de peccatis contritus. Unde Greg. in 6. moral. Pauper est, quisquis de suo sensu elatus non est. Et bene coniunguntur simul sapiens & pauper, id est humilis: quia ubi humilitas, ibi est sapientia. Vult ergo dicere, quod sapiens qui cognoscit, & diligit, & imitatur Deum, & pauper, id est humilis qui cognoscit, & corrigit suum defectum, hac habet amplius stulto, id est improvido, quantum ad futura, & ignorante, quantum ad praesentia, quod sapiens pergit in finem illuc, ubi est vita, scilicet aeterna. Et per contrarium stultus pergit illuc, ubi est mors aeterna. Videbunt ergo stulti, qui non considerant nisi sensibilia, finem sapientis, scilicet corporalem, id est mortem corporis, sed non intelligent finem spiritualem, scilicet aeternae beatitudinis, ad quam anima eius pergit. Luc. 8. *Videntes non videant, & audientes non intelligant. Io. 9. Qui vident cecati fiunt.*

SECUNDVM quod describitur in themate assumpto, est meritorum fecunditas: quia expleuit tempora multa. Ille enim in breui explet tempora multa, qui in modico tempore quo viuunt, acquirit multa merita: Sicut mercator sollicitus & industrius, pluram lucrat in tempore modico, quam piger & hebes lucrat in multis temporibus. Unde cursor leuis & velocis, in modico tem-

Soph. 1.

Sap. 3.

1. Ioa. 1.

Psa. 111

Mat. 19

Eccl. 2.

Rom. 6.

Eccl. 6.

Luc. 8.

Io. 9.

SERMONVM FVNEBRIVM

pore explet dietas multorū temporum, id est quā in multis diebus expediri consueverunt. Sed istam velocitatem merendi & operandi, facit amor charitatis: quia secundum Greg. nunquam est amor Dei ociosus, operatur enim magis si est. Item quia secundum August. omnia etiam sua & immania, tolerabilia & propē nullaefficit Vnde sicut dicit Ber.

Qui amat vehementius, currit velocius, & peruenit citius. Vnde potest dici ei, qui sic velociter currit ad Deum, & ad vitam aeternam bene operando, illud Ezech.

Ezech. 16. *Tempus tuum tempus amantium. Dicuntur etiam iusti explere multa tempora: quia licet eorum bona opera in modico tempore expleantur, tamen ipsorum operum merita, per multa tempora remunerantur, scilicet in bonis aeternis: imò etiam post multa tempora remunerabuntur, scilicet in die iudicii plena remuneratione, sicut patet maximè de eleemosynis, & operibus misericordiae. Vnde Eccles. 11. Mitte panem tuum super transeuntes aquas, quia post multa tempora inuenies illum.*

Eccles. 11. *In quibus quidem verbis describuntur quinque conditiones, quae in datione eleemosynarum debent obseruari.*

Prima est, ut dentur pròptè, siue hilariter: & ideo ait mitte. Nō enim debet homo semper expectare pauperes, ut veniant ad petendum, sed debet eis mittere, etiam non venientibus, maximè si sint pauperes verecundi: in hoc enim parit̃ur eorum verecundia & offenditur eleemosyna propria sponte fieri, & hilariter, & non ex importunitate petenti.

Necem 3 *Necem. 3. Mittite partes eis, qui non preparauerunt sibi. Et secundum*
2. Esdr. 9 *Esdr. nono. Mittite munera hi, qui non habent.*

Secunda est, ut dentur vtiliter id est, ut detur illud quod sit magis vtile ei cui datur, ideo ait panem. Panis enim est praeceptum sustentamentum vitae humanae: & ideo nomine panis intelligitur, quicquid est necessarium ad vitam humanam, & ad eius sustentationem. Esai. quinquagesimo octauo. *Frangite esurienti panem suum.*

Esai. 58.

Tertia est, ut dentur æquiter, id est de proprio bono, non de alieno: ideo ait tuum. Tob. 4. *De Tob. 4 substantia tua fac elemosynam.*

Eccles. 45

Quarta est, ut dentur clementer: ideo super transeuntes aquas: id est sustinentes tribulationes à fame & siti, & nuditate. Per aquas enim tribulationes significantur. Psalmo quadregesimo quinto, *Transiimus per ignem & aquam.* Nam per ignem significatur feruor tentationum, & per aquam inundatio tribulationum. Nam sicut dixit quidam metricè. *Raro iacturam videas contingere solam: Vna refert aliam, velut unda recolligit undam.*

Psal. 41

Quinta est, ut dentur eleemosynae ordinabiliter: scilicet propter Deum & aeternam retributionem: & ideo ait, quia post multa tempora inuenies illum: scilicet in futuro non in praesenti, sicut ille qui seminat, non statim recolligit fructum, sed post multa tempora, id est post plures menses Galat. 6. *Bonum facientes non desicemus, tempore autem suo metemus: non deficientes.*

Gal. 6

TERTIO in themate assumpto est meritum gratiositas quia placet enim Deo anima illius. Vbi aduertendum est, quod per religionem anima coniungitur Deo, sicut sponso suo: vnde sicut sponsa sollicita est ut sit placita viro suo, secundum illud 1. Corinth. 7. *Qua supra est, cogitas quae sunt mundi, quomodo placeat viro.*

1. Cor. 7

Si c

Sic & anima boni religiosi, sollicita est vt sit placita Deo. Sed differentia est inter virum lasciuum & virum honestum: quia homini lasciuo placet vxor propter pulchritudinem, vnde maxime hanc diligit in vxore. Sed viro honesto magis placet vxor propter bonitatem, & virtutem. Et sic est anima respectu Dei, quia in tantum est Deo placita, in quantum bona. Vnde de Phinees qui significat virum religiosum dicitur Eccli. 45. *In bonitate, & alacritate animae suae placuit Deo.*

In quibus quidem verbis aduertendum est, quod anima viri religiosi, vt sit sponsa Deo grata, debet habere tria.

Primum est, vt sit virtuosa quod notatur *in bonitate.*

Secundum est, vt sit laetitia: quod notatur *in alacritate.*

Tertium est, vt sit gratiosa: quod notatur ex placibilitate: *placita Deo.*

Circa primum est aduertendum, quod sicut sponsa carnalis multum studet ad ornatum corporis, ita sponsa spiritualis, id est anima, debet studere ad ornatum mentis. Sed sicut ornamentum corporis, est habitus preciosus, ita ornamentum animae, est habitus virtuosus. Et in tali habitu, scilicet virtutis, bonitas animae consistit. Vnde Philosophus dicit in 5. Ethicorum, quod virtus est quae bonum facit habentem, & opus eius bonum reddit. Sic enim videmus de vnaquaque re, quod bonitas eius consistit in virtute eius, sicut medicina dicitur bona, quia habet virtutem curandi, & equus dicitur bonus, quia habet virtutem portandi, & sic de alijs. Et ita etiam anima dicitur bona, quia virtuosa. Vnde etiam Augustinus dicit, quod virtus est bona qualitas mentis, quae recte viuatur, qua nemo male vitatur, quam

Deus in nobis, sine nobis operatur. Et ita patet quod talem habitum, & vestimentum virtutum recipit sponsa, id est anima, ab ipso Deo sponso suo. Vnde patet, quod qui animam suam habet tali habitu ornatam, potest dicere illud Sap. 8. *Sertitur sicut animam bonam.*

Secundo, anima sponsa Dei debet esse laetitia, & ideo dicit, *in alacritate*: scilicet vt virtutum opera alacriter prosequatur: quia ex alacritate exterioris operis, manifestatur interior habitus virtutis. Nam si queras, quomodo potest sciri quod ipsa anima, quae inuisibilis est, sit in dura habitu virtutis, qui etiam inuisibilis est? Dico, quod potest aduerti ex operatione exteriori, quia etiam occulta virtus rei naturalis, manifestatur ex sua operatione, sicut ex expulsiōe veneni, manifestatur virtus Sapphyri, vnde curat antracem quae est ex materia venenola. Et virtus Iaspidis manifestatur, ex restrictione fluxus sanguinis. Et sic virtus mentis, ex bonitate exterioris operis & conuersationis manifestatur. Propterea de fide, quae virtus praecipua est, dicitur Iacob.

Sap. 8.

Iac. 2.

2. *Ostende mihi ex operibus fidem tuam.* Et dicit, *ex operibus*, non ex opere; quia ex vno tantum opere non manifestatur habitus virtutis, sed ex multis, si cum alacritate fiant. Vnde quod virtus sit in anima habitualiter firmata in exterioribus bonis operibus, sicut Sanctus Thomas de Aquino testatur, cognoscitur ex tribus. Primo, si operetur stabiliter, scilicet vt sit firmitas in bona operatione: ea enim quae a sola dispositione dependent, facili immutantur, nisi secundum aliquam inclinationem habitualement fuerint stabilita. Secundo, si operetur celeriter: scilicet, vt operatio perfecta in promptu habeatur,

X 1. tur,

SERMONVM FVNEBRIVM

tur, nisi enim potentia naturalis per habitum, aliquo modo inclinetur ad vnum, oportebit semper, cum necesse fuerit, operari, prcedere inquisitionem in opere: sicut pater de eo, qui vult secundum virtutem agere, habitu virtutis carēs: vnde Philosophus dicit in tertio Ethicorum, quod repentina sunt habituata. Tertiò si operetur delectabiliter: scilicet vt cum delectatione & gaudio, perfecta operatio compleatur. Quod quidem fit, per habitum, qui cum sit per modum naturæ, operationem sibi propriam quasi naturalem reddit, & per consequens delectabilem: nam conuenientia est delectationis causa. Vnde Philosophus in secundo ethicorum, ponit signum habitus, delectationem in opere existentem. Qui ergo virtutum opera, his tribus supra dictis modis prosequuntur: isti dicuntur propriè cum alacritate operari. Et ratio est: quia secundum Papiam, alacer dicitur fortis & velox: vnde alacer quasi alas acer, à velocitate alæ & gaudens. Dicitur ergo fortis, in quantum operatur stabiliter; velox, in quantum operatur celeriter, sed gaudens in quantum operatur delectabiliter. Hoc figuratum est 3. Regum 8. vbi dicitur de filijs Israël. *Profecti sunt in tabernacula sua, latantes alacri corde.* Tabernacula enim festinantium & latantium, sunt mansiones 1. Reg. 3. coelestes: de quibus dicit Psal. 83. *Quam dilectata tabernacula tua Domine virtutum, &c.* Ad hæc tabernacula proficiuntur homines, per opera virtutum; quæ scilicet facere debent latantes, & alacri corde, id est, corde stabili, & prompto, & hilari. Tertiò debet anima esse Deo, sponso suo, grata, vnde dicitur in auctoritate inducæ, *Placuit Deo: scilicet quia*

Nemo militans Deo, implicat negotijs secularibus, &c. Item quia carnalia desideria repressit. Roman. Rom. 8. *Qui in carne sunt, Deo placere non possunt.* Item qui ipsi Deo fideliter, & inseparabiliter adheret. Hebr. 11. *Sine fide impossibile est placere Deo.*

QVARTVM quod describitur in themate assumpto, est mortis celeritas: quia properauit educere illum de medio iniquitatis. Vbi nota triplicem gratiam, quam fecit Deus isti defuncto,

Primam scilicet in accelerando quia properauit, scilicet ne ab hostibus raperetur: sicut Dominus timens insultum hostium, properat educere vxorem vel familiam suam, de loco immunito, & ponere in tuto loco. Sic Deus properat educere animam de mundo, ne capiatur à dæmonibus, aut à vitijs corrumpatur: & ponit eam in loco tuto Paradisi. Hanc accelerationem, sub figura desiderabat illa, quæ dicebat. 4. Reg. 4. *Propera ne mihi morâ facias:* siquidem periculum est in mora. Item properauit educere de mundo, ne ex diuturna expectatione cœlestis gaudij diutius affigeretur. Vnde dicit Deus animæ. *Propera amica mea & veni.* Et tamen quosdam amicos suos, vult Deus in vita ista morari propter bonum suum, vt magis mereantur: vel aliorum, quibus prodesse possunt, vnde debent in mora patientiam habere, secundum illud Abachuc 2. *Si moram fecerit expecta eum: quia veniens veniet.*

Secundam gratiam fecit Deus isti defuncto, in extrahendo siue educendo, scilicet à corpore, quia properauit educere eum, scilicet de carcere corporis, quod Psal. de gratia petebat dicens

141. *Educ de carcere Deus animam meam*

1. Reg. 3

Psal. 83

2. Tim. 2 sæculi negotia reliquit. 2. Tim. 2.

Psal. 56.

Thren. 3

4. Reg. 4 Luc. 14.

Matt. 11.

Abac. 2.

Psal. 141

meam ut, &c.

Tertiam gratiam fecit ei Deus in eripiendo, scilicet de medio iniquitatum P salm. 56. *Animam meam eripuit de medio carulorum Leonum.* Catuli leonum sunt peccata, quæ iniquitates dicuntur: quia omne peccatum est iniquitas, ut dicitur 1. Ioan. 3: quæ catuli leonum dicuntur, quia à leonibus, id est, à dæmonibus oriuntur per suggestionem, & nutrium per delectationem, & deceptionem. Ab his ergo iniquitatibus est ad gaudia cæli perductus. Ad quæ nos perducatur, &c.

*In funere alicuius boni
reli. 2. 1. f.*

SERMO XII.

BONVM est viro cum portauerit iugum ab adolescentia sua. Thren. 3.

Thren. 3. Inter iugum spirituale, & corporale est differentia: quia iugum corporale est, quod imponitur bobus, & est iugum mundi. Luca 14. *Iuga boum emi quinque.* Iugum verò spirituale, est iugum Domini, quod imponitur hominibus, de quo Christus dixit discipulis Matth. 11. *Tollite iugum meum super vos, &c.* Hoc intelligi potest esse iugum obedientiæ, & regulæ vitæ sub quo sancti religiosi laborant in agro Dominico, id est in Ecclesia Christi: sub quo iugo iste charissimus frater, qui nunc defunctus est, ab adolescentia laudabiliter, & vtiliter longo tempore laborauit. Vnde merito competit ei, quod dicitur in verbo proposito: *bonum inquit est viro, &c.*

In quibus quidē verbis de iugo sanctæ religionis, quod iste ab adolescentia portauit. Hier. Propheta, cuius verba sunt ista, describit breuiter tria.

Primò vtilitatem hominis: quia *bonum est viro: id est vtile.*

Secundò facilitatem oneris, in eo quod subdit: *cum portauerit iugum.*

Tertiò prolixitatem temporis: quia *ab adolescentia sua.*

C I R C A primum notandum est, quod iugum obedientiæ, & sanctæ religionis, dicitur esse bonum viro, quia facit virum bonum esse: & quia facit ipsum bene esse. Et ratio est, quia sicut illud quod adhæret fonti caloris, id est igni, efficitur calidum: ita illud quod adhæret fonti religionis, scilicet Deo, efficitur religiosum. Illud autem quod maxime facit hominem Deo adhærere, est iugum vitæ regularis. Et ratio est, quia religio remouet ista, quibus homines communiter impediuntur ne possint inhærere Deo. Dicitur quod argentum non potest adhærere, siue coniungi auro, nisi caueatur à tribus, scilicet à puluere, à vento, & ab humore: quia ista tria impediunt talem coniunctionem. Sic etiam, ne adhæreat anima Deo: ista tria impediunt: scilicet pulvis auaritiæ, ventus superbix, & humor luxuriæ.

Sed religio remouet puluerem auaritiæ, per abdicationem proprietatis, quia etsi liceat aliquibus religionis habere aliqua in communi, non tamen licet habere proprium: & hoc non derogat perfectioni fidelium, sicut patenter dicit beatus Prosper in libro de vita contemplatiua, & habetur 12. qu. 1. per totum. vbi satis ostenditur, & propria debere propter perfectionem cōtemni, & sine impedimento perfectionis Ecclesiæ posse facultates, quæ sunt profecto communia possidere. Vnde de Apostolis & primis fidelibus Christi, à quibus incipit perfectio Christianæ religionis, dicitur Actuum 4.

4. 4

quod

SERMONVM FVNEBRIVM

quod nec quisquam eorum qua possidebat, dicebat aliquid esse suum, sed erant illi omnia communia. Item religio excludit ventum superbiæ per humilitatem obedientiæ. Exemplo videlicet Christi: de quo dicitur Philipen. 2. quod humiliauit semetipsum, factus obediens usque ad mortem. Item religio excludit humorem fluxuum luxuriæ per votum continentiæ. Vnde religiosi intelliguntur per illos eunuchos, de quibus dixit Christus Matth. 19. *Sunt eunuchi, qui seipsos castrauerunt propter regnum*

Phil. 2.

Mat. 19.

Psalm. 132.

calorum. Isti autem exclusi, adhaeret Deo anima sancti religiosi per charitatem, & contemplationem. Vnde religio dicitur iugum à iungendo, siue coniungendo: quia non solum coniungit hominem Deo, sed etiam multos in vnum, in magnum bonum ipsorum. Vnde de talibus dixit Psalm. 132. Ecce quam bonum & quam iucundum habitare fratres in vnum. Ex quibus verbis colligi potest, quomodo religio facit homines bene esse, propter quatuor.

Primò quidem, quia ponit eos in statu valde utili: & idè dicit, *ecce quam bonum, id est utile.*

Secundò, quia ponit in statu valde delectabili: & idè subdit, *& quam iucundum.*

Tertiò quia ponit eos in statu vniformi: & idè additur, *habitare in vnum.*

Quartò quoque, quia ponit eos in statu amabili, & idè subinfertur, *fratres.*

Sunt ergo primò viri religiosi in statu valde bono, id est valde utili & meritorio, vnde nò solum dixit bonum, sed etiam quam bonum, id est mirabiliter bonum. Et hoc patet dupliciter. Primò respectu eorum, à quibus religio abstrahit. Secundò respectu eorum, ad quæ religio attrahit. Præ-

cipue namque religiones abstrahunt homines, non solum à nocivis vel superfluis, sed etiam à licitis. Quod quidem propter Christum facere, est mirabiliter bonum, id est, utile & meritorium. Mirabiliter quidem dico, quia hominem in carne viventem, faciunt præter carnem vivere: quod secundum Hieronymum. angelicum est, non humanum. Bonum & laudabile est in homine seculari, quod absteineat ab illicito concubitu fornicationis, vel adulterij, & aliarum specierum luxuriæ, & sit contentus vxore sua. Sed religio amplius facit, quia per votum continentie abstrahit ab omni concubitu, etiam matrimoniali. Et de hoc bono dicitur 1. Cor. 7. 1. Co.

Bonum est homini mulierem non tangere. Et in eodem infra. Dico autem non nuptia, id est virginibus & viduis, bonum est illis si sic permaneant. Item bonum & laudabile est in seculari, quod seruet ieiunia, & abstinentias ab Ecclesia instituta, & quod in eis absteineat à carnibus. Sed probatæ religiones amplius faciunt; quia indicant alia ieiunia, & generalem abstinentiam à carnibus, nisi pro infirmitate vel ratione medicinarum cum aliquo dispensentur: sicut fit in ordine fratrum Prædicatorum, sicut etiam extra de statu monachorum. Cum ad monasterium, prohibetur monachis, quod in refectorio carnes non comedant, nec extra, nisi in infirmitorio; vel interdum quidam in camera Abbatis, de licentia & dispensatione eius pro infirmitate: vel alia necessaria causa. Et talem abstinentiam, scilicet à carnibus, etiam Apostolus commendat Rom. 14. dicens. Bonum est non manducare carnem. Item patet esse bonum statum religionis, respectu eorum, ad quæ religio ordinatur & attrahit. Nam aliqua religio ordina-

2. Cor. 1.

2. Cor. 8.

Rom.

Religiones abſtra-
on ſolum à noci-
ſed etiam à liciti-
m propter Chri-
mirabiliter bo-
& meritorium.
em dico, quia
e viucentem, ſa-
em viuere: quod
nym. angelicum
n. Bonum & ſau-
omine ſeculari,
o illicito concu-
ſus, vel adulteri-
rum luxuria, &
re ſua. Sed reli-
quia per voſum
abit ab omni
matrimoniali.
licitur 1. Cor. 7. 1. Cu-
multi rem nō tan-
in ſua. Dico autem
virginibus & vi-
ſi ſic permancat.
audabile eſt in
ruer ieſuina, &
eccleſia inſtitu-
abſtineat à car-
bare religiones
quia indicant a-
generalem abſti-
nus, niſi pro in-
ſionē medicinæ
n'ent: ſicut fit
a Prædicatorū,
de ſata mona-
id monaſterium,
chis, quod in
non comedant,
ſfirmatio; vel
n in camera
tia & diſpenſa-
ritate: vel a-
. Et talem ab-
et à carnibus. e-
ſinendar Rom.
ſi non manduca-
pater eſſe bo-
onis, reſpectu
religio ordinatur
aliqua religio
ordina-

164

ordinatur, & attrahit ad opera
viræ actiue, quæ pertineat ad di-
lectionem proximi. Vnde Iaco 1.
*Religio munda & immunda dicitur quod
Deum & Patrem hoc eſt, uſque
pupillo, & vidua in tribulationibus
eorum, & immaculatum ſe cuſtodire
ab hoc ſeculo.* Quædam vero reli-
giones ſunt, quæ magis ordinan-
tur ad vitam contemplatiuam ſi-
cut religio Carthuſienſium & ſi-
milium: & hoc pertinet ad dile-
ctionem Dei. Sed quia nec Deus
ſine proximo, nec proximus ſine
Deo diligitur, ut Hiero. dicit; Id-
circo perfectior religio eſt, quæ
ad utraq; opera, ſcilicet con-
templatiue & actiue ordinatur,
& maxime quæ ſtudet ad illud
opus veræ actiue, quod ex pleni-
tudine contemplationis deriva-
tur, ſicut eſt doctrina & prædi-
catio, ſicut Gregor. dicit in 5 ho-
mil. ſuper 1. zech. quod de perfe-
ctis viris, poſt contemplationem
ſuam redeuntibus, dicitur. *Mono-
ram abundantia ſua uirtutis tua e-
miſſa ſunt.* Et hoc præfertur ſim-
plici contemplationi: ſicut enim
maius eſt illuminare, quam luce-
re ſolum; ita quoque maius eſt
contemplata alijs tradere, quam
ſolum contemplari. Et ideo ſum-
mum gradum in religionibus te-
nent, qui ordinantur ad prædi-
candum & docendum. Vnde ex
perſona talium religioſorum di-
citur 2. Cor. 3. *Providemus bona
non ſolum coram Deo, ſcilicet per
contemplatiuam: ſed etiam coram
hominibus, ſcilicet per actiuam.*
Vnde de beato Dominico legi-
tur, quod diem impartiebat
proximis, noctem Deo. Noctē cæli
perluſtrans limina, de terris dat
verbi ſemina. Secundō ostendit
Propheta in auctoritate inducta,
religionis ſtatim eſſe delectabi-
lem, in eo quod ſubdit, & *quam
iucundum: glo. id eſt delectabile.*
Notandum ergo, quod boni reli-

gioſi habent iucunditatem cordis,
ons, & operis. Iucunditatem qui-
dem cordis ſentiunt ab interiori,
& à ſuperiori, & ab exteriori.
Primo enim habent iucundita-
tem, & gaudium ab interiori iu-
ſtificatione, quia ſcilicet habentes
cor interius iuſtificatum à
peccatis præteritis, & cuſtodien-
tes ſe à futuris, viuunt in magna
iucunditate & alacritate mentis.
Et iſta eſt iucunditas quæ mul-
timum placet Deo: quia non pro-
uenit ex diſſolutione vanitatis,
ſed ex iuſtitate mentis. Et de tali
iucunditate veri reli. iuſi dicitur
Eccl. 1. *Religioſus cuſtodit
cor ſuū, & iucunditatē
in eo habebit.* Item habet
religioſus iucunditatem cordis
à ſuperiori, ſcilicet ex diuino-
rum contemplatione: de qua et-
iam Philoſophus loquens in li-
bro de partibus animalium, di-
cit quod circa diuinas, & ſu-
perexiſtentes ſubſtantias, neceſſe
eſt nobis minores exiſtere theo-
rias, id eſt, conſiderationes. Sed
ſi ſecundum modum attingamus
eas, delectabilius aliquod habent
quam quæ apud nos omnia. Ex
tali ergo conſideratione ſequitur
magis cordis iucunditas. Et de
hac iucunditate dicitur Proverb. *Prou. 18.
18. Qui inuenit mulierem bonam, in-
uenit bonum, & hauriet iucundita-
tem à Deo.* Mulier bona, eſt ſen-
ſualitas obediens rationi, ad
quam ſequitur bonum pacis, &
quietis mentis: & tunc in actione
diuinæ contemplationis hauriet
iucunditatem diuinæ conſolatio-
nis. Habet etiam iucunditatem
cordis ab exteriori, quia propter
bonum obedientiæ, patienter
portat ad tempus corporalem
laborem: vnde tandem recipiet
in futuro æternam lætitiā, &
conſolationem. Vnde dicitur
Eccl. 1. *Uſque ad tempus, ſci-
licet mortis, ſuſtinebit patiens: &*

Eccl. 1.

Prou. 18.

Eccl. 1.

SERMONVM FVNEBRIVM

postea redditio *in iucunditate* fit. Secundo habet boni religioni iucunditatem oris, siue in verbis consolatorijs quibus alios laudant, secundum illud Psal. 103.

Psal. 103. *In iucundum sit ei de operibus meis: Siue in dipina laude, in qua ad deuotionem, & spiritualem laetitiam frequentius exhortatur:*

Psal. 146. *Deo noxio sit iucundus deus: quia laudatio. Tercio habent iucunditatem operis, scilicet in operibus vite actiue, vt sunt opera misericordiae; quae cum iucunditate cordis, & cum hilaritate vultus fieri debent, secundum illud Apostoli 2. Cor. 9.*

Non ex tristitia aut ex necessitate. Hilariter enim datur in eligi Deo. Et ideo dicitur in Psal. 117, *iucundus vocis qui confertur.*

Psal. 117. Tercio ostenditur in auctoritate allegata, quod religio ponit homines in statu vniformi. cum dicitur; *habere in vnum*: scilicet quia sunt vnus religionis, vniformis professionis vinculo colligati, vniformis coloris habitu induuntur, ad vniformem obseruantiam regularis vite tenentur, vt scilicet vniformitas, quae exterius seruatur, vniformem vnauitatem repraesentat animorum, quae interius esse debet in corde. Quae quidem magis habetur ex Dei gratia, quam ex humano conuictu, vel comitatu.

Vnde in Psal. *Qui habitatur, sicut vnus vnus in domo*, scilicet religionis. Quarto ostenditur in auctoritate praefata, quod religio ponit eos in statu amicitiae: quia vocat eos fratres. Ad literamenim vocantur fratres Praedicatores, vel Minores, vel Heremitae. Est enim inter eos fraternitas, non carnalis cognationis, sed regularis professionis: vnde vt fratres se diligere debent, non carnis propinquitatis amore, sed

charitatis dilectione, secundum illud Roma. 12. *Charitatem ergamini inuicem diligentes: debent enim imitatores esse religionis Apostolorum: quibus Dominus dixit Matt. 23. Omnes enim vos fratres estis.*

SECVNDO in auctoritate B thematis ponitur similitudo oneris, quod habet religiosus portatorem dicitur cum portauerit iugum suum. Nota, quod differentia est inter iugum Domini, & iugum mundi. Nam iugum mundi est status vite secularis, quod quidem iugum est durum & graue: iugum enim durum & asperius collum bouis depilat; sed graue inclinat & curuat. Sic status vite secularis depilat mentem hominis, id est auferit pilos spiritualium meditationum & affectionum, quae in mēte oriuntur, & quibus homo debet ornari: seculares enim homines tantum occupantur circa ea, quae pertinent ad corpus, quod terrahuntur a meditationibus & affectionibus spiritus. Item potest dici, quod illud iugum saeculi siue mundi, est durum, in quantum infert laborem in acquirendo; durum in quantum infert dolorem in amittendo, sed durissimum in quantum aliquibus infert perditionem aeternam, ad aeterna supplicia eos mittendo. De tali iugo conquerebantur filij Israel dicentes 3. Regum 12. *Pater tuus durissimum iugum imposuit nobis: sic facit mundus his, qui diligunt ipsum.* Dicitur etiam status vite secularis iugum graue, quod deprimit mentem ad terrena, & infima diligenda Eccles. 4. *Occupatio magna creata est hominibus: & iugum graue super filios Adam.* Iugum autem Domini est status vite regularis, siue religionis: quod iugum non est durum, sed saue: non est graue, se

Ecc. 4.

Matt. 18

3. Reg.

Luce 10

Ecc. 4.

Os. 11.

sed
Mar
onu
I
giu
illu
est la
Pri
nex
Se
exen
quia
Te
festu
Qu
festu
Pr
bent
coni
iugo
duo
gen
relig
nati
min
aliu
faci
fit, s
frati
mita
Ecc. 4.
esse j
emoi
prop
fit a
hon
recu
Aug
can
rit,
hin
diti
ten
illo
go
cor
can
iug
Ose 11.
nar
tur
bec

one, secundum
paraturam fratrum.
entes: debent esse
religionis
ribus Dominus
nes enim vos sta-

in auctoritate B
facilitas one-
religiosis porta-
m portauerit in-
ta, quod dispo-
iugum Domini,
Nam iugum
vitæ secularis,
um est durum
nim durum &
bouis depilat;
& curuat. Sic
s depilat men-
est aufert pilos
itationum &
n mēte oriun-
mo debet or-
nim homines
circa ea, quæ
s, quod retrahit
onibus & affe-
tem potest diu-
um sæculi siue
in quantum
acquirendo;
infert dolo-
sed durissim-
aliquibus in-
regnam, ad æ-
mittendo. De-
antur filij Is-
um 12. Pater 3. Re. 11
um imposuit
us his, qui di-
tur etiam sta-
iugum graue,
ntem ad ter-
enda. Eccles.
a creata est ho-
ane super filios
tem Domini
aris, siue re-
um non est
na est graue,
se

Rom. 11.
1. 17.

sed leue. Vnde ipse Dominus ait
Marth. 11. *Iugum meum suauē est, &
onus meum leue.*

In quibus quidem verbis, tan-
gitur quadruplex ratio, quare
istud iugum, scilicet religionis,
est lætanter portandum.

Primò quidem propter vnionis
nexum: quia *iugum*.

Secundò, propter imitationis
exemplum: quia *meum*: scilicet
quia ex me exortum.

Tertiò propter deuotionis af-
fectum: quia *suauē est*.

Quartò propter dilectionis af-
fectum: quia *onus meum leue*.

Primò ergò portandum est li-
benter iugum religionis, propter
coniunctionis nexum, Nam sub
iugo corporali coniunguntur
duo boues in vnum ad laboran-
dum simul: vnde & iugum à iun-
gendo dicitur. Est autem mos
religiosorum vt vadant combi-
nati, siue quando vadunt ad se-
minandum verbum Dei, siue ad
aliud vile, & necessarium opus
faciendum. Et ista combinatio
fit, siue propter auxilium, quia
*frater qui iunatur à fratre, quasi ci-
uitas firma*. Eccles. 4. *Melius est unus
esse simul quam vnus: habent enim
emolumentum societatis suæ.* Item
propter testimonium, vt vnus ad-
sit alteri, tanquam custos & testis
honestatis vitæ Marth. 18. *Adhibe
treum vnum vel duos testes.* Vnde

Eccles. 4.

Matt. 18

3. Re. 11

Luc. 10

Eccles. 4

Os. 11.

August. in regula sua dicit. Non
cant quocunque ire necesse fue-
rit, minus quam duo vel tres. Et
hinc est quod etiam Dominus
discipulos ad prædicandum mit-
tens, sicut dicitur Luc. 10. *Mitte
illos binos ante faciem suam, &c.* Er-
gò religiosi sub iugo obedientiæ
combinati, exeuntes ad prædi-
candum, sunt velut boues sub
iugo colligati, exeuntes ad semi-
nandum. Os. 11. *Iugum impone-
tur eis simul.* Vnde de tali iugo o-
bedientiæ & religionis, dicitur

Eccles. 51. *Collum vestrum subiците ei.*
ius iugo.

Eccles. 51.

Secundo ostenditur iugum re-
ligionis esse lætanter portandum,
propter imitationis exemplum,
quia *meum*: in quo notatur tol-
lendi exemplaritas: quasi diceret
meum dico, quia ego in vestrum
exemplum illud ante tuli. Cum
enim tria sint substantialia reli-
gionis vota, scilicet continentia,
obedientiæ, & paupertatis volū-
tariæ, scilicet per abdicationem
propriæ: horum trium Chris-
tus in seipso nobis exemplum
dedit, & etiam in his Apostolicæ
religionem fundauit, vt supra
ostensum est. Vnde & ipsos Apo-
stolos adhortatus est dicens. *Tolle
te iugum meum super vos & discite
a me, &c.*

Tertiò ostenditur iugum reli-
gionis esse lætanter portandum,
propter deuotionis affectum, quia
scilicet deuotis fratribus non vi-
detur asperam sed suauē: & idèd
dicit quod *suauē est*, id est dulce
& commune. Dulce quidem, quia
licet in exterioribus obseruatijs,
videatur asperum, tamen in in-
feriori spiritu, dulcorem gignit:
sicut fructus nucis, qui habet ex-
teriorem testam duram, & inte-
riorem nucleum lapidum & sua-
uem: vnde, & *nucleum celas aride
testa bonum*. Sed illi qui non ha-
bent sensum & affectum deuo-
tionis, nesciunt discernere dulce
ab amaro, & suauitatem ab as-
peritate: vnde refugiunt dulce-
dinem religionis, propter auste-
ritatem vitæ exterioris. Cuius
figura habetur. 2. Regum 19. In
Berzelai qui ait. *Nunquid vi-
gent sensus mei ad discernendum
suauē vel amarum?* Bernard. Multi
vident punitiones nostras & non
vident vnctiones nostras, id est
consolationes. Habent enim re-
ligiosi a quas furtiuas, id est oc-
cultas gratias, quas orando &
con-

2. Re. 19

S E R M O N V M

F V N E B R I V M

Pro. 9. *Aque furrina dulciores sunt, & panu absconditus suauior.* Dicitur etiam iugum suauē, quia commune. Nam onus quod in communi portatur, leuius & suauius est ad portandum. Sed religio vult onera, & omnia esse communia, vt suauius disponantur. **Sap. 8.** *Disponis omnia suauiter.*

Quarto, religionis iugum est laxanter portandum, propter dilectionis effectum: quā scilicet religionis onera omnia leuigantur, & id est dicitur: *Et omnia onera.* Quedam quæ ex se viderentur nimis grauiā ad portandum, ex aliquo addito vel supposito efficiuntur leuia: veluti si aliquis supponeret onus lignorum, vel alterius rei duræ super nudum dorsum aselli, esset nimis graue ei & dolorosum ad portandum, sed supposita barda, vel sella, leuius portatur. Sic multa essent grauiā nimis per se hōbus ad trahendum, quæ supposito curru leuius trahuntur. Et ita religionis onera, supposita charitate, leuiter feruntur. Nam sicut dicit Augustinus. Omnia scēa & immania, tolerabilia & prope nulla efficit amor. Vnde etiam ipse Augusti. dicit, quod sarcina Christi, quæ infirmitati grauis est, leuis efficitur charitati: & maximē, quia religionis onera inter multos distribuuntur, ita quod vnus iuat alium, ad portandum religionis iugum. **Exod. 18.** dixit Ietro Moy. si. *Leuius tibi sit portare in alior onere.* Apostolus **Galat. 6.** *Alter alterius onera portare, &c. quæ est charitas.*

E T E R T I O in themate assumpto notatur prolixitas temporis

quo iste iugum Domini, siue religionis, portauerit: quia ab adolescentia sua vsque ad prouectam ætatem. Et idcirco completum est in eo, quod dicitur Proverbiorum vigesimo secundo. *Adolescens iuxta viam suam, etiam cum senuerit non recedet ab ea.*

In quibus quidem verbis, iste sanctus religiosus commendatur ex tribus.

Primò ex inceptiois idoneitate, quia in idonea ætate, scilicet adolescentia, cœpit seruire Deo, scilicet dum esset *adolescens.*

Secundò ex prosecutionis conformitate, quia iuxta viam suam scilicet bonam, quam inuenerat semper ambulauit proficiendo in ea.

Tertiò ex continuationis firmitate: quia etiam cum senuerit, &c.

Circa primum attendendum est, quod adolescentia est ætas apta ad assumendum iugū religionis, triplici ratione. Primò ratione inchoationis. Magna enim vis est faciendi in principijs. Nam vt Aristoteles dicit. Paruus error in principio, magnus est in fine. Et hoc patet in peccato primi parentis, per quod tota natura humana fuit infecta. Poëta etiam dicit: quod *dimidium salti, qui bene cœpit habet*: sicut qui malè cœpit, totum fere amisit. Et idè multum est obseruandum quibus artibus homo à principio assuefcatur, quia si bonis, totum est lucratum: si malis, totum est perditum: nisi statim reuocetur, antequam firmatum sit in malo per consuetudinem. Propter quod adolescentibus, qui etiam facilius informati possunt bonis vel malis moribus, sicut cera mollis de facili recipit quascunq; impressiones: postquam ad annos discretionis venerint, optimum est assumere iugum religionis, per quam

Pro. 31.

Col. 1.

Pro.

Iob 28.

Ecel. 12

Hier. 48

Exod. 18

Gal. 6.

Psal. 118

quam trahantur à malis, & ad bona prouocentur Prou. 1. *Adolescenti detur scientia & intellectus.* Scientia, scilicet proficiendo in bono. Apostolus Col. 1. *Proficientes & crescentes in scientia Dei.* Et intellectus, quo sciant recedere à malo Iob 28. *Recedere à malo in intelligentia.* Secundo, bonum est inchoare, religionem in adolescentia, ratione inclinationis: quia præcipuè adolescentes incipiunt inclinari, & esse proni ad vanitates & voluptates: & ideo ne defluant in talia bonum est ut alligentur frano, seu retinaculo religionis, quæ à religando religio dicitur Eccl. 12. *Adolescentia & uoluptas uana sunt.* Et coniungit uoluptatem adolescentiæ, quia præcipuè adolescentes sunt ad voluptates proni, à quibus quidè retrahuntur per ipsius religionis ligamen. Tertiò, ratione fecundationis. Nam mulieres, quæ in adolescentia nubunt, & traduntur uiris, magis fecundæ sunt in filiis quam illæ quæ uetula nubunt. Et sic illi qui ab adolescentia religionem ingrediuntur, & perseverant in ea fecundiores & fertiliores sunt, & plus abundant bonis operibus, quam illi qui ingrediuntur senes, vel multum prouecti, secundum illud Hiere. 48. *Fertili fuit Moab ab adolescentia sua: & ita accidit isti nostro defuncto.* Secundò commendatur in auctoritate allegata ex profecutionis conformitate, quia scilicet iuxta viam suam quam coeperat, semper ambulauit, & illa via fuit uita religiosa, & obseruatiua religionis. Quam iste ab adolescentia intrauit duplici ex causa. Primò, ut mores suos & vitam corrigeret, & in melius commutaret. Item, ut mandata & consilia Dei perfectius obseruaret.

Psal. 118. *Psalm. 118. In quo corrigit adolescens viam suam, in custodiendo sermones*

tuos. Primum facit religio per rigorẽ disciplinæ. Secundum, per subiectionem obedientiæ. Tertiò, commendatur in auctoritate præfata, de continuationis firmitate: quia etiam cum senuerit non, &c. Nam quod noua testa capit, inueterata sapit. Sunt tamè quidam, qui vel propter negligentiam, vel propter malitiam suam, à Deo derelicti, & in senectute sua aportant à religionẽ: vnde istum casum timens bonus religiosus, dicit Deo frequenter illud Psal. 70. *Vsq̃ue in senectam & senium, Deus ne derelinquas me: & iterum, ne projicias me in tempore senectutis, &c.* Sed iste è contrario impleuit illud Iob 27. *Donec uixero non recedam ab innocentia mea: iustificationem meam quam capi tene non deseram.* Vnde potuit ei dici illud Deuter. 33. *Sicut dies iuuentutis tua, ita & senectus tua est.* Ex qua ad vitam transiit æternam, Ad quam, &c.

In funere alicuius Religiosa mulieris.

SERMO XIII.

MULIER timens Deum, ipsa laudabitur. Prou. 31.

Nos videmus quod homines consueuerunt laudare, & commendare aliqua secundum quod afficiuntur ad illa. Vnde homines mundani & peccatores, qui multum afficiuntur ad carnalia, laudant mulieres multum de pulchritudine carnis, sicut habetur de Sara Genesis 12. quod cum ingressus esset Abraham Ægyptum viderunt Ægyptij mulierem, scilicet Saram uxorem eius, quod esset pulchra nimis, & nunciauerunt principes Pharaoni, & laudauerunt eam apud illum: sed tales non attendunt, quod fallax gratia, & uana est pulchritudo

SERMONVM FVNEBRIVM

tudo. Sed sancti viri, qui carnalia dispiciunt, & tantum spiritualia diligunt, commendant mulieres non quia pulchrae: sed potius quia virtuosae. Et in hoc confortant sacra scripturae verba, quae ostendit mulierem esse laudabilem, non ex nobilitate generis, vel ex pulchritudine corporali, sed ex timore Dei, unde ait. *Mulier timens Dominum.* Et quia talis mulier fuit ista sancta soror, quae nunc defuncta est: merito potest laudari.

A In quibus quidem verbis de ista sancta sorore & de qualibet religiosa muliere, ostenduntur tria.

Primo quid fuit secundum naturam: quia mulier.

Secundo quid sit secundum gratiam: timens Deum.

Tertio quid erit secundum memoriam: quia laudabitur.

Circa primum attendendum est, quod illa secundum naturam fuit mulier fragilis; sed tamen secundum naturam, nos videmus quod ea quae de se sunt valde fragilia & passibilia, muniuntur & fortificantur ex circumpositio-
ne alicuius rei fortis vel durae, sicut patet in nucem Amygdalinas auellana: quia eorum interior substantia mollis est & passibilis, munitur & fortificatur duritia exterioris testae: & in capite hominis est substantia cerebri, interioris mollis & passibilis, & ideo communiter panniculis & ossibus duris. Sic bona qualibet & religiosa soror, quamvis secundum naturam sit tam animo, quam corpore fragilis: fortificatur tamen robore continentiae, & cuiuslibet spiritualis virtutis. Et de tali sorore dicitur 1. Cor. 7. Mulier innupta & virgo cogitat quae sunt Domini, ut sit sancta corpore & spiritu.

1. Cor. 7.

In quibus quidem verbis quae

libet religiosa & sancta soror commendatur de tribus.

Primo, de corporis castitate, quia innupta, quantum ad vitam quae viro caret, & virgo, quantum ad eam quae nunquam habuit virum.

Secundo de mentis religiositate: quia cogitat quae sunt Domini.

Tertio de utriusque scilicet mentis & corporis puritate: ut sit sancta corpore & spiritu.

Circa primum notandum, quod utraque castitas commendabilis est scilicet & innupta, & vidua & virginis quamvis magis laudabilis sit castitas virginalis. Sed de vidua nota, quod est differentia inter saecularem & religiosam: quia saecularis vidua si vult, potest sine peccato nubere: quamvis laudabilior sit, si innupta permaneat. Unde & in sacra scriptura, viduae quae permanserunt innuptae plurimum commendantur sicut Iudith & Anna. Primo quia iterato nubere, videtur signum incontinentiae. Et ista etiam viro bigamo est una de causis, quare irregularis efficitur: & ad ordines promoueri non debet: quamvis principalis causa sit propter defectum unitatis sacramenti. Secunda causa quare commendatur vidua, quae permanserunt innupta est: quia fuerunt magis expeditae a sollicitudinibus cause familiaris, viri, & filiorum, & familiae. Et ideo potuerunt magis vacare spiritualibus sicut patet de Anna praedicta, de qua dicitur Luca 2. quod haec vidua erat usque ad annos 84. quae non discedebat de templo, ieiunans & obsecrationibus seruens die ac nocte. Et ideo Apostolus dicit. 1. Corint. 7. Dico autem innuptis & viduis bonum est illis si se permancant: innuptae scilicet. De nuptis viro dicit in eodem. Quae nupta est, cogitat quae sunt mundi, quomodo pla-

1. Cor. 7

1. Cor. 7

1. Co

& sancta soror cō-
tribus.

corporis castitate,
quantum ad viduā

& virgo, quantum
quam habuit vi-

mentis religiosita-
qua sunt Domini.

utriusque scilicet
oris puritate: ut sit

spiritu.

notandū, quod

s commendabilis

nuptæ, & viduæ

magis laus

magis virginis. Sed

quod est differen-

tiæ, & religio-

aris vidua si vult,

potest nubere: quam-

vis, si innupta per-

petuit in sacra scriptu-

permanerunt in-

commendantur

anna. Primò quia

viderit signum

istam etiam viro

re causis, quare

itur: & ad ordi-

on debet: quam-

ausa sit propter

tis sacramenti.

quare commen-

permanerunt

erunt magis

DISTINCTIONIS V. SERMO XIII.

177

erat viro. Sed vidua quæ est in

monasterio, siue religione, debet

omnino innupta permanere, nec

ei nubere licet: quia scilicet con-

tinencia est de substantia religio-

nis. Cuius ratio est: quia ad statu

religionis, requiritur abstractio

eorum, per quæ homo impeditur,

ne totaliter feratur in Dei

seruitium. Sed matrimonium ha-

bet hoc impedire, propter duo.

Primò propter vñ actus carna-

lis; qui multum retrahit animam

ab illa perfecta intentione ten-

dendi in Deum, sicut patet per

dicta Augusti, in ib. soliloquio-

rum. Secundò propter sollicitu-

dinem, quam ingerit homini de

gubernatione viri, & filiorum, &

verum temporalium, quæ ad eo-

rum sustentationem sufficiunt.

Vnde de viro Apostolus dicit 1.

1. Cor. 7. quod qui sine uxore est,

sollicitus est quæ sunt Domini, quo-

modo placeat Deo. Qui autem cum

uxore est, sollicitus est quæ sunt mun-

di, quomodo placeat uxori. Et idem

dicit de muliere, quæ est sine vi-

ro, vel cum viro. Et idè conti-

nencia perpetua requiritur ad

virtus, scilicet virginalis: cū sub-

ditur. & virgo. Vbi notandum,

quod sicut dicit Philosophus, ac-

tus actuum sunt in patiente

disposito. Nam quia aer, quanto

pulchrior, tanto est magis dispo-

situs ad susceptionem lucis, idè

quanto purior & serenior exi-

tit, tanto plus de lumine recipit

& clarescit. Sic etiam, de luce spi-

rituali, scilicet gratiæ vel sapien-

tiæ: de quo anima tanto plus re-

cipit, quanto purior existit. Vnde

quia virginitas importat maxi-

mam puritatem, scilicet incorrup-

tionem mentis & corporis: quia

secundum August. Virginitas est

in carne corruptibili perpetua incor-

ruptionis meditatio: idè maximè

disponit ad suscipiendum lumē

sapientiæ & gratiæ, & etiam glo-

riæ. Nam de lumine sapientiæ pa-

teret in Ioanne Evangelista, qui

fuit virgo: & idè implevit eum

maiori sapientia, & intellectu.

De lumine gratiæ patet in beata

Maria virgine, quæ fuit gratia

plena, sicut fuit virgo purissima.

De lumine gloriæ patet: quia

quanto aliquis magis appropin-

August.

Sapi. 5.

Eccli 15

Deus

Deus, illa cognita semper. Et dicit
semper: ut scilicet ab ipsis, per
propositum peccati, nunquam
recedat. Deuter. 6. *Hec meditaberis*

Deut. 6. *sedens in domo tua ambulans in itinere: dormiens atque consurgens. Item cogitat quæ sunt Domini, quæ cogitat Domini supplicia: scilicet quæ ipse Dominus pertulit pro nobis. Quæ quidem recogitata, in corde sunt velut arma*

1. pet. 4. *insulsi. 1. Petri quarto Christo in carne passo, & vos eadem cogitatione armamini. Bernard. Tanta est virtus passionis Christi, quod si in mente firmiter habeatur, nulla peccati insula prævalere possit in anima: sed in memoria eius, totus peccati & mortis fugatur exercitus. Item illa cogitat quæ sunt Domini: quæ cogitat Domini præmia, quæ nobis promittit. Hæc enim præmia sunt spiri-*

Psalm. 26. *tualia & æterna: sicut dicebat Psalm. 26. Cogitavi dies antiquos, & annos æternos in mente habui. Apes super flores resident, & inde attrahunt mel: sicut de æternis bonis cogitant, & attrahunt inde dulcedinem. Et quia talia præmia recondita sunt apud altissimum Deum, ideo dicitur de sanctis viris Sapien. 5. quod cogitatio illorum apud altissimum est.*

Sapi. 5. *Tertio in auctoritate inducta ostenditur, quod debet sanctimonialis fœmina habere puritatem perfectam, scilicet in carne & vita. Et ideo dixit: ut sit sancta corpore & spiritu. Medici quando inveniunt in membris principalibus dispositiones contrarias, puta quod infirmus habet stomachum frigidum & hepar calidum, sicut dicit Auicenna de tympaniaco: tunc contra frigiditatem stomachi, dantur ei remedia interiora: puta aliqua calida confortantia stomachum, & digestionem eius, sive in cibis,*

*sive, in confessionibus. Sed ne ex talibus calidis hepar inflametur, superponitur hepati exterius aliqua frige factiva, puta aliquod epithyma frigidum. Sic quia homo habet contrarias dispositiones in spiritu & in carne, quia caro concupiscit aduersus spiritum, & spiritum aduersus carnem, debet homo sanctificare spiritum per actiones interiores, puta per potionem compunctionis; per vomitum confessionis; & per confessionem calidam feruentis orationis, & dulcis contemplationis. Item sanctificare corpus per actiones exteriores; scilicet per abstinentias, & ieiunia, & vigiliis, & disciplinas, & labores vitæ actiui. Vnde glossa super verbo prædicto dicit: ut sit sancta spiritu per actiones interiores. Et tunc in utroque sanctificata poterit dicere illud Psalm. 62. *Sit in te anima mea, &c.* Nora quando aliquis vult ponere in aliquo vase præciosum liquorem, solet ipsum mundare, & lauare, non solum interius, sed etiam exterius, ut sit totum mundum & purum. Sic Deus volens ponere liquorem gratiæ suæ in fœmina sanctimoniali, vult ipsam inuenire mundam & sanctam, & interius in spiritu, & exterius in corpore, propterea dicebat Apostolus 2. Corint. 7. *Mundemus nos 2. Co. ab omni inquinamento carnis & spiritus. Ephes. 1. Elegit nos in ipso Eph. ante mundi constitutionem, ut essemus sancti & immaculati. Sancti scilicet in spiritu; mundi à peccatis spiritualibus, & immaculati scilicet in corpore, mundi à peccatis carnalibus.**

SECVNDO ostenditur in themate assumpto, de ista nostra sorore defuncta, qualis fuit per gratiam: quia *timens Deum*. Et sic quilibet religioſa soror debet esse timens Deum, duplici ratione

Primo

DISTINCTIONIS V. SERMO XIII. 169

Primo ratione debiti; secundo ratione lucri. Ratione quidem debiti; quia licet non habeat sponsum terrenum, habet tamē sponsum coelestem scilicet Deū, quem multum timere & reuereri debet, utpote quia sponfus est non debilis, sed potentissimus; non ignorans, sed sapientissimus; & non remissus, sed iustissimus. Debet ergo primo Deum timere ratione suae potentiae, tanto enim sponsa magis timet sponsum suum carnalem, quanto magis potest sibi nocere. Sed homines quantumque sint potentes, non possunt ledere vel hocere, nisi solum in rebus temporalibus: vel etiam in corpore, verberando, vel occidendo corpus. Magis ergo timendus est ille sponfus coelestis, qui potest non solum occidere corpus, sed etiam animam perdere, & in aeternum damnare. Vnde Matth. 10. *Nolite timere eos qui occidunt corpus: animam autem non possunt occidere: sed potius.* &c. Banni & mandata Principum, sunt sub poena amittendi temporalia & corporalia. Banni vero Dei & mandata, sunt sub poena corporum, & etiam animarum. Vnde Psalm. 118. *Tui mandasti mandata tua custodiri nimis.* Item debet timere iste sponfus, ratione sapientiae: plus enim timet vxor virum suum, quando scit quod nihil potest eum latere. Et talis sponfus est Christus Hebr. 4. *Omnia nuda & aperta sunt oculis eius.* 3. Regum 3. *Timuerunt Regem Salomonem videntes sapientiam Dei esse in eo.* Item debet timere talis sponfus ratione iustitiae: plus enim timeant homines iudicem, quem sciunt à iustitia non prece, nec precio posse flexari. Et vxor, habens virum zelosum, & implacabilem, & durum, vehementer timet eum. Et talis est sponfus coelestis: pra-

cipue in morte, vel in extremo iudicio. Prouer. 6. *Zelus & furor viri non parcat in die vindictae: nec acquiescet cuiusquam precibus: nec recipiet pro redemptione dona plurius.* Haec enim verba glossa exponit de sponso coelesti. Vnde poterit ei dicere sponsa, quae timore eius à malis resipuerit, illud Lucae 19. *Timui te sciens quia homo austerus es.* Secundo, debet eum timere ratione lucri: quia scilicet Deum timere, est ars multum lucrativa, per quam conquiruntur multa bona, id est, multa merita. Propterea dicitur Tobie 4. *Multa bona habebimus, si timerimus Deum: & recesserimus à peccato.*

In quibus quidem verbis tria facit.

Nam primo, praeiungit meritum multiplicatione: quia multa bona habebimus.

Secundo supponit Dei subiectionem: quia scilicet timerimus Deum.

Tertio vero addit impedimentum subtractionem: & recesserimus à peccato.

Circa primum nota, quod per timorem Dei habentur multa bona, quia scilicet est causa multiplicandi merita. Et huius ratio est, quia timor Dei sollicitat ad bene operandum, & per ipsa bona opera conquiruntur merita. Vnde dicitur Eccle. 15. *Qui timet Deum faciet bona.* Vbi Gregorius. Timere Deum est, nulla quae facienda sunt bona praeterire. Vnde Ecclesiast. 7. *Qui timet Deum nihil negligit.* Secundo praesupponit Dei subiectionem, si timerimus Deum. Nota quando est aliqua ars vel operatio, quae sit multum desiderabilis ad faciendum, est homo magis assiduus ad faciendam eam: & ideo plus lucratur, & talis ars siue operatio est timere Deum. Licet enim timor

Prou. 6.

Luc. 19.

Eccle. 15.

Eccle. 7.

senilis,

bus. Sed ne ex
ar inflāmetur,
ri exterius a
puta aliquod
Sic quia ho-
ias dispositio-
n carne, quia
aduēsus spiri-
aduēsus carnē,
ficare spiritum
iores, puta per
nctionis; per
ionis; & per
adam feruentis
eis contempla-
tificare corpus
iores; scilicet
icunia, & vi-
as, & labores
tē glossa super
cit: ut sit sancta
s interiores. Et
sanctificata po-
sal. 62. *Siruit*
c. Nora quan-
nere in aliquo
quorem, solet
& laure, non
sed etiam exte-
a mundum &
volens ponere
sua in famina
it ipsam inue-
nctam, & in-
& exterius in
dicebat Apo-
Mundemus nos
entro carnis &
tionem, ut esse
culari. Sancti
mundi à pec-
& immaculati
mundi à pec-

ostenditur in
de ista nostra
qualis fuit per
mens Deum. Et
osa soror debet
duplici ratione
Primo

Phil.

Mat. 10.

Ps. 118.

2. Co.

Eph.

1. Reg. 3.

SERMONVM FVNEBRIVM

seruile, qui est propter peccatum tantum vitandam, non sit delectabilis: quia de tali timore dicitur 1. Ioan. 4. *Perfecta charitas foras mittit timorem: quoniam timor panem habet: tamen timor filialis, & reuerentia delectabilis est, quoniam ex dilectione & charitate Dei procedit: quæ facit delectabiliter operari, & per consequens plus mereri.* Vnde Ecclesiast. 1. *Timor Domini delectabitur cor, &c.* Et Psalm. 30. *Quam magna multitudo dulcedinis tua Domine, quam abscondisti timentibus tui glossa: quam impius non sentit, quia de febre, in quitatis palatium cordis amittit.* Tercio additur in auctoritate allegata, exclusio impedimenti, id est, peccati, quo meritum impeditur. Vnde ait, *&c. expellimus à peccato: quia sancto in peccato, opera quæ fierent de genere bonorum, non essent meritoria: sed nec etiam ostenderetur, quod Deum vere timeret, si ab eius offensis, id est, à peccatis non desisteret.* Vnde Ecclesiast. 1. *Timor Domini expellit peccatum.* Est enim timor Domini, quasi quidam sanctorum cordis. Sed est differentia inter timores, quia timor seruile vel mundanus, est sicut ostiarius pilius, in portis diuitum, qui eleuata clauis, videtur percutere ingredientes, & ingressum prohibere, & tamen vere non facit: sic timor qui sine charitate est, videtur peccatum expellere, & ideo non expellit, quia dicit August. quod manet in timore seruili peccandi voluntas, & sequetur opus si separaretur impunitas. Sed timor filialis, est vt ostiarius verus, ab ingressu cordis vitia deterrens clauis retribuit, id est, consideratione iudicii & inferni: imo etiam expellit vitia & peccata, quæ fuerunt iam ingressa. Vnde Ecclesiast. 1. *Timor*

Domini scientia religiositas Reliquis custodiet & tu, sicut cor: licet à peccatis. Proverb. 3. Time Domine &c. &c. à malo.

TER TIO in thernate assumpto, de muliere religiosa ostenditur quid erit, secundum memoriam: quia laudabitur scilicet etiam post mortem: quia memoria iusti cum laudibus. Prover. 10. & non solum iusti viri, sed etiam iuste mulieris memoria, habetur laude digna. Debet autem religiosa foras & mulier, se ita laudabilem reddere dum viuunt, vt dicere possit illud Psalm. 33. *In Domino laudabitur anima mea.* Ex quibus quidem verbis colligitur, quod ad laudem perfectam religiose mulieris debent concurrere tria. Primum est, vt sit laus certa: & hoc est quando fit in Domino. Nam laus, quando fundatur in homine, id est, in humano iudicio, non est laus certa, quia sepe humanum fallitur iudicium: quia plerumque iudicatur esse laudabile, quod non est vere laudabile Sed laus quæ fundatur in Domino, id est, in Domini iudicio, illa est laus certa. 1. Cor. 4. *Nolite ante tempus iudicare: quoad usque veniat Dominus, qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium: & tunc laus erit unicuique à Deo.* Secundum est, vt sit laus secunda: vt scilicet non laudetur in presenti, sed in futuro: & ideo non dicit in auctoritate allegata, laudatur, sed laudabitur: scilicet in futuro. Ecclesiast. 11. *Ante mortem non laudes hominem.* Et ratio est: quia talis laus non est tuta, neque ex parte laudantis, neque ex parte laudati. Ex parte quidem laudantis: quia parit suspitionem quod fiat ex quadam adulatione, & præcipue cum quis laudatur in facie, adulatione autem peccatum est, & nocet ipsi laudanti. Ex parte vero laud-

2. Pet. 4.

Eccl. 1.
Ps. 10.

Eccl. 1.

Eccl. 1.

Eccl. 1.

Prover. 10.

Ps. 31.

1. Cor.

Eccl. 11.

Eccl. 11.

DISTINCTIONIS V. SERMO XIII. 175

laudati, non est etiam tuta: quia est aliquādo sibi causa elationis, propter quod dicitur Eccl. 2. Ne laudes virum in specie sua, id est, in facie, vel in praesentia sua. Propterea Maximus dicit in quodam sermone, quod duplici ex causa utilius est, hominum memoriam magis laudem dare quam vitam: ut illo potissimum tempore metita sanctitatis extollas, quando nec laudanti adulario nocet, nec laudatum tentat elatio. Et infra subdit. Quis autem vivens tu te possit laudare, qui & de praeterito meminisse, se habere quod delectat: & de futuro videt, sibi superesse quod timeat. Et ideo bene dicit Ecclesiasticus. Ante mortem ne laudes quemquam. Quasi diceret, sicut Maximus in eodem sermone dicit. Lauda post periculum, praedica securam navigantis felicitatem, sed cum pervenerit ad portum. Lauda ducis virtutem, sed cum perductus fuerit ad triumphum. Tertium quod requiritur ad perfectam laudem est, quod sit laus vera, non vana: & talis est, quod non laudetur de his quae pertinent ad corpus, puta de pulchritudine, vel fortitudine corporis, vel similibus: sed de his spiritualibus, quae ad animam pertinent. Et ideo dixit in auctoritate inducenda, laudabitur anima mea, non corpus. Et ratio est, quia vera laus est ex virtutibus, vel ex operibus virtutum. Virtutes autem subiectivae non in corpore, sed in anima sunt: Et de tali laude dicitur Can. 6. Regina & concubina laudaverunt eam: quasi Reginae sint virtutes Theologicae; ut fides, spes, caritas: sed quasi concubinae sint virtutes morales; ut iustitia, prudentia, fortitudo, temperantia; quae significantur per concubinas, quibus licite fuerunt vñ Abraham, & Iacob, & alij Patriarchae. Item opera virtutum as-

mantur magis laudabilia ex animo, quam ex corpore. Et de tali laude dicitur Prou. 16. Laudent eam in portis opera eius. Et dicit in portis, de quibus dicitur. Aperite mihi portas iustitiae. Quorum una est iudicii particularis, quod sit in morte, per quam anima intrat ad vitam aeternam. Alia erit iudicii generalis, per quam intrabunt & corpora in vitam gloriosam Ad quam, &c.

In funere vñus Imperatoris.

SERMO XIII.

Is qui videbatur fluctibus maris imperare, & montium altitudines in statera appendere: nunc humiliatus ad terram in gestatorio portabatur. 2. Mac. 9.

Dicunt sapientes naturales, quod opposita iuxta se posita magis glucescunt: sicut album magis apparet, positum iuxta nigrum. Et inde est, quod etiam in inferno erunt duae poenae contrariae in damnatis, ut dicitur Job 24. sibi inuicem succedentes, ut una magis ex altera sentiat.

Transibunt, inquit, ab aquis nimis ad calorem nimium. Sic quoque qualis sit vita nostra, apparet ex successione mortis. Et ideo circa istud quondam serenissimum Dominum Imperatorem nostrum, qui modo defunctus est deferendus: duobus nobis in verbis propositis contraria describuntur. Primo scilicet sublimitas viventis, eum dicitur. It qui videbatur fluctibus maris imperare, & montium altitudines. Deinde humilitas morientis: quia humiliatur, &c. Ut scilicet ex humilitate mortis appareat, quam modicum quid fuerit ipsa sublimitas vitae. Aut ergo: si qui videbatur, &c.

In quibus quidem verbis, circa serenissimum Imperatorem istud defun-

Pras. Relle-
ficabitur cor: lici-
verb. 3. Tunc Pron. 3.

mate assum-
giosis osten-
undum me-
bitur scilicet
quia memo-

Prouer. 10.
ici, sed etiam
ria, habetur
autem reli-
er, se ita lau-
um vivit, ve-
salm. 39. In
nima mea. Ex
rbis colligi-

um perfectam
debent con-
um est, ut sit
est quando sit
laus, quando
id est, in hu-
est laus certa;
in fallitur ju-
que iudicet
d non est vete-
quae fundatur
n Domini iu-
erta. 1. Cor. 4.
udicaret quoad
us, qui illum
barum, & man-
rdium: & tunc
Deo. Secundū
ra: ut scilicet
raferenti, sed in
on dicit in au-
laudatur, sed in
in futuro. Ec-
ne laudat ho-

Eccl. 1.
quia talis laus
ex parte lau-
parte laudari
audantis: quia
quod fiat ex
ge, & prae cipue
in facie, adu-
tum est, & no-
Ex parte vero
lauda-

Deato.

Pron. 16

Pf. 39.

1. Cor.

Qu. 5.

Prou. 16.

2. Mac. 9.

Job 24.

A

SERMONVM FVNEBRIVM

defunctum, describuntur tria.

Nam primo quidem describitur spectabile regnantis dominium: quia *is qui vide. f. m. &c.*

Secundo flebile morientis exiduum: quia *nunc humiliatus ad*

Tertio humile pietatis officium: quia *portabatur in gestaculo, &c.*

CIRCA primum arrendendum est, quod imperij dominium, non solum se extendit ad Dominos seu rectores, qui principantur seu dominantur in terris: sed etiam ad eos, qui dominantur in mari vel principantur. Nam quoad eos qui principantur in mari, siue nauigantibus, siue in portibus, aut insulis commorantibus dicit. *Is qui videbatur fluctibus maris imperare*, id est, qui his qui nauigant, vel habitant inter fluctus maris habet imperare, cum placet. Et hinc est quod Imperator, de nauigijs & naufragijs leges ponit, sicut patet ex constitutione Frederici, ad Dei & honoris imperij. §. nauigia. quae lex dicit, quod si casu contingente rupta fuerint nauigia, tam ipsi quam nauigantium bona referuentur illis, ad quos spectabant ante periculum nauigij, omni consuetudine contraria cessante, nisi illi tyrannidem pyriticam exerceant, christiano nomini vel principi fuerint inimici, transgressores bonorum publicatione mulcentur. Vnde secundum legem Imperialem, naufragis nihil est auferendum, imò quicquid de naufragio inuentum est, siue illud sit raptum de isto naufragio, siue de mari, siue de littore, restituendum est. ff. de incen. rui. nau. Si quis ex naufragio. imo tenentur infra annum in quadruplum, post annum vero in sextuplum, qui talis criminis essent participes. ff. de i. l. i. Ponit etiam Imperator legem de publi-

canis Theloneis, quae sunt loca in portibus maris, ubi stant publicani ad exigendum tributum nauticum, id est, quod de mercibus nauium debetur, ut patet. ff. de publi. & vestig. vestigalia. Ex quibus legibus euidenter apparet, quod Imperator dominatur in mari: ita ut possit dici de eo illud Luc. 8. *Ventis & mari imperat & obediunt ei.* Nam peruentus intelliguntur nauigantes, quibus ventus deseruit, & per mare habitantes in mari, id est, in littoribus, vel in insulis maris: nisi forte sint tales insulae, quae Ecclesiae dominio subsint. Sed quid est quod in themate dicitur: *videbatur imperare?* nunquid solum apparenter, & non existenter imperabat, ut videretur esse quod non erat. Absit: imo sicut videbatur, ita erat eo modo, quod dicitur Galath. 2. *Cephas, & Iacobus, & Ioannes, qui videbantur columna esse:* &c. vere ita erant scilicet columnae spirituales Ecclesiam Dei sustentantes. Dicitur Ego non quod imperaret, sed quod imperare videbatur: ut ostendatur imperium istius fuisse temporale, & breui tempore finitum. 2. Corinth. 4. *Quae enim videntur, temporalia sunt: quae autem non videntur, aeterna.* Iob 20. *Transiet sicut visio nocturna.* Sapient. 5. *Transierunt omnia: illa tanquam umbra, scilicet & honores, & delitiae, & diuitiae, & sequelae.* Sed quia imperij dominum est etiam super eos, qui principantur in terra: ideo additur in themate, *& montium altitudines:* id est, terrenorum & secularium principum potentes, in statum sui iudicii appendere: quia potest de eorum excessibus iudicare, & facta eorum examinare, & absolvere, vel punire. Esaie 10. *Librauit in fondere montes,* id est, maiores

Prom. 1

Luc. 8.

Dan. 5

Gal. 1.

Iob 24

Esa. 10

rim.

DISTINCTIONIS V. SERMO XIII. 171

principes: & colles in statera, id est, potestates minores. Sed aduerte, quod ille qui consuevit aliorum merita appendere, & ponderare in statera iudicii sui, modo ipse appensus est in statera diuini iudicii. De qua dicitur Prou. 16.

Prou. 16. Ponderus & statera iudicia Domini sunt. In hac statera, multorum imperium inuentum, est minus habens: secundum illud Dan 5.

Dan. 5. Appensus es in statera, & inuentus es minus habens, precipue propter defectum reuerentiae. Siue propter intemperantiam luxuriae: sicut Octavianus, de quo post mul-

tas laudes Eutropius refert, quod cum esset cibi ac vini multam abstinent, & aliquatenus somni, seruiebat tamen libidini: ita quod inter duodecim sodomitae pueros, & totidem puellas solitus erat cubare; & cum esset luxuriae seruiebat, erat tamen illius vitij seuissimus vltor, more hominum qui vlciscendis vitijis, quibus ipsi vehementer indulgent, accrescunt. Siue propter intemperantiam gulae: sicut Tyberij, qui cum vocaretur Claudius Tyberius Nero, eleganter à ioculatoribus, propter intemperantiam vini, Cadius Tyberius Nero nominatus est. Siue propter intemperantiam cibi, sicut Vitellij, cuius tanta fuit ingluuies & voracitas, quod cum in die quatuor saepe vel quinque vicibus fuisse dicatur epulatus, tandem in quadam cena, quam fecit ei Metellus frater eius, duo millia piscium, & septem millia auium apposita traduntur. Quorundam vero imperium inuentum est minus habens, propter defectum iustitiae: sicut Nezonis: qui ut iniustus & iniquus omnibus bonis ciuibus hostis fuit, & infinitam partem senatus iniuste interfecit, patrieidia multa commisit, fratrem, uxorem, matrem suis interfecit, sapientiores

Dei Apostolos Petrum & Paulum innocentes, & bene meritos trucidauit, & post multa alia flagitia tandem seipsum occidit. Quorundam vero imperium inuentum est minus habere propter defectum fortitudinis: sicut Lucij Othonis, qui cum à Vitellio leui praelio victus fuisset, & tamē adhuc magnus exercitus remansisset ei, peccantibus militibus ut non tam cito de belli prosperitate desperaret, & ipse respondisset quod non erat tanti valoris, quod propter eum bellum ciuile deberet exoriri, voluntaria morte obiit: vnde patet quod fortitudine animi caruit. Quorundam vero inuentum est minus habens propter defectum prudentiae: sicut Alexandri Magni: quem Seneca in libro de beneficijs, notat esse multa imprudentia; propter quam alicubi vocat eum vesanum, & cum temeritate felicem. Dicit enim de eo, quod Herculi aequabatur ut vesanus adolefcens: cui pro veritate ac virtute erat felix temeritas. Alicubi vero notat eum de maxima stultitia, sicut quando voluit dare vni militi vnam urbem; quod donum cum ille refugeret, dicens se esse indignum: Respondit Alexander, si te non decet tantum recipere, tamen decet me dare. Vbi dicit Seneca, quod illa fuit animosa vox, & quamuis fuerit regia, tamen fuit stultissima; quia debet esse portio inter donum, & eum cui donatur: vnde si non decebat illum recipere, nec ipsum decebat dare. Sed quia fuerunt nonnulli Imperatores, non tantum fideles Christiani, sed insuper valde virtuosij, scilicet prudentes, iusti, temperati, & fortes, ut Theodosius, & Iustinianus, & quidam alij: ideo tales qui eos sequuntur, quantum ad regimen imperij forte in statera diuini iudicii non

M

quae sunt loca
s, vbi stant publi-
candum tributum
quod de meriti-
bus, ut patet. ff.
de vestigialia. Ex
evidenter appa-
ret obmissatur
ut dici de ed il-
lari imperat
tam peruentus
ingantes, quibus
& per mare ha-
dit est, in histori-
maris: nisi forte
quae Ecclesiae
Sed quid est
dicitur: videba-
quid solum ap-
existenter in-
etur esse quod
imo sicut vide-
modo, quo di-
phat, & iacobus
debantur colum-
ta erant feliciter
ales Ecclesiam
Dicitur ergo
taret, sed quod
ur: ut ostendat
ius fuisse tem-
tempore finem
Quae enim vi-
a sunt: quae au-
tur, aeterna. Iob
viffo nocturna
runt omnia illi
ora, scilicet &
& diuitiae, &
uia, & sequela
dominatum est
qui principan-
additur in the-
atitudines: id
& secularium
es, in statera sui
quia potest de
iudicare, &
minare, & absol-
tae 10. Libravit
id est, maiores
rin.

Lac. 9.

Gal. 3.

Iob 24

Esa. 10

X 3

11

SERMONVM FVNEBRIYM

sunt inuenti minus habentes,
 quorum quilibet petere potuit
 Job 31. *Appendas me in statera*
iustitiae.

B Possemus etiam alio modo
 praeiussa verba, quae in prima
 parte thematis continentur, ad
 speciale laudē inflectere istius
 serenissimi quondam Imperato-
 ris nostri: de quo dicitur. *Is qui*
videbatur fluctibus maris, &c.

In quibus quidem verbis com-
 mendatur ex duobus.

Primo quidem de victoria ho-
 stili: quia *fluctibus maris imperat.*

Fluctus enim quibus mare tur-
 batur, hostes eius vel rebelles si-
 gnificant: qui totum ipsius impe-
 rium turbare nitebantur. Quibus
 quidem ipse imperauit: quia eos
 potenter expugnans, sibi plene
 subiugauit. Job 9. *Qui graditur su-*
per fluctus maris.

Secundo commendatur de ex-
 cellentia virtutum: quia *altitu-*
dines montium, &c.

Per altitudines enim montium
 intelliguntur supremæ virtutes
 imperantium, quas iste appendit
 in statera, quia eas habere studuit
 in mente sua; quæ vere erat vt sta-
 tera distridissime ponderans, &
 discernens singulorū merita vel
 etiam demerita: vnde potuit dici
 de eo illud Psalm. 94. *Altitudines*
montium ipsius sunt;

quasi enim
 altitudines montium, fuerūt ex-
 cellentes virtutes antiquorū im-
 peratorū, quas ille studiose imi-
 tado, quasi sibi proprias fecit. Fe-
 lix autem dici potest, qui talium
 imitatur virtutes, videlicet ele-
 mentiam Cæsaris. De quo Eutro-
 pius dicit, quod tantæ fuit bo-
 nitatis: vt quos armis subegerat,
 clementia magis vicerit. Item li-
 beralitatem Vespasiani; de quo
 idem Eutropius refert, quod nec
 facile ante eum, vel maior est li-
 beralitas comperta, vel iustior.
 Item facilitatem Tyti; de quo e-

tiam idem refert, quod tantæ fa-
 cilitatis fuit, quod cum nulli
 quicquam negaret, & reprehē-
 deretur ab amicis, respondit,
 nullum tristem debere ab Impe-
 ratore diicere. Item comitatē
 Traiani; qui amicis eum culpā-
 ribus, quod nimis circa omnes
 esset comis, respondit, talem se
 Imperatorem esse priuatis, qua-
 les esse sibi Imperatores priuatus
 optasset. Item facundiā Adriani;
 de quo idem refert, quod facun-
 dissimus latino sermone, &
 Græco eruditissimus fuit. Item
 deuotionem Theodosij; de quo
 in chronicis legitur, quod cum
 esset christianissimus Imperator,
 hostes suos magis ieiunijs & ora-
 tione confusus, quam ferro vel
 multitudine prostrauit. Item sa-
 pietiam Iulianiani, qui per Aga-
 pium Papā ab errore Euticetis
 reuocatus, leges condidit & con-
 summauit libros, scilicet Codicē
 & Digesta. Et sic de multis Impe-
 ratoribus leguntur exempla vir-
 tutum. Vnde quando in aliquo
 Imperatore tales virtutes appa-
 rent, potest dici de eo illud Gen.
 8. *Appaeruerunt cacubina montium,*
 id est, superne virtutes Imperato-
 rum: & tunc est mons, id est, hu-
 iusmodi Imperator in virtute
 montium, id est, in altitudine vir-
 tutum aliorum Imperatorum.

SECUNDO in assumpto
 themate describitur flebile mo-
 riētis excidium, quia *humilitas;*
 scilicet est per mortem ad terrā;
 id est, vsque ad hoc, vt cito resol-
 uatur in terram. Ista humiliatio
 est ex diuina sententia, propter
 primorum parentum peccatum;
 quod scilicet fuit superbia quia
 appetuerunt esset sicut Dij, vt
 patet Genes. 3. Iustum autem de
 rationabile est, quod illi qui vo-
 luerunt indebite extolli vsq; ad
 summum, deprimantur vsque ad
 infimum, id est, vsque ad terram.
 Vnde

Ps. 146.

Ps. 37.

Gen. 8.

Esai.

SERMO NVM FVNEBRIVM

In terra, vel resoluitur in terram.
P **TERTIO** in themate as-
 sumpto ponitur humilis pietatis
 officium, scilicet portare corpus
 ad sepulchrum: quod est opus
 pertinet ad officium sepulture,
 quod est officium pietatis & hu-
 militatis. Vnde ait *in gestatorio*, id
 est, *in feretro portabitur*. Sicut e-
 tiam modo iste noster Dominus
 defunctus portabitur ad sepul-
 chrum. Sed aduertendū est hic,
 quod portari in gestatorio, ali-
 quando est opus diuina seueri-
 tatis: sicut legitur in Heliodoro.
 2. Mac. 3. 2. Macha 3. vbi habetur, quod cū
 Helioborus cum suis satellitibus
 venisset Hierosolimam, vt expo-
 liarēt ararium templi: apparuit
 illis equus terribilis habens sesso-
 rem, optimis vestimentis ador-
 natum, vsque cum impetu He-
 liodoro priores calces elisit, alij
 etiam apparerunt duo iuvenes,
 qui circumferebant eum, & ex
 utraque parte flagellabāt sine in-
 termissione, multis plagis verbe-
 rantes. Subito autēpi Heliodoros
 concidit in terram, & multis
 caligine circumfultum rapuerūt,
 atque in sella gestatoria positum
 eiecerunt. Et is qui cum multis
 cursoribus & satellitibus, pradi-
 ctum ingressus est ararium, por-
 tabatur nullo sibi auxilio feren-
 te, manifesta Dei cognita virtu-
 te. Aliquando vero sic portari, est
 opus humane pietatis. Et de hoc
 opere sanctus Tobias commen-
 datur Tob. 2. vbi dicitur, quod
 relinquent prandium, ieiunus petra-
 uit ad corpus, tollensque illud, porta-
 uit ad domum suam occulte: vt cum
 sol occubuisset, caule sepeliret eum.
 Vbi aduertendum, quod sicut a-
 liquando in vna figura resurgunt
 diuersi colores; ita in hoc vno o-
 pere pietatis, quod Tobias fecit,
 refulcent diuersę virtutes, id est,
 actus diuersarum virtutum. Primo
 abstinentia: quia relinquit prā-

dium, ieiunus peruenit ad cor-
 pus. Et istud ieiunium tantō fuit
 magis meritorium, quāto magis
 ex charitate processit: quā quidē
 charitatis apparet ex eo, quod ad
 exhibendum obsequium sepi-
 tura corporis proximi, reliquit
 commoda corporis proprii, quia
 charitas nō querit quę sua sunt.
 Et qui negligit damnum prop-
 ter amicum, iustus est. Secundo
 actus prudentiæ in obseruandō
 locum, & tempus: locum scilicet
 in quo occultaret, ne impedire-
 tur: vnde tollens illud portauit
 ad domum suā occulte. Vbi nota
 quod Abdias eomē datur, quia
 abscondit in specu Prophetas vi-
 uos ad nutriendum; sed Tobias
 commendatur, quia abscondit
 mortuos ad sepeliendū: vt offen-
 datur, quod non sōlū placent Deo
 pietas, quę exhibetur corporibūs
 viuorum; sed etiā quę exhibetur
 corporibus mortuorum, scilicet
 propter spem futurę resurrectio-
 nis. Item ex prudentia seruauit
 tempus cōgruum: quia sepeliuit
 caute dum sol occubuisset, id est,
 de nocte scilicet ne videretur, &
 accusaretur regi: a quo iam prop-
 ter consimile opus iustus fuerat
 interfici, vt dicitur Tob. 1. Sed tā-
 ta erat eius pietas & constantia,
 quod iterato exposuit se pericu-
 lo, consimile opus faciendo. Et
 ratio huius redditur Tobia 2. vbi
 dicitur, quod Tobias plus timēs
 Deū quam hominē, rapiebat
 corpora occisorum, & occultā-
 bat in domo suā, & medijs nō-
 stribus sepeliebat ea. Tercio cōho-
 mendatur in auctoritate allegata
 superius, de actu misericordiæ,
 scilicet de mortui sepultura, cum
 dicitur. *Vt sepeliret eum*. Siquidem
 sepultura mortuorum inter ope-
 ra misericordiæ computatur To-
 bia 1. vbi dicitur. *Esurientes ale-
 bat, nudisq; vestimenta prębebat,
 & mortuis atque occisis sepulcrum
 sollicitus*

2. Mac. 3.

Tob. 2.

Tob. 1.

Tob. 2.

Tob. 12.

Rsal. 3.

Tob. 14.

peruenit ad cor-
 nium tantis fuit
 m, quāto magis
 ēsit: quā quidē
 ex eo, quod ad
 sequum sepul-
 crum, reliquit
 eis propriū, quā
 ite quā sunt,
 damnum prop-
 rium est. Sequēdo
 in obseruando
 locum scilicet
 ne impediret
 illud porrauit
 culte. Vbi nota
 n datur, quia
 i Prophetas vi-
 am; sed Tobias
 quia abscondit
 endū: vt osten-
 dū placent Deo
 tur corporibus
 quā exhibētur
 orum, scilicet
 res resurrectio-
 dentia seruauit
 quā sepeliunt
 ubi iusser, id est,
 e videretur; &
 quo tam prop-
 ius iussus fuerat
 Tob. 1. Sed tā-
 & constantia,
 iur se pericu-
 faciendū. Et
 Tob. 2. vbi
 ias plus timēs
 meū, rapiebat
 & occultā
 & medijs nō
 Tercio cōm-
 itate allegata
 misericordiz,
 sepultura, cum
 m. Siquidem
 m in heri ope-
 putatur To-
 Esurientes ale-
 entis praebebat;
 si, sepulcrum
 solliciti

Tob. 1.

Tob. 2.

Tob. 12.

Ecc. 10.

Tob. 14

sollicitus exhibebat. Sed sciendum,
 quod ipsi defunctis sepultura,
 siue sepulchra non profunt, nisi
 in quantum respiciētes sepulchra,
 memoriam retinent defunctorū,
 & pro defunctis orāt. Vnde mo-
 numentum à memoria nomen
 acceperit: dicitur enim monumē-
 tum, quia monet mentem, vt di-
 cit August. n primo de ciuitate
 Dei. Nec etiam prodest defun-
 ctis, quod sit in loco sacro sepul-
 tus, nisi in quantum ipse defun-
 ctus, vel alius, tumulari corpus ei-
 us in loco sacro disponens, pa-
 trocinio alicuius sancti eum cō-
 mittit, cuius precibus per hoc
 credendus est adiuuari, & etiam
 patrocinio eorum, qui loco sa-
 cro deseruiunt, qui pro apud se
 tumulatis frequentius, & specia-
 lius orant. Potest etiam sepul-
 tura sacri loci obesse impio defun-
 cto, scilicet si talem sepulturam
 sibi indignam, propter hominum
 gloriam procurasset. Ea vero quā
 ordinantur ad ornatum sepul-
 turae, non profunt defuncto, nisi
 per accidens: in quantum scilicet
 per huiusmodi, homines excitā-
 tur ad compatiendū, & per cōse-
 quens ad orandū pro eis, vel in
 quantum ex sumptibus sepul-
 turae, vel pauperes fructū accipiunt,
 vel Ecclesia decoratur. Sed quan-
 tum ad sepeliētes, his quidem
 qui virtutes Tobiae, vel exemplū
 imitatur, quantum valeant hāc
 apud Deum, ostendit Angelus
 Raphael ipsi Tobiae dicens, Tob.

12. *Quando orabas cum lachrymis,
 & sepeliebas mortuos, & relinquebas
 prandium tuum, & mortuos per diū
 abscondebas in domo tua, & nocte
 sepeliebari: ego obtuli orationem tuā
 Domino. De quo Domino dicitur
 in Psal. 13. Gratiam & gloriam da-
 bit Dominus. Ad quam Deus nos
 perducat.*

In funere unius Regis.

SERMO XV.

Rex hodie est, & cras morietur.
*am animā morietur homo. Jē-
 reasabit serpentes & bestias & ver-
 mes. Eccle. 10. Sicut dicit Boetius
 in libro de consolatione.*

Ecc. 10.

Non quod ante oculos situm
 est sufficit intueri, sed rerum exi-
 tus prudentia metitur. Et huius
 dicti ratio est, quia ad prudentem
 pertinere ea quā sunt ad finem
 dirigere, & ordinare in finem.
 Vnde medicus dicitur prudens,
 quando taliter dat medicinas,
 quod ad sanitatem perducunt: ex
 eo scilicet quod sanitas est finis
 medicinarum. Sed ea quā ante
 oculos sita sunt, sunt res quā si-
 unt, vel sunt in praesenti. Exitus
 autē dicit quid futurum, vel quid
 ultimum, scilicet finem rei: ergo
 ita se habent ea quā de rebus an-
 te oculos sita sunt, ad exitus ip-
 sarum rerum; sicut ea, quā sunt
 ad finem, & ad ipsum finem. Sed
 non potest aliquis ea quā sunt ad
 finem, in ipsum finem dirigere,
 nisi ipsum prius consideret, &
 intueatur: vnde ad hoc, vt sagit-
 tarius directe sagittam dirigat ad
 signum, nō sufficit intueri solum
 sagittam, sed oportet quod in-
 tueatur etiam ipsum signum, ad
 quod scilicet vult iacere, & diri-
 gere sagittam. Homo ergo im-
 prudens, considerans solum vitam
 Regis & gloriam, quam habet
 viuentis: & non attendens ad exi-
 tum nō ortis, reputat ipsum om-
 nino felicem. Sed homo prudēs,
 qui rerum exitus metitur, & cō-
 siderat quod vita, & gloria Regis
 habebit per mortem celerē exi-
 tum, & penosum, & calamito-
 sum, non reputat statum eius fe-
 licem, sed formidabilem, & cō-
 temptibilem potius, quam appe-
 tibilem.

X

tibilem

SERMONVM FVNEBRIVM

ribilem, scilicet quia videt secundum verba proposita quia *Rex hodie est, &c.*

A In quibus quidem verbis describuntur tria.

Primum est excellentia venerabilis dignitatis: quia *Rex*.

Secundo festinantia terribilis corruptibilitatis: quia *hodie est, & erat morietur*.

Tertio vero consequentia originalis calamitatis: quia *hereditabit, &c.*

P R Æ M I T T I T V R ergo excellentia venerabilis dignitatis: quia *Rex*. Vbi advertendum est, quod excellentia regalis dignitatis, tanto redditur venerabilior, quanto Rex est iustior, potentior, sapientior, & humilior. Ratio primi est, quia Rex subditis suis tanto venerabilior fit, quanto magis à republica, & ab eis mala & nocumenta repellit, sicut dicitur, *Prover. 20. Rex qui*

Prou. 20. *sedet in folio iudicij, dissipat omne malum intus suo.* Tunc autem dicitur sedere in folio iudicij, quādo bene seruat iustitiam, scilicet reddens unicuique ius suum. Vnde Philosophus dicit in 9. *Ethicorum*, quod homines ad iudicium confugiunt, sicut ad quandam iustitiam animatam. Vnde in *Ps. 93. iustitia conuersatur*

Ps. 93. *in iudicium.* Et talis dissipat omne malū, id est, omne nocumentum: quia scilicet repellit, & cohibet malos, qui aliorum iura diripiunt & perturbant. Ex hoc Rex venerabilior redditur, & magis honorabilis subditis: & ideo in

Ps. 98. dicitur, quod *honor Regis iudicium diligit*. Hoc figuratū est in Salomone, cui dixit Regina

2. Par. 9. *Saba 2. Paral. 9. Idcirco posuisti te Deus Regem, ut facias iudicia & iustitiam.* Ratio vero secundi est, quia quanto Rex potentior est, tanto magis timetur, & quanto magis timetur, tanto in maiori

reuerentia & veneratione habetur *Ps. 23. Dominus fortis & potens, ipse est Rex gloria,* id est, qui glorificatur, & honoratur à subditis. Ratio autem tertij est, quia Rex tanto est populis venerabilior, quanto per eum status bonus, & pacificus magis stabiliter conservatur. Sed sicut dicitur *Sapient. 6. Rex sapiens populi stabilimentum:*

& e contra dicitur Eccl. 10. Rex insipiens perdit populum suum. Et de hoc habetur figura in *Roboā 3. Reg. 12. qui propter insipientiam suam populum perdidit:* & inde est quod Rex quanto sapientior, tanto venerabilior. Ratio aut quazri est, quia Rex tanto venerabilior, quanto graciosior. Sed sicut superbia facit hominē, Deo & hominibus odiosum: quia odibilis

coram Deo & hominibus est superbia, ut dicitur *Eccl. 10. quod patet in diabolo: de quo dicitur Iob 41. quod ipse est Rex super omnes filios superbie:* Ita è contrario, humilitas facit hominem Deo, & hominibus graciosum: & ideo monetur & Rex, & quilibet magnus *Eccl. 3. Quāto magnus es humilia te in omnibus, & coram Deo inuenies gratiam.* Hoc figuratum est in Rege Babylonis, de quo dicitur *Ezech. 17. Fortes terra tollet, ut sit regnum humile & non eleuetur.* Sed dato, quod omnes istę virtutes fuerint in isto Illustrissimo Rege nostro, vel in alio quocunque dum viueret, tamē postquam mortuus est, omnia cum ipso à nobis pariter sunt sublata: quia non apparet amplius nobis nec eius iustitia, nec eius potentia, nec eius sapientia, nec etiam eius humilitas. Et ideo potest queri de tali Rege mortuo: quod

figurate quazritur *Esa. 37. Vbi est, inquit, Rex Emath, & Rex Arphat, & Rex urbis Sapharaim, & Rex Ana.* Et ita in verbis istis tangitur quadruplex quaztio de

isto

Sap. 6. Eccl. 10.

3. Re. 11.

Ps. 1. Ps. 16.

Eccl. 10.

Iob 41.

Eccl. 3.

1. Mac. 9.

Eccl. 11.

Os. 13.

Hier. 23.

Esa. 33.

1. Cor. 1.

DISTINCTIONIS V. SERMO XV. 174

ratione habere
 foris & potius
 id est, qui glo-
 riatur à subditis.
 est, quia Rex
 venerabilior,
 atus bonus, &
 otiliter confer-
 titur Sapient. 6.
 Abilitamentum.
 Eccl. 10. Rex
 lum suum. Et
 ara in Roboā
 ex insipientia
 dit: & inde est
 apientior, tā-
 tio aut quāri
 venerabilior,
 Sed sicut su-
 Deo & ho-
 : quia odibili-
 bus est super-
 o quod patet
 o dicitur Iob
 ex super omnes
 contrario, hu-
 nem Deo, &
 um 3. & ideo
 quilibet ma-
 magnus, ex hu-
 & coram Deo
 oc figuratum
 is, de quo, di-
 ei terra tollit,
 & ipse eleue-
 d omnes. iste
 isto illustri-
 il in alio quo-
 et, tamē post-
 omnia cum
 sunt sublati:
 mplicius nobis
 e eius poten-
 tia, nec etiā
 ideo potest
 mortuo: quod
 la. 37. Vbi est,
 & Rex Ar-
 phatim, &
 n verbis illis
 ex quæstio de
 isto.

isto. Prima est de eius iustitia, cū
 dicitur: *vbi Rex Emath*. Emath ci-
 nim est idem quod Antiochia: &
 interpretatur indignans rigide,
 vel vter sanguinis: & significat
 zelum iustitiæ, quo scilicet iste
 Rex noster, indignatus cōtra cō-
 mittentes facinora, malefactores
 ipsos rigide puniebat, etiā pena
 mortis & sanguinis, prout culpa
 exigebat: non enim indignaba-
 tur ex ira, sed tantum ex iustitia,
 ira vt possit dici de ipso illud He-
 ster 1. *Regu iusta est indignatio*, Et
 illud Prouerb. 16. *Indignatio Regu
 nuncij mortu*. Vbi est ergo Rex E-
 math, id est, iustitiæ tam indig-
 nantis contra facinora, & reorū
 maleficia tam rigide punientis:
 quasi dicat non est amplius hic.
 Secunda quæstio fit de eius po-
 tentia: cum subditur. *Vbi sup. est
 Rex Arphat*, id est, potentia. Ar-
 phat enim interpretatur saluans,
 siue saluatio: quia per potentiam
 & fortitudinem suā saluabat gē-
 tem suam, & regnū de manu in-
 surgētium hostium. Vnde potest
 nunc flebiliter quæri de ipso,
 quod quæritur 1. Mach. 9 de Iuda
 Machabæo, *quemodo cecidit potens
 qui saluum faciebat Israel*, id est,
 populum fidelium. Et illud etiā
 Osee 13. *Vbi est Rex tuus? maxime
 nunc saluet te in omnibus urbibus
 tuis*. Quasi dicat, non potest am-
 plius: quia ecce mortuus iacet,
 omni fortitudine & potētia de-
 stitutus. Tertia quæstio fit de e-
 ius sapientia, & literarum sciētia
 cum additur, *vbi est Rex Saphar-
 naim*: quod interpretatur labia
 ipsius, vel litteræ ipsæ, in quibus
 iste Rex noster peritus, & sapiēs
 fuit, secundum illud Hierem. 23.
Regnabit Rex & sapiens eris, Sed
 amodo nulla sapientia, & nulla
 literarū scientia, apparebit nobis
 esse in eo. Vnde Esa. 33. *Vbi li-
 ratu*: *vbi verba legis ponderans*? Et
 1. Cor. 1. *Vbi sapientia? vbi scriba?*

vbi conquistor huius sæculi? quasi
 dicat non est amplius hic, quarta
 quoque quæstio est, de ipsius hu-
 militate, cum subiungitur: & *vbi
 supple est Rex Ana?* Ana enim
 interpretatur humilis, in genere
 fratrum. Nam siue Rex, siue Præ-
 latus, licet sit superior in digni-
 tate, tamē debet se reputare fra-
 trem & cōqualem charitate,
 secundum illud Eccl. 32. *Reliore
 te posuerunt, noli extolli: sed esto in
 illis quasi vnus ex eis*. Vnde Rex
 debet esse humilis in genere fra-
 trum, id est, ipsorum subiectorū,
 vel in genere, id est, in naturali
 generatione, quia omnes descen-
 dimus ab vno patre, scilicet pri-
 mo homine. Vnde Gregor Na-
 tura omnes pares genuit homines. Et
 ideo isto respectu dicitur Matth.
 23. *Omnes vos fratres estis*, vt nul-
 lus super alium superbiat: sed tā-
 quam frater, inter fratres, humi-
 lis existat. Vbi est ergo Rex Ana?
 id est, Rex humilis & mitis: Cer-
 te secundum promissionem fa-
 ctam humilibus Iob 22. *vbi ait.*
Qui humiliatus fuerit eris in gloria,
 potest fieri optima responsio, se-
 cundum illud. Prou. 29. *Humilem
 spiritum suscipiet gloria*. Et dico
 suscipiet: quia licet forte nōdum
 suscepit propter leues culpas
 adhuc in purgatorio purgandas:
 tamen propter bona merita sua,
 & propter finalem penitentiam,
 pie credendum est, quod cito eū
 suscipiet gloria.

SECVNDO ponitur festi-
 nantia, terribilis mutabilitatis:
 quia hodie est, scilicet viuus, & cras
 morietur. Ita enim poterat dici
 hesternā die de isto, vel qui ho-
 die, id est, in præsentī viuī, cras,
 id est, in futuro morietur: Et
 quia breue est tempus præsentis
 vitæ: ideo diei præsentī assimi-
 latur. Sed aduertendum, quod ista
 successio temporis præsentis &
 futuri, siue hodiernæ & crastinæ
 dici,

Eccl. 32.

Grego.

Mat. 29.

Iob 22.

Prou. 29

SERMONVM FVNEBRIVM

dicij, redarguit hominem de elatione superbiz. Nam aliquando homo extollitur de gloria vitæ præsentis: quia non considerat humilitatem, & necessitatem mortis. Contrâ quod dicitur 1. Mach. 2. *Gloria eius stercus & vermis est: hodie tollitur, & cras non inuenietur, quia conuersus est in terrâ suam.* Vbi ostenditur quadruplex ratio, quare non debet homo extolli de gloria præsentis. Primo quidem, propter eius feditatem: vnde rei fedâ assimilatur, scilicet stercorei & vermi. Stercori quidē, quia importat feditatem culpæ, scilicet superbiz & vanæ gloriæ. Et hinc est quod etiâ Apostolus Philip. 3. omnia ista, de quibus homo potest gloriari vel extolli in præsentis, siue essent diuitiæ, siue delicta, siue honores mundi, velut immunda stercorea reputabat dicens. *Omnia deserviunt sibi, sicuti arbitror ut stercorea:* Sed vermi-assimilatur, quia gignit remorsum conscientiz, qui mordet siue pungit conscientiam, sicut vermis immortalis. Esa. 66. *Vermis mortui non morietur.* Vel potest intelligi de gloria eius, scilicet viri peccatoris, de quo primo locutus fuerat, cum non possit esse de bonis spiritalibus, quæ non habet, oportet quod sit de carnalibus: caro autem stercus & vermis est; quia est vt saccus stercoreus, & esca vermium. Job 25. *Homo putredo, & filius hominis vermis.* Secundo nõ debet homo extolli de gloria præsentis, propter eius breuitatem; quia hodie extollitur, id est, breui tempore potest extolli: quia cito deficit ad similitudinem feni, quod breui tempore florescit, & cito arefcit. Luca 12. *Sicut fenum quod hodie est in agro, id est, breui tempore est in mundi prosperitate florēs, & cras in clibanum, aduersitatis vel mortis, mittitur, arens & defici-*

ciens. Vnde gloria mundi, est sicut vestimentum siue ornementum sacerdotis, quod cito depōnitur, scilicet completa Missa: & honor mundi & exaltatio est sicut fumus, qui cito in altum eleuatur, & cito deficit. Propterea consulit sapiens Eccl. 2. *In vestitu ne glorieris unquam, nec in die honoris tui extollaris.* Tertio non debet homo extolli de gratia præsentis, propter eius vanitatē, quia cito euāescit & deficit: vnde cras non inuenietur, quia sublatus per mortem. Esa. 22. *Comedamus & bibamus cras enim moriemur.* Et ideo est ad modum vaporis, vel arboris euulsæ vel incisæ. Ps. 36. *Vidi impium superexaltatum, &c.* Quarto non debet homo extolli de gloria præsentis, propter eius vilitatem: quia scilicet ipse homo, qui gloriatur & extollitur, in vilem materiam conuertitur, scilicet in terram. Vnde subditur in auctoritate inducā: quod conuersus est in terrā suam, id est, post mortem in terrā resolutus: quia naturaliter generabilia & corruptibilia redeunt in suum principium; sicut in generatione patet de semine, ex quo etiam generatur semen, vnde semen conuertitur per generationem in semen, & glacies resoluitur, scilicet in aquam: sic & corpus humanum in terram, de qua primitus sumptū est. Ps. 145. *Exibit spiritus eius, scilicet hominis, & reuertetur in terram suam.*

TERTIO in themate assumptō describitur consequētia originalis calamitatis: quia cum moritur homo here, ser. &c. In quibus quidem verbis describit sapiens tria de homine moriente.

Primo mortis euentum: cum morietur: quando continget eum mori.

Secundo mortis subiectū: quia humo,

Tertio

3. Mac. 2

Phil. 3.

Esa. 66.

Job 25.

Luca 12.

Eccl. 2.

Esa. 22.

Ps. 36.

Ps. 145.

Ps. 145.

Ps. 145.

Ps. 145.

Ps. 145.

Ps. 145.

Ps. 145.

Gen. 27.

Ps. 9.

Ps. 48.

Job 27.

1. Cor. 10.

Ps. 78.

Isa. 24.

DISTINCTIONIS V. SERMO XVI. 175

Tertio morientis opprobrium: quia hereditabit serpentes, &c.

Euentus erit incertus: quia dicitur cum morietur. Sed non determinat propterea, quo tempore morietur, quia non solum iuuenis nescit quando debeat mori, sed nec etiam senex. Vnde Gen.

Gen. 27. Dixit Isaac vides quod senex-
rim, & ignorem diem mortis mee. Sed nota, quod cum euertitur moris, extinguitur hominis fama, & à mortis subiecto, quod est homo, tollitur opulentia: sed post ipsam mortem replebitur ignorantia. Primo ergo, cum morietur extinguitur hominis fama, sicut fracta campana, cessat eius sonus. Psal. 9. Quando morietur & peribit nomen eius Et item Psal.

Perire memoria eius cum sonitu. Secundo à subiecto mortis, id est, ab homine tollitur opulentia, siue plenitudo, sicut fracto vase effunditur vinum, & plenitudo vasis euacuatur. Psal. 48.

Homo cum interierit non sumet omnia, neque descendet cum eo gloria eius. Iob 27. Diues cum dormie-

rit, nihil secum afferet, aperiet oculos suos, & nihil inueniet. Tertio quoque homo replebitur poena, & opprobrio, & ignominia: quia hereditabit serpentes, &c. Nam aliquando hominem viuum serpentes occidunt, mortuum bestie comedunt, sepultum vermes corro-
dunt. De serpentibus pater 1.

Cor. 10. ubi dicitur quod quidam eorum Christum tentauerunt, & à serpentibus perierunt. De bestijs pater in Iezabel. 3. Reg. 21. quam comederunt canes. Et in Psal. 78. Posuerunt morticina ser-

pentum. Mortua esca, volatilibus carnis sanctorum tuorum bestijs terra. Sed de vermibus dicitur Esaiz 24. Subter te sternetur tinea:

scilicet generata ex attritione pannorum, quibus mortuus se-

vermes, scilicet generati ex putredine carni. Vel si referantur prædicta tria ad corpus mortuum, tunc hereditabit serpentes & bestias, ex loco sepulturae, sed vermes ex sepulto corpore, vnde serpentes & bestie erunt ab extra.

Deut. 33. Dentes bestiarum immis-

tam in eos, cum furore trahentium super terram, atque serpentium, sed vermes erunt ab intra. Iob 21. In

pulvere dormient, & vermes operiet eos. Vel moraliter exponitur hæc de auaro, & tunc serpentes sunt demones, qui dicuntur à serpente, bestie sunt pariter, qui dicuntur à vastando, vermes autem accipiuntur ad literam.

Et sicut auarus in morte hereditabit hæc, quia per modum hereditatis, vt detur anima serpentibus, id est, demonibus; diuitiz bestijs, id est, parentibus; & corpus vermibus. Et de his tribus dicitur Iob 5.

Cuius messiem, id est, corpus famelicus comeder, scilicet vermis, & ipsum rapiet amarus, id est, diabolus animam, &

bibent fructus, id est, cupidi parentes diuitias suas. Serpentes igitur animam continue torquebunt.

Ps. 57. Furor illi secundum similitudinem serpentis. Bestie diuitias vastabunt Ezech. 32. Dicitur diuini auaro, Satyrabo de te, id est, de di-

uitijs tuis, universas bestias fero, id est, singulos consanguineos, terrena cupientes. Sed vermes carnes masticabunt. Esa. 51. Sic ut vestimentis suis comedes eos vorant.

Vel totum quod dictum est, sonat in afflictionem, quia scilicet vermibus dicit afflictionem interiori, s. remorsum conscientie. Iob 24.

Dulcedo illius, s. peccati vermis, id est, remorsus conscientie, qui remanet post delectationem peccati. Alia vero duo notant afflictionem exteriori: quia bestie dicit afflictionem. 1. Regum 17.

Dabo hermes, id est, bestias, terra.

1. Reg. 17

Sed

oria mundi, est si-
n siue ornamen-
quod cito depou-
mpleta Missa: &
exaltatio est si-
to in altum ele-
ficat. Propterea

Eccl. 2. In vesti-

Eccl. 2.

Tertio non

extolli de gratia

er eius vanitate,

cit & deficit: vn-

nietur, quia sub-

Ensa. 22. Come-

Ensa.

cras enim mo-

et ad modum va-

cuulæ vel inci-

pium super exalta-

on debet ho-

gloria præstari,

tatem: quia scilicet

qui gloriatur &

vilem materiam

ilicet in terram.

in auctoritate in-

mosus est in terra

morem in terra

naturaliter gene-

ptibilia redeunt

um, sicut in ge-

de semine, ex

ratatur semen, vn-

rritur per gene-

ren, & glacies re-

in aquam: sic &

n in terram, de-

emptus est. Ps. 145.

s, scilicet homi-

Ps. 11

in terram suam

in themate af-

Consequen-

titatis: quia cum

ser. &c. In qui-

bus describitur sa-

mine moriente,

euentum: cum

continget eum

is subiectus: quia

Tertio

SERMONVM FVNEBRIVM

Act. 3. Sed serpens dicit afflictionis continuationem. Hier. 1. Ecce mittā vobis serpentes regulos, quibus nō est incantatio. Sed tamen ab his serpentibus, liberare potest nos ille serpens zneus, id est, in serpente figuratus, de quo dicitur Ioan. 3. Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis: ut omnis qui credit in ipsum, non pereat, sed habeat vitam aeternam. Ad quam nos perducat, &c.

In funere alicuius Ducis.

SERMO XVI.

Ezech. 36. Dux de terra Egypti non eris amplius. Ezech. 36.

Nos videmus, quod tanto alicuius subtrahitio est magis dolorosa, quanto ipsius presentia erat magis necessaria, & magis fructuosa. Sed maxime necessaria & utilis, tam maioribus quam minoribus, est vita atque presentia nobilis, & virtuosus Ducis. Quod etiam natura ostendit in volatilibus seu bestiis, quæ turmatim & prudenter incedunt. Nam græces sine duce non consueverunt simul volare, & examen apum, stante duce, non consuevit procedere; & cerui etiam, sine duce, non consueverunt transire. Sic & ducæ homines, sine bono & virtuoso duce, non bene possunt se gubernare. Quando ergo habent ducem talem: de quo Dominus, qui eum instituit, commendari possit, & dici secundum illud 1. Machab. 13. *Posuit eum Duce m virtutum*, id est, virtutum charitativitatis præditum, videlicet cuius subditi prudentia dirigantur, cuius iustitia conservetur, cuius fortitudine defendantur, & temperantia edificentur, tunc merito, sicut eius vita & presentia erat omnibus opportuna & chara,

ita quoque eius mors & subtrahitio debet etiam esse omnibus flebilis & amara: & maxime, cum nulla sit spes eum amplius re habendi. Et ita modo nobis contigit de isto nostro Domino, atque præclarissimo duce, cuius obitus atque subtrahitio, tanto est nobis flebilior, quanto per suas præclarissimas virtutes, utilior nobis erat & charior, & præcipue, quia dux tantus de terra Egypti, id est, de terra ista nobili & fertili, per mortem subtrahitur, non erit amplius nobis Dominus, prout in verbis propositis figurative continetur, cum dicitur: *Dux de terra Egypti, &c.*

In quibus quidem verbis tria nobis scriptura memorat, de isto nostro duce defuncto.

Nam primo, commemorat officium præteritæ dignitatis: quia *Dux*.

Secundo, insinuat beneficium adeptæ liberatis: quia *eductus est de terra Egypti*, id est, de loco angustiar: sic enim interpretatur *Egyptus*.

Tertio, quasi deplorat exterminium interceptæ potestatis: quia *non eris amplius Dominus siue Dux*.

CIRCA primum aduertendum est, quod magni Domini, sicut Reges & Duces, multum student ad custodiendam & conservandam vitam suam. Unde magnam cautelam & custodiam adhibent, circa cibum & potum; ne forte in cibo vel potu, venenum eis detur: quo extinguantur, & vita minuat, sicut fuit venenatus Alexander. Adhibent etiam quidam magnam custodiam, ne ab æmulis vel inimicis insidiosè occidantur, sicut fuit occisus Ioboseth, propter malam custodiam. 2. Reg. 4. Sed si student ad conservandam vitam naturalem, & corporalem, multo magis studere debe-

1. Mach. 13.

Proto. 2

B

A

1. Reg.

cius mors & subtrahat esse omnibus fieri: & maxime, cum amplius re habendi nobis contingit de omnino, atque praesentis, cuius obitus atque, tanto est nobis tanto per suas praecelantes, utilior nobis est & praecipue, quia de terra Aegypti, id est nobili & fertili, subtrahitur, non erit Dominus, prout oppositis figurative nunc dicitur: *Dux de*

Sec.
quidem verbis tria A
ista memorat, de isto efundo.
commemorat of-
ficia dignitatis: quia

sinuat beneficium
is: quia eductus est
isti, id est, de loco
istius interpretatur

si deplorat exter-
reptat potestatis:
plius Dominus si-
rimus advertentem
magnum Domini, si-
duces, multum stu-
diendam & confes-
sionem. Vnde magis
& custodiam ad-
bam & potum; ne
el potu, venenum
extinguantur, &
sicut fuit venena-
Adhibent etiam
m custodiam, ne
inimici insidiose
ut fuit occisus Is-
malam custodiā.
student ad con- 1. Reg.
nr naturalem, &
ito magis studere
debe.

DISTINCTIONIS

deberent ad conservandam vitam virtuosam, & spiritualem. Sed illud quod maxime valet ad conservandam utramque vitam, est sapientia & scientia. Ducis: quia homo qui est sapiens, scit sibi praecavere à periculis, & abstinere à noticiis, & praemunire ab inimicorum insidijs. Et ideo dicitur

Prov. 2. quod per sapientiam hominum, & scientiam eorum qua dicuntur: vita Duci longior erit.

B In quibus quidem verbis notantur tria, quae sunt necessaria Duci.

Nam primo ponitur illud quod est necessarium respectu eorum quae habet gubernare: cum dicitur per sapientiam hominum.

Secundo, illud quod est necessarium respectu eorum quae habet iudicare, scilicet, ut habeat scientiam eorum qua dicuntur.

Tertio, illud quod est necessarium respectu eorum quae habet praedicare, siue operari, ad hoc enim requiritur experientia, & ad plenam experientiam valet prolixior vita: & ideo quantum ad hoc dicit, quod vita Duci prolixior erit.

Circa primum sciendum est, quod quia dux homo est, ideo per sapientiam hominis, id est, quae homini competit, ut bonus gubernator sit, indiget gubernari tripliciter, scilicet respectu Dei, respectu sui, & respectu commissi sibi officij. Respectu Dei primo, nam secundum Philosophum, sapientis est considerare altissimam causam, secundum quam certissime de alijs iudicatur, & secundum quam omnia ordinari oportet. Et quia dux non solus seipsum, sed etiam alios habet ordinare & gubernare, ideo oportet cum esse sic sapientem, ut cognoscat & consideret istam altissimam causam, secundum quam, id est, secundum cuius re-

V. SERMO XVI. 176

gulas, debent ordinari & gubernari omnia, & praecipue res & actus humani. Et talis causa videtur esse divina voluntas, siue beneplacitum divinae voluntatis, à qua omnia creata processerunt, quia omnia quaecunque voluit Dominus fieri, & ut dicitur in Psalmi: Vnde in illis rebus humanis & actibus, ostenditur esse sapiens respectu Dei, qui scit gubernare & agere, quae agenda sunt secundum beneplacitum Dei, id est, ita quod Deo sint accepta. Vnde Christus Dominus noster tali sapientia plenus dicebat Ioan. 3.

Ego quae placita sunt ei facio semper. Hac sapientia caruit Saul, quando praetermisit mandatum Dei, reservando meliora pecora de Amalech, ut sacrificaret ea Domino: tunc enim, sicut insapiens, non cognovit quod magis erat Deo acceptum servare mandata, quam sacrificare pecora. Vnde Samuel postea dixit ei, quod melior est obedientia quam victima. 1. Reg. 15. Ista est ergo prima sapientia, quae debet Dux à Deo postulare, secundum illud Sapient. 9. Da mihi Domine sedum tuarum astutiarum sapientiam. Et post. Mitte illam de calice sanctificationis, & à sede magnitudinis tuae, ut mecum sit, & mecum labores, ut sciam quid acceptum sit coram te. Scit enim illa omnia, & intelligit in operibus meis, & deducet me in operibus meis sobrie, & custodiet me in sua potentia. Et erunt accepta opera mea, & disponam populum tuum iuste. Itē est Duci sapientia necessaria, respectu sui: scilicet ut sciat laudabiliter vivere, & conscientiam suam in puritate conservare, cavendo à peccatis. Vnde Gregorius Nazianzenus dicit, quod prima sapientia est vita laudabilis, & apud Deum pura mens, per quam puri puro iunguntur, & sancti

Ioan. 3.

1. Reg. 15.

Sap. 9.

Greg.

SERMONVM FVNEBRIVM.

Prov. 9. sancto sociantur. De hoc habetur Proverb. 9. *Si sapiens suorum, timetipsi erit. Et ca. 23. secundum aliam literam. Esto sapiens, & dilige animam tuam.* Et Eccl. 37. *Est sapiens anima sua, & fructus illius laudabiles sunt.* Et Eccl. 3. *Cor sapiens & intelligens, abstinebit se à peccatu.* Item est Duci necessaria sapientia, respectu officij sibi commissi. Est enim eius curę commissa gubernatio reipublicę, & multitudinis sibi subiectę totius ducatus sui. Dicit autem Plato, sicut Boetius refert, beatas fore reipublicas, si eas vel sapientes regerent, vel si rectores earum studere sapientię contigisset. De hoc habemus figuram in Salomone 3. Reg. 3. qui ad regendū populum sibi commissum, petiuit à Deo sapientiam. Et dixit Deus ad Salomonem. *Quia postulasti verbum hoc, & non petisti tibi diem multos, nec diuitias aut animas inimicorum tuorum, sed postulasti tibi sapientiam ad discernendum iudiciura, ecce feci tibi secundum sermonem tuum, & dedi tibi cor sapiens & intelligens.* Unde patet quod sapientia, quę est necessaria Duci ad gubernandum reipublicam, vel ad regendam multitudinem sibi commissam, potius est impetranda à Deo, quam haberi possit humano studio. Et de tali sapientia dicitur Iaso. 3. quę defursum est sapientia, primo quidem pudica est, deinde pacifica, modesta, suadibilis, bonis consentiens, plena misericordia, & fructibus bonis, iudicans sine simulatione. Et quando isti effectus sapientię apparent in Duce, tunc ostenditur quod habeat sapientiam, quę defursum est, quę optime regit reipublicam, & populum sibi commissum. Secundo in auctoritate superius adducta, tangitur illud quod est necessarium respectu eorum, quę iudex habet iudica-

re: quia oportet eum iudicare secundum scientiam eorum, quę dicuntur, siue accusando, siue testificando. Sed aduertendum est, quod Duci dicuntur aliqua pertinentia ad consilium, & aliqua pertinentia ad iudicium, & aliqua pertinentia ad documentum: quorum omnium oportet scientiam habere. Primo ergo dicuntur ei aliqua consulendo, & tunc oportet eum habere scientiam discernendi consilium utile, ab inuitili. Et hac scientia priuatus fuit Absalon, quando magis approbavit consilium Chusi quam consilium Achitofel, ideo dicitur 2. Reg. 17. *Dixit Absalon & omnes viri Israhel, melius est consilium Chusi Archite, consilio Achitofel.* Et sequitur ibi. *Domini autem nutu dissipatum est consilium Achitofel vtile, ut induceret Dominus super Absalon malum.* Sic hanc scientiam discernendi consilia, non habuit Roboam filius Salomonis: qui proutulit consilium malum iuuenum suorum, consilio vtili, & bono senum consiliatorum suorum. 3. Reg. 12. Unde Iob 42. *Qui celat consilium, absque scientia.* Quasi dicitur: ei celatur consilium vtile, quę est absque scientia discernendi. Quædam vero dicuntur duci pertinentia ad iudicium, sicut quando aliqui denunciantur ei, vel accusantur, vel quando aliqua coram eo per dicta testium probantur: & tunc vt non deciperetur, oporteret eum habere scientiam discernendi verum à falso, & iustum ab iniusto. Hac scientia caruit Dauid quando Michiboseth accusatus fuit à Sybafalso, & Dauid tulit sententiam, quod omnia quę dederat Michiboseth, haberet ipse Syba. Unde postea veritate compertis reduxit ad dimidium 2. Reg. 16. & 19. Sed hanc scientiam habuit Salo-

3. Reg. 3
Leuit. 10

Sap. 10.
Sap. 13.

3. Reg. 18
Iob 42.

Sap. 3.

Ps. 79.

Salomon quando fecit iudicium de mulieribus meretricibus: quia prudentissime scivit discernere verum à falso. 3. Reg. 3. De hac scientia dicitur Leuit. 10. *Habets scientiam discernendi inter sanctum & profanum: inter pollutum & mundum.* Sed quod alia dicuntur per modum doctrinae, sicut praecipue illa, quae scripta sunt in sacra scriptura, in qua docentur ea quae sunt credenda: & ea quae sunt agenda: & ea quae sunt speranda: & ea quae sunt diligenda: & haec est scientia sanctorum, de qua dicitur Sap. 10. *Dedit illis scientiam sanctorum.* De his autem qui hac scientia caret, dicitur Sap. 14. *Vani sunt omnes homines, quibus non subest scientia Dei.* Unde omnia quae dicuntur in ea, sunt indubitanter tenenda. Tercio in auctoritate superius induta describitur, quid est necessarium respectu eorum, quae Dux habet praedicare, id est operari: scilicet vitae prolongatio, ut scilicet de rebus agendis maiorem experientiam capere possit, ut efficacius operetur. Et ideo dicitur: *vitae Ducis longior erit.* Vbi primo adverte vitae nobilitatem: quia *vitae Ducis est.* Secundo diuturnitatem, quia longior erit. Circa primum attendendum est, quia vita Ducis debet esse vita nobilis: scilicet nobilitate virtutum. Illis autem virtutibus exornari debet vita Ducis, quibus magis sit utilis sibi & alijs hominibus quibus praestit. Et de his dicitur Sap. 8. sic *Sobrietate & prudentiam docent, & iustitiam, & virtutem, id est fortitudinem, quibus vitulus nihil est in vita hominibus.* Has enim virtutes docere debet Dux, non tam verbo quam conversationis exemplo. Et hoc etiam apparet per ea quae importat nomen Ducis. Nam aliquando vocatur Dux, qui praestit alios in itinere. Secundum illud Psalm.

Sap. 10.

Sap. 13.

Sap. 8.

Ps. 79.

79. Dux iherosolymis in conspectu

eius. In quo innuitur quod Ducis est dirigere per prudentiam. Aliquando vocatur Dux qui habet custodiam de virgine. Hierem. 3. *Dux virginitatis meae tu es.* In quo notatur sobrietas, & pudicitia quae debet esse in Duce: Aliquando vocatur Dux, qui est praepositus in regimine, scilicet aliorum. Matth. 2. *Ecce te enim exiit Dux, qui regat populum meum.* In quo notatur quod debet dux regere per iustitiam. Quandoque vero vocatur Dux, qui praestit in certamine, sicut dixerunt post mortem Iudae Machabae, amici eius Ionathae 1. Machab. 9. *Te habet elegimus in principem & ducem ad bellandum bellum nostrum.* Et in hoc innuitur virtus & fortitudo, quae debet esse in duce. Secundo agitur in fine auctoritatis inducta superius, de vitae diuturnitate: quia vita Ducis longior erit.

Vbi nota quod quinque sunt, quae dicuntur vitam hominis longiorem facere. Primum est honoratio parentum: Eccles. 4. *Qui hoc. Eccl. 4. honorat patrem suum, ut vivet longior: & merito, quia sustinendo vitam patris, eam facit longiorem.* Sed ne intelligatur excepta etiam matre, dicitur Deuter. 5. *Honora patrem tuum, & matrem Deut. 5: tuam, sicut praecepit tibi Dominus Deus tuus: ut longo vivas tempore, & bene sit tibi.* Sed tamen quia non omnes qui honorant parentes, videmus vivere vita longiori: posset exponi auctoritas Eccles. praedicta, quod vita vivet longiori quam ista vita sit: quia post istam vitam vivet vita aeterna: quia pietas promissum habet vitae quae nunc est, & futurae. Secundum est observantia praeceptorum: scilicet divinae legis. Prouerbior. 3. *Ne obliviscaris legem meam: & praecepta mea cor tuum custodiat, Longitudinem dierum, & annos vitam*

Hier. 3.

1. Mach. 9.

Eccl. 4.

Deut. 5:

Prou. 3.

SERMONVM FVNEBRIVM :

Ez. 38

uita & pacem apponent tibi. Tertiū est ratio penitentium, sicut patet exemplo Ezechie. Ez. 38. qui x- grotauit vique ad mortem, & venit Esaias Propheta, & dixit ei. *Morietur tu & non viues.* Sed postquā orauit & fleuit, fletu magno & dixit illi Esaias, *Hec dicit Dominus.* Audisti orationem tuam & vi-

Es. 20.

laui. Ecce ego adipsū super dies rados 13 annos. Vnde in Psal. 20. *Vitam precor a te & tribuisti ei, longitudinē dierum.* Quantum est odiū vitiōrū, præcipuē auaritiæ. Prouer. 28. *Qui*

Prou. 28

odit auaritiā, longi sient dies eius. Ad literam enim, multi avari citius moriuntur, quia vel immoderate laborāt, pro diuitiis acquirendis, vel quia mortalibus periculis se exponunt, vel quia propter suas diuitias nonnulli occiduntur, quæ omnia effugit qui auaritiā odit, vel *longi sient dies eius*, id est, particeps erit æternæ claritatis, sicut glossa exponit.

Quintum autem est vñs intellectualiū virtutum, scilicet sapientiæ & prudentiæ, quibus mortis pericula præcauentur, & regimen vitæ debito moderamine exerceatur, & remedia etiam debita, contra euentus fortuitos, adhibeantur. Et ideo Prouer. 3. postquam dixit Salomon. *Beatus homo qui inuenit sapientiam;* & qui affluit prudentia, subdit infra. *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ, & gloria,* quali dicat. Si sit in dextera prosperitatis, scit eam ita tenere & ita vti, quod perseueret in ea in longitudine dierum, sicut patet in Abraham: & dato quod sit in sinistra aduersitatis, scit eam ita prudenter & sapienter tolerare, quod tandem ex illa proueniat ei diuitiæ & gloria: sicut patet in Iob ultimo: quia *Dominus benedixit novissimu Iob magis quam prioribus.* Et

Prou. 3.

vixit Iob post flagella 140. annu, & vidit filios suos & filios filiorum suorum usque ad quartam generationē,

& mortuus est senex, & plenus dierum. Huius ergo nostri, ducis defuncti, & si non fuit longior ætas vitæ præsentis: tamen propter sapientiam peruenit citius ad longitudinem æternitatis beatæ vitæ sequentis.

SECUNDO, in themate asump- sumpro innuitur beneficiū adeptæ libertatis, quia de terra Egypti, id est, de loco angustiar & tribulationis: sic enim interpretatur Ægyptius, per mortē educus est: ita quod non erit amplius in ea. Poruisset ergo verē dici isti nostro duci dum moreretur, vel iā mortuo, & adhuc in via, id est, forte in purgatorio existenti, illud Deut. 11. *Terra ad quam ingredieris non est sicut terra Egypto de qua existi.* In quibus quidem verbis describuntur quatuor.

Et primum est habitatio æternæ stabilitatis: quæ designatur in

tercia. Secundum est promissio assequendæ felicitatis: cum dicitur: *ad quam ingredieris.*

Tertium est separatio calamitatis: quia *non est sicut terra Egypti:* id est, istius mundi calamitosi.

Quartum est exenptio adeptæ libertatis: id est, quæ existit, scilicet de loco angustiar & miseriæ: & ideo iam factus est liber.

Circa primum attendendum est, quod status beatorum est omnino intransmutabilis. Et ratio est quia beatitudo sanctorum est in Deo, apud quem nō est transmutatio, neque vicissitudinis obumbratio: sicut videmus in statu præsentis, homines esse subiectos naturali trāsmutationi & vicissitudini, s generationis & corruptionis. Vnde status ille beatorū, propter æternā stabilitatē, assimilatur textæ quæ manet in medio mūdi perpetuo stabili, secundum philosophum in libro cœli & mundi,

Ecc. 1.

Deut. 1

Ps. 103.

DISTINCTIONIS V. SERMO XVII. 178

Et plenus dist-
ftri, ducis de-
longior ætas
non propter sa-
nitius ad lon-
is beatæ vitæ

in themate as- D

medicū adep-
e terra Egi-
gustia & tri-
interpretatur
ē eductus est:
mplius in ea.
lici isti nostro
ur, vel iā mor-
id est, forte in
illud Deut.
medicū non est
e qua existit. In
ois describun-

Dent. 1.

biratio æter-
designatur in

omissio asse-
um dicitur: ad

ratio calami-
at terra Egi-
undi calami-

uptio adepiæ
i, scilicet de
seriæ: & ideo

endendum est,
m est omni-

Et ratio est
orum est in

est transmu-
adinis obum-

in statu præ-
subiectos na-

& vicissitu-
& corruptio-

beatorū, prop-
e, assimilatur

medio mudi
cundum phi-

ocli & munda-
di;

Eccl. 1.

di: quia motus partium terre est
ad centrum tantum, & eadem est
causa motus alicuius ad locum,
& quietis in loco. Et ideo con-
currentibus partibus terræ ad cẽ-
trum suum, scilicet ad medium
mundi, stat terra fixa in medio:
vnde repræsentat viſā beatorum,
quæ semper stat fixa & immotū
lis in Deo. Et differentia istius &
illius vitæ tangitur Eccl. Genera-
tio præterit, & generatio præuenit:
terra autem in æternum stat. Et
exponitur quod in vita ista, ge-
neratio vnā hominum præterit
per mortem, & generatio alia
aduenit per natiuitatem: terra
autem (scilicet viuentium, de qua
ait Psal. 147. *Portio mea sit in terra
viuentium, in æternum stat*, quia
semper viuē & nunquam mori-
unt. Et quia in rebus non mu-
tabilibus, nulla mors est ipsa
mutatio, ideo eorum vita, id est,
vitalis operatio, quia in Deo beati
viuunt, est omnino immutabilis:
& ideo vocatur æterna, secundū
participationem diuinæ æternita-
tis, non solum quia excludit de-
fectum finis; per quem modum
etiam damnatorum pœna dicitur
æterna, sed vltcrius quantum ad
remotionem omnis mutationis,
non solum in actu, quam etiam
æuum excludit; sed etiam in po-
tentia; quia sancti ex hoc quod
Deo adhærebunt, stabilitatem ex
diuino munere consequentur, vt
transmutari non possunt; quod
Deus habet ex natura, ratione
cuius dicitur æternus. Vnde de
vita beatorum potest exponi il-
lud Psal. 103. *Fundasti terram super
Psa. 103. stabilitatem suam, non incli. in sæcu-
lum sæc.* Secundo ponitur in au-
doritatem allegata superius, per-
missio assequendæ felicitatis, cum
subditur: *ad quam ingredieris*,
quasi diceret, & si forte adhuc in
purgatorio detentus nondum sit
ingressus in tertiam illam viuenti-

tium, tamen ingredieris triplici
ratione. Primo propter notitiam
fidei. Videmus enim quod ad
domum conuiuij alicuius domi-
ni, non permittuntur ingredi nisi
noti & amici. Et sic in domum
coelestis conuiuij non ingredien-
tur nisi noti & amici, per fidem
charitate formatam, vnde Heb. 4.
*Ingrediemur enim in requiem, scili-
cet terræ viuentium, qui credimus.*
In cuius figuram solum Caleph
& Iosue qui fuerunt creduli, in-
gressi sunt terram promissionis.
Quorum vnus significat fidem,
scilicet Iosue: alter charitatem si-
deformatam, scilicet Caleph, qui
interpretatur quasi omne cor:
quia charitas diligit Deum ex to-
to corde. Secundo propter decen-
tiam ministerij. Nam ministros &
seruitores decet ingredi domum
conuiuij. Sed tamen Deus est sic
Dominus delicatus, quod vult
habere ministros omnino mun-
dos & immaculatos, & etiam
multū sollicitos in operibus mi-
nisterij sui, quod est ministerium
iustitiæ: vnde solum qui tales
fuerint, scilicet immaculati &
mundi à peccato, & solliciti in
operibus iustis, ingredientur do-
mum siue terram coelestis conui-
uij, secundum illud Psal. 14
*Domine, quis habitabit in taberna-
culo tuo?* & respondet. *Qui ingre-
ditur sine macula, & operatur iusti-
tiam.* Hoc figuratur in Noe, qui
propter iustitiā & innocentiam suā
ingressus est arcē Es. 26. *Aperite
portas & ingredietur gens iusta.*
Tertio propter gratiā encenij: il-
li enim qui portant enceniam, per-
mittuntur ingredi domū conui-
uij. Hæc encenia quæ portantur in
domum Dei, & in terrā viuentiū,
sunt opera misericordiæ: quia sola
misericordia comes est defun-
ctorū, vt dicit Ambr. Vnde dice-
tur viro misericordii illud Gene-
sis 24. *Ingredere benedixit Domini.*
2 2 Cui

Hebr. 4.

Es. 26.

Gen. 24.

SERMONVM FVNEBRIVM

Cur foras sis? vnde etiam Mat. 25 dicitur, quod Christus dicit misericordibus. *Venite benedicti*, &c. Tertio in auctoritate inducta ponitur segregatio presentis calamitatis, quia non erit ibi calamitas, quæ est in presenti: quia non erit terra viuientium, sicut terra Aegypti. i. mundi huius. Et ratio est triplex. Primo quia terra Aegypti. i. mundi, est tota tenebrosa, scilicet tenebris ignorantie & peccati: vnde Aegyptus tenebræ interpretatur. Sed terra illa viuentiū est tota luminosa. Hoc figuratū est. Exo. 10. vbi dicitur, quod factæ sunt tenebræ horribiles in vniuersa terra Aegypti: & vbiq̃ue habitabant filij Israël lux erat. Secundo quia terra Aegypti est angustis plena: vnde Aegyptus interpretatur angustia. Dan. 13. *Angustia sunt mihi vndique: quia vndique inimici tenent nos obsessos.* Luc. 19. *Circudabunt te inimici tui vallo: & coangustabunt te vndique.* Sed illa terra viuientium libera est ab omni angustia. Prouer. 11. *Iustus de angustia liberatus est.* Esa. 66. *Non erunt in memoria angustia priores.* Tertio quia terra Aegypti, i. mundi est tribulationibus subiecta: vnde Aegyptus interpretatur tribulatio, & ideo filij Iacob in Aegypto existentes dixerūt Gen. 42. *Venit super nos tribulatio.* Esa. 5. *Aspiciemus in terram: & ecce tribulationis tenebra.* Sed terra viuientium est omnino remota ab omni tribulatione. Iob. 5. *In sex tribulationibus liberabit te: & in septima non tanget te malum.* Per sex tribulationes intelliguntur tribulationes huius mundi, quia mundus in sex diebus est factus, qui sunt dies laboris, & in his liberatus est homo & purificatus à peccatis, per labores poenitentia, & per tribulationes presentes: sed in septimo, s. sabbati, qui sig-

nat requiem æternitatis, non tanget te malum. Quarto in auctoritate superius inducta, ponitur exemprio adeptæ libertatis, cum dicitur: *de qua existi*, & ideo iam liber factus es, ab eius angustis & tribulationibus. Nota, libenter exit homo de terra aliena, vbi patitur multa incommoda, vt redeat ad terram & patriam suam vbi habiturus est pacem & quietē omni tēpore quo vixerit. Sic terra nobis aliena est mundus iste, in quo diu habitare non possumus nec inuenire quietem: & in qua patimur multa incommoda. Sed patria nostra vbi erit perfecta requies, & possessio pacifica omnium bonorum, est terra viuientium: ad quam non peruenit spiritus hominis, nisi hinc exierat: vnde Psal. 145. *Exibit spiritus eius* Ps. 145. *& reuertetur in terram suam.*

TERTIO in themate assumpto, describitur exterminium interceptæ potestatis: quia amplius non erit in statu, scilicet temporalis potestatis, scilicet ducatus, neq; in eo statu, in quo fuit. Et ideo antequā veniret ad istud exterminium, debuit petere cum Propheta dicens. *Remitte mihi vs refrigerer priusquam abeam, & amplius non ero* in quibus verbis facit quatuor. Quia primo petit relaxationem culpæ, cum dicit, *remitte mihi*, scilicet peccata. Istud enim est primum, quo homo disponitur ad beatitudinem consequendam scilicet remissio culpæ: vnde in Ps. 31. *Beati quorum remissa sunt iniquitates* Et ista remissio fit in contritione, quando contrito est cū proposito confendi, secundū illud Psal. 51. *Dixi, s. in corde cōtritus, Confitebor aduersum me inuisi. meam Domino, & tu remis. &c.* Secundo petit remissionē, sue mitigationem penę, cū dicit, *vs refrigerer*. Refrigerer enim aut tollit, aut mitigat ardorē: & hoc fit in penitēte, quā-

Ps. 45.

Ps. 38

Iob. 20.

1. Re. 19

Apo. 10

Dan. 13.

Luc. 19.

Prouer. 11

Esa. 6

Gen. 42.

Esa. 5.

Iob. 5.

Ps. 145.

C

Ps. 31.

Ps. 31.

quando poena aeterna commutatur in poenā tēporalem. Sed potest esse tantus feruor cōpūctionis, & ardor dilectionis in homine contrito, quod purgatur culpa, & tollitur poena, & tunc est refrigerium de quo *Pla. 45* Transiui mus per ignem & aquam, & edu. no. 12. re. Nā per aquā intelligitur magna compunctio lachrymarum, quā lauat maculam culpā. Sed per ignem magnus ardor dilectionis, quā tollit reatū poenā. Et sic de peccato educitur in magnū refrigerium gratiæ. Tertio petit p̄uentionem horre, scilicet mortis: quia priusquam abeam, scilicet per mortem de vita ista. Nam sicut homo prius delinquit, quam humilietur per penitentia, secundum illud *Psal. 38*. Priusquam humilaretur ego deliqui: sic debet prius delicti veniam impetrare, quam humilietur per mortem, & abeat extra istam vitam. Vnde *Iob. 20*. Dimitte me ut plangā paululum dolore meū, antequam uadam et non reuertar. Vnde si priusquam abeat, per plangitū penitentia peccata abluerit: tunc continget ei secundum illud *1. Regū. 19*. Abiit & saluatus est. Quarto, prædixit destructionem uitæ quia amplius non erit, scilicet, in hac uita corruptibili. Vnde non amplius erit in aliqua prosperitate corporali, siue temporali, siue diuitiarum, siue deliciarum, siue honorum, aut dignitatum. Ista enim omnia temporalia sunt, quæ non habent locum in alia uita, quæ perpetua est & æterna. *Apo. 10*. Tempus non erit amplius. Et ideo finaliter erunt, aut in æternis poenis aut in æternis gaudiis. Ad quæ gaudia nos perducatur Deus. Amen.

In funere alicuius Principis
maximi.

SERMO XVII.

PRINCEPS maximus cecidit hodie in Israel. *2. Reg. 2*. Nos videmus, quod quando cecidit turres maximæ & altissimæ, quod faciunt in sua ruina maximum sonitum: & aliquando sequitur magnum damnum, quando, scilicet ex casu eius multi opprimuntur. Exemplū huius habetur *Luc. 13*, de octodecim uiris super quos cecidit turris in Syloe & cecidit eis. Sic quando aliquis maximus Princeps & optimus cecidit per mortem, sequitur magnus sonitus eiulantium & fientium, & merito, quia nonnunquam ex eius casu & morte, sequitur multiplex damnum in populo, & aliquando etiā ex eius subtractione & absentia, sequitur oppressio multorum, siue ab hostibus, siue ab insolentibus qui cum audacia insurgunt. Figura huius habetur *1. Mach. 9*. Quia post obitū Iudæ emergerunt iniqui in omnibus finibus Israel: & exorti sunt omnes, qui operabatur iniquitatē. Et post sequitur quod exquirebant & persecutabantur amicos Iudæ & vindicabant in illos: & facta est tribulatio magna in Israel. Sic modo de isto serenissimo Principe nostro defuncto, merito possunt & debent audiri sonitus, & voces lugentium & eiulantium: quoniam ipsius uita, & præsentia, erat omnibus causatule, & pacis, & salutis. Et ideo nequaquam est dubium, quin ex eius morte & absentia, sequi in gente nostra debeant multa dāna. Et ideo vere prohi dolor: quia ut dicunt uerba proposita. Princeps maximus cecidit &c. in detrimētum totius gentis nostræ, quæ in Israel figuratur. Sed ista quidem uerba, eundem Dominum nostrū nobis tripliciter describunt.

Primo quidē, ut venerabilē excellentiā officij: quia princeps maximus. Secundo ut flebilem ex patientia excidij: quia cecidit hodie.

2. 1

Tercio

SERMONVM FVNEBRIVM

Tertio vero formidabilem : vt turberet ex sequela, scilicet diffidi vel detrimenti, quod poterit sequi in Israel. id est, in gente nostra ex eius subtrahione.

CIRCA primum attendendum est, quod iste potuit dici non solum princeps magnus, sed maximus. Magnus enim fuit ratione nobilitatis, maior autem ratione dignitatis, sed maximus ratione probitatis. Et deo merito dici potest, quod ipse fuerit figuratus, i. Mac 2. in Matathia, cui nunciabatur ab Antiocho rege missi dixerunt : Princeps & clarissimus & magnus es in hac ciuitate, & ornatus filius & fratribus. In quibus quidem verbis iste noster ferentissimus Princeps, ex quoque quae olim habebat, breuiter commendatur.

Primo quidem ex potentiae dignitate: quia princeps.

Secundo ex famae celebritate: quia & clarissimus.

Tertio ex opulentiae facultate: quia magnus, &c.

Quarto vero ex familiarum nobilitate: quia ornatus, &c.

CIRCA primum attendendum est, quod multi sunt in mundo, qui obtinent dignitatem & nomen principatus immeriti & indigni. Siquidem vt Philosophus dicit: Principatus ostendit virum. Aliqui ergo ostenduntur indigni dignitate, & potestate principatus, propter defectum prudentiae: sicut fuit Roboam filius Salomonis: de quo dicitur Eccl. 47.

Eccl. 47. Dereliquit, scilicet Salomon post se de semine suo gentem stultitiam & imminutionem a prudentia Roboam qui auertit gentem a consilio suo. Est enim princeps sine prudentia velut oculus sine luce, qui rectam viam nescit tenere, sicut nec imprudens rectum consilium. Vtinam ergo impleatur verbum

Eccl. 32. Non vocabitur ultra qui

insipientes est princeps. Idcirco ergo istius Domini nostri principatus fuit, & erit stabilis: quia ipse in omnibus se ostendit sententiam, & prudentem. Iuxta illud Eccl.

Eccl. 10. Principatus sensati stabilis est.

Quidam vero alij sunt qui ostenduntur indigni principatu, propter defectum iustitiae, quia non intencunt ad iustitiam, sed potius ad rapinam: & tales profecto non sunt dicendi principes, sed potius lupi rapaces. Nam lupi oves capiunt, sanguinem fundunt, animam, id est, vitam tollunt, & carnes earum audacissime comedunt, sicut de quibusdam principibus dicitur Ezechiel 22.

Excc. 22. Principes eius in medio eius quasi lupi rapientes praedam ad effundendum sanguinem: & ad perdendas animas & auare substando lucra. Quidam autem alij sunt, qui non sunt principatu digni propter defectum temperantiae. Vbi notandum quod antiqui principes fuerunt temperati in cibo, qui vtque ad meridiem non comedebant: vnde reficiebantur tandem in die, post expeditionem negotiorum reipublicae: sicut Ioseph, de quo dicitur in Ps. 104 quod constituit eum Dominus dominus suae & praec. omni potestate. Dixit Gen. 43. Mecum sunt comesturi meriti. Vnde si qui principes igneiebantur, qui vellet mane cito comedere, erat signum intemperantiae & gulositatis. Vnde de talibus dicitur Eccl. 10. Vnde terra citius principes mane comedunt. Et dicit vt terra, id est, hominibus terra sua: quia principes qui dant se voluptati & gulositati, parum volunt occupari, aut laborare circa regimē ipsius terrae. Item hominibus terrae suae ipsius principis gulositatem velint imitari, quod enim a maioribus agitur, facile trahitur a minoribus in exemplum, sicut dicit

Eccl. 6. Qualis rector ciuitatis, tales

Q. 1.

Sap.
Sap.

Dan

Eccl.

Job

DISTINCTIONIS V. SERMO XVII. 180

tales habitantes in ea. Quidā vero sunt indigni principatu propter defectū fortitudinis & strenuitatis. Nam quia non habent fortitudinem cōtra bella spiritualia; scilicet contra tentationes, & cōtra vitia, sed corruunt in eis, ideo facit eos Deus plerumq; corruiere, etiam in bello corporali. *Ose. 7. Facti sunt quasi areus dolosus: cadent in gladio principes eorum.* Princeps qui dictis vicijs caruit, & contrarijs virtutibus claruit, quādo de medio per mortē educitur, ad sanctos Dei applicatur, & ad Deū accedit glorificā- dus. vnde Hier. 30. dicit Dominus. *Princeps ex medio eius producet, & applicabo eum, & accedet ad me.* Secundo quoq; in auctoritatē allegata superius commēdatur bonus princeps de famā celebritate: quia clarissimus dicitur 1 Cor. 15. *quia alia est claritas solis: alia lunae: alia stellarum.* Nam clara est stella, clarior videtur luna, sed clarissimus videtur sol. Habet claritatem stellę Princeps, qui est famosus de sapientia: quia de sapientia dicitur Sap. 3. *Per hanc habebō claritatem ad turbas.* Et Sapient. 6. *Clara est & que nunquā marcescat sapientia.* Et quia sapientes sciunt alios erudire, ideo dicitur esse clari ut stellę. Dan. 12. *Qui ad iustitiam erudiunt multos, erunt sicut stellę.* Et hanc claritatē famā habuit Salomon. Sed ille videtur esse clarior, & habere claritatem lunę, qui habet famam de misericordia. Procedit, n. talis claritas à luce misericordię: de qua dicitur Eccl. 36. *Offende nobis lucē miserationum tuarum.* Et hæc lux attribuitur lunę, quia luna splēdet his qui sunt in tenebris noctis: quia misericordia compatitur & subuenit his, qui sunt in miserijs aduersitatis. Luna in ipsa sua luce habet in se vmbrositatē: quia scilicet vir misericors in ipsa subuentione misericordię habet animi cōpassionem. Iob 31. *Si vidī lunam ince-*

dentem clare. Ista fuit claritas Dauid de quo dicitur 1 Mach. 2. quia, *Dauid in sua misericordia cōsecutus est sedem regis.* Sed ille potest dici clarissimus tanquā sol, qui habet famā de magna iustitia. Nam sicut philosophus dicit in 5. Eth. iustitia est præclarissima virtutum. Et neque lucifer neque hesperus est ita clarus. Et ideo ille princeps est clarissimus, sicut sol qui est famosus de iustitia. Item dicit Apostol. de Melchisedech Heb 7. qui inter preterat rex iustitię; deinde autē dictus est rex pacis: quia sicut dicitur Esa. 32. *Opus iustitię pax.* De tali ergo principe potest dici illud Psalm. 81. *Thronus eius sicut sol.* scilicet, propter iustitię claritatem & firmitatem. Eccl. 27. *Homo sanctus in iustitia manet sicut sol.* Tercio quoque in auctoritatē inducta, commendatur princeps de opulentia diuitiarum: quia magnus in ciuitate hac. Nam maxime efficiuntur homines magni, prepter diuitias in ciuitatibus. Et hoc aliquando potest iuste & rationabiliter fieri: quia scilicet ille est in republica ciuitatis, vel patrię magis promouendus, qui magis esse potest utilis reipublicę. Sed manifestū est, quod in multis diuites possunt iniurare rempublicam magis quam pauperes. Vnde si in talibus officiis diuites magis honorentur, vel promouantur & magni fiant, in quibus vtiliores sunt vel esse possunt communitati & ciuitati non est inconueniens neque peccatū: quia hoc non est honorare eos propter diuitias, sed propter reipublicę necessitatem & vtilitatem: & ubi diuites altiore locū retinent vel obtinent in republica quasi pauperes: non est indignum quod magis honorentur, quātum ad reuerentiam exteriorē; quia aliud est honorare hominē propter personā, aliud propter statum. Nam propter perso-

1. Mat. 2

Es. 32

Eccl. 27

Ps. 47

Ex. 12

Sap. 3

Sap. 6

Ps. 104

Dan. 12

Eccl. 36

Iob 31

4

2222

SERMONVM FVNEBRIVM

nā ille est magis honorandus, qui est magis virtuosus: scilicet honore laudis vel reputationis, & huiusmodi. Sed propter statū ille est magis honorandus, qui altiorē locum in republica tenet. Cōpetit autem scilicet Principi magnitudo diuitiarum, quia decet principem esse magnificum: scilicet faciendo virtuose, & laudabiliter & rationabiliter magnos sūptus, qui sine magnis diuitiis fieri non possunt. Oportet etiam quandoque principem facere exercitus, & bella gerere, quæ sine magnis expensis fieri non possunt, nec magnæ expensæ sine magnis diuitiis: quas si tempore guerra ex se non haberet, sed veller eas tantum extorquere, oporteret interdum quod intantū grauaret eos, quod odiret eū, & non essent ita fideles, & hoc esset periculofum. Oportet etiam interdum principem largiri dona magna, & munera militibus & aliis bene meritis. In quo etiā vti debet virtutē magnificentiæ, sicut dicitur Hester 2. de Assuero

Hester 2.

rege, quod dona largitus est iuxta magnificentiā principalem, id est quæ principem decēbat. Et ita oportet principem esse magnum, id est magnarum diuitiarum: sicut dicitur de Iob cap. 1. quod erat vir ille magnus inter omnes orientales, id est, diuor in diuitibus: sicut exponit glossa interlinearis.

Iob 1.

B Quarto vero cōmendatur princeps in auctoritate allegata superioris, de familiaritate superioris, quia ornatus filiis & fratribus. Decet enim principem præ cæteris posse dici felicem, saltem felicitate politica, ad quam sicut tradit Philosophus in 9. Rhetorice, requiruntur bona intrinseca, & extrinseca. Intrinseca autem dico, vel quæ perpertinent ad animam, sicut sunt bona honesta, i. virtutes, sicut iustitia, temperantia, fortitudo, magnificencia, magnanimitas, liberalitas,

& māfuetudo, prudētia, & sapientia: quia istæ sunt maximæ virtutes quæ reddunt principem aliis maxime honorabilem: vel etiam bona quæ insunt corpori, dicuntur intrinseca: vt sanitas, fortitudo, robur, pulchritudo, magnitudo, & potentia: siue ars agorastica, & bona senectus. Extrinseca vero bona dicuntur bonitas generis, multitudo amicorum, amicitia bonorum, abundantia diuitiarum, bona proles, multitudo prolis, abundantia possessionis, & corpus cum potentia seruitura, & actiua, honor & bona fortuna, sed præcipue est ad eius ornamentum & robur ipsius principis, quod habeat bonos fratres: quia frater qui adiunatur à fratre, quasi cūctas firma, vt dicitur Proth. 18. De hoc habes exemplū in Iuda Machabeo, de quo dicitur 1. Mach. 3. quod post mortem Machabeus surrexit Iudas, qui vocabatur Machabeus, filius eius pro eo: & adiunabant eum omnes fratres eius. Itē quod habeat multitudinem prolis, i. filiorum, sicut dicitur Iudicij 3. de Gedeone, quod habuit 70, filios, qui egressi sunt de femore eius. Sed tamen melius esset habere vnum filium bonum quam multos impios: imo melius est nullum habere, quam nullum habere bonum. Et hoc est quod dicitur Eccl. 16. Ne incanderis in filiis impijs si multiplicentur: nec oblecteris super illos, si non est timor Dei in illis: Et post. Melior est vnus timens Deum, quam mille filij impij. Et vtilius est mori sine filiis: quā relinquere filios impios. Et ideo magis debet desiderare princeps prolis bonitatē, quā multiplicationem.

Ps. 31.

Leu. 8.

Eccl. 16.

Eccl. 16.

Eccl. 16.

S E C V N D O in assumpto themate introducit iste noster Dominus, vt flebilis siue defensus, propter præsentiam excidii, id est, mortis, quia cecidit hodie, scilicet per mortem, à statu dignitatis & vitæ præsentis. Charissimi, iste casus

casus, est quæ maior cipes omni quia hunc cum o non ei feruus sicut hunc nus de cut un omnes Sed ad vento bor, m infucl rat non quia in test pos & fruct arbor p dolet & per adu nus pri te nim rilis, & ter nim eurabil certe de tius ess lendum princeps totus vi lis, tunc cendi cu illud Th bran. 5. cordia no chorus n nostri. In quid ditur, qu pis luges pliei rati Primo pter quor gordo nos Secundo propter c in luctum Tertio

DISTINCTIONIS V. SERMO XVII. 187

caſus, ſcilicet mortis communis eſt quo ita cadunt minores, ſicut maiores; ita populares ſicut principes; quia mors eſt communis omnibus hominibus. Et ratio eſt, quia hereditas tranſit in poſteros cum onere mortis, à quo onere non eximitur nec dominus, nec ſeruus, vnde in Plal. 81. *Vos autem ſicut homines moriemini: & ſicut vnus de principibus caderet.* Et dicit ſicut vnus: quia non moriuntur omnes ſimul: ſed vnus poſt aliū. Sed aduertendum, quod quando vento impellente cadit vna arbor, multum vetuſta & putrida & infructuoſa, tunc homo cuius erat non doler, imo potius gaudet: quia in loco vnde euellitur, poteſt ponere aliam plātam nouam & fructuoſam. Sed quando cadit arbor procera & fructuoſa, tunc dolet & conqueritur. Ita quando per aduentum mortis caderet vnus princeps, qui iam præ ſenectute nimia eſſet factus omnino inutilis, & etiam deſiciens, vel propter nimiam infirmitatem & incurabilem, eſſet totus putridus; certe de morte talis principis potius eſſet gaudendum, quam dolendum. Sed quando moritur princeps robuſtus & ſerenus, & totus virtuoſus, & reipublicæ utilis, tunc eſt materia flendi, & dicendi cum clamore & lachrymis illud Threnor. 5. *Deſecit gaudium cordis noſtri, verſus eſt in luctum chorus noſter, cecidit corona capitiſ noſtri.*

In quibus quidem verbis oſtenditur, quod de morte boni principis lugendum eſt, & dolendum triplici ratione. Primo ratione amabilitatis: propter quod dicit: *deſecit gaudium cordis noſtri.* Secundo ratione ſtrenuitatis: propter quod ſubditur: *verſus eſt in luctum chorus noſter.* Tertio ratione dignitatis: propter quod ſubinfertur: *cecidit corona capitiſ noſtri.*

Circa primum attendendum eſt, quod inter tyrannum & bonum principem eſt differentia: quia tyrannus plus curat timeri, quam amari, ſicut dicit Sene. de Alexandro, in libro de benef. quia ſummum bonum ducebat terrori eſe ſe, ignorans animalia quoque ignaua timeri ob virus malum. Sed bonus princeps quamuis ſciat vtrumque neceſſarium eſſe, ſcilicet, & amari & timeri, tamē plus appetit amari quam timeri. Et eſt differentia inter principis timorē & amorem: quia quādo princeps ſolum timetur vt tyrannus, & nō amatur à ſubditis, ſed oditur, tunc ſubditi gaudent de eius abſentia, & triſtantur de eius præſentia. Et ſi aliquando in eius præſentia oſtendant gaudium in facie, non tamen habent in corde. Sed de eo qui multum amatur eſt contrarium: quia dolent ſubditi de eius abſentia, & gaudent de eius præſentia, non tantum in facie, ſed etiam in corde. Vnde quando eius præſentia grata, & amabilis, totaliter per mortem ſubtrahitur, tunc deſicit gaudium cordis, & ceſſat omnis lætitia quam habere ſolebant de ipſius grata præſentia, ſecundum illud Oleez 2. *Ceſſare faciam omne gaudium vſus, id eſt, quod habebant de eo: ita dicit mors.* Secunda ratio eſt propter eius ſtrenuitatem: propter quam dicit, *verſus eſt in luctum chorus noſter.* Antiquitus enim, quando principes fecerant aliquos actus ſtrenuos, puta quod ſtrenue ſe habuerant in bello, & victoriam reportabant: tunc obuiabant eis chori mulierum & iuuenum, gaudentium & ludentium & canētiū laudes eorum: & ſiebant cantilenæ, quæ poſtea in ſuccedentibus temporibus cantabantur in choreis ludentium

SERMONVM FVNEBRIVM

& gaudentium. Exemplum hoc habetur 1. Regum 18. vbi dicitur, quod cum reuerteretur Dauid percusso Philistæo, & ferret caput ejus in Hierusalem: egressæ sunt mulieres de vniuersis urbibus Israël, cantantes, chorosque ducen-
tes in occursum regis Saulis, in tympanis lætitiæ & tistris: & per-
cinebant mulieres ludentes, &c. Et consimile etiam fiebat alijs principibus strenuis, sicut patet Exod 15. de Moysse, & Iud. 11. de Iephte. Sed quamvis tales chori laudentium, & gaudentium & laudantium, fierent eis dum vincerent, tamen postea in morte ipsorum, chorus conuertebatur in luctum: quia conueniebat populus non ad laudem sed ad luctum; non ad cæ-
tum sed ad lamentum; sicut patet de Moysse, Deuter. 34. vbi dicitur

Deut. 34

quod Moyses centum viginti annorum erat, quando mortuus est. Non cætigauit oculus eius, nec dentes illius moti sunt. Feceruntque cum filij Israël in campestribus Moab triginta diebus: & completi sunt dies planctus lugentium Moysen. Et simile habetur de Iuda Machabæo 1. Mach 9 vbi dicitur, quod Ionathas & Simon tulerunt Iudam fratrem suum: & sepelierant eum in sepulchro patrū suorum in ciuitate Madin, & stetit eum omnis populus Israël planctu magno, & lugebant dies multos. Tunc ergo poterat dicere omnis populus, non laudentium chorus, sed lugentium, illud Iob 30. Versa est in luctum cythara mea:

Iob 30.

organum meum in vocem flentis. Tertia ratio lugendi est propter principatus dignitatem: quia cecidit corona capiti nostro. Vbi aduertendum; quod corona capitis dicitur honor & gloria regni siue principatus: & quia hoc bono principe totum regnum siue tota respublica est in honore, & in gloria: ideo cadente per mortem tali

principe, dicitur corona & honor cecidisse de capite. Vnde Hier. 13. *Descendat de capite nostro corona gloria nostra.* Vel per caput intelligitur ipse Princeps. Vnde Sauli dictum est 1. Reg 15 *Caput in tribubus Israël factus es.* Vnde corona cadit de capite, quando dignitas aufertur à principe: quod fit per mortem, Iob 19. *Abstulit coronam de capite nostro.*

TERTIO in themate assumpto mors boni principis ostenditur esse formidabilis, ex sequela dissidij & periculi: qui aliquando remoto principe, consueverunt sequi diuisiones & schismata, vel inter eorum primos, vel inter alios, propter ambitionem, & superbiam, vel auaritiam: ex quorū scilicet diuisione & contrarietate, fit diuisio in Israël, id est, in populo: sicut aliquando remoto pastore fit dispersio gregis. Hoc figuratum fuit 3. Regum 22. vbi ait Michæas Propheta: *Vadi cunctum Israël dispersum in montibus sicut oues non habentes pastorem.* Et Hier. 50. *Grex dispersus Israel leones,* id est, maiores, eiecerunt eum. Prudens princeps quando videt acies militum vel peditum per inuasionem hostium dispergi, conatur eos colligere & congregare. Sic rogandus est Deus, & ad ipsum est omne studium adhibendum, quod ex quo subtraxit notabilem principem, quod habeamus per eius gratiam talem successiorem, de quo sperari possit illud Psal. 146. *Dispersiones Israël congregabis.* In quibus quidem verbis tria facit Propheta.

Nam primo insinuat periculū, scilicet in dispersione: cum dicit, *dispersiones.*

Secundo debitum: quia *Israel.*

Tertio remedium: quia *congregabis.*

Periculum siquidem populi est.

Hier. 13

Mat. 12.

Iob. 21.

Iob 19

3. Reg.

Rom. 5

Iob. 3

Ps. 146

Exod. 5.

DISTINCTIONIS V. SERMO XIII. 182

& honor
Hier. 13.
corona glo-
intelligia
Sauli di-
tribus
de corona
dignitas
od fit per
coronam
te assum-
ostendi-
x sequela
aliquando
ueuerunt
finata, vel
inter a-
m. & su-
ex quoru
intrarieta-
est, in po-
moto pa-
Hoc fi-
22. ubi ait
cunctum 3.
sicut o-
Et Hiere.
cones, id
Prudens
cies mili-
tationem
reos col-
ic rogan-
nem est om-
a, quod
em prin-
per eius
tem, de
Psal. 146.
In Psal.
tria facit
periculū,
um dicit,
uia Israē-
ia congre-
populi
est

est in dispersione siue diuisione:
quia *omne regnum in seipsum uisum*
Mat. 12. *sum agalabitur.* Mat. 12. Si autem
non dicit dispersionem, sed disper-
siones: quia diuersa vitia faciunt
in hominibus diuersas disper-
siones. Nam vnam dispersionem fa-
cit superbia, de qua dicitur Iob
23. *Erunt sicut palca ante faciem ven-*
ti: & sicut *fauilla quam turbo disper-*
git. Nam palca sunt homines le-
ues, qui non habent in se pondus
humilitatis: unde ventus superbie
elevator eos in sui reputatione, &
dispergit eos per diuersas ambi-
tiones, & scilicet illa, quæ secun-
dum lisdorum est cinis modicus,
ex extinctione scintillaris mare
rig derelictus, est vita hominis.
Tantum enim scintilla fulgen-
tes tue: unt primi parētes, ex quo-
rum scilicet materia, nostra pro-
pagata sunt cinerea corpora. Scilicet
ex eorum extinctione, id
est, peccati transgressionem, relicta
est nobis *fauilla modica*, id est,
brevis & incerta vita, quia per
vnum hominem peccatum, intrauit in
mundum: & per peccatum mors ut
dicit Apostolus Rom. 5. Unde Iob
30. *Assimilatus sum fauilla.* Sed
hanc *fauillam turbo*, id est, super-
bia, dispergit, id est, ad diuersa ma-
la, impellit: quia initium omnis
peccati superbia. Dicitur autē su-
perbia turbo: quia sicut turbo aë-
rem perturbat & obscurat ita su-
perbia mentem. Unde Iob 3. *No-*
stem illā tenebrosus turbo possideat.
Tenebrosus turbo possidet no-
stem, cum superbia tentatio oc-
cupat cæcam mentem. Aliam ve-
ro dispersionem facit vitium auar-
itiæ Exo. 5. *Dispersus est populus*
per Aegyptum, id est, per mun-
dum, ad colligendas paleas, id est, tem-
poralia. Nam per totum mundum
discurrunt homines paupertatem
timentes ad colligenda tempora-
lia quæ modici ponderis sunt re-
spectu spiritualium. Unde Ho-

ratius: *Pamperem fugientem per saxa*
per ignes. Impiger extremos curris
merator ad Indos. Aliam disper-
sionem facit vitium gula. Ps. 58. *Ipsi*
dispergentur ad manducandum: si
vero non fu. sa. & murmurabunt. Se-
cundo ponitur debitorum, scilicet
vnitatis: quia Israelis dispersiones
sunt, id est, populi Deum viden-
tis, id est, cognoscentis per fidem,
in quibus non deberet esse disper-
sio, sed potius vnitatis congrega-
tio. Nam sicut est in eis vna fides,
vnum baptisma, & vnus Deus &
pater omnium, ita deberet esse
vna puritas, & vna charitas. Unde
1. Mach. 5. dicitur, quia congrega-
uit ludas qui interpretatur conti-
nens, omnes Israelitas, id est, fide-
les: quia scilicet confessio vnus
fidei debet omnes fideles vnire,
ut qui sunt vnus fidei, sint etiam
vnus animi. 1. Pet. 3. *In fide autem*
omnes unanimes. Tertio quoque in
auctoritate inducta ponitur dis-
persionis remedium: quia *congre-*
gabitis. Ad hoc enim bonus prin-
ceps principaliter intendere de-
bet, ut sint omnes congregati in
vnitatem pacis, ut consequantur
exemplum illius, qui est pater fu-
turi seculi, princeps pacis. Scilicet
Christi de quo dicitur Ioan. 11.
quia *Christus moriturus erat pro*
gente: & non tantum pro gente, sed ut
filios Dei qui erant dispersi congregaret
in vnū. Sed tamen congregatio de
vnitas electorum incipit quidem
in mundo isto, sed perficietur &
consummabitur in cælo, unde
dicitur Marci 13. *Congregabit ele-*
ctos à quatuor plagis terra usque
ad summum cæli, id est, cælestis
gaudij. Ad quod nos perducat
Deus qui &c.

In funere alicuius magni viri.

SERMO XVIII.

Magnus & parvus ibi sunt: &
serui liberi a domino suos. Iob 3.
3. Vi-

SERMONVM FVNEBRIVM

3. Videmus quod ista naturalia præcipue quæ generantur & corrumpuntur, finaliter ad suam primam naturam, seu materiam reuertuntur, sicut patet in his quæ ex seminibus oriuntur, quæ etiam finaliter in semina reuertuntur: vt ex frumento generatur herba, deinde stipula, post spica, & ex spica finaliter excutitur frumentum; & ita est de hordeo & aliis seminibus. Sic humana corpora sicut ex terra primitus sunt producta, sic etiam in terram finaliter reuertuntur. Dicit autem B. Gregorius, quod natura omnes pares genuit, sed variato meritum ordine, alios alijs culpa postposuit. Quod quidem dictum Gregorij, si loquamur de hominibus secundum primum statum ante peccatum, non est intelligendum de omni æqualitate, scilicet quod quantum ad omnia fuissent æquales, quia fuisset inæqualitas sexuum, scilicet virorum & mulierum; inæqualitas ætatis, scilicet patrum & filiorum. Et quantum ad animam, quia propter liberum arbitrium quidam magis profecissent in iustitia, & quidam magis in scientia, & secundum corpus, secundum diuersitatem aeris, aut diuersum situm stellarum, aliqui robustiores corpore fuissent geniti, & pulchriores, & melius complexionati: ita tamen quod in illis qui excederentur, nullus esset defectus vel peccatum, siue circa animam siue circa corpus. Vnde Gregorius per verba prædicta intendit excludere solum disparitatem, quæ est secundum differentiam iustitiæ & peccati: ex qua contingit quod aliqui pœnaliter sunt sub alijs coërcendi. Sed secundum statum naturæ corruptæ, quantum ad hoc natura omnes pares gignit: quia scilicet gignit omnes homines mortales,

Vnde quamuis postea in vita, multi varientur, quia quidam magni & quidam parui: quidam liberi & quidam serui: tamen finaliter in primam naturam, seu genituram mortalitatis omnes pariter reuertuntur: quia scilicet omnes pariter actualiter moriuntur, sicut semina supradicta finaliter actu producent semina, quæ in naturali virtute seu potentia primitus continebantur. Vnde sicut cum natura mortalitatis pariter generantur, ita per actualem mortem pariter corrumpuntur. Et ideo dicitur in verbo proposito. *Magnus & parui ibi sunt*, scilicet in dominio & potestate mortis: quasi dicat, æqualiter inuadit mors magnum sicut paruum, & seruus liber à domino: quasi ita inuadit liberum sicut seruum hoc excepto, quod qui erat seruus ante mortem, per mortem fit liber à domino suo. Vel potest intelligi magnus & parui, id est qui in hac vita erant inæquales, secundum magnitudinem & paruitatem prosperitatis: sublata per mortem tali prosperitate sunt ibi scilicet in alia vita, quantum ad hoc æquales: & seruus est ibi liber à domino suo.

Possumus ergo dicere, quod Atria in verbis propositis de morte describuntur.

Primo quidem eius communitas in inuadendo: quia ita magnus sicut parui inuaditur à morte.

Secundo eius potestas in detinendo: quia ibi sunt, scilicet in carcere mortis, id est, in sepulcro detentari.

Tertio eius auctoritas in mandando: quia tantæ auctoritatis est mors, quod de seruo potest facere liberum; & ideo dicit: *& seruus, est ibi supple, liber à domino suo.*

C I R C A primum notandum

Rom. 5.

Sap. 6.

DISTINCTIONIS V. SERMO XVIII. 283

dum est, quod ideo a morte ita inuaditur magnus sicut paruus; quia mors est iustitiam Dei ad puniendum humanam naturam peccatum. Propterea enim dicit

Rom. 5. Apostolus Rom. 5. quod per unum hominem peccatum intrauit in mundum, scilicet per Adam, in quo omnes homines peccauerunt: quia adhuc tota humana natura in eo continebatur, & in eo corrupta est tota humana natura, ita quod in eo omnes peccauerunt, & ideo pertransiit mors in omnes ad puniendum istud peccatum, tanquam quidam iustitiam Dei. Et quia iustitiam Dei est, oportet quod ipsa sequatur modum diuini iudicii. Diuinum autem iudicium non attendit personam, id est, paruitatem vel magnitudinem personarum: sed omnes aequaliter iudicat. Et ideo simile accidit de morte, quia omnes aequaliter percutitur: & hoc est quod innuitur Sap. 6. ubi dicitur, Non subtrahet, scilicet a morte, personam cuiusquam Dominus, nec verebitur personam cuiusquam, quoniam pusillum & magnum ipse fecit & aequaliter est illi cura de omnibus. Ex quibus quidem verbis colligitur, quod Deus in iudicio mortis tria circa homines ostendit.

Primo communitatem suam iustitiam; quia non subtrahet personam cuiusquam.

Secundo magnitudinem suam potentiam: quia non verebitur personam cuiusquam.

Tertio aequalitatem suam prouidentiam: quoniam pusillum, &c.

Ostenditur ergo primo, quod in iudicio mortis, Deus, sicut aequus & communis iudex, non est acceptor personarum: quia non subtrahit a morte personam cuiusquam, scilicet nec magni nec parui. Et ratio istius communitatis est triplex. Prima est propter inuariabi-

lem sententiam primam damnationis, qua dictum est primo parenti, Gen. 2. Deligno scientiam boni & Gen. 2.

mali quod est in medio Paradisi ne comedas. In quacunque enim discomederis ex eo, morte morieris. Et quia ipse postea comedit, incurrit sententiam mortis; non solum autem ipse, sed omnes homines, quia omnes homines postea descenderunt ab eo, & ideo omnes potentialiter, & originaliter continebantur in eo, sicut in prima radice: qua vitata per peccatum, omnes in eo vitati sunt, & morti additi. Vnde Apostolus Rom. 5.

dicat, quod iudicium quidem ex vno in condemnationem: quia per unius delictum in omnes homines mors pertransiit in condemnationem. Et ideo ab hac generalissima sententia & condemnatione nulla persona hominis subtrahitur; quasi diceret, iudicium est. In iudicio autem Dei, non decet quod sit personatum distantia, iuxta illud Deut. 1. dixit Moyses iudicibus, qui positi erant vice Dei ad iudicandum populum eius. Non erit distantia personarum, ita paruum audietur ut magnum, nec accipietur cuiusquam personam, quia Dei iudicium est.

Secunda ratio est propter rationabilem prouidentiam diuinam dispositionis, ne scilicet mala fierent absque terrore, & bona sine remunerationis spe. Nam si ex eo quod non profertur cito contra malos sententia, filij hominum absque vilo terrore perpetrarent mala, quid esset si sententia mortis & iudicii nunquam sequeretur? Et ideo mortis iudicium, dum omnibus imminet, omnes terreare debet. Item iusti qui bona agunt, & semper hic in angustia viuunt, si non sequeretur aliquando mors quam remunerationem sperarent? Quia igitur non est apud Deum iniquitas, ut scilicet velit malos semper in iniquitatibus pro-

Rom. 5.

Deut. 1.

Sap. 6.

quod A morte

SERMONVM FVNEBRIVM

prosperari, & bonos nunquā remunerari: iudicium moris diffusit omnibus esse commune, vt boni omnes remunerentur, & mali singuli puniantur, atque cuiusdam exceptione persona.

2. Pa. 19. Et 2. Paralip. 19. Non est apud Deū iniquitas, neq. personarum acceptio.

Iob 34. Absit à Deo impietas, & ab omnipotente iniquitas. Apus enim hominis reddet ei, & iuxta vias singulorum retribuet eis. Et post. Qui non accipit per onam peccati. punit nec cognouit tyrannum. Opera enim manuum eius sunt vniuersi. Subito moriuntur, scilicet vt superbia reprimatur ex mortis humilitatione; vt negligentia operandi tollatur ex mortis subitatione; & vt gloria mundi contemnatur ex mortis expoliatione; quoniam cū interiori non sumet omnia; neque descendet cū eo gloria eius. Tertia quoque ratio communitatis mortis est, propter familiarem materiā consolationis: vnde Seneca. Idcirco videtur mihi rerum natura, id, quod amantissimum est fecisse commune, vt acerbiter facti consolaretur, æqualitas, Eccl. 38. Mihi heri, tibi hodie. Acerbum factum videtur ei, qui bene faciendo in mundo isto attingitur, & videt alium inique agentem hic semper prosperari, sed quando cogitat, quod in morte fiat adæquatio recompensationis, quia ipse & de bonis quæ egit, & de malis quæ sustinuit remunerabitur; & contrario iniquus, & de his quæ male egit, & de bonis receptis quibus male usus est, puniatur à Deo, qui non est personarum acceptor, habet profecto materiam magnæ consolationis. Et sibi acerbum videtur, ei qui patitur iniurias quod sic qui eas intulit, aliquando hic non puniatur, sed considerando quod Deus in morte vindictam illius

nō pratermittet, & quod pro patientia sua premium æternum restituet, habet etiam materiam ingentis consolationis. Vnde Apostolus dicit Coloss. 3. Sciētes quoniam Dominō accepti retributionem hereditari, Dominū Christū seruire. Qui enim iniquitatem facit, recipiet illud quod inique gessit: & non est personarum acceptio apud Deum. Quod ergo boni non subtrahantur à iudicio mortis, sicut nec mali, non est ad perditionem, sicut contingit de malis: sed est ad acquisitionem salutis. Vnde ad Heb. 10. Non sumus subtractionis filij in perditionem: sed fidei in acquisitionem animarū. Secundo Deus in iudicio mortis ostendit magnanimitatem suā potentiz, quia non veretur magnitudinem cuiusquam. Videmus enim quod in mundo quidam habentur magni propter dignitatem excellentiz, sicut reges; & tamen Deus non veretur eorum magnitudinem, quin per mortem occidat eos. Psalm. 135. Qui percussit reges magnos, & occidit reges fortiores. Iob 12. Baliceū Regum dissoluit. Quidam vero reputantur magni propter profunditatem sapientiz siue scientiz, sicut Philosophi, & sicut Salomon, de quo dicitur 1. Reg. 4. quod precedebat sapientia Salomonis sapientiam omnium orientalium, & Aegyptiorum, & erat sapientior omnibus hominibus; sed tamen Deus non veretur magnitudinem sapientium & scientium: quia scilicet sapientia sua, & scientia, omnem scientiam superat & vincit. Vnde Iob 36. Ecce Deus magnus & vincens scientia nostra. & ideo moritur doctus pariter & indoctus. Ps. 48. Cū viderit sapienter, morietur insip. & stult. perit. Quidā vero reputantur magni propter plenitudinem opulentiz, sicut

Col. 1.

Luc. 12

Heb. 10.

Exod. 15

Ps. 135

Iob. 3.

Eccl. 5.

Iob. 36

Ps. 48.

de
le
va
nit
in
ru
mi
De
ver
tem
diu
habe
illi
sic
cum
pot
scie
lent
tudi
præ
Vno
per
iudi
iudi
rem
filio
ret,
filio
lice
nis,
tis,
cep
qua
stiti
fier
qua
mar
uin
Lust
lire
xqu
cio
cep
dun
cur
xi;
de
re
De

DISTINCTIONIS V. SERMO XVIII. 184

diuitiarū: sicut dicitur 1. Reg. 25
 de Nabal Carmeli, quod homo il-
 le erat magnus nimis, id est, diues
 valde. Vnde statim subditur de di-
 uitijs eius, quantum ad animalia,
 in quibus præcipue erāt antiquo-
 rum diuitiæ: *Erantque ei oves tria
 milia, & mille cap. &c.* Sed tamen
 Deus magnitudinem ditatum nō
 veretur, quin rapiat eos per mor-
 tem, sicut patet Lucæ 12. in illo
 diuite qui dicebat. *Anima mea
 habet multa bona, &c.* Dixit autem
 illi Deus. *Stulte hac nō habes, &c.* Et
 sic patet quod omnes, quantum-
 cunque magni, siue in dignitatis
 potentia, siue in cognitionis
 scientia, siue in diuitiarum opu-
 lentia debent formidare magni-
 tudinem diuinæ virtutis, quæ
 præcipue ostenditur in morte.
 Vnde dicitur Exod. 15. *Ernat su-
 per eos furor, & pauid in magni-
 tudine brachij sui.* Tertio Deus in
 iudicio mortis ostendit æqualita-
 tem suæ providentiæ; quia pu-
 fillum & magnum, &c. quasi dice-
 ret, quod ipse Deus fecit ita pu-
 fillum, sicut magnum: ideo æqua-
 liter est illi cura de omnibus, sci-
 licet tam de paruis quam mag-
 nis, & præcipue in iudicio mor-
 tis, scilicet vt sine personarum ac-
 ceptione, quilibet tam pusillus,
 quam magnus tunc inueniat iu-
 stitiam. Et ideo simile iubetur
 fieri in iudicio humano, quod
 quantum possibile est, confor-
 mari debet in iustitia iudicio di-
 uino; secundum illud Eccles. 5.
*Iustifico pusillum & magnum simi-
 liter: quasi dicat, iustifica sic, id est,
 æqualiter eorum iustitias in iudicio
 attende, sine personarum ac-
 ceptione. Sed circa illud quod di-
 ctum est, quod æqualiter est illi
 cura de omnibus, posset dubita-
 ri; quia cura quam habet Deus
 de hominibus, procedit ex amo-
 re quem ad homines habet: sed
 Deus non æqualiter amat om-*

nes homines, quia dicit bea-
 tus Augustinus super Ioannem,
 quod omnia diligit Deus quæ fe-
 cit: sed inter ea magis diligit
 creaturas rationales, & de his
 amplius, quæ sunt membra vni-
 geniti filij sui, & multo magis ip-
 sum vnigenitum suum: ergo non
 æqualiter est illi cura de omni-
 bus hominibus. Sed dicendum
 ad hoc, quod amare est alicui bo-
 num velle. Si ergo conside-
 retur iste actus qui est amare, ex
 parte diuinæ voluntatis, sic Deus
 æqualiter omnia amat, quia scilicet
 omnia diligit vno simplici
 actu voluntatis, & semper eo-
 dem modo se habente. Sed si con-
 sideretur iste actus ex parte bo-
 ni, quod Deus vult his quos a-
 mat, sic dicitur plus amare eos,
 quibus vult maiora bona. Et cum
 amor eius sit causa bonitatis re-
 rum, sequitur quod quanto ali-
 quis melior est, tanto magis sit a-
 matus à Deo. Quando ergo dicitur
 quod æqualiter est illi cura
 de omnibus, non intelligitur ita,
 vt æqualia bona sua cura det om-
 nibus hominibus, sed quod æqua-
 li sapientia & bonitate & pru-
 dentia omnibus prouideret & om-
 nes gubernaret, Sapient. 12. *Non est
 aliud quam tu, cui cura est de omni-
 bus.* Vnde multum debent omnes
 considerare in eo, 1. Petr. 5. *Omnes
 sollicitudinem vestram projicientes
 in eum: quoniam ipsi cura est de
 nobis.*

SECUNDO in themate al-
 sumpto describitur mortis pote-
 tas in detinendo, quia ibi sunt
 scilicet magnus & paruus, scilicet
 in carcere mortis, id est, in sepul-
 chro, siue sepulturæ loco. Vnde de
 Domino nostro dicitur Ioan. 19.
*Erat autem in horto monumentum
 novum in quo nondum quisquam
 positus fuerat, ibi ergo posuerunt Ie-
 sum: licet nō diu steterit, eo quod
 non potuerit, nec decuerit eū diu
 à mor-*

Luc. 12

Exod. 15

Pf. 137

Sep. 12

1. Pet. 5

Eccles. 5

Pf. 48

SERMONVM FVNEBRIVM

à mortis vinculis detineri, quia tertia die resurrexit. Sed iterum aduertendum est, quod secundum calum mortis, ita ibi, ubi sunt, scilicet in alia vita mortui perpetuo collocantur. Et hoc est quod figurate dicitur Eccles. 2. *Si ceciderit lignum ad austrum vel ad aquilonem: ubicumque ceciderit ibi erit.* In quibus quidè verbis quatuor describuntur.

Eccles. 2.

Nam primo describitur hominis viuentis figura: quia figuratur per lignum.

Secundo morientis ruina, si ceciderit.

Tertio ruentium distantia, ad austrum vel ad aquilonem.

Quarto distantie perseverantia: quia ibi erit.

CIRCA primum notandum est, quod per lignum figuratur homo, scilicet per lignum inutile ad opus bonum homo peccator. Ezech. 15. *Fili hominum quid fiet de ligno vitæ ex omnibus lignis nemorum quæ sunt inter ligna sylvarum? Numquid tollatur de ea legnum, ut fiat opus? aut fabricabitur de ea paxillus, ut pendeat in eo quicumque vas.* Ecce igni datum est in escam: Notandum enim quod lignum vitæ, id est, palmes vel sarmentum, quamdiu inhæret vitæ, nullum lignum est eo fructuosius, sed à vitæ separatum, nullum eo inutilius. Et sic est de peccatore: Viris enim est Christus. Lignum vitæ & quasi sarmentum à vitæ separatum & incisum, est homo peccator à Christo separatus & diuisus gladio iniquitatis: quia iniquitates nostræ diuiserunt inter nos & Deum nostrum. S. 59. Inter ligna nemoris, id est, inter fideles, Ecclesie, vel quæ sunt in diuersis syluis, id est, in diuersis statibus vel officiis, efficitur inutilis tam respectu sui, quam respectu aliorum. Respectu sui, & quantum ad meritum: quia non tollitur ex

Ezech. 15

Esa. 59

eo lignum quod valeat ad opus; id est, nullus actus potest exire ab eo qui sit opus meritorium: neque etiam ut fiat ex eo fabrica celestium mansionum, quæ fabricantur ex meritis bonorum operum. Est etiam inutilis respectu aliorum, quia non potest fieri paxillus, ut pendeat in eo aliquid vas: paxillus est paruus paxillus, id est, prælatus humilis, & reclusus & firmus, ex quo dependent vasa Domini, id est, animarum peccatorum. Sed homo iniustus & peccator, non potest esse talis, quia neque paruus per humilitatem, neque reclusus per iustitiam vel charitatem, neque firmus per constantiam & patientiam: & ideo non est dignus præesse animabus. Et ideo solum valet ut sit esca ignis peccati in præsentia, quia peccatum est fornax babilonica, quæ succenditur malleolis: & ut sit esca gehennæ ignis in futuro. Sed per viride & fructuosum lignum figuratur homo iustus, qui est in charitate radicans, influentia gratiæ diuinæ vel sapientiæ irrigatus, disciplinali maceratione, siue castigatione putatus, & filiis sacræ doctrinæ operum plenus. Et de tali ligno dicitur in Psalm. 1. *Exit tanquam lignum quod plant. &c.* Secundo notatur in auctoritate inducta, hominis morientis ruina, cum dicitur, *si ceciderit.* Notandum, quando cadit vnum vas vile & debile, puta vas luteum, ita quod frangatur, parum curatur, & modicum quis perturbatur. Sed quando cadit & frangitur vnum vas pretiosum, quod non potest postea reparari: est maior perturbatio & dolor. Homo autem habet duo vasa. Vnum est luteum & debile, & vile, scilicet corpus, quod si cadat & frangatur peccatorem, non debet multum curari.

Micr. 25.

Apo. 2

Eccles. 43

uari: & maxime quia reparabitur in resurrectione. Et vas pretiosum & nobile est anima, quod in morte cadit, & irreparabiliter frangitur, quando homo impoenitens & in peccato moritur: quia nequaquam potest amplius per penitentiam reparari, & ideo semper tales erunt perditii. Vnde dicitur de eis Hierem. 26. *Caletis* *Mier. 25.* quasi vasa putoja. Sed de iusto & vere poenitente dicitur cum occiderit, scilicet per mortem non colidetur, scilicet quantum ad animam, scilicet collisione collisionis seu damnationis. Tertio ponitur in auctoritate inducta, cadentium, id est, morientium differentia, cum dicitur, ad *Austrum* vel ad *Aquilonem*. Nam ille cadit ad austrum, qui moritur in gratia, & quia cor aperitur Deo ad suscipiendam eam per finalem poenitentiam tripliciter, scilicet per perfectam contritionem, & integram & humilem confessionem, & etiam per idoneam satisfactionem. Ideo dicitur Apocal. 21. *Ab austro*, supple

tem sublatus, tunc cadit ad austrum, quando videlicet post ipsam mortem transit ad paradisi gaudium. Iob 39. *Plumifer accipiter expandens alas suas ad austrum*. Accipiter lenis significat animam alleuiatam a pondere peccati, vel ab onere corporis per mortem: & tunc plumificatur, id est, novas plumas, & novas doctes gloriæ accipit, expandens alas suas, scilicet intellectum, & effectum, ad austrum, id est, ad summum paradisi gaudium, siue bonum, quod est Deus. Abachuc 3. *Deus ab austro venit*. Sed tunc lignum præcolum cadit ad aquilonem, quando peccator mortuus ducitur ad inferni supplicium, ut ibi sit cum apostata angelo, qui ait Esa. 14. *Ponam sedem meam in lateribus aquilonum*. Aquilo enim dictus est, quia aquas ligat & stringit. Vnde est regio aquilonis gelida, & obscura, & tempestuosa propter ventum impetuosum. Et sic in inferno est frigiditas obstinæ malitiæ, & obsecritas, non tantum corporalis, sed etiam spiritualis, per priuationem omnimodæ luminis gratiæ & gloriæ: & tempestuositas per inquietudinem, & vehementiam multiplicis & incessibilis pœnæ, quæ continet omne malum. Vnde Hierem. 1. *Ab aquilone panditur omne malum*. Tertio quoque in auctoritate inducta ponitur differentia perennitatis: cum dicitur, *hic non uocatur ibi erit*, scilicet immutabilis. Hieron. Vbi cunque tibi locum præparaueris, futuramque sedem, siue ad austrum, siue ad aquilonem, ibi cum mortuus fueris permanebis. Si ergo ceciderit ad austrum, id est, ad mortem pertransierit ad paradisi gaudium, ibi erit permanens, scilicet in æternum. Psalm. 65 *Ibi latitabit in ipsa*, scilicet *Psalm. 65* in Deo. Esaia 51. *Latitabit tempus*

Iob 39.

Abac. 3.

Esa. 14.

Hierem. 1.

Psalm. 65

Esa. 51

eterna

SERMONVM FVNEBRIVM

Pf. 5. terna super capita eorum Psalm. 5. *In aeternum exultabunt & habi-
tati in eis.* Si autem ceciderit
ad aquilonem, vt scilicet post
mortem ducatur ad inferni sup-
plicium, ibi erit etiam in æter-
num in fletu, & luctu horribili
Mat. 8. Matth. 8. *Ibi erit fletus & stridor
dentium.*

C TERTIO quoque in thema-
re assumpto ostenditur mortis au-
toritas. Nam tanta auctoritatis
est mors, quod de seruo liberum
facit: & ideo dicit quod ibi seruus
est liber à Domino suo, scilicet in
loco vbi est post mortem. Notan-
dum est autem hic, quod est quæ-
dam seruitus quæ est impeditiua
salutis, scilicet seruitus transgres-
sionis peccati. De qua dicitur
Iohan. 8. Iohan. 8. *quod omnis qui facit pecca-
tum, seruus est peccati.* Et de illa
seruitute debet homo multum
curare vt fiat liber, scilicet per pe-
nitentiam dum viuit: quia post
mortem non habet poenitentia
locum. Liberatur enim homo per
mortem à seruitute peccati, non
respectu præteriti, nisi adsit poe-
nitentia de peccato præterito; sed
respectu futuri, in quantum post
mortem non potest amplius pec-
care, neque demereri, saltem res-
pectu premij essentialis. Nam
beati habent voluntatem confir-
matam in bono, & damnati ob-
stinatam in malo: quæ obstinatio
potius est pœna quam culpa. Sed
est quædam seruitus, quæ non est
impeditiua salutis, sicut est serui-
tus conditionis, secundum quod
vnus homo est seruus alterius. Et
ideo de ista non est multum cu-
randum, in quantum non impe-
dit salutem, nec seruitutem Dei:
licet libertas sit melior habenti
eam, si bene velit vti. Et hoc est
quod dicit Apostolus 1. Corinth. 7.

1. Cor. 7. 1. Cor. 7. *Seruus vocatus es: non sit tibi cura.
Sed si potes fieri liber, magis utere:
qui enim in Domino vocatus est ser-*

uus libertus est Domini. In quibus
verbis ostendit Apostolus triplici-
cem rationem, quare de seruitutis
conditione non debet homo cu-
rare. Primo, quia non excludit a
animæ salutem: tunc enim exclu-
deret animæ salutem, quando
impediret hominem ne posset
vocari à Christo ad suam fidem,
vel seruitium non esse in eo: sed
hoc non est. Et ideo si tu es vo-
catus à Christo, & es in gratia, &
seruitio suo, non sit tibi curæ
quod sis seruus hominis: quia ap-
ud Christum nihil facit differe-
ntia seruitutis, vel libertatis.
Galat. 3. Galat. 3. *In Christo Iesu non est ser-
uus neque liber, id est, nihil facit
differentia liberi & serui.* Secunda
ratio, quia non excludit benefa-
ciendi libertatem, siue faculta-
tem, satis enim potest bene face-
re etiam seruus: tamen si potes
fieri liber, magis utere, quia ma-
gis poteris vacare ad libitum cir-
ca bona quæ volueris facere: ta-
men siue seruus, siue liber, debet
studere pro posse ad bene facien-
dum: quia dicitur Ephes. 6. *Vnus-
quisque quodcumque fecerit bonum, hoc percipiet à Domino, siue seruus
siue liber.* Tertia ratio est, quia hu-
mana seruitus non tollit diui-
nam libertatem: quia qui in Do-
mino vocatus est seruus, libertus
est Domini. Sicut etiam è contra-
rio, humana libertas non prohibet
diuinam seruitutem: secun-
dum illud 1. Corinth. 7. *Qui liber
vocatus est, seruus est Christi: de cuius
seruitio recipiet æternam
mercedem. Ad quam nos
perducatur, &c.*

*In funere alicuius militis
aut equitis aurati.*

SERMO XIX.

CUNCTIS dicibus quibus
nunc milito, expecto donec vo-
catus

Job 14.

Gal. 3.

2. Cor. 2.

Eph. 6.

Mat. 25.

1. Cor. 7.

Job 14.

non immutatio mea. Job 14. Reges terreni diuersa loca solent habere, & diuersas domos. Quarum quidem quædam sunt gaudij, sicut palatia ad conuiuandum, & cameras ad reclinandum. Quædam vero sunt doloris, & supplicij, sicut carceres & patibula ad malos puniendum. Quædam autem sunt exercitij, sicut est campus belli ad militandum. Ita quoque Dominus noster, qui est Rex regum, & Dominus dominantium, habet locum gaudij, scilicet paradysum, in quo loco sunt regales diuitiæ, felices delitiæ, & honoris excellentiæ. vnde Dominus ait Lucæ 22. *Ego dispono vobis sicut disposui mihi Pater meus regnum, ut edatis, &c.* In regno namque diuitiæ: in esu & potu delitiæ: in mensæ regni sessione honoris excellentiæ designatur. Item habet locum supplicij, scilicet infernum, in quo loco diuitiarum sunt inestimabiles miseriæ: loco deliciarum interminabiles angustię: & loco bonorum confusibiles contumeliæ. Vnde Dominus Matth. 25. dicit reprobis. *Discedite à me maledicti: & vocat maledictos propter æternas miseriæ, in ignem: scilicet ad ardoris angustias: qui paratus est ds. i. b.olo & angelus eius, ut sentiatis eorum contumeliæ.* Item habet Dominus locum exercitij, scilicet mundum, qui ad militandum, non ad quiescendum datus est nobis. Sed in hoc quidem campo quidam exercitauerunt se sub armis poenitentię, sicut peccatores conuersi: quidam sub armis misericordiæ, sicut actiui: quidam sub armis sapientiæ, sicut contemplatiui: quidam autem sub armis fortitudinis, & patientię, sicut omnes iusti: quia multæ tribulationes iustorum. Vnde patet quod arma militiæ nostræ non sunt carnalia, sed spiritualia.

Et licet illa militiæ sit laboriosa: tamen quando veniet immutatio mortis vel iudicij, expectatur inde maximum premium: & hoc est quod ex persona cuiuslibet boni militis dicitur in verbo proposito: *Cunctis diebus quibus, &c.*

In quibus quidem verbis de exercitio spiritualis militiæ describuntur tria.

Primum est oportunitas temporis, cum dicitur: *cunctis diebus quibus nunc.*

Secundum est strenuitas operis, cum subditur: *milita.*

Tertium est præciositas muneris seu mercedis: quia expecto, &c.

Primum inducit ad laborandum. Secundum ad dimicandum. Tertium ad expectandum. Vnde patet, quod ista militiæ est laboriosa, & bellicosa, & poenosa propter expectationem: quia spes quæ differtur affligit animam. Prou. 13.

CIRCA primum attendendum est, quod tempus laboris huius militiæ primo quidem habet diuturnitatem, quia durat cunctis diebus, quibus scilicet homo viuit. Item habet opportunitatem, scilicet pro nunc. Est ergo laboriosa ista spiritualis militiæ, propter temporis diuturnitatem: scilicet quia labor eius durat cunctis diebus quibus homo viuit. Et ratio est: quia quamdiu homo est in bello, semper oportet quod laboriet ad defendendum se: sed homo quamdiu viuit, semper est in bello vel carnis, vel mundi, vel diaboli. Vnde oportet quod semper sit sollicitus, & semper laboreat ad sui defensionem. Sed in tali labore & defensione. inuenit homo laborem, & dolorem, & erumnam, & inquietudinē. Vnde dicitur Eccl. 2. *Cuncti dies eius doloribus & ære.*

SERMONVM FVNEBRIVM

nis pleni sunt: nec per noctem quiescit mens eius. Vbi aduerte, quod dies hominis replentur doloribus, quando affligitur à mundo. Dolor enim animæ est vt dicit Auguft. 14. de ciuitate Dei, ab his rebus, quæ nobis nolentibus, & dissentientibus accidunt. Vnde quia quotidie accidunt nobis in mundo isto quæ displicent nobis, & quæ non vellemus: ideo cuncti dies hominis dicuntur esse pleni doloribus. Vnde etiam Tullius dicit quarto libro de tuculanis quæstionibus, quod dolor est ægritudo crucians. Et vocat ægritudinem ipsam passionem animæ: qua anima in seipsa cruciatur, dum sentit se habere vel pari ea, quæ sibi displicent. Et talibus doloribus quotidie afficimur. Sed tamen, si homo sciret talia patienter portare, & tales dolores per rationem moderari: Deus infunderet multas consolationes, secundum illud Psal. 93. *Secundum multitudinem dolorum meorum, consolationes tue lætificauerunt animam meam.* Sed iterum dies hominis dicuntur esse pleni ærumnis, quando grauatur à carne, siue per ipsius impugnationes, quia caro concupiscit aduersus spiritum; siue per ipsius ægritudines, quia sicut dicit Tullius, Erumna est ægritudo laboriosa sensualitati. Sed ægritudo concupiscentiæ est laboriosa rationi, propter difficultatem resistendi: & si non reuittit, est in tristitia propter conscientiam remordentem; vnde Ecclesiast. 3. *Cunctis diebus vita sua comedit in ærumna & tristitia.* Et dicit comedir: quia etiam ipsa comestio est sibi ad ærumnæ augmentum, tum quia in sudore vultus sui vescitur pane suo, tum quia etiam ipsa comestio auget concupiscentiæ passionem. Sed tunc mens hominis habet inquietudinem, quando

impugnatur à dæmone: vnde dicit, quod neque per noctem, id est, per tenebras tentationis diabolicæ quiescit mens eius. Vel ad literam neque in nocte, quando homo plus appetit quiescere, permittit diabolus quiescere mentem eius, vel tentando, vel varias somniorum illusiones immittendo. Iob 9. *Non concedit requiescere spiritum meum.* Eccles. 8. *Non finitur quiescere ingruente bello.* Secundo nota, quod tempus laboris militiæ præsentis habet oportunitatem, id est, quia tunc est tempus opportunum ad dimicandum, & militandum. Et hoc ostendit tam temporis instantia, quam loci congruentia. Temporis quidem instantia, quia cum distinguantur tria tempora humanæ vitæ, scilicet præteritum, præsens, & futurum. In præterito non possumus militare Deo, quia iam præterijt. In futuro iam non debemus expectare: quia nullus certus est an perueniat ad senectutem: vnde si contingat hominem expectare, forte non attinget. Et dato quod contingat viuere vsque ad senectutem, natura erit debilior ad poenitentiam faciendam; consuetudo procliuor ad peccandum; & hostis crudelior ad impugnandum; & opera poenitentis minus grata ad recipiendum. Sicut qui seruit Domino cum equo claudo, cæco, & senesce qui in senectute Domino seruit, similis ei est qui dat vestem putridam, & consumptam: quia talis non habet gratiam, sicut ille qui dat nouam. Vnde 2. Corin 6 dicitur. *Ecce nunc tempus acceptabile, id est, quo seruitium militiæ Christi erit acceptum Deo.* Hoc idem patet ex loci congruentia: quia licet multa sint loca, non potest tamen in omnibus militari. Nam dampnari qui sunt in inferno, non militant,

Ps 93.

Eccles. 3.

Iob 9.
Eccles. 8.

2. Mac. 1

Ios. 24.

B

2. Cor.

tant, quia fuerunt turpiter ab hostibus deuicti: & ideo in carcere cruciantur. Illi etiam qui sunt in purgatorio, non militant, quia ibi inclusi & detenti, satisfaciunt pro delictis suis. In paradiso etiam non militant, quia ibi iam omnibus deuictis hostibus à labore militiæ totaliter quiescunt. Relinquitur ergo, quod solum in loco, in quo nunc sumus, scilicet in mundo isto, sit locus militandi 2.

1. Mac. 1. Michab. 1. Nunc autem hic sumus, scilicet in loco pugnae & militiæ. Iosuz 24. Nunc ergo timete Dominum & seruite ei. Seruite scilicet in exercitio spiritualis militiæ: scilicet contra vitia viriliter dimicando.

S E C U N D O in themate asumpto describitur strenuitas operis, quæ inducit ad dimicandū, cum dicitur: *milita*. Nam militia corporalis instituta est ad strepudii opus, id est, ad bellandum pro defensione patriæ vel reipublicæ. Vnde narrat Eutropius quod Romanus instituta republica Romanorum, elegit mille viros fortes, qui essent in armis pro defensione reipublicæ: quos à numero millenario, milites appellauit. Sed militia spiritualis seruorum Christi, est bellare contra hostes spirituales, id est, contra demones, & contra tentationes carnis & mundi, pro defensione salutis animæ, & ne impediatur qui habent ire ad supernam ciuitatem celestis regni, ubi erit optima respublica semper gaudiofa & pacifica. Vnde patet quod vtraque militia, scilicet & mundi & Dei, potest dici bona, ex eo quod vtraque est ad bonum finem ordinata: scilicet ad salutem reipublicæ vel animæ, ut perueniat ad rempublicam ciuitatis supernæ: quia cuius finis bonus est, ipsum quoque bonum est, sicut Philosophus dicit. Vnde

de de vtraque militia exponi posset illud quod dicitur 1. Timoth. 1. *Milites in illis: bonam militiam habens fidem, & bonam conscientiam.*

In quibus quidem verbis Apostolus tria facit.

Nam primo quidem præcipit exercitium difficile: cum dicit, *milites.*

Secundo adiungit officium laudabile: quia *bonam militiam.*

Tertio vero ostendit armaturam inuincibilem: cum dicit, *Habens fidem & bonam conscientiam.*

Circa primum aduertendum est, quod militare est officium difficile: quia laboriosum; quia frequenter oportet milites esse in armis, & discursibus, & exponere se periculis. Sed tamen labor militiæ alleviatur multum, quando miles recipit bonâ stipendia; vel quando expectat recipere multum honorificâ pramiâ: tunc enim viriliter pugnat, & libenter militat ut vincat. Est enim licitum militanti de labore suo recipere stipendium, sicut Medico vel Advocato recipere salarium, sicut dicit beatus Augustinus. Sed contra hoc posset argui: quia videtur quod militare vel bellare propter stipendia, non sit licitum; quia illicitum est proferre minus bonum maiori bono: sed persona siue vita personæ, est maius bonum quam pecunia; sed qui militat vel bellat propter stipendia, exponunt personam & vitam periculo mortis propter lucrum pecuniæ; ergo videtur quod militare propter stipendia non sit licitum. Sed dicendum, quod militare propter stipendium esset illicitum, si in ipso lucro vel stipendio ponatur ultimus finis militiæ: nunc autem ita est, quod, militia aut bellum, ordinatur ad bonum commune, scilicet ad salutem reipublicæ.

1. Tim. 1.

SERMONVM FVNEBRIVM

vel totius Patriæ: quæ præponenda est etiam salutis propriæ vitæ vel personæ. Ipsam etiam stipendium & lucrum militis, non est finis principalis propter quem militat: quia etiam ipsum ordinatur ad aliquem finem honestum & bonum, puta ad sustentationem sui, vel familiæ, vel ad subventionem pauperum, sicut & alia lucra honesta: unde de peculio castrensi, quod scilicet filio familias in militia degenti donatum est, vel quod ipse in militia acquisiuit, quod nisi militaret acquisiturus non erat: ipse filius familias potest facere eleemosynam, & condere testamentum: quia quantum ad illud paterfamilias censetur. ff. ad mace. l. 1. §. vltimo, & l. 2. & 6. de inoffic. testa. §. vltimo. Sic militantes Christo in militia spirituali, siue pro actibus spiritualibus, licite recipere stipendia pecuniæ vel aliarum corporalium, sicut sunt Predicatores, & Sacerdotes, & ecclesiarum rectores, possunt pro labore spirituali, non per modum venditionis aut emptionis, quia hoc simoniacum esset. Unde dicitur 1. quæst. 1. Quicquid inuisibilis gratiæ consolatione tribuitur, nunquam quæstibus, vel quibuslibet premiis venditari penitus debet. Sed tamen accipere possunt pro sustentatione sua, quæ debetur eis ab his, quibus spiritualia administrant. secundum ordinationem ecclesiæ, & consuetudinem approbatam: ita tamen quod desit intentio emptionis & venditionis. Et quod ab inuitis non exigatur per subtractionem spiritualium, quæ sunt exhibenda, hoc enim haberet quandam venditionis speciem: sed gratis spiritualibus prius exhibitis, licite possunt statui, & consuetæ oblationes, vel quicunque alij proventus exigere à volentibus

ei, & valentibus soluere, auctoritate superioris interueniente. Unde predicantibus etiam debentur temporalia ad sustentationem ipsorum, non ad emendum prædicationis verbum: unde super illud 1. Timoth. 5. *Qui bene præsentant presbyteri*: dicit glossa, quod necessitatis est accipere, unde viuunt, sed charitatis est præbere: non tamen venale est Euangelium, ut pro his prædicetur: sic enim vendunt magnam rem vili pretio. Sic etiam aliqua temporalia dantur celebrantibus missas, vel dicentibus officium ecclesiasticum, siue pro viuis, siue pro defunctis: non quasi pretium, sed quasi sustentationis stipendium. Item ille qui non tenetur ex officio spiritualia exhibere, potest pro eis eodem modo recipere aliquid temporale 12. quæstione 2. charitatem. Ex quo sumitur argumentum, quod sacerdos potest locare operas suas, si non habeat alias unde viuat. Item pro processionibus quæ sunt pro funeribus, aliquæ eleemosynæ recipiuntur, quæ si aliquo pacto interueniente fierent, aut cum intentione emptionis & venditionis fierent, simoniacum esset, unde illicita esset ordinatio, si aliqua ecclesia statueret, quod non fieret processio in funere alicuius, nisi solueret certam pecuniæ quantitatem: quia per tale statutum præcluderetur via, gratis aliquibus officium pietatis impendendi: magis autem licita esset ordinatio, si statueretur, quod omnibus certam eleemosynam dantibus, talis honor exhiberetur, quia per hoc non præcluderetur via alijs exhibendi, prima etiam ordinatio habet speciem gratuite recompensationis. Illi etiam qui dant pauperibus eleemosynas, ut impetrèt orationum suffragia, non dant ut intendan-

1. Tim.

1. Cor. 9

2. Cor. 10

1. Ma. 10

Es. 32.

tes emere orationes, sed ad pro-
uocandum pauperum animos, vt
gratis & ex charitate orent pro
eis. Et sic patet quomodo tam
milites Dei, quam mundi, non
debent suis stipendijs militare.
Et ideo queritur 1. Corint. 9. *Quia*

1. Cor. 9. *militer sum stipendijs & quasi dicat*
nullus. Secundo in auctoritate
inducta, specificat officium lau-
dabile, scilicet bonam militiam.
Vbi aduertendum est, quod bona
militia potest dici non solum
militia spiritualis, de qua Apo-
stolus dicit 2. Corinth. 10. quod

2. Cor. 10. *armis milita nostra non sunt carna-*
lia sed spiritualia, sed etiam militia
corporalis, quæ scilicet ad defen-
sionem reipublicæ, & ad repres-
sionem rebellium armis corpora-
libus vitur. Vnde etiam in sacra
scriptura, sancti viri militasse le-
guntur huiusmodi militia, sicut
Dauid. Vnde August. ad Bonifa-
cium David. Noli existimare neminem
Deo placere posse, qui armis bel-
licis ministrat. Et in his erat san-
ctus David, cui Dominus mag-
num testimonium perhibuit. I-
tem Iudas Machabæus de quo
dicitur 1. Machab. 3. quod prælia-
batur prælium Israël, cum lætitia,
& dilatauit gloriam populo suo.
Et Simon frater eius dixit 1. Ma-
chabæor. 16. *Vos scitu quanta, ego*

1. Ma. 16. *& fratres mei, & domus patris mei*
fecimus pro legibus & pro sanctis
præliis. Ex quibus patet, quod bo-
na erat eorum militia: quia ordi-
nabatur ad reipublicæ defensionem,
& ad diuini cultus conser-
uationem. In populo etiam Chri-
stiano, institutz sunt quedam re-
ligiones ad militandum, vt reli-
gio hospitaliorum sancti Ioan-
nis, non quidem propter aliquid
mundanum, sed propter defen-
sionem diuini cultus, & publicæ
salutis, vel etiam pauperum, &
oppressorum, secundum illud

Es. 81. *Plalun. & 1. Eripite pauperem: & ge-*

num, de manu peccatoris liberate.
Item ille bonus Centurio, de
quo Dominus dixit. Non inue-
ni tantam fidem in Israël; dixit
Matthæ. 8. *Nam ego homo sum sub*
potestate constitutus, habens sub me
milites.

Sed notandum, quod ad hoc vt
illa militia sit bona & licita, oportet
attendere ad quatuor.

Primo ad militantis statum. O-
portet enim quod militans sit in
statu laicali, quia clericis est in-
terdicta militia, & arma assumere
& bellare, vel sanguinem fundere
23. q. 8. Clerici, nisi in necessitate
inevitabili.

Secundo debet attendi ad mi-
litiz exercitium, quod est bella-
re, in quo etiam milites laici ma-
le militarent, nisi esset bellum
iustum. Nam aut constaret bellum
esse iustum, puta quando mani-
festum est, quia geritur auctori-
tate principis: quia priuata perso-
na suum ius potest in iudicio
prosequi. Item quod sit ex iusta
causa, scilicet quia illi qui impu-
gantur, ex aliqua culpa hoc me-
ruerint. Vnde Augustin. dicit in
libro questionum. Iusta bella de-
bent differri quæ viciuntur ini-
urias; si gens vel ciuitas pleñen-
da est, quæ vel iudicare neglex-
erit quod a suis improbe factum
est, vel reddere quod per iniuriam
ablaturum est: item quod sit inten-
tio recta bellantium: quia scilicet
intendiatur, vt bonum promoueatur,
vel vt malum vitetur. Quan-
do igitur sic constat bellum esse
iustum, licet seculari bellare. Aut
constat bellum esse iniustum, &
tunc non licet. Aut est dubium,
& tunc licet subdito bellare ad
mandatum superioris, quia excu-
satur propter bonum obedi-
entiz: licet forte peccet Dominus
contra Deum, male præcipien-
do, & milites, & seruientes, &
stipendiarij extranei, non credun-

SERMONVM FVNEBRIVM

tur excusari: quia non excusat eos bonum obedientia: sicut subditos, nec debent se discrimini in dubio committere, vt iuuent aliquem in praiudicium alterius. Quia sicut dicit Ambr. Si non potest alicui subueniri, quando grauetur alter, commodius est neu- trum iuuare quam grauari alterum 24. qu. 5. denique. Tertio debent attendi ad militantis sala- rium: vt si fraudulenter quarat stipendiu, quod sibi non debetur, puta si non habuit equos quos debuit habere, & representauit equos alienos pro suis, vel si dixit mendaciter equum perijisse, vt haberet emendam. Item quod non velit salarium immoderatu, quia videtur aliquos indigere pro- bitate sua. Item quod ultra stipen- dium sibi debitum aliud non quarat, alioquin reputaretur pre- do non miles. Vnde Augustinus, Propterea quidam prudetia sunt militantibus stipendia constitu- ta ne dum sumptus quaritur pre- do gressetur. 23. quast. 1. militare. Vnde Lucæ 3. *Contenti estote sti- pentijs vestris.* Ioannes Baptista in litibus dixit, Quarto debet mil- les vitare militiam abusu, qui est in concussione innocentium, si- ue ad ostentationem virium, cum nocuimento hominum & rerum. Sic inuenta sunt torneamenta, & idus lancearum, & huiusmodi: licet non prohibeantur quedam exercitia militie, vt cursitationes, & versiones destratorum, & ars percutiendi, & defendendi, & proijciendi tela Vnde 2. Regum 1. David precepit vt docerent fi- lios Israel arcum, id est, artem sa- giandi. Sic ergo patet, quomo- do possit dici bona militia secul- laris. Sed de bona militia spiri- tuali, informat Apostolus milita- re volentem, dicens 2. Timoth. 2. *Labora sicut bonus miles Iesu Chris- ti.* Vbi ostenditur, quod ad bo-

nam militiam requiritur quod militet diligenter, & decenter, vi- riliter, & salubriter. Diligentia notatur in labore, decencia in mi- lite, virilitas in bono milite, sed salubritas in milite Christi Iesu. Felix ergo miles est, qui est dili- gens in labore, decens in conuer- satione, virilis in actione, salubris in inuentione. Tertio in auctori- tate superius inducta, additur ar- matura inuincibilis, scilicet vt sit habens fidem, & bonam conscien- tiam: quia bona conscientia ni- hil metuit. Dicit enim Seneca, quod nihil timendum faciat ani- mum, nisi reprehensibilis vitæ conscientia. Ergo è contrario, conscientia irreprehensibilis vitæ facit animum impavidum. Hanc armaturam habebat qui dixit Act. 24. *Ego omni conscientia bona conuersatus sum ante Deum.* Sed fines vera est sicut scutum, quod omnes istus aduersarii repellit. Vnde Apollolus Ephes. 6. *In om- nibus sumentes scutum fidei, in quo positis omnia tela nequissimi ignea extinguere.*

TERTIO notatur in thema- re assumpto, preciositas muneris, siue mercedis: quia *exspecto donec veniat immutatio mea.* Notandum quod duplicem immutationem expectat miles Christi, Vnam in morte; aliam in resurrectione. Prima erit ad glorificationem a- nime: secunda ad reformationem & glorificationem corporis Et de hac expectatione dicitur Iacobi 5. *Ecce agricola expectat pretiosum fructum terre, patienter ferens, donec accipiat temporarium & serotinum.* Temporaneus fructus est, præ- mium quod redditur animæ tem- pore mortis, vel pro labore vitæ temporalis. Sed serotinus est, quæ recipiet sero, id est, in fine mun- di. Apost. Philip 3. *Saluatorem ex- spectamus Dominum nostrum Ie- sum Christum, qui re, cor, &c.* Se- notan-

Luce. 3.

2. Tim. 2.

Ecc. 8.

Grego.

Esa. 8.

Act. 24.

Ecc. 2.

Iaco. 5.

Phil. 3.

Job. 2.

DISTINCTIONIS V. SERMO XIX. 189

notandum, quod primam immutationem miles Christi cum magno desiderio expectat triplici ratione. Primo ratione veritatis cognoscendæ. Nam in vita ista, quasi nulla perfecta ratio de rebus reddi potest. Quis enim redderet rationem solum de herbis, & plantis, quomodo sint sic factæ, & parvæ, & magnæ, & virtuosæ? Vnde

Ecl. 9.

Hoc intellexi quod omnium operum Dei nullam possit homo invenire rationem. Sed in illa visione Dei videbuntur omnia. Vnde Greg. Quid est quod non videant qui videntem omnia vident? Eiaie

Grego.

Esa. 8.

8 Expectabo Dominum qui abscondit faciem suam à domo Iacob: & præsolabor eum, quasi dicat, qui nunc abscondit faciem, tunc revelabit eam: tunc in visione faciei suæ videbimus. Secundo ratione

beatitudinis assequendæ. Nam beatitudo ab omnibus hominibus desideratur, & à quocunque peteretur si vellet beatus esse, responderet quod sic. Vnde quicquid potuit Salomon facere, ut inveniret in mundo isto beatitudinem, fecit: ut testatur in Eccle.

Ecl. 2.

2. Feci, inquit, mihi domos, plantavi vineas, &c. sequitur. Et omnia quæ desideraverunt oculi mei, non negavi eis, &c. Cumq; me converterissem ad universa opera quæ fecerant manus meæ, & ad labores meos in quibus frustra sudaveram; vidi in omnibus vanitatem & afflictionem spiritus, & nihil permanere sub sole. Item quidam Philosophorum posuerunt beatitudinem in divitiis; quidam in honoribus, quidam in voluptatibus, & quidam non inveniunt in vita ista, posuerunt in alia. Vnde & nos dicimus, quod beatitudo est status omnium bonorum aggregatione perfectus, quæ quia non invenitur in vita ista, oportet quod expectetur in alia. Vnde Tob. 2. Vitam illam expectamus quam Deus daturus est.

Tob. 2.

Secundo ratione quietis possidendæ. Non enim quietatur res, nisi in suo loco: ut dicit Philosophus: sicut patet in pisce, lapide, & igne; sed non invenitur nisi in Deo: & nondum homo vivit hic vnde Michez 2. Surgite & ite, quia non habetis hic requiem. Secunda immutatio quam expectat miles Christi, erit in resurrectione: quando corruptibile hoc, scilicet corpus, incuet incorruptionem & immortalitatem: & tunc sicut dicitur 1. Cor. 15. Omnes quidem resurgemus: sed non omnes immutabimur. Nam mali non immutabuntur immutatione gloriificationis: sed tantum boni glorificabuntur. Ad quam glorificationem, &c.

Mich. 2.

1. Cor. 15

In funere alicuius Militis religiosi, ut sancti Iohannis, &c.

SERMO XX.

MILITIA est vita hominis Iob 7. super terram. Iob 7.

Sicut dicitur in principio institutionum, Imperatoriam maiestatem non solum armis decet esse decoratam, sed etiam legibus armatam. Ratio autem huius est: quia legibus diriguntur subiecti, sed armis reprimuntur, vel subiugantur adversarii. Per istum modum Imperator cælestis Deus, in cuius manu est potestas & imperium, primo quidem rempublicam tuam, scilicet humanam naturam, suæ scilicet maiestati subiectam, sapientissimis legibus decoravit, lege veteri decorata per angelos in manu mediatoris, id est, Moysi: deinde lege nova & evangelica, data per verum mediatorem Deum & hominem Iesum Christum, quem Moyses figuravit. Secundo vero eandem rempublicam, ut esset etiam armis nunita, fortissima militia

A 2 5 circum-

SERMONVM FVNEBRIVM

circumcinxit, illorum videlicet militum, de quibus dicitur Zach.

Zach. 9. Circumdabo domum meam, id est, Ecclesiam ex his qui militant mili.

De quorum etiam numero militum, specialiter dici possunt precipue illi milites, qui Deo militant, & de presenti sunt siue ad defensionem terræ sanctæ & fidei catholicæ contra infideles: sicut sunt hospital. qui sunt quasi milites reginæ: vnde & milites beatæ virginis nuncupantur. Aduertendum est, quod Deus habet duo loca præcipua ubi tenet militiam suam. Nam vnus locus eius est, in quo milites eius probantur: quia etiam Romani antiquitus, antequam tyrones militiæ lux ascriberent, multum eos probabant. Vnde etiam 4. Regum 15 dicitur, quod Sopher Princeps exercitus, probat tyrones de populo terræ. Alius vero locus est, in quo milites probati honorantur, & præmiantur. Locus ergo in quo milites Dei probantur, est super terram. Sed locus in quo præmiantur, est super cælos: vnde & militia cælestis vocatur, quæ ex angelis & hominibus constat. Vnde Lucæ 2. *Facta est cum angelo multitudo militia cælestis. De numero etiam militum, qui probantur super terram, est quilibet homo viuens in ista vita mortali. Vnde tota vita hominis, est quasi probatio militis. Et ideo dicitur in verbis propositis, quod militia est vita, &c.*

I. ac. 2.

In quibus quidē verbis, loquens beatus Iob de vita mortali hominis, ponit de ipsa tria.

Nā primo quidem ostēdit quod est difficilis, & laboriosa, scilicet quia *militia est.*

Secundo vero innuit quod est brevis & calamitosa, quia *vita hominis est.*

Tertio quod est vilis & ignominiosa: quia *super terram est.*

CIRCA primum attendendum est, quod vera probatio militum est in exercitio bellorum. Valde autem difficile & laboriosum est continue bellare, & oportere semper esse sub armis militiæ. Sed quamdiu homo hic viuit, vndique bella fremunt saltem tentationum, siue à carne, siue à mundo, siue à damone, quia isti sunt hostes hominum, qui militant aduersus animam. Vnde alia littera Iob habet *Tentatio est vita hominis super terram.* Et ideo semper oportet homines, si volunt euadere, esse sub armis militiæ, & nunquam ea deponere. De quibus dicit philosophia Boëtij. Talia, inquit, contuleramus arma, quæ nisi tu prior abiecisses, inuicta te firmitate tuerentur. Et de his armis dicit Apostolus 2. Corinth 10. *Arma 2. Cor. 11 militia nostra non sunt carnalia, sed potentia Deo, ad destructionem munitionum.* Vbi arma spiritualia, vt feruentius assumantur illa, quadrupliciter commendantur.

Eph. 6.

Primo à necessitate: quia arma sunt: & ideo necessaria nobis.

Secundo à congruitate: quia cōueniunt militia nostra.

Tertio ex durabilitate: quia non sunt carnalia, quæ cito deficient, sed spiritualia, quæ semper durant.

Quarto quoque ex virtute: quia potentia Deo ad destructionem, &c.

Circa primum nota, quod homo licet sit fortis & audax, tamen si sit inertis, non est securus contra hostem. Vnde arma confortat audaciam. Sunt autem arma inuasiva, quibus hostis impugnatur, vt ensis, lancea, & huiusmodi, & defensiva, quibus homo protegitur, vt scutum, lorica, & huiusmodi. Et hæc est differentia inter ista, quia inuasiva non portantur continue, sed solum quādo.

Roma. 1

ad hostem vult percutere, defensiva vero semper, maxime si sit inter hostes, & nesciens locum, & quando debeat inuadi. Spiritualliter autem arma quibus diaboli impugnantur à nobis, sunt opera virtutum, unde non oportet semper ista habere, non enim potest homo semper operari, nec expedire: sed sufficit arma hac, id est, opera habere, loco, & tempore; sicut viso paupere, tunc est tempus dandi eleemosynam, & quando occurrit materia operandi. Arma vero defensiva sunt habitus virtutum, quibus homo stat securus, ne latur. Ephes. 6.

Eph. 6.

Induite vos armaturam Dei, ut possitis stare adversus insidias diaboli. Figura huius est, quod quando persequantur filios Israël, Ægyptij armati accenderunt. Sicut enim secundum naturam, homo nudus & inermis, eodem ictu latur & occiditur: sic homo nudus gratia & virtutibus, quandoque ictu tentationis sic percutitur, quod moritur. Et si arma virtutum haberet, euaderet & resisteret periculo. Unde Romanor.

Rom. 13.

13. *Induamur armamini.* Et dicit lucas, quia reddunt nos illuminatos, & cautos contra insidias hostis. Secundo in auctoritate inducia, commendantur arma virtutum ex congruitate: quia *militia nostra*, scilicet congruentia. Vbi advertendum, quod militia nostra, est militia Dei, quæ habet pugnare contra exercitum diaboli. Diabolus autem facit exercitum de tribus militijs, scilicet de militia sua, de militia carnis, & de militia mundi. Militia autem diaboli est congeries peccatorum spiritualium, ut superbia, vanæ gloriæ, invidia, ira, & accidia. Cuius militiæ milites sunt diversæ species, & modi diversorum vitiorum. Et talis militia vocatur militia cœli; quia

diabolus de cœlo cecidit cum talibus vitiis. Quando ergo milites Dei omnibus tentationibus talium vitiorum spiritualium fortiter resistit, tunc militia cœli, id est, demonum qui de cœlo ceciderunt, id est, omnis virtus eorum tabescit & cadit. Esaiæ 34. *Tabescet omnis militia caelorum, & omnis militia caelorum defluet.* Alia militia est carnis, cuius milites sunt desideria carnalia & immunda. Hæc militia vincit abstinentia ab ipsis carnalibus desiderijs, secundum illud 1. Petri 2. *Obsecro vos abstinere à carnalibus desiderijs, quæ militant adversus animam.*

Eph. 34.

Tertia militia est militia mundi, cuius milites sunt concupiscentiæ prosperitatis scilicet divitiarum, deliciarum, & honorum. Item timores adversitatis, unde prosperitas & adversitas, sunt duo latera siue acies militiæ mundi. Qui ergo tam magnanimus est, quod prospera despiciat, & adversa non metuat, talis potest dicere de mundo, illud Iudih 6. *Gladius militiae mee transeat per latera eius.* Gladius iste est virtus magnanimitatis, quæ tunc per latera mundi pertranseat, quando prospera mundi contemnit, & eius adversa non metuit. Tertio commendantur arma spiritualia ex durabilitate; quia non sunt carnalia, quæ scilicet cum carne deficiunt, sed potius cum ipso spiritu remanent, & perdurant.

Iud. 6.

Duplici ergo ratione dicuntur non esse carnalia.

Primo, ratione subiecti, quia habitus virtutum, quæ sunt arma animæ defensiva, non sunt in carne, quæ in firma est, secundum illud Matth. 26. *Spiritus Matt 26 promptus est, caro autem infirma,* sed sunt in mente, quæ stabilis est & perpetua. Et ideo dicit Augu.

SERMONVM FVNEBRIVM

Augustinus, quod virtus est bona qualitas mentis. Et vnumquodque est in aliquo, secundum modum eius in quo est: & ideo sunt in mente habitus virtutum stabiliter & firmiter. Et ideo dicuntur habitus, quia secundum Philosophum, habitus est qualitas difficile mobilis. Sed illa ratio non sic intelligenda est, vt intelligatur concludere, quod virtutum habitus qui sunt in mente, sic sint ibi stabiliter & firmiter, quod non possint amitti; quia habitus virtutis infusa, per vnum actum peccati mortalis tollitur, licet anima in qua sunt habitus virtutum, sit stabilis & perpetua secundum substantiam: cum sit indispota ad talem formam vel habitum, per contrariam dispositionem peccati. Nec etiam obstat, quod virtus recipitur in anima secundum modum animæ: quia quamuis substantia animæ sit stabilis & perpetua, tamen virtus recipitur in anima, mediante potentia rationali: cuius proprietas est, vt in opposita possit. Et ideo non sic firmatur per habitum virtutis, quin possit in oppositum, per quod ipse habitus tollitur. Nec etiam repugnat hoc ei, quod dicit Philosophus, quod habitus est difficile mobilis: quia nulla res est adeo stabilis, quæ non statim ex se deficiat, sua causa deficiente. Vnde nec est mirum, si deficiente coniunctione animæ ad Deum, qui est causa infusionis virtutum in animam, per mortale peccatum deficiat virtus infusa: nec hoc repugnat suæ immobilitati, quæ intelligi non potest nisi sua causa manente. Sed nihilominus arma spiritualia virtutum, quæ sunt in anima, dicuntur esse durabiliora, & stabiliora, quam ea quæ fundantur in carne: tum quia ipsa caro deficit, & anima non

deficit, tum quia anima arma virtutum non perdit, nisi voluntarie. Ea autem quæ fundantur in carne, vt sunt sanitas, & fortitudo, & pulchritudo, perduntur etiam inuite. Et iterum quia dispositiones quæ sunt in carne, habent causas magis transmutabiles, vnde non sunt simpliciter difficile mobiles. Sed qualitate animæ dicuntur simpliciter difficile mobiles, propter immobilitatem subiecti: vnde & simpliciter dicuntur habitus. Secundo, arma militiæ nostræ dicuntur non esse carnalia, quia scilicet opera virtutum, quæ sunt vt arma offensiuæ, non sunt pro carnali commodo, sed pro spirituali faciendo.

Vnde Apostolus 2. Corinth. 10. *In carne ambulantes non secundum carnem militamus*, id est, secundum glo non pro commodo carnali. Quarto commendantur arma spiritualia ex virtute, quia sunt potentia, id est, fortia Deo, id est, per Deum. Nam videmus etiam in naturalibus, quod virtus inferior non sufficit ad agendum, nisi confortetur à superiori virtute, sicut virtus terræ non sufficeret ad fructificandum, nisi iuuaretur & confortaretur à virtute celestium corporum: nec virtus hominis sufficeret ad agendum, nisi iuuaretur à virtute solis, propter quod dicit Philosophus, quod homo generat hominem & sol. Sic nec virtutes humanæ sufficerent contra hostes spirituales, nisi iuuarentur & confortarentur à Deo. Vnde Apostolus Philipp. 4. *Omnia possum in eo, qui me confortat*. Et Dominus ait Ioan. 15. *Sine me nihil potestis facere: vnde sufficientia nostra ex Deo est*, vt dicitur 2. Corinth. 3. Sed ad quid sint potentia arma spiritualia, ostenditur cum subditur: *ad destructionem munitionum*, id est, calliditatum hominum vel

Esai. 34.

Iob 14.

Phil. 4.

Ioan. 15.
2. Cor. 3.

d. xmo.

Esa. 34.

damonum: frequenter enim damon calide tentat, & impugnat hominem sub specie boni vel vitii, suggerens noxia. Et tales caliditates sunt eius munitiones, quas circa animam ponit, vt capiat eam. Esa. 34. *Paliurus in munitionibus eius.* Paliurus est carduus cum quo applanatur pannus, cum quo aliquando ille, qui vendit pannos veteres, pannum attritum & veterem, ita deducendo carduus super ipsum, facit eleuare pilos, & apparere pilosum, quod videtur quasi nouus, & si sit ibi menda, non apparet super dictis pilis. Et sic diabolus facit in callidis tentationibus suis, quia illud quod est malum & noxium, facit apparere bonum & vtile, vnde ipse transfiguratur se in angelum lucis. Sed armatus spiritualibus armis virtutum, vt fide, & prudentia, facilliter auertit, & quertit istas munitiones.

SECVNDO in themate assumpto, ostenditur vita humana esse brevis & calamitosa, scilicet eo ipso quod vita hominis est. Nam vita hominis est calamitosa, id est, calamitatibus & miseriis plena. Non enim inuenitur homo qui non habeat suam miseriam. Nam aliquis habet miseriam paupertatis: aliquis fatuitatis, & diuersorum modorum, & sunt alie tere infinita miserie quibus hominis vita est plena. Et ideo ex magna Dei misericordia est, quod sit vita hominis brevis: secundum illud Iob 14. *Homo natus de muliere, breui viuens tempore, repletur multis miseriis.* Sed nihilominus videmus quod homo diligit vitam, & metuit mortem. Sed si diligitur vita misera, multo magis debet diligere vita beata. Et si timeretur mors temporalis & corporalis, multo fortius timeri debet mors æterna. Sed videre quod

non est in potestate hominis retinere vitam corporalem: nec est in eius potestate vitare mortem temporalem. Est tamen in eius arbitrio positum, habere vitam æternam, & euadere æternam mortem. Et hoc est quod dicitur Eccl. 15. *Ante hominem vita & mors, bonum & malum, quod placerit ei, dabitur illi.*

In quibus quidem verbis describuntur tria.

Primo differentia præmij: quia ante hominem vita & mors.

Secundo, distantia meriti, quia bonum & malum.

Tertio, libertas arbitrij: quia quod placerit ei, &c.

Circa primum attendendum est, quod premium bonorum, est vita: premium vero malorum, est mors. Et ista posita sunt, scilicet per fidem & sacram scripturam, ante hominem, vt contempletur & consideret ea. Primo ergo ante hominem est posita per fidem vita, scilicet beata, quæ erit bonorū premium: sicut dicitur Deut. 28. *Erit vita tua quasi pendens ante te.* Hanc vitam, scilicet beatam, multum deberet homo desiderare, & ad eam habendam sine pigritia laborare. Nam ille qui habet vitam penuriosam & duram, & potest ire ad locum vbi habebit delicatissimam, & abundantissimam, & nobilissimam vitam, non pigritat surgere & ire. Figura habetur de hoc in filio prodigo, qui dissipauit substantiam suam viuendo luxuriose: & postea cepit egere, &c. Et subditur. *Surgam & ibo ad patrem meum, &c.* Luc. 15.

Sic homo cupit hic saturari de temporalibus: nec potest tot habere vt impleatur, vel satietur auaritia eius. Vnde semper est in fame, scilicet, si veller ire ad domum patris, s. ad cælum, tunc cibaretur pane vitæ & intellectus: & haberet vitam nobilissimam, &c.

Eccl. 15.

Deut. 28.

Luc. 15.

Iob 14.

Homo natus de muliere, breui viuens tempore, repletur multis miseriis. Sed nihilominus videmus quod homo diligit vitam, & metuit mortem. Sed si diligitur vita misera, multo magis debet diligere vita beata. Et si timeretur mors temporalis & corporalis, multo fortius timeri debet mors æterna. Sed videre quod

na vis-
lunta-
tur in
ortitu-
tur e-
a diff-
e, ha-
urabi-
er dif-
ani-
fficile
atem
ter di-
atum
on ef-
ra vir-
fensi-
mmo-
ndo.
h. ro.
ndum
ecum-
o car-
ur ar-
a sunt
d est,
etiam
infe-
a, ni-
ritu-
fficie-
iuua-
rtute
irtus
um,
solis,
ohus,
inem
manæ
piri-
for-
olus
n eo,
ais ait
is fa-
Deo
ed ad
piri-
itur:
, id
n vel
mo,

2. Cor. 10

Phil. 4

Ioan. 15

2. Cor. 3

SERMONVM FVNEBRIVM

& interminabilem. Nam homo in vita ista habet triplex vitam, scilicet vegetabilem, in qua communicat cum plantis: & sensibilem, in qua communicat cum brutis: & intellectualem, in qua communicat cum angelis. Sed vita vegetabilis & sensibilis, non est sine corpore: vita autem intellectualis est animæ propria. Quando igitur moritur homo secundum corpus, non remanet in anima nisi vita, & operatio intellectualis: quæ est vita nobilissima, & operatio. Et maxime in his animabus, quæ eleuantur per gloriam ad visionem diuinæ essentia; in qua visione anima, quæ non habet aliam operationem, nec appetitum, nisi intellectualem, ita in Dei cognitione repletur, & satiatur, & delectatur, quod est in summa delectatione & fruitione gaudiosa. Et quia ibi non est vita vegetatiua, nec appetit anima comedere vel bibere, nec patitur famem vel sitim, nec aliquam intemperantiam humorum, nec aliquam ægritudinem, quia istæ sunt passionēs quæ sequuntur vitam vegetatiuam, quæ modo ibi locum non habet: sicut nec lapis, qui non habet vitam vegetabilem, patitur aliquid horum. Item quia non est ibi vita & operatio sensitua. Non enim habetur ibi appetitus alicuius delectationis sensibilis, vel secundum tactum, vel secundum gustum, vel secundum aliquem sensum: nec habere talia sensibilia esset eis ad delectationem. Sicut nec ovis, si tu apponeres ante eam carnes delectaretur: quia non est appetitus suus ad carnes, sed ad herbas: sed leo est contrarius. Unde quia ibi est tantum appetitus, qui sequitur vitam intellectualem, ideo sunt ibi solum delectationes intellectuales, quæ sunt delectationes nobilissimæ: quia sunt secundum altissimas poten-

tias, scilicet secundum intellectum & voluntatem: & sunt in altissimo & nobilissimo obiecto, scilicet in Deo. Nam si non esset in homine nisi virtus visiva oculorum, tunc tota delectatio hominis esset in videndo pulchros colores & pulchras figuras. Et si esset possibile quod esset vna figura pulcherrima, in qua repræsentarentur omnes figuræ & colores pulchri: tunc nolleret videre nisi illam. Sic est de intellectu beato, respectu Dei: unde istum intellectum petebat Psalm. 118, dicens. *Intellectu da mihi & viuam*, scilicet vita æterna: quia hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, &c. Ioan. 17. Secundo, ante hominis conspectum est posuit præmium maiorum: scilicet mors æterna. Abachuc 3. *Ante faciem eius ibit mors*, scilicet æterna, quæ est mors gehennæ. De morte corporali videmus, quod mors tolerabilior est quando homo moritur ex solo defectu naturæ, puta post longum senium: sed horribilior mors videtur, vel quando homo moritur morte violenta, puta quando occiditur gladio; vel moritur fame, aut morte pestilentiali. Et talibus mortibus assimilatur mors gehennæ: quia moriuntur peccatores finaliter impoenitentes. Unde Hierem. 42. *Moriuntur in gladio, & fame, & peste, & non effugient à facie mali, quod ego assera super eos*: Dicit ergo primo, *moriuntur in gladio*. Gladius enim, qui vulnerando inducit diuisionem, & quamdiu manet in vulnere non inducit sanatio, est vltio diuine sententiæ, separans hominem à Deo, & semper manebit. 2. Regum 12. *Non recedet gladius de domo tua usque in sempiternum*. Sequitur, *& fame*. Quando homo non habet cibaria quæ appetit, & nihil datur sibi quod vult, solet dici, ipse moritur fame,

Deut. 32

Ps. 111

Exod. 9.

Abach.

Sap. 16.

Thren. 2.

Hier. 4

Rom. 12

2. Reg. 12

Fame, sic erit ibi : quia auferetur omnis boni copia, & omne quod desiderabitur negabitur; sicut patet Lucæ 16. in diuite epulone: unde dicitur Deuteronom. 32.

Deut. 32. Consumentur fame, & deuorabunt res aues, &c. Sequitur, & peste. Pestis dicitur à pascendo; quia est morbus pestilentialis; depascens & affligens, qui descendit per totum hominem. In quo notatur, quod illa mors habet omnis mali copiam: & gignitur ex aëre corrupto. Et sic illa poena ex corruptione peccati. Unde Exod. 9. dicitur Pharaoni, id est, diabolo.

Exod. 9. Percutiam te & populum tuum peste. Sequitur etiam, & non effugient à facie mali, quod ego afferam super eos. Vbi notatur malorum perpetuitas. Quando homo est in carcere, & sperat euadere, aliqua est consolatio, sed ibi nulla. Item aliqua consolatio esset, si haberet leuem pressionem, sed ibi non sapien. 16. Manum tuam

Sap. 16. effugere impossibile est. Threnor. 2. Non fuit qui effugeret in die furoris Domini. Secundo ponitur differentia meriti, quia bonum & malum, supple, sunt posita ante hominem: quia utrumque potest facere. Sed videat quid facit, quia faciendo bonum, meretur vitam, faciendo vero malum, meretur mortem. Et ideo debemus esse sicut dicit Apostolus Romanor.

Rom. 12. 12. Odscntes malum, adherentes bono. Sed quantum ad bonum sciendum est, quod deberet inducere hominem ad operandum bonum, conditio naturæ propriæ: quia natura cuiuslibet rei, inclinat eam ad suam propriam operationem. Unde Philosophus dicit in libro Ethicorum: quod inconueniens est, esse hominem ociosum à sua propria operatione; quod probat per exemplum. Accidit enim homini, quod sit

maticus, aut musicus, aut aliquid huiusmodi. Sed nihil horum est in homine, quod non habeat propriam operationem, alioquin ista homini frustra aduenirent. Si ergo operatur secundum ista, quæ sunt ei accidentia, inconueniens maius est quod sit ociosus in his, quæ sunt ei propria per naturam: unde sicut in corpore videmus, quod qualibet pars habet propriam operationem: sicut propria operatio oculi est videre, & manus palpare, & pedis ambulare, & sic de alijs, ergo multo fortius debet operari, secundum partem sui digniorem, scilicet animam. Et talis dicitur esse propria operatio hominis: quia propria operatio rei est, quæ conuenit ei secundum propriam formam: forma autem hominis est anima rationalis, ut rationalis est. Illud ergo est proprium opus hominis, quod est opus rationis: hoc autem non est opus peccati, quod est contra rationem, sed est opus bonum & virtuosum, quod scilicet est factum secundum rationem rectam. Unde sicut est proprium opus arboris producere bonum fructum: ita proprium hominis opus est, facere opus bonum. Unde Colossens. 1. In omni opere bono fructificantes. Consequenter debet homo odire & vitare malum. Et ratio est: quia sicut nihil diligitur, nisi sub ratione boni: ita nihil oditur, nisi sub ratione mali. Ideo illud malum est maxime odiendum quod nullo modo potest habere rationem boni: tale autem malum est solum malum culpæ, & non malum tentationis, vel poenæ, quia tentatio, cui non consentitur, ut dicit Gregor, est materia exercenda virtutis. Poena autem bona est, in quantum à mudo nos separat, & ad Deum amandum nos eleuat.

Vnde

SERMONVM FVNEBRIVM

Vnde Gregorius dicit, quod mala quæ nos hic premunt, ad Deum ire compellunt: Sed malum culpa, quod est peccatum, est totaliter odiendum: quia nō potest habere rationem boni, quod est cōtrariū diuinæ dilectionis: quia separat nos à Deo, cui dilectio eius nos coniungit. Esa. 59. *Iniquitates vestrae disiuferunt inter vos & Deum*

Esa. 59.

vestrum: & separatus à Deo qui est fons bonitatis, non potest esse bonus: vnde Psalm. 96 dicit. Qui diligitis Dominum odite malum, scilicet peccati. Tercio in auctoritate allegata, ostenditur facultas liberi arbitrij, cum dicitur: quod si placuerit ei, scilicet homini, dabitur illi, id est, si placuerit ei bonum, dabitur ei vitæ: si malum, mors. Ios. 24.

Ps. 96.

Optio vobis datur: eligitis vobis hoste quod placet. Ex his verbis videtur, quod ex libero arbitrio sit, quod homo faciat malum, i. peccatum, & damnetur: vel quod faciat bonum, & saluetur. Sed ex hoc verbo non est accipiendum, quod sola facultas liberi arbitrij sine gratia, sufficiat ad vitandum malum peccati, vel ad faciendum bonum unde vitam æternam assequatur: quia sicut dicit August. in libro Hypognosticon, verbum istud Ecclesia intelligit de homine secundum statum naturæ integræ, quando nondum erat seruus peccati, unde poterat peccare, & non peccare: nunc etiam quodcumque vult homo datur ei: sed hoc quod bonum velit, habet ex auxilio gratiæ.

Ios. 24.

Optio vobis datur: eligitis vobis hoste quod placet. Ex his verbis videtur, quod ex libero arbitrio sit, quod homo faciat malum, i. peccatum, & damnetur: vel quod faciat bonum, & saluetur. Sed ex hoc verbo non est accipiendum, quod sola facultas liberi arbitrij sine gratia, sufficiat ad vitandum malum peccati, vel ad faciendum bonum unde vitam æternam assequatur: quia sicut dicit August. in libro Hypognosticon, verbum istud Ecclesia intelligit de homine secundum statum naturæ integræ, quando nondum erat seruus peccati, unde poterat peccare, & non peccare: nunc etiam quodcumque vult homo datur ei: sed hoc quod bonum velit, habet ex auxilio gratiæ.

C TERTIO, in themate assumpto ostenditur, quod vita hominis est vilis & ignominiosa, scilicet ratione loci: quia *super terram*, ubi sunt viliora & ignobiliora. Sed dicitur Eccl. 7. quod *Deus fecit hominem rectum*, rectum autem dicimus, cuius medium non discedat ab extremis. Principium autem hominis fuit ex terrâ, &

finalis resolutio erit in terrâ. Unde conueniens fuit, quod mediū, scilicet vita eius, esset etiam in terra. Dicitur tamen militia eius esse super terram, quia non pro terrenis, sed pro his quæ supra terrena sunt, id est pro supremis, & cœlestibus bonis, debet homo militare. Vnde Apostolus Coloss. 3. *Quæ sursum sunt sapite, & nō quæ super terram: scilicet immediate. Eccl. 51. Exaltasti super terram habitationem meam, scilicet in cœlesti gloria. Ad quam Deus nos perducatur, &c.*

Coloss. 3.

Eccl. 51

In sanere Doctoris legum
vel Decretorum.

SERMO XXI.

Vbi literatus? ubi verba legum? ubi est Doctor paruulorum? Esa. 33.

Esa. 33

Videmus quod in mundo sunt multi stulti, & pauci sapientes, secundum illud Ecclesi. 1. *Stultorum infinitus est numerus. Et ratio est: quia homo compositus est ex duplici natura, scilicet sensitua, & intellectua: & secundum naturam sensituiam communicat cū bestiis irrationabilibus: sed secundum intellectuiam cum angelicis spiritibus. Sequendo igitur passionem appetitus sensitui, efficitur bestialis & stultus. Sed sequendo affectiones appetitus intellectui & rationalis, efficitur sapiens & angelicus. Quia igitur multi sunt sequentes passionem sensituias, pauci vero viuientes secundum rationem & intellectū: ideo multi sunt stulti, & pauci sapientes. Et quia multitudo sapientium, sanitas est orbis terrarum, ut dicitur Sap. 6. Vnde quando aliquis multum sapiens, & literatus moritur, videtur esse materia tristitiæ & lamenti toti communitati seu ciuitati: quia sapientes sunt*

Eccl. 11

Sap. 6

Eccl. 7.

sunt in communitate, sicut oculus in corpore, quia consilio & sapientia sua diiungunt omnes alios. Quia igitur iste fuit sapiens, & literatus, & legista, & magnus doctor iuris, potest ei merito adscribi lamentum Esaie in verbo proposito, deplorantis & quali dicentis. *O ubi est literatus, &c.*

A In quibus quidem verbis tangitur aliquid de isto, quod est manifestum, & aliquid quod est dubium. Manifestum enim est quod iste fuit homo literatus, & legista magnus, qui sciebat bene ponderare, & allegare verba legis, & quod etiam fuit doctor praeclarus & gratus. Dubium autem est quod quaeritur: cum dicitur, *ubi est*. Nam enim ipse vivebat, facile erat soluere istam quaestionem: quia aliquando erat in camera ad studendum, aliquando in scholis ad legendum, quandoque forte in curia ad aduocandum, quandoque in consilio ad perorandum, quandoque in aliis locis ad recreandum. Sed nunc & de cetero, in nullo tali loco inuenietur: & licet corpus eius nunc sit in lecto, vel in feretro, vel in Ecclesia, statim tamen tumulabitur, & in escam veribus dabitur. Remanet igitur tantum de anima quaestio, & dubium ubi sit. Et de hoc intendit quaerere: cum dicitur *ubi est literatus: ubi verba legis ponderans?*

In quibus quidem verbis duo consideranda sunt.

Primum est multiplicatio quaestionis: quia ter quaeritur *ubi est?*

Secundum est specificatio intentionis: quia scilicet specificat illum, de quo intendit quaerere: de eo, qui fuit literatus, & aduocatus, & doctor magnus.

CIRCA primum notandum est, quod ideo Esaies ter quaerit dicens. *Ubi est, ubi est, ubi est?* ut innuat quod tria sunt loca, ad

quae animae morientium vadunt: scilicet caelum, purgatorium, & infernus damnatorum: unde intendit petere an sit in caelo, an in purgatorio, an in inferno. Sicut enim in naturalibus, quod est graue ut terra, locatur in infimo; quod vero leue ut ignis, in medio, scilicet inter aërem & caelum; quod vero neque graue neque leue ut coelum, locatum est in supremo. Coelestia enim corpora, quia non sunt graua, non cadunt deorsum, & sursum, quia non sunt leuia, non ascendunt motu recto in sursum, sed solum mouentur per circulum. Sic anima grauata, & onerata peccatis mortalibus, descendit & vadit ad infernum, secundum illud Iob 21. *Ducunt, scilicet peccatores, in bona, scilicet temporalibus, ut diuitijs, delitijs, & honoribus, dies suos, & in puncto, scilicet mortis, ad inferna descendunt.* Vbi pro diuitijs habent omnem defectum; pro delitijs crudele tormentum, pro honoribus sempiternum opprobrium. Et de tali mortuo quaeritur Iob 13. *Homo cum mortuus fuerit, nudatus, atque consumptus, ubi quiescit?* Et exponitur homo, scilicet peccator impietatis, cum mortuus fuerit delitijs, nudatus a diuitijs, & consumptus, ita ut nihil honoris amplius recipere possit. Vbi, quorsum est? scilicet in alia vita secundum animam. Et potest responderi, quod est in inferno, ubi etiam est velut mortuus, & nudatus, atque consumptus. Nam licet sit mortuus in corpore, anima tamen eius viuunt vitam naturae: & hoc est in praediciu eius, ut possit sentire tormenta, & ideo eius vita vocatur umbra mortis Iob 10. *Ubi umbra mortui, &c.* Umbra enim habet similitudinem cum re cuius est, non tamen est illa res, sicut umbra hominis non est homo. Ita

SERMONVM FVNEBRIVM

illa pœna habet similitudinem cum morte, quia est summa & terribilissima pœnarum, non tamen est mors: quia mortuus non sentit pœnas, & percussiones, sed anima damnata semper sentit pœnas, & tormenta horrenda. Et ideo de talibus dicitur Apoc. 9.

Apoc. 9.

Desiderabunt mortem & fugiet mors ab eis. Est etiam talis anima nudata, & expoliata omnibus bonis, scilicet bono superiori, id est, vita æterna; quam habent illi qui sunt in celo in re, qui vero in mundo habent eam in spe, sed damnati qui sunt in inferno, nec in re nec in spe. Item sunt nudati & expoliati bono interiori; scilicet habitibus virtutum, pro quibus habent vermes vitiorum, & malorum desideriorum, à quibus quotidie corroduntur. Item sunt nudati & expoliati bono exteriori, scilicet dilitijs, delitijs, & dignitatibus, & à nulla creatura mundi possunt recipere remedium, vel refrigerium. Iob 24. *Nudos dimittunt homines, indumenta tollentes,*

Iob 24.

scilicet mors, diabolus, & consanguinei, qui tollunt sibi bona temporalia. In tali etiam anima facta est consumptio totalis omnis boni, præterquam naturalium, quæ etiam in dæmonibus, secundum Dionysium, integra remanserunt, vnde nec habent damnati bona in re, sicut beati habent omnia bona re, quia beatitudo, ut dicit Boetius, est status omnium bonorum aggregatione perfectus, nec habent ea in spe, sicut iusti in mundo viuentes, nec etiã in potentia siue possibilitate, sicut peccatores viuentes in mundo, quia possunt adhuc converteri & saluari. Sed de damnatis dicitur Iob 7.

Iob 7.

Consumpti sunt absque ulla spe. Secundo, est aliqua anima quæ non est grauis, sed levis, sicut anima quæ recedit de vita ista, purgata quidem à grauibz, id est,

à mortalibus peccatis, sed si recedat cum venialibus, quæ sunt peccata leuiora, vel licet sit absoluta à culpa, & à pœna æterna, nondum tamen perfectæ pœnitentiæ ad quam erat obligata: talis inquam vadit ad purgatorium, cuius communis locus esse creditur supra infernum, & est ibi pœna ignis. Si ergo de tali mortuo quæritur, prout quæritur Ioan. 7. *Vbi est illi?* Ioan. 7.

Dico quod in loco pœnoso, sed tamen securo. Est enim ibi, scilicet in purgatorio, pœna tanta, ut excedat omnem pœnam huius vitæ, secundum Augustinum, licet non sit æterna, sed talis securus est, quod non perdetur, sed saluabitur, quæ securitas non est in mundo. Tercio est aliqua anima, quæ neque grauis est, neque levis, id est, quæ non recedit hinc grauata neque mortalibus, neque venialibus, sed à culpa & pœna totaliter absoluta: sicut martyres, vel sicut post baptismum decedentes, vel ut perfectissimi viri, sicut fuit B. Dominicus, cui in fine apparuit Christus dicens, veni dilecte mi, veni ad gaudia, veni. Talis ergo vadit ad illud, de quo dicitur Baruch. 3. *Scias ubi sit longiuitas vita, & victus, ubi lumen oculorum, & pax.* Nam sicut in mundo est vitæ breuitas, secundum illud Iob 14. *Homo natus de muliere, brevis viuens tempore, &c.* Nec ob-

BATHI

Iob 14

stat de hominibus primæ ætatis, quorum Adam vixit nongentis & 30. annis; & Seth nongentis & 12. & Matusalem nongentis & 70, quia omne quod sine clauditur, breue est secundum Augustinum, vnde pro tanto tempore noluerunt facere habitationes. Sic in celo est vitæ longiuitas, id est, perpetuitas. Nam sicut locus celestis est incorruptibilis, ita qui in cælis erunt, incorruptibiles erunt. Est enim ibi longiuitas victus, quia ibi in medio paradisi,

Ioan.

radisi, est lignum vite Christus, Deus & homo, cuius essentia, id est, cuius fructus, mortem & corruptionem excludunt. Est etiam ibi lumen oculorum, scilicet interiorum, id est, clarissima & manifesta cognitio primæ veritatis, & etiam cognitio aliorum, quantum necessarium erit ad vniuersalemque intellectualem perfectionem. Item est ibi lumen etiam exteriorum oculorum, scilicet ex Christi humanitate clarissima, & ex corporibus glorificatis aliorum sanctorum, quæ fulgebunt ut sol, quia ciuitas illa non eget lumine solis, quia claritas Dei illuminabit eam, & lucerna eius est agnus, ut dicitur Apoc. 21. Item est ibi pax interior, per implementationem desideriorum, & per concordiam spiritus & carnis. Item pax superior, per vniorem & concordiam animæ cum Deo. Item pax exterior, per perfectum amorem beatorum adinuicem, excluso omni hoste, & omni contrariis molestante, sed nulla talis pax est in mundo.

Vndenuc vere poterit dicere Christus illud Ioan. 14. *Pacem meam do vobis, non quomodo mundus dat*

SECUNDO in themate assumpto specificatur intentio querentis, scilicet de quo intendit querere ubi sit. Et describit illum ex triplici gradu scientiæ iuris.

Et primo ex habitu scientiæ: cui dicitur, *litteratus*, id est, litterarum iuris scientia repletus.

Secundo ex actu scientiæ vel intelligentiæ: quia *verba legis posiderans*.

Tertio ex usu magistralis licentiæ: quia *Doctor*.

Querit ergo primo, ubi sit litteratus, id est, litterarum scientia præditi: talis enim debet magis sapiens esse quā idiota, qui est sine litteris. Ille autem in rei veritate potest dici magis sapiens, qui

peruenit ad meliorem finem: & talis est, qui finaliter vadit ad vitam æternam: Et ideo dicitur Eccl. 6. *Quid habet amplius sapiens stulto, nisi quod pergat illuc ubi est vita?* Sed heu, hodie frequenter contingit, quod idiotæ & simplices vadunt ad cælum, & multi litterati ad infernum. Et hoc est, quia tales, quanto sunt magis litterati, tanto sunt magis cupidi, & magis malitiosi ad faciendum illicita lucra, sicut patet in iuristis caudicis. Et quia aliquando magis litterati homines, minus bene sentiunt de fide: sicut patet in pluribus Philosophis & medicis, qui contra fidem Christianam, adherent execrabili errori commentatoris Averrois, scilicet de substantiæ animæ hominis, quod nihil remaneat post mortem, sicut nec de animæ iumentis. Et de talibus dicit Propheta: *Homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est, &c.* Quidam etiam sunt litterati diaboli, quia student in artibus, superstitiosis, ex diabolica instigatione & traditione inuentis, scilicet in necromanticis. Et de talium omnium litteraturâ dicebat Propheta Psalm. 70. *Quoniam non cognouit litteraturam, introibo in potentias Domini. Et Apostolus 2. Corinth. 3. Littera occidit, scilicet animam, secundo querit, ubi sit verba legis ponderans. Quod quidem posset referri spiritualiter ad aduocatum, qui verba legis ponderat allegando, vel impugnando. Sed multi aduocati male ponderant, scilicet aliquando iniustas causas, scienter assumendo, vel persequendo, & tunc tenentur parti læzæ ad restitutionem. Aliquando vero sermones duplices faciendo, vel ad negandum veritatem partem suam inducendo, vel falsos testes instruendo, vel immoderata salariâ exigendo, vel cauillationibus*

Eccl. 6.

Barnab.

Iob 14.

2. Cor. 3.

SERMONVM FVNEBRIVM

Et terminorum dilationibus, cau-
sas cum grauiamine partium pro-
longando. Et omnes profecto ta-
les, male ponderant verba legis.
Et talia vitia pertinent ad pondera
sacelli dolosa. De quibus Mi-
chea 6. *Nanquid in suscitabo statera*

Mich. 6.

impam & iniquum iudicium, & sacelli pondera dolosa? Sacellus ille est mens, vel lingua aduocatorum, qui verba legis dolosa ponderat: & sequitur. Et habitantes in ea loquebantur mendacium, & lingua eorum fraudulenta in ore eorum. Et ego capi percutere te perditione, super peccatum tuum. Tertio quoque querit de vsu magistralis licentiae, scilicet, ubi sit Doctor. Nam quando doctoratus fuit, accepit licentiam magistraliter docendi, & cathedram tenendi, si vellet. Sed notandum, quod ille est verus & perfectus Doctor legum, cuius vita non discrepat à legis doctrina. Sicut dicitur de Christo, qui fuit magister, & legislator: quod caput Christus facere & docere.

Mat. 1.

Adunum 1. Vnde cum lex sit sanctio sancta, affirmans honestum, & prohibens contrarium, ille posset dici verus legum doctor, qui honeste viveret, & inhonesta fugeret. Est etiam lex civilis, quae iste docuit, vel canonica, edita à quatuor, de quibus dicitur in principio decretalium. Ideo inquit lex proditur, ut appetitus noxiis sub iuris regula limiteretur, per quam genus humanum ut honeste viuat, alterum non laedat, ius suum unicuique tribuat, informatur. Vnde sicut dicitur Matth. 5. *Qui fecerit & docuerit, scilicet ista quatuor, hic vocabitur magnus in regno caelorum.* Ad quod regnum nos perducatur, &c.

Mat. 5.

In funere alicuius Iudicii.

SERMO XXII.

Memor esto iudicii mei, sic enim erit & tuum. Eccl. 38.

Secundum doctrinam Philosophi in libro Ethicorum, sermones sunt exquirendi secundum materiam subiectam, & ideo conueniens videtur, ex quo materia praesentat de morte iudicii, quod sermo siue praedicatio, fiat de iudicio mortis. Sed tamen aduertendum est, quod secundum Senecam in prouerbijs, dies sequens est discipulus diei praecedentis. Nam ex his quae acciderunt tempore praecedenti, possumus accipere doctrinam & notitiam de his quae accidere possunt in tempore sequenti. Et ita est de morte, quia iudicium mortis quod actum est isti in tempore praesenti, fiet nobis & cuilibet nostrum in tempore sequenti. Et ideo in verbo proposito, ex persona istius iudicii mortui, dicitur cuilibet nostrum viuenti. *Memor esto, &c.* Omnis homo qui adhuc viuunt, iudicii mei, id est, mortis meae, in qua iudicatus sum, sic enim erit & tuum, scilicet quia sic morieris, & ad iudicium venies.

Eccl. 38.

In quibus quidem verbis tria Ecclesiasticus facit.

Nam primo inducit ad vtilem considerationem, cum dicit. *Memor esto.*

Secundo exprimit terribilem diffinitionem, cum subdit. *iudicii mei.*

Tertio quoque facit infallibilem pronosticationem: quia *sic enim erit & tuum.*

CIRCA primum attendendum est, quod maxime vtilis est consideratio, & rememoratio eorum quae accidere debent homini in nouissimo vitae lux, scilicet in morte: quia in his potest dirigere totam vitam suam. Vnde sicut ille, qui vult nauem suam bene gubernare, ponit se in fine nauis,

fic enim
Ecl. 38

philoso-
fermo-
undum
eo con-
materia
is, quod
t de iu-
aduer-
um Se-
ies se-
præce-
accide-
posui-
& no-
ere pos-
Et ita
m mor-
tem tem-
cuili-
sequen-
posito,
morum,
viuen-
s homo
mei, id
dicatus
scilicet
dicium

bis tria

utilem
cit. Mo-

ribilem
iudicij

fallibilē

fic enim

tenden- A

utiles est

ratio eo-

homi-

scilicet

est diri-

nde si-

no suam

in fine

naus,

naus, & ante se nauem dirigit, ve-
pericula euitet. Ita qui vult be-
ne gubernare vitam suam, debet
se ponere in fine naus, id est, vi-
tæ suæ, per mortis meditationem,
& eorum quæ accidere debent
sibi in morte, ut possit ad bonum
exitum nauem suam, id est, vi-
tam dirigere. Seneca. Considera
quam pulchra sit res, ante mor-
tem vitam consummare; deinde
secure expectare reliquam tem-
poris partem. O quam sollicite
longe ante nauis sibi provident
de naus directione, quando ha-
bent malum passum transire. Sic
quilibet debet sibi providere
longe ante, quomodo possit pe-
riculosum passum mortis transi-
re: quia illic naues pertransibunt,
id est, animæ, per arctum foramen
mortis. Quia igitur ea quæ in
morte contingunt, vocantur no-
uissima hominis, dicitur Ecl. 38.

Eccl. 38. Memento nouissimorum, & noli obliuisci.

In quibus quidem verbis duo
facit.

Quia primo inducit ad conside-
rationis actum: cum dicit, *Memen-
to nouissimorum.*

Secundo prohibet considera-
tionis defectum: cum subdit, *noli
obliuisci.*

Dicit ergo primo, memeto no-
uissimorum, id est, eorum, quæ ti-
bi in nouissimo vitæ debent ac-
cidere considerationē habere: quia
cuiuslibet eorum consideratio
habet utilitatem suam. Memento
ergo nouissimorum, primo scili-
cet, quod de rebus tuis nihil por-
tare tecum poteris ut mundana,
vilipendas.

Secundo, quod ulterius ad pœ-
nitentiam reuerti non valebis, ut
nunc pœnitentiam agas.

Tertio, quod in loco ad quem
nouissime peruenies, perpetuo
permanebis, ut nunc procures
quod ad gloriam vadas.

Quarto, quod peccata tua celare
nequibis, ut ea modo per pœnitentia-
m deleas.

Quinto, quod à sententia lata
appellare non poteris, ut perti-
mescas. Hæc ergo sunt nouissima
tua, quorum memorem te esse o-
portet Ecl. 7. *Memento nouissimorum*

Eccl. 7.

*tua, & in æternum non peccabu-
cundo prohibetur consideratio-
nis defectus, cum dicitur, & noli
obliuisci, scilicet mortis & iudicij.*
Vnde antiqui Domini, primo ne
obliuiscerentur mortis, propter
gloriam dignitatis, sed recordare-
tur semper mortalitatis suæ, ha-
bebant quædam memorialia futu-
ram mortem representantia. Nam
quando Imperatores electi erant,
prima die coronationis suæ ve-
niebat lathomus, habens tres vel
quatuor pecias marmoris diuerso-
rum colorum, dicens. De quo
genere marmoris vult Dominus
Imperator sibi fieri monumen-
tum, eo quod mortalis est, & mor-
tis debet habere memoriam, ut
humilietur. Item Ioannes Patriar-
cha fecit sibi sepulcrum imperfe-
ctum, & in magnis solennitati-
bus, cum esset in loco honoris,
constituit quendam qui ei dice-
bat. Domine imperfectum est se-
pulcrum tuum, iube illud perfici,
quia nescis quæ hora fur veniet.

Item consueuerat Papa in loco
in quo conuersabatur frequen-
tius, habere lectum Papæ defun-
cti, ut eo viso recordaretur sui fi-
nia, & humiliaretur. Item non
debet homo obliuisci iudicij, ad
quod veniet per mortem: quia
ibi non poterit aliquid celare,
nec se de aliquo excusare, nec iu-
dicem aliquo modo declinare,
vel iratum placare, nec ab eius
sententia appellare, vel prouo-
care. Vnde Proverb. 3. con-
sultit sapiens dicens. *Nec obtinui-
caro legem meam, qua scilicet,
per ætulum est hominibus simul*

Prov. 3.

Ab a mari.

SERMONVM FVNEBRIVM

Hebr. 9. *mōri, & post hoc iudicium.* Hebr. 9.
& Deut. 25. *Cave ne obliuiscaris.*

2. Cor. II
 tunc Apollonius & Phileas homines
 ipsos dixerunt eum non viri iudica-
 remur. Sed notandum, quod iudi-
 cium mortis, quamvis videatur
 esse malum & terribile, tamen in
 rei veritate bonum est & vile,
 multa enim interdum apparent
 esse mala, quæ tamen in rei veri-
 tate sunt bona. Nam si quis som-
 niaret quod suspenderetur in
 Turcis, videretur esse malum som-
 nium, & tamè dicitur fomniorum
 interpretes, quod bonum somni
 est, & exaltationem suspensi fig-
 nificat in bonum, unde quanto al-
 tius viderit se suspendi, tanto sibi
 significat meliorem fortunam, &
 maiorem exaltationem. Itè quan-
 do Ioseph fuit venditus à fratri-
 bus suis, illa venditio visa est ma-
 la, & tamen in rei veritate fuit bo-

na, quia iustus est Dominus Aegypti, quod non fuisset, nisi venidisset fuisset. Et ideo ipse dixit eis Gen. 50. Vos cogitastis de me malū, & Deus vertit illud in bonum. Et sic est de mortis iudicio, quia quantumcumque peccatoribus videatur esse malum, tamen in rei veritate est bonū, vnde dicitur Eccl. 1. 1. O mors quam bonum est euidescit Eccl. 4. 1um.

In quibus quidem verbis, tria de morte ostenduntur.

Nam primo quidem innuitur, quomodo ipsa est pœnalis ex nomine: cum dicitur *O mors*.

Secundo, quomodo est utilis, cum dicitur: *quam bonum*, id est, *quam utile*.

Tertio, quomodo est terribilis,
cum adijcitur: *iudicium tuum.*

Circa primum notandum, quod mors dicitur a mordendo, quia ille qui morder, partem tollit, & partem dimittit, & ita facit mors, quia tollit vitam corporis, & dimittit vitam animæ. Quando primum est ex aliqua parte putridū, & aliud est solidū, tunc remouetur quod est putridū, & remanet quod est solidū. Sic mors auferit corpus putridū, & derelinquit animam, quæ est stabilis & perpetua. Sed nihilominus talis morsus est dolorosus, propter connaturalitatem corporis ad animam: sicut etiam in incisione carnis putridæ dolor sentitur. Vnde propter separationem animæ a corpore, dicitur mors esse amara 1. Reg. 15. Sicco mo separat amara mors. Dentes autem quibus 1. Reg. 11 mordet mors, sunt diuersi modi moriendi. Eccl. 21. Dentes Leonis Eccl. 21 dentes eius &c.

Secundo ostenditur quomodo mors est vitilis, quia iudicium eius dicit esse, *quam bonum*, id est, valde vitile. Et hoc multiplici ratione. Primo, quia in eo terminatur miseria, scilicet huius vite. Sicut enim

enim felix appetit vitam, ita in-
felix appetit plerumque mortē,
quia sicut dicitur Eccl. 30. *Melior
est mors, quam vita amara.* Vnde
narrat Valerius Maximus, quod
olim in ciuitate Marfilienſi tene-
batur venenum cuncta tempera-
tum, quod voluntarie ſumebant,
vel qui diu habuerant proſperam
fortunam, ne ſcilicet caderent in
miſeriam antequam morerentur
morte naturali, vel daberetur ijs qui
ſuerant in a luerſitate, & miſeria,
vt ſaltem per mortem ſuam miſe-
riam terminarent. Et ſi dicatur
quod mors aliquibus augeat miſe-
riam, ſcilicet peccatoribus, prop-
ter quod dicitur, quod mors pec-
catorum peſſima. Dicendum eſt,
quod hoc non eſt ex morte, ſed
ex malitia vel negligentia ipſo-
rum. Secundo, quia in mortis iu-
dicio humiliatur ſuperbia: alia e-
nim mala quæ accidunt, poteſt
homo plerumque euadere, vel
contra ea aliqua remedia inueni-
re. Et ideo in eis, propter ſpem,
non humiliatur cor ſuperbum.
Sed non ſec in morte, à qua nul-
lus poteſt euadere. Vnde Antio-
chus humiliatus à timore mor-
tis, dicit 2. Mach. 9. *Infirmitas eſt ſub-
ditum eſſe Deo, & mortalem non
parua Deo ſentire.* Tertio, quia per
eum purificantur inæqualia. Nam
in alijs poſſunt homines eſſe in-
æquales, vt in diuitijs, & in ho-
noribus, & in alijs ſimilibus, ſed
mors omnes adequat. Vnde aſſi-
milatur mors portæ baſſæ, in cu-
ius exitu omnes ſe pariter incli-
nant. Quarto, quia in tali iudicio
certificatur ignorantia. ſcilicet
futuri, de quo omnes ſumus in
dubio. Omnis enim ſtatus muta-
bilis eſt, ſive diuitis, ſive iſti, ſi-
ue ſeru, ſive Domini, & cuiuſ-
cunque conditionis alterius. Sed
mors ponit hominem in ſtatu
certo, à quo nunquam mutabi-
tur. Quinto, quia in hoc iudicio

anima beatificatur: beatitudo e-
nim eſt bonum, quod ab omni-
bus appetitur, quia eſt bonum
naturale, omnia bona continens,
& bonum purum, omni malo
carens. Sed nullum aliud bonum
ab omnibus appetitur, & ad hoc
bonum peruenitur per mortem.
Apoc. 14. *Beati mortui qui in Do-
mino moriuntur.* Et propterea di-
cebat Apoſtolus 1. Cor. 9. *Bonum
eſt mihi magis mori.* Ion. 4. *Melius
eſt mihi mori quam viuere.* Eccl. 4.
*Laudaui magis mortuos quam vi-
uentes.* Tertio in auctoritate ad-
ducta, oſtenditur mors eſſe terri-
bilis, propter iudicium, vnde di-
cit, *iudicium tuum.* Siquidem iu-
dicii mortis, id eſt, quod poſt
mortem ſequitur, terribile eſt &
tremendum: in tantum vt Pro-
pheta clamaret terribus, dicens.
Non intres in iudicium cum ſervo.
Eccl. 7. Tunc enim multa peccata,
quæ nunc latent, ad lucem veni-
ent & apparebunt, ſicut radio ſolis
apparente, multi atomi apparent
in aëre qui prius non apparebant.
Et ſic erit in radio diuini iudicii
de peccatis, & de omnibus exi-
geretur ratio. Sed ſi homo vellet
habere bonam ſententiam, debe-
ret ſibi primo prouidere, ſicut il-
le qui vadit ad iudicium ciuile,
vadit ſecurus, ſi portat ſecum bo-
num inſtrumentum, ſi habet
procuratorem inſtructum, & ſi
habet aduocatū peritum. Sic in
iudicio tutus erit, qui ſecum ha-
buerit bonum inſtrumentum, id
eſt, bonam conſcientiam, cuius
ſpectu ſunt bona opera, & ver-
non ficta cum falſitate hypocri-
ſis. Item bonam procuratorem,
ſcilicet pauperem, vel Chriſtum
in pauperibus: quia dicit, *quod
vni ex minimis meis feciſti, mihi
feciſti.* Et ſanctatur Domino, qui
miſeretur pauperum. Prou. 19. Vnde
ſalarium huius procuratoris eſt e-
leemoſyna. Item bonum aduo-
catum.

Ab 4 catum.

1. Mac. 9

Apo. 14

1. Cor. 9

Ion. 4

Eccl. 4

Prou. 19

SERMONVM FVNEBRIVM

garum vel aduocatos plures, scilicet aliquem, vel aliquos sanctos. P. alati enim ecclesiarum, in curia Romana, habent aduocatos, quibus frequenter mittunt munera. Sic si volumus sanctos, qui sunt in cœlesti curia, habere aduocatos, mittemus eis frequenter munera, scilicet deuotarum orationum, vel abstinentiarum, ieiunando eorum vigilas, vel elemosinarum exhibitatum pro eorum amore, & venerationis reliquariâ, & ecclesiarum suarum, & aliorum similibus: & ista faciendo, ibimus ad illud iudicium bene preparati

Ecl. 18. Ecclesia 18. Ante iudicium para iustitiam tibi.

C TERTIO in themate assumpto, ex persona istius defuncti, fit infallibilis pronosticatio, cum dicitur: *se enim eris & tuum*, scilicet iudicium, sicut modo est meum, quia de consimilibus idem est iudicium. Est autem inter homines triplex similitudo, propter quam idem iudicium tripliciter accipiunt

Re. 22.

Mat. 13

Prima est naturæ, quia omnes sunt consimilis naturæ, scilicet mortalis: & ideo de omnibus fit idem iudicium, scilicet mortis, quia omnes moriuntur. Et ideo de hoc posset dicere iste defunctus illud. 3. Regum. 22. *Sicut ego um* scilicet mortuus, ita & tu morieris. Secunda similitudo est culpæ, quia quidam sunt consimiles in culpa. Et isti habebunt in morte, in fine sæculi idem iudicium, scilicet eiusdem penæ, unde Mat. 13. *Colligite primum xizania, & alligato ea in fasciculos ad comburendû.* Et post *Sicut ergo colliguntur xizania, & igni comburantur, sic erit consummatione sæculi. Mittere sicut hominu angelos suos, & colliget de regno eius omnia scandala, & eos qui faciunt iniquitatem, & mittent eos in caminum ignis.* Dicuntur autem alligati in fasciculos, quia sicut dicit Hieronymus, Similis culpe reos, consi-

milis cruciatus constringet. Vnde in vna pœna consimili erit fasciculus, id est, congregatio adulterorum, in alia consimilis congregatio hypocritarum, & sic exultes memor esto iudicii mei, quia nisi te conexens, sic erit & tuum, quia damnaberis ad consimilem pœnam, & sic est de aliis peccatoribus. **Apoc. 18.** *Exite de illa populus meus, ne participes situ delictorum eius.* &c. Tertia similitudo est gratiæ, & qui sunt consimilis gratiæ, participes, gratiæ dico gratum facientis, habebunt idem iudicium, scilicet eiusdem retributionis. Si in vita æterna, quia gratia Dei vita æterna. Et in his omnibus apparet æquitas diuinæ iustitiæ, & retributio diuini iudicii, ut possit dici illud Psal. 98. *Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum.* Ad hoc iudicium retributionis vitæ æternæ perducatur nos Deus. Amen.

Apoc. 18.

Hier. 1

Ps. 98

Ecl. 9.

In funere alicuius excellentis.
Notarij.

SERMO XXIII.

VBI sapiens ubi scribat ubi conquisitor huius sæculi. **1. Cor. 1.** **1. Cor. 6.** Videmus quod frequenter homines euadunt per sapientiâ suâ, de multis & magnis periculis. Et ratio est, quia sapientiâ prædominatur, & præualeat his, ex quibus consueuerunt causari pericula. Nâ quædam pericula sunt, quæ proueniunt à causis superioribus, ut sunt impressionibus astrorum, ut sunt concitationes bellorum, sterilitates agrorum, egritudines animalium, & similia. Sed sicut dicit vulgatum proverbiu, Sapiens dominabitur astris. Et istud proverbiu sumptu est ex verbo Ptolomei, qui ait in cœtiloquio suo, quod animus sapiens inuat, & impedit cœlestē effectū. Inuat quidē, adhibēdo ea quæ fortificāt impressionem corporis cœlestis.

Ecl. 29

DISTINCTIONIS V. SERMO XXIII. 197

celestis. Sicut si in pressio celestis corporis inflammando cholera, conciter ad iram, & per consequens ad bellum, & aliquis sapiens faceret aliqua accidere quæ magis prouocarent ad iram, tunc diceretur inuare celestem effectum. Sed si impressio celestis corporis inflammaret sic cholera, quod induceret tertianas febres, & medicus sapiens adhiberet remedia resistentia cholera, vel talem humorem euacuauit; tunc diceretur impedire celestem effectum. Et idem dicitur Hier. 1.

Hier. 1.

A signis cæli nolite metueret. Quædam vero pericula sunt, quæ proueniunt à causis inferioribus, scilicet vel ex hominum discordia, sicut sunt etiam partialitates, & guerra, & obsidiones tectarum, quæ etiam frequenter vincuntur vel euaduntur per sapientiam aliquorum; sicut dicitur Eccl. 9.

Eccl. 9.

Cruitas parua, & pauci in ea viri. Venit contra eam Rex magnus, & vallauit eam, extruxitq; munitiones per gyrum, & perfecta est obsidio. Inuentusq; est in ea vir pauper & sapiens, & liberauit urbem per sapientiam suam. Et post subditur. Melior est sapientia quam arma bellica. Vel proueniunt pericula ex multiplici hominum malitia. Sed sicut dicitur Sap. 7. Sapientiam non vincit malitia. Sed quicquid sit de aliis periculis, profectio contra periculum mortis, & eius exterminium, nullatenus vnquam sapientia hominis, vel periti cuiuscunque artificis, siue medici, siue iudicis, siue scriba, vel notarii, vel cuiuslibet alterius hominis, sciuit remedium aliquod efficax inuenire, quo quis mortem sic possit euadere, quod nunquam moriatur. Et idcirco moritur doctus pariter ut indoctus, ut dicitur Eccl. 2.

Eccl. 2.

Omnes enim rapit mors, & nescimus vbi constituar. Propter quod in auctoritate propoſita, de isto

probo viro, qui multum reputabatur sapiens & excellens, tam in arte notaria, quam in officio procurationis causarum secularium, bene quaeritur vbi sit, scilicet sapientia distandi, vel agilitas scribendi, vel sagacitas & sollicitudo conquirendi temporalia luera, quia nullus de cetero istorum apparebit, vel erit in eo. Vnde bene quaerit & dicit. Vbi sapiens? vbi scriba, &c.

In quibus quidem verbis, excellentia cuiuscunque notarii defuncti describitur ex tribus.

Primo quidem, ex generali notitia artis notariorum: cum quaeritur. Vbi sapiens?

Secundo, ex spiritali peritia confessionis instrumentorum: cum quaeritur. Vbi scriba.

Tertio ex singulari solertia procurationis causarum, & litigiorum, scilicet cum quaeritur vltimus: vbi conquisitor huius seculi.

CIRCA primum attendendū est, quod sicut Philosophus dicit in primo meta. Sapientis est scire omnia, scilicet generaliter. Si ergo ille dicitur esse simpliciter sapiens, qui scit generaliter omnia, sequitur quod ille debeat dici sapiens secundum quid id est, secundum aliquam artem, qui scit omnia generaliter quæ pertinent ad illam artem. Et sic dicitur sapiens medicus, qui scit generaliter omnia quæ pertinent ad artem medicandi. Et sic sapiens notarius, qui scit omnia generaliter, quæ pertinent ad artem notariz. Sed postquam talis defectus est, quaeritur vbi est ille mortuus, tam sapiens in arte sua? quasi dicatur, non est amplius, quia iam est perditā quoad nos ipsa sapientia sua. Sic enim potest dicere mors illud 1. Cor. 1. Perdam sapientiam sapientum. In quibus quidem verbis innuitur triplex defectus sapientiz secularis, siue sit sapientia medici, siue iudicis, siue notarii.

Primus

1. Cor. 1.

SERMONVM FVNERIVM

Primus attenditur respectu periculi: cum dicit, *perdam*.

Secundo respectu premij, cum dicit, *sapientiam*.

Tertius respectu subiecti: cum addit, *sapientum*.

Circa primum notandum est, quod in hoc apparet defectus sapientie secularis: quia pluribus est causa periculi & perditionis animae suae. Quod quidem ideo accidit, quia male vtuntur sapientia, siue scientia sua. Sunt enim quidam in homine, quibus homo non potest male vti: sicut sunt virtutes, vt beatus Augustinus dicit, quod virtus est bona qualitas mentis, qua recte viuatur, qua nemo male vtitur. Licet enim homo posset male vti virtute, vt obiecto, scilicet male de virtute sentiendi, vel virtutem odiendo, vel de virtute superbiendo: non tamen potest male vti virtute, tanquam principio v. s. u. s. ita scilicet quod malus sit actus virtutis. Et quia dicta definitio conuenit omni virtuti humanae, cum scientia sit virtus intellectualis hominis, competit etiam ei quod homo non potest male vti ea, in quantum est principium v. s. u. s. ita quod malus sit scientia actus. Sed tamen potest homo male vti scientia, vel de ea superbiendo, quia scientia inflat, vel per ipsam scientiam suam defendendo iniustam causam, sicut facit malus aduocatus, vel in nocumentum alterius, sicut si medicus qui scit per scientiam suam quae sunt res venenosae, daret eas alicui sub spem medicinae ad comedendum: unde sapientia saluum, est causa perditionis eorum. Et talis sapientia, quamuis etiam sit lucratiua: nihilominus potest dici esse periculosa & noxia. Luc. 9. *Quid enim proficit homo, si lucretur vniuersum mundum, si autem ipsum perdat, & detrimentum iur faciat*

Luc. 9.

Secundo ostenditur in auctoritate adducta, defectus secularis sapientiae, respectu principij, in eo quod dicit, *sapientiam*. Hae enim est sapientia de qua dicitur Iac. 3. quod non est deorsum descendenti, s. a Deo. Hec est contra hoc illud quod dicitur Eccl. 1. *A Domino Deo est* Nā & Ecclesiasticus ibi loquitur de sapientia increata, s. de sapientia diuina, unde statim subdit. *Et cum illo fuit semper. & est ante eum*, vt primo ostendatur diuina sapientia, quae est filius, esse genita a patre, quia omnis sapientia, est filius Dei in quo est omnis notitia. Col. 2. *In quo sunt omnes thesauri sapientiae absconditi*. Vel dicitur omnis sapientia, id est perfecta sapientia, vel quia omnis sapientia est idea, & efficiens causa, & origo, quia fons sapientiae verbum Dei. Hae ergo sapientia, id est filius, a Domino Deo patre est scilicet genita. Deinde ostendit quod est patri consubstantialis, ita tamē, quod est ibi distinctio personalis, & ideo subdit: *et cum illo*, id est cum patre *fuit semper*, scilicet ei consubstantialis ab aeterno. Et vt expressius intelligatur esse patri coaeternus, subditur: *et est ante aeternum*: aeternum enim est mensura eorum, quae habent principium & non finem; esse ergo ante aeternum, est esse ante principium: & hoc est esse aeternaliter. Sed beatus Iacobus loquitur de sapientia creata, & humana, & vitiosa: de qua dicit vbi supra. *Non est ista sapientia deorsum descendens: sed terrena animalis, diabolica*. Dicitur ergo talis sapientia non esse deorsum descendens, scilicet a Dei bonitate, sed potius deorsum veniens, ab humana prauitate: & ideo est terrena, id est auaritia non inhians ad celestia premia, sed solum ad lucra terrena, & frequentius per modos illicitos. Item est animalis, id est carnalis, non intendens

Hier. 4.

Iob 28.

B

DISTINCTIONIS V. SERMO XXIII. 195

tendens ad spiritualia bona: sed tantum ad corporalia commoda.

Itē quia est diabolica, id est fraudulenta, fallacijs & deceptionibus plena, sicut diabolus vitur scientia sua ad decipiendum & fallendum. Tertio describitur sapientia secularis defectus, in auctoritate adducta superius, respectu subiectum dicitur, *sapientum*, scilicet *secularium*. Nam frequenter apud seculares, abusuue vocantur sapientes etiam illi, qui astute & sagaciter sciunt facere mala, in quibus tamen non est vera sapientia. Vnde de talibus dicitur Hierem. 4. *Sapientes ut faciant mala. bona autem facere nesciunt.* Sed vera sapientia ostenditur e contrario, & est in his, qui sciunt bona facere, & mala omnia cauere vitare. Sed quia talis sapientia raro inuenitur in hoc seculo, queritur Iob 28. *Sapientia ubi inuenitur.*

B SECUNDO in themate assumpto, describitur scientia excellentis notarij defuncti, ex speciali peritia conficiendi contractus, & publicas scripturas, scilicet cum quaeritur: *ubi scriba*. Nam scriba secundum Papiam dicitur librarius, quæ pertinet ad chartas & scripturas publicas, vnde talis scriba est notarius, quæ habet conficere, & scribere, & publicare chartas testamentorum, & instrumentorum, & actiarum, & arbitratuum, & aliorum multorum. Sed quantumque aliquis notarius fuisset peritus in talibus, postquam tamen mortuus est, *ubi scriba*, quasi dicat, non est hic amplius, quia tota peritia & scriptura sua, non possit resistere morti. Sed nota, quod raro inuenitur scriba id est notarius, qui sit sufficienter peritus, quantum scilicet necessarium est ad suæ artis exercitium: & adhuc inuenitur rarius, qui sit bene verax & iustus, quantum ad

sux artis vsum. Nam qualis debeat esse scriba, id est notarius sufficiens, quantum ad artis exercitium, ostenditur exemplo Esdræ, de quo dicitur 1. Esdræ 6. quod ascendit de Babylone, & ipse scriba velox in lege. In quibus quidem verbis ostenditur, quod ad hoc ut sit scriba, id est notarius sufficiens, necessaria est quadruplex peritia.

Prima est ut sciat clare dictare, hoc notatur cum dicitur: *ascendit de Babylone.*

Secunda est, ut sciat expedite pronunciare: quod notatur cum dicitur: *& ipse scriba.*

Tertia est ut sciat celeriter notare: quod notatur cum dicitur: *velox.*

Quarta est ut sciat chartas, seu instrumenta legitime rogare: & hoc notatur cum dicitur: *in lege.*

Primo ergo necessarium est, ut sciat scriba, id est notarius, clare & aperte dictare. Tunc autem est clarum dictamen, quando est ordinatum & distinctum, siue breue, Nam si ea quæ distantur, ponuntur seu scribuntur inordinate, & indistincte, & cum verborum prolixitate, non est dictamen clarum, sed confusum & obscureum: quod quidem maxime debet notarius vitare. Et ideo in auctoritate inducta dicitur, quod *ascendit de Babylone*, id est de confusione, quia Babylon interpretatur confusio. Nam quando notarius est ita ingeniosus, quod etiam ea quæ confuse acta vel dicta sunt, ipse sciat distincte, & ordinate, & breuiter ac succincte colligere, tunc profecto de Babylone, id est de confusione recedit. Et ex hoc provenit maxima utilitas, ex eo quod plerumque ex scripturis notariorum, confuse, & inordinate, & cum verborum prolixitate dictatis, oriuntur postea capillationes, & quaestiones, & lites, & magna

SERMONVM FVNERIVM

magna damna multorum : vnde in figura huius dicitur. 2. Eldra. 8. Hic Eldras ascendit de Babylonia cum esset scriba ingeniosus. Secunda peritia quæ est necessaria scribæ, id est notario est, vt sciat aperte & expedite pronunciare, quod notatur eam dicitur, scriba: vt scilicet lingua eius correspondeat manui, siue pennæ: quia si- cut scriba debet esse expeditus in scribendo, ita etiam debet esse expeditus, & velox in legendo, & pronunciando ea, quæ ipsum le- gere seu pronunciare oportet, vn- de dicitur in psalm. 44. Lingua mea calamus scribæ velociter scri- bētis. Et bene & apte cōparat lin- guā calamo scribæ, nec calamus scribæ sine lingua valet. Oportet enim quod contractus coram cō- trahentibus & testibus, primo pronūcietur verbo; deinde quod ponatur in scripto; nec vnum abs- que altero sufficit. Tertia vero peritia quæ adhuc scribæ, id est, notario necessaria est, est vt sciat bene & celeriter scribere ea, quæ habet scribere: & ideo in aucto- ritate inducitur dicitur, scriba. quod quidem necessarium est, tū prop- ter eos qui habent scripta eorum expectare; tum propter ipsosmet qui habent multa scribere, & qui etiam propter tarditatem, & ne- gligentiam scribendi, possunt de facili obliuisci; ita quod postea male & diminute scribit quæ dic- ta sunt in contractu, vel testa- mento, vel in aliis quæ scribere oportet: nec debent scripturas suas ponere tantū in cedulis, quæ faciliter perduntur, sed potius in libro, in quo cum opportunum fuerit, in breuitate inueniantur: nec debet esse scriptura ita bre- uis, quod factum non plene ab alio intelligitur: quo modo si cō- tigent notarium mori ante pu- blicationem, non possent postea per alium sufficienter duplicari,

Debet ergo esse velox in scribenda; nihil tamen de contingentibus omittēdo. In omnibus enim operibus velocitas commendatur; non quæ tollit diligentiam, sed quæ excludit negligentiam, & ostendit operandi peritiam: quia iste qui male scit artem, o- peratur tarde: puta si scriba, & in qualibet litera trepidat, & delibe- rat quomodo debeat formare. Sed si est bene peritus, velociter & secure operatur: vnde philoso- phus dicit, quod artifices certissi- mi non deliberant. Et ideo dicitur Ecclesi. 31. In omnibus operibus tuis esto velox: & intelligitur in o- mnibus operibus, scilicet bonis, esto velox, scilicet non procrastina- ns. Sed contra hoc videtur esse quod dicitur Eccl. 32. Sine consilio Eccl. nihil facias: sed consilium non de- bet esse velox, quia sicut Seneca dicit, Velox consilium sequitur poenitentia; ergo nec operatio. Vnde Proverb. 4. Palpebra tua prece- dant gressus tuos. Sed respondendū est, quod est duplex velocitas, sci- licet strenuitatis, & precipitati- onis. Prima est bona; secunda ma- la. Prima contraria accidit, & ista suadentur: secunda contraria de- liberationi, & ista prohibentur. Quarta peritia, quæ est necessaria scribæ, id est notario, est vt scias chartas seu instrumenta legitime conficere, & rogare, & etiam re- stamenta & alia, quæ oportet. Et dico legitime, id est, secundū in- stituta legis civilis, & canonicæ, & legis municipalis: & ideo in au- thoritate inducitur additur, in lege. sunt. n. multa instituta & ordina- ta, tā in civili quā in canonica, & etiam in municipali lege, & de cōtractib. & de testamentis, & de aliis, quæ ad notariū pertinent, de quib. oportet notariū notitiā ha- bere. Quomodo. n. sciet testamē- ta conficere, qui ignorat ea quæ sunt per leges statuta: siue de per-

Psalm. 44.

Ecclesi.

Ecclesi.

Pro

Hes. 3

Tonis, quæ testari possunt vel non
 testari: siue codicillari, aut causa
 mortis donare, siue etiam de dif-
 ferentia testamentorum: scilicet
 nuncupatio, vel in scriptis, & de
 vtriusque conditione, aut ordine
 partium testamenti: siue de lega-
 tiis aut institutionibus heredum;
 siue de exheredationibus, aut de
 differentia filiorum, seu liberorū
 instituendorum, vel non instituē-
 dorum: vel de gradibus liberorū,
 vel de institutione, ascendentiū,
 & de heredibus extraneis, & de
 substitutione, & de institutione
 vulgari tacita, vel expressa, & de
 substitutione pupillari, aut exem-
 plari, aut breuiloqua seu recipro-
 ca, aut de prohibitionibus qui fi-
 unt a testatoribus, aut de provi-
 sione pupillorum, siue de verbis
 derogatorijs, vel de adiectionibus
 poenarum, & de effectu clausulæ
 finalis, aut de testibus, aut de for-
 mis singularum partium testa-
 menti, aut de restitutionibus &
 illicitis acquisitis, aut de ordina-
 tione commissariorum. Et simile
 est de alijs quæ pertinent ad con-
 tractus. De quibus omnibus oportet
 notarium notitiam habere,
 vel saltem secundum consilium
 iurisperitorum, qui talia sciunt,
 omnia formare. Et idcirco ex ig-
 norantia notariorum, multi defe-
 ctus & errores inveniuntur in in-
 strumentis, & testamentis, & alijs
 eorum scriptis, de quibus se-
 quantur magna damna frequen-
 ter, de quibus non est dubium te-
 neri notarios, ex quo ignorantes
 sunt. Et tamen voluntarie ad ta-
 lia facienda, quæ nesciunt, se ex-
 ponunt. Vnde antiquitus notarii,
 vocabantur scribæ legis: quia om-
 nes erant periti de legibus quæ
 ipsorum officium tangebant. Hest. 3.
 3. Vocati sunt scribæ legi: alijs re-
 gis.

T E R T I O in themate assump-
 to de libitibus singularia solertia,

quæ debet habere notarius, in pro-
 curationis aut syndicatus officio.
 & præcipue in causis, aut quæst.
 secularium negotiorū: quæ tamē
 cessat per mortem. Et ideo de tali
 notario querit, ubi cōquisitor huius
 sæculi, s. qui causabatur pro alijs in
 curijs secularibus, vt conquiret
 eis iura sua, vel dicitur cōquisitor
 huius sæculi, qui ad nihil aliud
 intendit, nisi ad conquirendum
 secularia & terrena lucra, & ex a-
 uaritia & cupiditate lucrandi. A-
 liquando tales efficiuntur falsarii,
 & cōmittunt falsitatem aliquādo
 in scriptis, aliquando in dictis. In
 scriptis quidē, siue scribendo fal-
 sum, siue delendo verum, vt res, id
 est rei veritas nō appareat, siue sit
 testamentum, siue instrumentum
 publicum, vel priuatum; siue sint
 tabulæ lignæ, vel ceræ, vel ratio-
 nes, ff. de crim. fal. l. 1. § qui in ra-
 tionibus, & l. Paulus. § Paulus. In
 dictis vero cōmittunt notarii fal-
 sitatem, præcipue procuratores, te-
 stes, vel iudices corrumpendo, vel
 dando vel promittendo pecuniā,
 ne veritatem dicant, aut testes in-
 struendo, & locutione praua edo-
 cendo. ff. de crim. fal. l. 1. paragr.
 Item qui ob instruenda, & §. Sed
 & si quis & §. Et qui iudicē. Item
 mentiēdo præfidi per obiectionē
 aliquid obtinendo, hac lege tene-
 tur, scilicet salariorū, ff. eo. si quis
 obrepserit: vnde & mendax impe-
 trator carere debet impetratis, ex-
 tra de rescriptis. Super litteris. &
 C. si contra ius vel vili. publ. l. 1.
 præscriptione. & l. si legib. de
 diuer. rescriptis. l. 2. Cōmittit
 etiam falsum procurator, qui ad-
 uersario secreta causa aperit, vel
 instrumenta prodit, ff. eo. is qui
 deposita, ff. de penis, si quis ali-
 quid, paragr. si quis instrum. &
 paragr. instrum. Aliquando etiam
 condemnatur ad interde. l. 3. quæ
 2. si quis de clericis, alias tenetur
 iniuriarum, ff. dep. l. 1. paragr. si
 quis

SERMONVM FVNEBRIVM

quis talibus. Et etiam proditor dici potest 46. dicit clericus. Et sic falsum committit, qui secretum aperit, extra de officio delegati. cum olim magister. Item ex cupiditate, quidam notariorum conficiunt instrumenta usuraria scienter. Et tales vt dicit Hostien. per iuri sunt; quia cum creantur iuri: ut quod hoc non facient; & ideo de cetero nec testificati poterunt, nec publica instrumenta conficere: & ex hoc etiam sunt infames, quibus sunt actus legitimi interditi. extra de testi. licet ex quadam. dempro etiam, quod inde recipiant, pinguiore elemoly nas inde facere debent. Peccant etiam frequenter, immoderata salaria exigentes de scripturis suis: quæ omnia pertinere noscuntur ad impietatem, & secularia desideria, de quibus amplius ad Tit. 2. *Abnegantes impietatem & se. defi. so. & iu. & pie vi. in hoc seculo, ex per. bc. spem, scilicet futuræ resurrectionis & gloriæ. Ad quam nos perducatur, &c.*

In funere alicuius medici.

SERMO XXIV.

Medicus non est ibi. Hierem. 8. Artes omnes quæ deferunt humanæ vitæ corporali: in vita item ista mortali sunt multum lucrativæ. Sicut patet de arte lanificum, & textorum, & calcificum, & ceterorum artificum. Sed inter has ars medicina non solum est multum lucrativa, sed etiam peritos medicos multum alijs honorabiles reddit: unde etiam scriptura præcipit Eccl. 38. *Honora medicum propter necessitatem.* Et vult dicere honora medicum, scilicet precibus, muneribus, obediendo, gratias agendo, propter necessitatem, scilicet infirmitatis sanandæ. Sed tamen

nulla huiusmodi artium habet locum in alia vita. Et ratio est; quia istæ artes sunt necessariæ contra passionem, & læsiones corporis, scilicet vt ars lanifica nec corpus lædatur à frigore: medicina contra infirmitates corporis; & sic de alijs. Vnde Galenus dicit, quod si esset immortale, & impassibile corpus, non indigeret arte constituyente ipsum. Vnde quia in alia vita sunt modo tantum animæ, quæ huiusmodi necessitatibus seu passibilitatibus non subiacent; & post resurrectionem etiam erunt corpora incorruptibilia, & immortalia, nec huiusmodi necessitatibus subiacerunt propter quas inuenta sunt artes: ideo nec artes huiusmodi, nec etiam artifices sunt, aut erunt in alia vita. Vnde in verbo propositio dicitur, quod *medicus non est ibi.* Et ideo tota ars, & lucrum artis, & honor, terminata & finita sunt in isto nostro medico defuncto: quia nec amplius erunt ista, nec ubi est nunc anima eius. Vnde dicitur *medicus non est ibi.* In quibus quidem verbis possumus considerare tria.

Primo præteritæ artis commémorationem: quia *medicus.*

Secundo corporis vitæ privationem, quia *non est*, scilicet quia non vivit. Nam vivere viventibus est esse.

Tertio alterius sæculi locationem: quia scilicet in alio sæculo ubi nunc est anima eius.

CIRCA primum attendendum est, quod medicus est minister naturæ. Nam virtus naturæ est, quæ principaliter sanat: scilicet medicus iuvat ipsam. Et quia natura & virtus, tam infirmi quæ rerum medicinalium, à Deo est, ideo medicus, qui est minister naturæ, est etiam minister Dei. Et ideo tam à Deo, quam ab hominibus, medicus bonus & catholicus

442.

Eccl. 38

Eccl. 38.

Luc. 4.

DISTINCTIONIS V. SERMO XXIV. 100

Eccl. 38. 38. *Disciplina medicus exaltabit caput illius, & in medio magnatorum collaudabitur: altissimus de terra creauit medicinam, & vir prudens non abhorrebit eam. In quibus quidem verbis describitur, & laudatur ars medicorum quadrupliciter.*

Primo quidem ut fructuosa, scilicet ipsi medico: quia *disciplina medicus exaltabit caput illius.*

Secundo ut famosa, scilicet non solum apud minores, sed etiam apud maiores: quia *in medio magnatorum collaudabitur.*

Tertio ut virtuosa, scilicet habens virtutem à Deo: quia *altissimus de terra creauit medicinam.*

Quarto ut gratiosa: scilicet apud prudentes: quia *vir prudens non abhorrebit eam.*

Est ergo primo medico fructuosa, quia disciplina medici, scilicet in hoc mundo, vel in celo: Posset enim medicus sic ut, disciplina, scilicet scientia vel arte sua, quod non solum exaltaretur in mundo, sed etiam in celo. Primo quidem, si quod studet facere circa aliorum corpora, faceret ipse primo circa animam suam, scilicet ut studeret curare eam ab ægritudinibus vitiorum, per medicinam penitentiam: quia scilicet deterius est ægritudo animæ quàm corporis: unde si comparatur infirmitati alterius corporali, multo magis deberet comparari infirmitati suæ spirituali: & ideo dicitur ei Luc. 4. *Medice cura te ipsum.* Item si dum curat in aliis corporalem infirmitatem adiuuaret eos ad curandam infirmitatem spirituales, eo scilicet modo, quo præcipit ecclesia medicis, extra de penitentibus & remissionibus cap. 13. ubi dicitur. Cum infirmitas corporalis nonnunquam ex peccato perueniat, dicente domino, languido quem sanauerat

Vade & amplius noli peccare, ne deterius aliquid tibi contingat. Præsenti edicto statuimus, & districte præcipimus medicis corporum, ut cum eos ad infirmos vocari contigerit, ipsos ante omnia inuocant, & inducant ut medicos aduocent animarum: ut postquam fuerit infirmo de spirituali salute prouisum, sic ad corporalis medicinæ remedium salubrius procedatur, cum ea cessante, cesset effectus. & infra. Si quis autem medicorum, huius nostræ constitutionis transgressor extiterit, tandiu ab ingressu ecclesiæ arceatur: glossa per sententiam, non ipso iure, quod male vel nullo modo feruatur, donec pro transgressione huiusmodi satisfecerit competenter. Ceterum cum anima sit multo præciosior corpore, sub interminatione anathematis prohibemus, ne quis medicorum pro corporali salute aliquid ægro suadeat, quod in periculum animæ conueratur. Item si medicus de arte sua esset misericors, scilicet pauperibus infirmis. Nam sicut diues tenetur facere elemosynam de diuitiis suis, ita & medicus de arte sua, scilicet in casu saltem extremæ necessitatis, puta si videret ex defectu curæ perire pauperem infirmum, qui non habet unde medico soluat, nec alius est qui velit solvere pro eo, tenetur ei gratis curationis beneficium, seu consilium exhibere: & si alius etiam propter tantam necessitatem ei subueniret, bene faceret & multum mereretur, sicut faciebat magister Rogerius de colle vallis ellæ, qui fuit medicus deuotus Christo, & toto tempore vitæ suæ in virginitate permansit: & erat ita pius pauperibus infirmis, quod cum à diuitibus bonum salarium de labore suo exigeret, & reciperet, ab ipsis tamen pauperibus infirmis, nunquam

Luc. 4.

SERMONVM FVNEBRIVM

numquam aliquid procuracione
 ipsorum recipere volebar, sed gratis
 eos curabar, & sollicitus eos,
 quam diuites visitabat. Qui ergo
 me dicis prædicta fecerit, non est
 dubium quod disciplina eius ex-
 altabit caput illius, non solum in
 mundo, sed etiã in cælo. Prouerb.
 4. *Accipe sapientiam & exaltabis
 te.* Secundo ars medici commen-
 datur vt famosa, non solum apud
 minores, sed etiam apud maiores:
 vnde dicitur in auctoritate addu-
 cta, quod in medio magnatum cal-
 laudabitur, scilicet medicus do-
 ctus. Et ratio est: quia sicut dicitur
 Matth. 9. *Non est opus valenti-
 bus medicis, sed male habentibus.*
 Non solum autem minores infir-
 mantur, & male habent, sed etiã
 maiores & magnati, siue sint prin-
 cipes, siue alij, imo frequenter pro-
 pter superfluas delitias, & modi-
 cas exercitationes, magis languescunt
 tales quam alij. Vnde tales
 magis indigent medico, & ipsi lau-
 dant medicos, à quibus curati sūt.
 Eccl. 39. *Cælaudabunt multis sapien-
 tiam eius, scilicet magni & parui.*
 Sed aduertendum est hic, quia
 laudandus est aliquis proprie pro-
 pter virtutem. Cuius rationem
 assignat philosophus in primo rhe-
 toric. Ex eo, quod in tantum est
 aliquid laudabile, in quantum est
 bonum: vnde homo in tantum
 laudabilis est, in quantum bonus
 est: sed bonum honestum quod
 est virtus, maxime habet ratio-
 nem boni, & ipsa est quæ bonum
 facit habentem, & opus eius bo-
 num reddit, vt dicitur etiam in li.
 Ethicorum. Et ideo proprie pro-
 pter virtutē, siue propter virtutis
 opera, redditur homo laudabilis,
 & maxime laudabilis. Ideo eo ip-
 so, quod medicus de arte sua ostē-
 dit etiam magis esse laudabile
 datur intelligi, quod ars medici-
 næ, vel quæcunque alia ars, quæ-
 dam virtus est. Vnde etiam phi-

losophus in 6. Ethicorum ponit
 artem esse virtutem, scilicet in-
 tellectualem. Et ratio est: quia cū
 omnis virtus dicatur in ordine
 ad bonum, duplici ratione ali-
 quis habitus dicitur virtus. Vnde
 modo, quia facit facultatem bene
 operandi. Alio modo, quia cū
 facultate facit etiam bonum vsum,
 facere autem bonum vsum, perti-
 net ad illos habitus, quæ persci-
 ciūt partem perpetuam: eo quod
 vis appetitiua animæ est, quæ faci-
 cit vti omnibus potentiis & ha-
 bitibus. Ars ergo, quæ est recta
 ratio factibilium, potest dici vir-
 tus, inquantum dat facultatem
 bene faciendi, scilicet opus artis;
 non autem est virtus, quæ de se
 faciat bonum vsum: quia non est
 habitus perficiens appetitum, in
 eo quod appetitus humanus alij
 quō modo se habet, sed in eo,
 quod ipsum opus quod fit, in se
 bonum est. Vnde non pertinet
 ad laudem artificis, inquantum
 artifex est, quia voluntate opus
 faciat, sed quale sit opus quod
 facit. Vnde ipsa ars est quædam
 virtus intellectualis, inquantum
 dat facultatem bene operandi.
 Sed quia ad hoc vt homo bene v-
 tatur arte, quam habet, requiritur
 bona voluntas, quæ perficitur per
 virtutem moralem: ideo quātum
 ad vltimum bonum, ars non est vir-
 tus, sed eius, secundum philo-
 sophum, est aliqua virtus, scilicet
 moralis, inquantum ad bonum
 vsum eius, requiritur aliqua vir-
 tus moralis. Manifestum est eo-
 nim quod artifex per iustitiam,
 quæ facit voluntatem rectam,
 intelligitur artifex vt opus deile
 faciat: & ideo dicitur Eccles. 9. *Edi-
 quod in manu artificum opera lau-
 dabuntur.* Tertio ostenditur ars
 medicorum esse virtuosa, scilicet
 ratione principij primi, à quo est
 medicinarum virtus: quia est à
 prima virtute, scilicet altissimi

Dei

Gen. 1

Gen. I

Dei. Vnde ait. *Altissimus*, scilicet Deus de terra creauit medicinam, id est herbas & fructus medicinales, ad salutem hominum: & hoc quando dixit Gen. 1. *Germinet terra herbam viuentem, & facientem semen iuxta genus suum, & lignum promiferum faciens fructum iuxta genus suum: cuius semen in semetipso sit super terram. Et factum est ita.* Et protulit terra herbam viuentem, & facientem semen iuxta genus suum, lignumque faciens fructum, & habens unumquodque seminem secundum speciem suam. Ex quibus verbis liquet, quod virtute Dei, qui terram creauit, terra producit herbas & semina, & ligna, id est, arbores, & fructus, in quibus etiam semina, & in omnibus his inueniuntur medicinales virtutes, contra infirmitates diuersas. Sicut manifeste patet in arthemisia, qui a nomine dicitur mater herbarum, & est calida & sicca in tertio gradu: cuius folia habent virtutem expellendi sterilitatem mulieris factam ex humida causa, quod potest comprehendere complexione, si sit pinguis vel macilentum, & debent talia folia arthemisiae puluerizari cum herba, quae dicitur bistorta, & cum nucem iussata, in eadem quantitate conficiantur: Puluis, cum melle vel syrupo simpliciter, & detur in modicum electuarij in mane, & sero, cum vino decoctionis arthemisiae. Item in herba quae dicitur bethonica, quae est calida & sicca in tertio gradu: cuius folia valent contra dolorem capitis, factum ex frigida causa in eo existente, si fiat gargarismus ex colatura decoctionis bethonicae cum staphis. Item patet in borragine quae valet contra scincopim, si ex succo borraginis & sugaro fiat syrupus, contra cardiacam & epilepticam passionem, addito ibi pulvere de corde cerui, sicut pos-

set exemplificari de vnaquaque herba, quia nulla inuenitur sine aliqua medicinali virtute. Est etiam virtus medicinalis a Deo posita in seminibus herbarum, sicut patet in semine melliloti: quod est calidum & siccum in primo gradu; & dicitur corona regia, quae formatur ad modum semicirculi, & ponitur in medicinis cum ipsius corticibus: cuius decoctionis vinum digestionem confortat, ventositatem excludit, oppilationem renum & vesicae aperit. Item tale semen in cibis, vel potibus positum, eos boni saporis & optime olentes facit. Item patet in semine anisi, quod alio nomine dicitur cuminum dulce, & est calidum & siccum in tertio gradu, & valet contra ventositatem, & indigestionem, & acidam eructationem, si detur vinum decoctionis anisi, fœniculi, costi, & majoris sticis. Et sic posset exemplificari de multis alijs seminibus. Item inuenitur virtus medicinalis in lignis, sicut patet in ligno aloeprecipue: quod reperitur in insula quae dicitur cumea: cuius decoctionis vinum digestionem procurat, & stomachum frigidatum calefacit, & si abominabile fuerit, ponatur parum aloes integrum in vino per noctem, & mane vinum exhibeatur. Sic posset exemplificari de multis alijs lignis. Item inuenitur virtus medicinalis in fructibus, sicut patet in pisis, quae sunt frigida & sicca: quae cocta in aqua pluuiali, & posita super os stomachi, vomitum ex cholesta coarctant, posita vero super pedinem fluxum ventris: sicut posset exemplificari de omnibus alijs fructibus. Quis autem sufficienter dicere posset de virtutibus medicinalibus quas etiam altissimus posuit in radicibus, & floribus, & floribus herbarum, vel arborum, aut etiam in preciosis

c. c. lapid.

SERMONVM FVNEBRIVM

Lapidibus, & in diuersis speciebus minerabilibus, seu etiam animalibus, quæ ex terra, vel in terra, oriuntur, quæ scilicet virtutes hominibus, vel ex diuina inspiratione, vel ex longi temporis experientia sunt compertæ. Vnde dicitur

Eccles. 38. post verba auctoritatis inductæ. *Ad agnitionem hominum virtus illorum. Et dedit hominibus scientiam altissimam: honorari in mirabilibus suis.* Quasi diceret, ad agnitionem hominum peruenit, supple, virtus illorum, scilicet medicinalium, vt herbaram, lignorum, & fructuum, & seminum.

Sap. 7. *Dominus dedit hominibus scientiam veram.* Et post: *differentiam virgulorum, & virtutes radicum, & quæcunque sunt absconsa, & improuisa, didici.* vnde subdit Ecclesiasticus. *Altissimus dedit hominibus scientiam, id est medicandi, vel prædicta cognoscendi, honorari in mirabilibus suis, id est vt honoretur in mirabilibus operibus suis.* Quarto describitur ars medicorum vt gratiosa, & accepta etiam viris prudentibus. Vnde additur in auctoritate præinducta: *quod vir prudens non abhorrebit eam.* Est autem triplex ratio quare vir prudens non abhorret medicinam. Primo ratione principij, scilicet à quo est medicinarum virtus: quia sicut dicitur **Eccles. 38.**

Eccles. 38. *A Deo est omnis medela: & à rege accipiet donationem.* Et exponitur quod à Deo est omnia medela, non solum spiritualis, sed etiam corporalis **Tob 6.** *Ipse vulnerat & medetur.* Hier. 17. *Sana me Domine, & sanabor,* lequitur. *Et à rege, scilicet celesti, accipiet donationem:* id est efficaciam in donationem medicinæ. Quasi dicat. Non solum est à Deo medicina, sed etiam est ab eo, quod medicus efficaciam habeat in distributione medicinæ. Et ideo in infirmitate, maxime est fiducia habenda in

domino: & reprehensibilis ostenditur fuisse. Asa de quo dicitur

2. Paralipome. 16. *Egrotauit Asa* ^{2. 9. ar.} *dolore pedum vehementissimo: & 16.*

nec in infirmitate quasiuit Dominum, sed magis in medicorum arte confisus est. In quantum ergo medicina est à Deo, non est abhorrenda: quia sicut dicitur. **1. Tim. 1. Tim. 4.**

omnis creatura Dei bona, & nihil reijciendum quod cum gratiarum actione recipiunt. Secundo ratione exempli: quia etiam viri sancti & prudentissimi, leguntur non abhorruisse medicinas, sicut patet in **Esaiâ & Ezechia**, quia **Esaias** emplastrum caricarum alligauit **Ezechia**. **Esai. 38.** *Quod cum attulisset super vulnus eius, curatus est.* **4. Regum 20.** Sed obijciatur de beata **Agatha**, quæ dixit beato **Petro**. Medicinam carnalem nunquam corpori meo exhibui. Sed potest dici, quod priuilegia paucorum, non faciunt legem communem.

Tertio ratione exprimenti: quia frequenter & manifeste experimur quod medicina valet ad sanitatem corporis: ea autem quæ sunt manifeste vilia, non debet respicere homo prudens. Licet. n. dominus solo verbo posset curare omne morbum, tamen vult etiam per homines, & per corporales medicinas corpora sanari: vt inter homines mutua charitas, & inter corpora etiam seruetur ordo naturæ. Vnde dicitur **Ecc. 38.** *Da locum medico: etenim illum Dominus creauit & non discedat à te: quia opera illius necessaria sunt: est enim tempus quando in manus illorum incurras.* Et omnia hæc considerat homo prudens, etiam secundum prudentiam spiritus: quia pertinet ad virum prudentem, habere curam de vita corporis, & de pace mentis. Et ideo **Roman. 8.** *vitæ & pax*, id est causa vitæ & pacis, vitæ scilicet naturæ,

Psal. 83.

Esai. 3.

4. Reg. 10

Ecc. 38

Rom. 8.

Tob 6. *Ipse vulnerat & medetur.* Hier. 17. *Sana me Domine, & sanabor,* lequitur. **Ecc. 38.** *Da locum medico: etenim illum Dominus creauit & non discedat à te: quia opera illius necessaria sunt: est enim tempus quando in manus illorum incurras.* Et omnia hæc considerat homo prudens, etiam secundum prudentiam spiritus: quia pertinet ad virum prudentem, habere curam de vita corporis, & de pace mentis. Et ideo **Roman. 8.** *vitæ & pax*, id est causa vitæ & pacis, vitæ scilicet naturæ,

turæ, & pacis conscientiarum.

S E C U N D O in themate assumpto, tangitur corporalis vitæ priuatio: cum dicit, *non est*, scilicet viuens amplius corpore, sicut arbor succula, & desiccata non est amplius viuens, licet remanserit vita in radice: & sic est corpus successum per mortem, licet remanserit vita in anima, quæ **Psalm. 83.** est radix vitæ. **Psalm. 83.** Priusquam abeam & amplius non ero. Licet posset referri verbum thematis ad terminationem artis, siue vsus eius; vt intelligatur, non est amplius medicus: quia scilicet in alia vita non habet locum medicina. Vnde de medico mortuo potest exponi illud **Esa. 3.** *Non sum medicus: & in domo mea non est panis, neque vestimentum.* Hoc enim verbum potest dicere anima medici, vbicumque sit, siue in paradiso, siue in inferno. Nam quantum ad medicum, qui est in paradiso, per verba prædicta excluditur triplex passio, siue necessitas quam patimur in vita ista. Nam aliqua passio est, quæ inferatur ab exteriori, sicut passio frigoris ab aere frigido, vel vento: & contra hanc indiget homo vestimento. Secunda passio est, quæ ab interiori, scilicet passio famis: & contra hanc indiget homo pane, id est cibo corporali. Aliæ vero passiones sunt, quæ sunt ab utroque: sicut passiones ægritudinum, quæ quandoque causantur à causa interiori; puta ab humoribus; quandoque ab exteriori, sicut à pestilenti aere, & similibus: & sic sunt etiam passiones vulnerum, quæ ab extra inferuntur. Et contra huiusmodi passiones, indiget homo medico, siue chirurgo, siue physico. In vita autem æterna, non sunt passiones ægritudinum, seu vulnerum: sed habent perpetuam sanitatem; & impassibilitatem.

Vnde beatis dicitur **Malach. 4.** *Orietur vobis sol iustitiae, & sanctus in penitentiis eius;* & ideo non est ibi medicus. Vnde dicit *non sum medicus*: quia sicut dicitur **Luc. Non egent qui sani sunt medico.** Item in vita æterna, non erit passio famis, **Esa. 49.** *Non esuriunt neque sitient amplius,* & ideo non erit ibi necessarius panis, aut cibus corporalis: & ideo dicit, *in domo mea, scilicet mansionis celestis, non est panis*: id est cibus corporalis. Et ideo potest dici anima intransi paradysum, illud 3. **Regum 13.** *Nō comedes panem, neque bibes aquam;* neque reuerteris per viam quæ venisti, scilicet per mortem: quia scilicet resurgens ex mortuis, iam non moritur, & mors illi vltima nō dominabitur. **Rom. 6.** Item non est ibi passio frigoris, **Cant. 2.** *Iam enim hyems transiit, id est tempus frigoris. Imber abiit & recessit:* sicut nec ætus erit ibi. **Apoc. 7.** *Non cadet super illos sol, nec ullus ætus,* & ideo non indiget vestimento, propterea dicit in auctoritate inducta, neque vestimentum. **Iob. 1.** *Nudus reuertar illuc, erit tamē post resurrectionē quilibet amictus lumine sicut vestimento, sicut dicitur in Psalm. 103.* Si autem fuerit in inferno, sic nō erit ibi medicus, quia passiones eorū, & plagæ insanabiles sunt. Vnde **Hier. 15.** dicitur ex peritione dānati hominis. Factus est dolor meus perpetuus: & plāga mea desperabilis renuit curari. Item erit ibi tamen perpetua, propter carentiam omnis boni, sine resurrectionis consolatione: quia nihil desiderabile dabitur eis. Vnde potest dicere damnatis ibi illud **Daniel. 10.** *Panem desiderabilem non comedi, scilicet ex quo veni huc.* Item erit ibi ætus intolerabilis, & frigus intensissimus: quia transibunt ab aquis niuium ad calorem nīmi in **Iob. 24.**

Mal. 4.

Luc. 5.
Esa. 49.

3. Reg. 13.

Rom. 6.
Cant. 2.

Apoc. 7.

Iob. 1.

Hier. 15.

Dan. 10.

SERMONVM FVNEBRIVM

Et erunt in omnimoda nuditate, quia de demonibus, vel peccatis, vel de consanguineis hominis morientis dicitur Iob 21. *Nudos dimittunt homines, vestimenta tollentes, quibus non est operimentum in die frigoris.*

Iob. 24.

¶ TERTIO ponitur in themate alterius seculi locatio, cum dicitur, *ibi*. Nam anima hominis morientis, aut vadit ad infernum, & ibi locata nunquam habebit requiem. Et ideo dicitur homini

Esa. 23.

reprobo morienti. *Construens tibi strata, ibi quoque non eris requies tibi.* Esa. 29. Nam poena damnatorum in inferno nunquam cessat, quia semper sunt in odio Dei, eiectione a consorcio beatorum. Vnde dicit

Osee 9

Dominus de eis Osee 9. *Ibi exesos habui eos, scilicet in mundo, propter malitiam aduentionum eorum, de domo mea eiecimus eos, scilicet de domo paradisi, & non addam ut diligam eos, scilicet in inferno, vnde semper remanent in odio Dei. Aut vadit anima morientis ad purgatorium, & tales animae ibi existentes, exolunt debita poenatum, quae potest redimi à nobis eleemosynis, & sacrificijs, & alijs suffragijs; & haec valent eis ex misericordia Christi, & ex virtute passionis, qua ipse Dominus nos redemit, & ideo dicitur animae ibi esistenti. *Ibi resimet te**

Mich. 4.

Dominus. Mich. 4. Aut vadit anima morientis ad paradisum, & ibi habent animae in ipso Deo gaudium sempiternum. Vnde Ps.

Mat. 28.

Ibi latabimur in ipso, id est, in ipsius visione beata. Matth. 28. Ibi eum videbitis, &c. Ad quam vilionem nos perducatur, &c.

In funere alicuius docti viri vel illiterati.

SERMO XXV.

Moritur doctus sicut & indoctus. Eccl. 2.

Eccl. 11

Videamus quod docti & literati viri, ratiū differunt ab indoctis & illiteratis, in vita. Primo quidem, quantum ad vitam solatium: quia sicut dicit Sene. Ocium sine literis, mors est: & viui hominis sepultura. 1. Machab. 12. *Habentes*

1. Ma. 11

solatis sanctos libros. Roma. 15. *Per patientiam & consolationem scripturarum, spem habemus.* Item quantum ad literaturae commodum, quia frequenter oportet aliqua legere, vel dicere, vel scribere, quae viri docti, vel literati possunt commodius, & efficacius facere per seipsum, quam possent fieri per alios, quod illiterati & indocti facere non possunt. Vnde oportet quod literas secretas, & similia communicent alijs, qui aliquando fideles non sunt, & ideo talia secreta non est tantum scribere indoctis, & illiteratis. Eccl. 8. *Ne communi- cetur cum homine indocto.* Item differunt quantum ad scientiae lucrum, quia multi docti viri & literati, multum lucrantur de scientia sua, sicut aduocati, & medici, & notarii, & doctores scientiarum quarundam, & ideo plerique illiterati sunt in egestate pecuniae, & si non sunt in egestate pecuniae, sunt tamen in egestate scientiae, quae est egestas cordis. Vnde Proverb. 10. *Qui indocti fuerint, in egestate cordis moriuntur.* Item differunt quantum ad doctrinae fructum, quia docti & literati possunt, & sciunt alios docere, non autem indocti, & ideo dicitur

Eccl. 8.

Prou. 14. *In corde sapientiae requiescit sapientia, & indoctos quousque eruit.*

Prou. 10

Sed quantumcunque sic differunt in vita doctus & indoctus, in morte tamen corporali differre non videntur, quia uterque moritur, scilicet doctus & indoctus & hoc est quod in themate assumpto

Dan. 12.

sumpto dicitur, quia *moritur*, &c.

In quibus quidem verbis, possumus considerare tria.

Primo, quidem flebilem subtractionem, quia *moritur doctus*.

Secundo, inevitabilem communionem, quia sic scilicet oportet quod moriatur *doctus ut indoctus*.

Tertio, vero illaudabilem priuationem, cum dicitur *indoctus*.

CIRCA primum notandum est, quod subtractio & mors aliquis boni viri & literati, est magis flebilis & lamentabilis aliis, quæ resaperit, quam sit communiter subtractio, & mors hominū indoctorum, & idiotarum. Et ratio est, quia doctorum & literatorum presentia, & seruitium, videtur esse magis necessaria & utilis, non solum singularibus personis, sed etiam communitati, & salutis reipublicæ. Nam sicut est necessaria terra influentia cœli, & stellarum, ita videtur esse necessaria reipublicæ sapientia, & consiliū, & ministerium doctorum, & literatorum virorum: & ideo dicitur

Dan. 12. Qui docti fuerint fulgebunt quasi splendor firmamenti, & qui ad iustitiam erudiunt plurimos, quasi stella in perpetuas æternitates. Vbi nota differentiam doctorum hominum.

Quia quidam sunt instructi, sed non instructores. Et de istis dicitur: *qui docti fuerint fulgebunt sicut splendor firmamenti.*

Quidam vero sunt instructi & instructores, & de istis subditur: *quod qui ad iustitiam erudiunt, &c.*

Circa primum nota tria bona, quæ facit scientia literarum hominibus literatis.

Nam primo facit eos magis intelligentes, quod notatur cum dicitur, *qui docti fuerint*. Et est dicenda ratio huius. Primo quidem, quia plura intelligit homo per doctrinam aliorum, quam faceret

per seipsum: unde scientia ut plurimum adgeneratur in nobis ex doctrina, sicut dicit Philosophus in 2. Ethic. unde doctus, id est, doctrina aliorum instructus, magis intelligit. Secundo, quia sicut lux solis in aere recepta, facit plurima videre, ita scientia in homine per doctrinam adgeneratam, facit plurima intelligere: quia, tunc intelligit & per seipsum, & est ab alio adiutus. Unde Hesiodus Poëta: sicut refert Aristoteles in primo Ethico. dicit, quod qui per se intelligere potest, est optimus; qui vero recipit quæ dicuntur ab alio, est etiā bonus, quæ autem neutrum habet, est inutilis, quantum ad acquisitionem scientiæ. Sed quantum ad doctrinam moralem, impeditur hominem efficiatur doctus in ea dupliciter. Vno modo quantum ad scientiam. Alio modo quantum ad finem. Primo modo impeditur iuuenis. Et ratio est, quia iuuenes in ætate sunt inexperti operum humanæ vitæ, propter temporis breuitatem. Unde non habent de eis notitiam, cum talia per experientiam maxime cognoscantur; & ideo nō possunt de talibus bene iudicare, quia vnusquisque bene iudicat quæ cognoscit, & horum verus est iudex, sicut Philosophus dicit in primo Ethicorū. Sic qui est instructus circa vnumquodque genus, bene iudicat de pertinentibus ad ipsum; & qui circa omnia, de omnibus, & per consequens, iuuenis non est bonus auditor doctrinæ moralis, quia oportet quod auditor sciat diiudicare de his quæ audit, ut bene dicta recipiat & male dicta respuat. Sed notandum, quod aliquando ex gratia Dei spiritali, suppletur iste defectus in quibusdam iuuenibus, qui etiā in iudicando de actibus humanis præstiterunt sensibus: sicut patet in *Dan.*

Cap. 3. Quia.

SERMONVM FVNEBRIVM

Quia suscitauit Deus spiritus pueri iunioris cui nomen Daniel. Et dixerunt ei senes, Veni & sede in medio nostrū & iudica nobis; quia dedit tibi Deus honorē senectutis. **Dan. 13.** Vnde postea iudicauit & cōdemnauit senes, qui falsē & inique cōdēnauerant Susannam. Et multos alios iuuenēs habuit ecclesia superdoctos à Deo, de quibus **Esa. 54.** Ponam filios tuos doctos à Domino. Alio modo impeditur aliquis in doctrinā morālium, quantū ad finem ipsius, quia est nō cognitio, sed actus bonus, secundum philosophum. Et hoc modo sectator passionum inutiliter audit doctrinam morālē, quę est doctrina virtutū, sicut est ille, quę ex electionē proponit vt satisfaciatur concupiscentiæ suæ: talis enim, vt dicit philosophus in 1. ethi, inaniter, id est sine efficacīa, & inutiliter, i. sine consecutione finis, audit morālē scientiā: cuius finis, sicut & omnīū pradicarū, nō est cognitio sola, ad quā talis peruenire potest, sed actus virtuosus, ad quē nō peruenit qui passionē sectatur. Sic accidit etiā de incontinentibus; qui licet proponant à noxijs, & delectationibus abstinere, vincuntur tamē interdū impetu passionis, vt contra suū propositū impetū passionis sequantur: vnde tales, licet sint docti in cognoscendo, nō tamen ostendunt se doctos in operando. Sed de doctrina sacrę scripturę sciendum; quod tradita est nobis vt cognoscamus ea quę sunt fidei, & ea quę sunt vitę & morum, vt boni fiamus. Vnde ille ostenditur doctus & intelligens in istā doctrina, qui cōsequitur vtrūque finē. i. scientiā fidei, & operationem morum. Sed neutrū finē assequitur homo impius, & malus: ex quo enim malus est, nō agit quę sunt bonorum morum, & nō vult intelligere, vt bene agat & exccat eam malitia

sua. Et impius qui caret fidei pietate, exccatus ex impietate infidelitatis, caret primo finē. i. agnitionis fidei, & fidelis malus & peccator caret secundo: & neuter est perfecte intelligens, aut perfecte doctus. Et ideo dicitur **Dā. 12.** Impie agēt impij: neq; intelligēt omnes impij; posito docti intelligent. Secundū bonū quod facit scientia literarum, est, quia facit homines apparentes, & ideo dicit in auctoritate inductus; quod fulgebunt; ea enim quę fulgent, magis apparēt. Fulgent. in intra se per scientiā, & extra per verborū eloquentiā. **Tob. 13.** Luce splendida fulgebis: id est habebis lucē scientiæ, & splēdorē eloquentiæ, & fulgorē famę. Sed notandum, quod quidā fulgent in noctē, quorum fulgor nō apparet in die, sicut nō dilucē. Et tali fulgōri assimilatur scientia, & eloquentia hominis peccatoris: quia habet lucē scientiæ eam obscuritate peccati. **Luc. 11.** Vide ne lumen quod in te est, tenebrę sint. Tertiū bonū quod facit scientia literarū est, quia facit hominē eminentem: & ideo dicitur in auctoritate supra allegata, sicut splēdor firmamenti. Firmamentum enim præminet ceteris, ita viri literati & eloquentes, si sint boni viri, vilius & decentius præfunt: & ideo scientia, & litteratura rectoris & domini; recte est vt splendor firmamenti. **Eccl. 43.** Vas castrotū in excel sis, in firmamento cœli resplendes: debet enim rector dominus, esse vas mundū per continentiam; sed castorum, per fortitudinis pugnam; sed in excelsis in firmamento per iustitiā resplendens per scientiā prudentiam. Secundo ostenditur in auctoritate allegata. Daniel, quod sunt instructi siue docti, alios instructes & docentes. Et de istis dicit, & qui ad iustitiā, &c. Vbi tanguntur quatuor conditiones quas habet do-

ctina

Dan. 13

Esa. 54

Dan. 11

Tob. 13

Tim. 3

Luc. 11

2. Tim. 4

Eccl. 43

Eccl. 37

doctrina perfectorum doctorum. Prima est, quia est fluctuosa. s. quia erudiunt ad iustitiam. Quidam. n. docti sunt, qui erudiunt alios ad pecuniā; sicut doctores legum, aut decretorum, aut medicinarum & aliarum scientiarum secularium. Nā & illi qui docēt, faciūt propter salariū & lucrū pecuniarum; & illi etiā qui audiunt talia volūt addiscere, vt inde postea lucrētur. Vnde talis eruditio habet mercedē suā hic in præsenti. Sed illi qui docēt doctrinā scripturę, quę est doctrina diuinitus inspirata, isti proprie erudiūt ad iustitiā, non autem propter pecuniā, quia dicitur eis. gratis accepistis, gratis date, & intēdūt etiā auditores inducere ad iustitiā, id est ad cōmūne virtutē: quia iustitia, secūdū philosophū, dicitur omnis virtus, vt i. faciat hominē ad omne opus virtutis perfectū, & ideo dicitur 2. Tim. 3. quod omnis scriptura diuinitus inspirata utilis est ad docendum, ad arguendum, ad corripiendum, ad erudiendū in iustitiā, vt perfectus sit homo Dei & ad omne opus bonū instructus. Et tales doctores non habēt hic premiū in præsenti, sed expectāt inde coronam in futuro; de qua doctor egregius Paulus dicebat 2. Tim. 4. la reliquo reposita est mihi corona iustitię, &c. Secunda conditio quā habet doctrina perfectorum est, quia est copiosa: quia erudiunt multos. Nota differentiā inter pecuniā, & scientiam. Quia pecunia inter multos diuisa minuitur: Sed scientia pluribus cōmunicata, non minuitur sed augeatur. Vnde Anticlaudianus dixit, quod scientia est nobilis possessio animarum; quā distributa suscipit incrementum: & aurū digna possessorem, nisi publicetur elabitur. Et ideo docendo alios multos, etiā ipse docens proficit in scientia. Propterea dicitur Eccl. 37. Vir peritus multos eru-

dinit, & animarum suarū suauis est, quia scilicet animarum suarū acquirit profectum, & suauitatē scientiarum. Notandum etiā, quod omne habens aliquam excellentem virtutē, conatur similitudinē illius virtutis in multa alia imitari. e. g. sicut sol habens lucem excellentem, multa corpora facit lucida, & lunam, & stellas, & planetas. Et ignis habens excellentem calorem, multa corpora calefacit. Sic etiā homo habens iustitiā, quā tenendū philosophū est preclarissima virtutē, multos erudit ad iustitiā. Vnde Pro. 10. Labia iusti erudiunt plurimos. s. de iustitiā. Tertia conditio, quam ostendit habere in auctoritate inducitur doctrina perfecte doctentium est, quia est luminosa, id est lumine sapientiarum plena: vnde ipsi doctores assimulantur stellis. Erūt inquit, sicut stellę: stellę. n. imbutę lumine solaris, ipsum lumen in inferiora resplundunt. Sic periti doctores, luce solis. i. agnitione veritatis pleni, ipsam libenter communicant aliis. Vnde Baruch. 4. Stellę dederunt lumen in custodiis suis: & leratę sunt. Vbi attendendū quod scientiā suā communicāt vtiliter, quia dederunt lumen, Nā vt lumen stellarū est vtile contra tenebras noctis, ita & lumen scientiarū videli, cōtra tenebras ignorantię & peccati. Itē caute & prudētē: quia in custodiis suis. Custodiunt. n. seipsos, ne quod verbis predicāt, moribus destruant. Custodiunt etiā scientiā & linguā suā, vt proferant congruo tēpore doctrinā Malac. 2. Labia sacerdotis custodiūt scientiā. Item cōmunicant eā hilariter, quia leratę sunt: quia huiusmodi scienti delectabile est docere. Pro. 15. Latatur homo in tēntia oris sui. Quarta conditio doctrinę perfectorum doctorum est: quia est gloriola: quia finaliter recipient gloriam in perpetua eternitates.

Pro. 10

Bar. 4

Mal. 2

Pro. 15

Eccl. 4

sunt

SERMONVM FYNEBRIVM

sunt enim ibi perpetua eternitates viuentium, & gaudentium. Pl. *In aeternum exultabunt, & habitabunt in eu.* Et licet sit vna eternitas essentialis, tamen sunt multae eternitates partituae. Vnde & dies anni dicuntur ibi esse eterni. Mich. 5. *Ego sicut eius à aeternis aeternitatis.* Et in Pl. *Annos aeternos in mente habui.* Et inuisibilia aeterna dicuntur. 2. Cor. 4. *Qua autem non videntur aeterna.*

C S E C V N D O in themate assumpto, notatur inuitabilis communitio, quia, si inuitabiliter communicant in morte doctus & indoctus, q. d. sicut moritur vnus, ita & alius. Ratio autem huius est, quia qui sunt similes in delicto, debent pati similem poenā. Sed omnes homines tam docti, quā indocti, sūt similes in debito siue peccato, ex quo sequitur poena mortis, scilicet in peccato originali, quod trahitur ex Adam, & ideo dicitur quod in Adā omnes peccauerūt, ergo sic dicitur mori siue doctus, siue indoctus. Vnde 1. Cor. 15. dicitur. *In Adam omnes moriuntur.* Et dico sic, quantum ad mortis terminum, quia consummatio hominis vita per mortem terminatur, sed non quantum ad mortis modum, quia non omnes eodem modo moriuntur. Sed potius, quod duplex est mors, secundum quam attenditur duplex similitudo. Prima est mors naturae. In hoc assimilantur non solum omnes homines, sed etiam omnia animalia. Deus enim à principio in hoc honorauerat hominem super omnia animalia, quod dederat sibi gratiā quā poterat non mori. Sed homo per peccatum inobedientiae, hoc honorem didici se indignum. Et ideo educipiens fuit, ut sublato hoc privilegio honoris, per adu pertineret ad animale vitam, sicut per esum pomii venit, sed et ad communitatem, & communem mortalitatem omnium

animalium. Et idcirco dicitur in Ps. *Homo cum in honore esset, &c.* Et Eccl. 3. *Dixi in corde meo de filiis hominum ut probaret eos Deus, & ostenderet similes esse bestias.* Et idcirco vnus est interitus hominum & iumentorum, & aqua vtriusque conditio. Sicut moritur homo, sic & ista moriuntur. Similiter spiritus autem omnia, & nihil habet homo iumentum amplius. Et loquitur quantum ad istud, quod sensibilibus & visibilibus apparet, quia anima hominis, quae remanet immortalis, non videtur oculis corporeis. Vnde, sicut de iumento non remanet nisi cadauer, ita videtur quoque ad sensum, quod sic sit de homine, quāuis in re veritate sit falsum, hoc tamen verum est, quod & homo moritur, & illa etiam moriuntur secundum corpus quod videtur. Est autem alia mors, scilicet gehēna quae dicitur mors aeterna, quia priuat vitam aeternā, & omnibus bonis temporalibus. Et dicitur gehēna propter poenā ignis aeterni, & ista sequitur ex peccato aduāli, & mortali. Et ista non est communis omnibus hominibus, sed tantum peccatoribus impenitentibus, quia, scilicet omnes sic pereunt in aeterna damnatione. Vnde Luc. 13. *Si non poenitentiam habuerint, omnes similiter peribunt.*

In quibus quidem verbis primo excluditur culpa remedium, si non poenitentiam habuerint.

Secundo infertur commune supplicium, quia omnes similiter, &c.

Circa primum aduertendum est, quod poenitentia est remedium quo purgatur macula culpae, & remouetur reatus poenae. Dicitur quod leo, qui commixtionē leonae cum pardo odore cognoscit, totus in adulterā surgit poenam, sed si leona post commixtionem in flumine laetur, nihil tunc à leone percipitur. Sic si anima Christi sponsa, diabolo peccādo coniungitur, ipse Christus qui est leo de tribu Iuda, ad vindictā contra eā merito perrouocatur.

Sed

7. Cor. 15

Exec. 18

Eccl. 2.

3. Reg. 18. vlt.

Luc. 13.

Heb. 10.

Sed si anima in flumine lachry-
mose penitentia laetetur, ab ipso
Christo peccatū dissimulatur &
parcitur. Vnde Aubro. Quod de-
fendi non potest, ablui potest, la-
uēt lachrymā delictū, quod voce
pudor est confiteri, lachrymā veni-
niā non postulant, sed merentur.

Exec. 18 Exec. 18 Si impius egerit penitentiam
ab omnibus peccatis suis, omniū in-
iquitatum eius non recorderis. Sed

Ecc. 2. **Ecc. 2.** Si peniten-
tiam non egerimus, s. de peccatis, in-
cidimus in manus Domini, & non in
manus hominum. Creulantiū, quia
in inferno nulla est redeptio. Illi
qui nunc agunt penitentiam, inci-
dunt in manus hominū irridētū
ipso, tanquā pappalardos. Sed qui
nō agunt, incidūt in manū tortio-
rem. s. Dei punientis eos. Sed vi-
detur quod eligibilis sit incidere
in manus Domini, quā in manus
hominum, per illud 2. Regum vlr.
Melius est ut incidam in manus Do-
mini, multa enim misericordia eius
sunt, quam in manus hominum. Sed
dicendum est ad hoc, quod verum
est hoc in presenti, quia nunc est
tempus misericordiae, sed non in
futuro, quia tunc erit tempus
iustitiæ. Et ideo tunc horrendum
erit incidere in manus Dei viuen-
tis, ut dicitur ad Hebræos 10. Se-
cundo in auctoritate adducta,
subinfertur commune supplicium,
s. hominum impenitentium: quia
similiter peribunt. Nota, quod quā-
do aliquis vadit per viam malam
& suspectam, vbi consueverunt
homines expoliari à latronibus,
& occidi, & dicitur ei, nō teneas
viam istam, si non vultis peri-
re, sed teneatis viam talem, quæ
est bona & secuta, & ipse nō vult
assentiri, ut exeat de via periculo-
sa, & vadat per viam securam, ta-
lis est stultus & insipiens. Stul-
tus, quia non exit de via ma-
la: insipiens, quia non vult tenere
viam bonam, & ideo merito pe-

rit & ipse, & qui cum eo pergūt.
Sic via mala, in qua sunt latrones
expoliātes, est via peccati, in qua
dæmones expoliant animam gra-
tia & virtutibus. Figura huius ha-
betur Luc. 10. de eo qui descen-
debat à Hierusalē in Hiericho, id
est, à iustitia in culpam, qui inci-
dit in latrones, id est dæmones,
vel ipsa peccata, & expoliauerunt
eum. s. gratis, & vulnerauerūt.
scil. in naturalibus: quia in statu
peccati vulneratur intellectus per
ignorantiam; & affectus per ma-
litiā, & concupiscibilis per cō-
cupiscentiam mali inordinatam;
& irascibilis per impotentiam boni,
semitiuo relicto, quia licet pec-
cator viuat vita natū, non tamē
vita gratiæ. Sed via bona & secuta
est via penitentia: quia sicut dicitur
Ezech. 18. Si impius egerit peni-

Exec. 18.

nitentiam ab omnibus peccatis suis,
vita viuet & non morietur. Est ergo
stultus, & qui non vult exire de
via peccati, & insipiens, qui non
vult ire per viam penitentia: om-
nes ergo qui tales sunt, simul pe-
reunt. Ps. Simul insipiens & stultus
peribunt. Sunt enim quidam stul-
ti, qui nolunt ire per viam peni-
tentia: quia nolunt dimittere pec-
cata. Quidā vero insipientes sunt,
qui, etiam nolunt ire per eam,
quia nolunt sustinere aspera, &
vtrique simul pereunt, scilicet in
æterna damnatione.

TERTIO in themate assūp-
to ponitur laudabilis priuatio, cū
dicitur: *indoctus*. Indoctus enim
proprie vocatur ille, qui non didi-
cit, quæ tamen discere poterat, &
hoc plerumque peruenit ex super-
bia. Vnde dicitur Prou. 21. *Super-
bus & arrogans vocatur indoctus,*
qui in ira operatur superbiam. Vbi
tanguntur breuiter tres modi ho-
minum indoctorum.

Prou. 21.

Nam quidam sunt indocti à
veritatis cognitione, & prouenit
ex superbia: vnde dicit, *superbus*.

Cc 5

Qui

SERMONVM FVNEBRIVM

Quidam vero sunt indocti, quantum ad sui æstimationem, & hoc provenit ex arrogantia, & ideo dicitur: *arrogans*.

Quidam vero sunt indocti quantum ad rectam operationem, & hoc provenit ex ira: & ideo dicitur quod *in ira operatur superbia*.

Quantum ad primum sciendum est, quod quidam sunt indocti quantum ad cognitionem veritatis tripliciter. Vno modo, quia doctrinam veritatis ignorant, & hoc plerumque ex superbia peruenit: quia superbus innititur proprio sensui, & despiciit sensum alterius, & ideo non vult subijcere se scientibus ad discendum. Et ideo dicitur Tob 4. Superbiam in tuo sensu, aut in tuo verbo, nunquam dominari permittas. Aliquando vero potest provenire etiam ex accidia, quod homo non curat discere ea quæ potest, & tenetur scire: quia accidia refugit spirituale bonum, in quantum est impedimentum boni corporalis, & tali dicit Dominus Osæ 4. *Quia in scientiam repulisti, repellam ego te.*

Tob. 4.

Osæ 4.

Quidam vero sunt indocti, quia in cognitione veritatis errant, scilicet falsa pro veris approbantes. Et hoc etiam quandoque provenit ex superbia, quia tumor mentis est obstaculum veritatis, sicut Greg. dicit. Existimat enim quandoque homo superbus se intelligere & non intelligit, & tales dicentes se esse sapientes, stulti facti sunt. Quidam vero sunt indocti quantum ad cognitionem veritatis, quia in doctrina falsitatis pertinaciter perseverant, & talis est pertinacia eius qui errat in his quæ pertinent ad fidem, & quæ hæreticum faciunt, quæ quidem pertinacia ex superbia oritur, magna enim superbia est, ut homo sensum suum præferat veritati diuinitus reuelatæ. Vnde

Niet. 49 Super illud Hier 49. *Arrogantia tua decipit te, & superbia cordis tui,*

&c. dicit glossa. Hæreticum non facit error, sed superbia. Secundò, sunt aliqui indocti quantum ad sui reputationem, siue æstimationem, & hoc pertinet ad arrogantiam, & ideo additur in auctoritate inducta, & arrogans, vocatur indoctus, & hoc propter deceptionem quam habet arrogans in sui æstimatione, & reputatione. Et ista æstimationem quæ habet ipse de se, apperit etiam esse in alijs. Nam sicut dicit Greg.

24. moral. Quatuor sunt species, quibus omnis tumor arrogantiam demonstratur. Prima est, cum boni à semetipsis habere se existimant. Et ista est existimatio indocti: quia repugnat tanta doctrinæ Apostoli dicentis. 1. Cor. 4. *Quid habes o homo quod non acceperis? si autem acceperis quid gloriaris quasi non acceperis?* Secunda est, quando boni sibi datù desuper credunt, sed pro suis hoc acceperisse meritis putant, & hoc etiam putare est hominis indocti, & ignorantis doctrinam sanam eiusdem Apostoli, dicentis Tit. 3. *Non ex operibus iustitia quæ fecimus nos, sed secundum misericordiam suam, saluos nos fecit.* Tertia species est, cum iactant se habere quod non habent, & in hoc etiam, si credant sic esse ut iactant, ostenduntur esse indocti & insipientes, vel si velint alios hoc credere, quod ipsi sciunt non esse verum, præsumunt illos esse indoctos.

Quarta species est, quando despiciis ceteris, singulariter volunt videri habere quod habent, & hoc est, quia tales præsumunt de se, ac si singulariter omnes excederent, in quo profecto decipiuntur tanquam indocti. Eccl. 8. *Ne comminies hominì indocto*, id est, arroganti, id est, non habes cum illo familiaritatem: *ne male de progenie tua*, id est, de operibus tuis, loquatur, s. detrahedo: quia homo arrogans, ut videatur ipse præ omnibus excellere, male de alijs loquitur, etiam

1. Cor. 4.

Tit. 3.

Prov. 16

Ecl. 7.

Ps. 60

2. Pet. 2.

DISTINCTIONIS V. SERMO XXVI. 206

de domesticis. Et propter omnia prædicta arrogantia est odibilis Deo, secundum illud Prouer. 16.

Abominatio est Deo omnis arrogans.

Item. 16 Tertio, sunt aliqui indocti quantum ad operationem, sicut est ille qui in ira operatur superbiam: nam ira non audit consilium; & superbia contemnit præceptum & documentum, ideo iratus, & superbiens indoctè operantur. Eccl. 7.

Eccl. 7. *Ne sis velox ad irascendum: quia ira in sinu stulti requiescit. Pl. Non habitabit in medio domus mea qui facit superbiam: & ideo oportet mansuete, & humiliter bona operari, si quis vult habitare in domo excelsæ gloriæ. Ad quam nos perducat Deus, &c.*

In funere visitatoria, in visitatione decedentis.

SERMO XXVI

P *Onam visitationem tuam pacem.* **Eccl. 60.**

Frequenter cõtingit, quod vnus bonus & iustus homo, existens in aliquo collegio, siue à palato, siue à consocijs iniuste perturbatur & molestatur: sed misso, vel veniente illuc aliquo visitatore bono, fit ei ius, & ponitur in pace, vel aliquando inde educitur, & ponitur in meliori collegio, vt ibi pacem ille habeat, & alij puniantur sicut iustitia exigit. Figura huius habetur Genes. 19. in Loth, quando angeli à Deo missi, tanquam visitatores, ad terram Sodomorum, eripuerunt inde Loth qui erat iustus, & affligebatur ab eis, & miserunt eum ad locum tutum & pacificum, & Sodomitas punierunt. Vnde dicitur 2. Petri 2. *Iustum Loth oppressum, à nefandorum iniuria ac luxuriosa conuersatione eripuit. Aspectu enim & auditu iustus erat, habitans apud eos, qui de die*

in diem animam iusti iniquis operibus cruciabat. Nouit igitur Deus pius de tentatione eripere. Simile ergo accidit in morte cuiuslibet iusti, & sancti viri. Cum enim in mundo isto iustus homo affligatur ex multis, in morte tamè sit visitatio iustitiæ à Deo, & eripitur à mudi afflictionibus, & ducitur ad tranquillitatem & quietem pacis æternæ. Propter quod in Psal. dicitur:

Multa tribulationes sustorum, & ex omnibus his liberabit eos Dominus. Sic etiã modo accidisse videmus illi sancto, & probo viro defuncto, qui dum alios visitare cepisset laudabiliter & iuste, ipse visitatus est à Domino per mortem: vt scilicet de tribulationibus, & miserijs istius mundi educus, in æternitatis pace quiescat. Et ideo bene poterat dicere illi Deus. Ponam visitationem tuam pacem.

In quibus quidè verbis tria prædicuntur, quæ circa istum defunctum à Deo sunt impleta.

Et primum est promissio infallibilis, quia promittendo dicit: *ponam.*

Secundum est educio amicitialis, quia *visitationem tuam*, scilicet qua visitabo te in morte sicut amicicum, ad educendum te de carcere corporis.

Tertium est tranquillatio desiderabilis: quia *pacem.*

C I R C A primum attendendū est, quod sicut nos videmus in curiis dominorū, quod certo tempore ponunt se iudices ad examinandum, siue ponderandum merita causarum, & iura vniuscuiusque, vt postea diffiniant & sententiant secundum mensuram iustitiæ. Ita facit Deus qui est iudex iustus, fortis, & patiens: quia adueniente tempore mortis, ponit se ad examinandum merita vniuscuiusque, vt reddat vnicuique penam vel præmium secundum pondus culpæ suæ, & secundum

SERMONVM FVNEBRIVM

dum mensuram iustitiz suz. Fi-
gura habetur de hoc Matth. 25.

Mat. 25. de eo, qui vocavit seruos suos, & tradidit illis bona sua, scilicet Deus hominibus bona naturz, & gratiz, & fortunaz. Et post multum temporis: scilicet in fine vitz, vel in fine mundi venit; id est venit dominus servorum illorum, & posuit, id est ponet, quia ratione certitudinis ponitur prateritum pro futuro, rationem cum eu, &c. Et ratio est, quia non videmus in mundo aut bona sufficienter remunerari, aut mala sufficienter puniri. Et ideo conveniens est quod fiat iudicium, in quo unusquisque accipiat secundum opera sua: quod quidem in morte fit occulte, sed in fine mundi fiet manifeste. Vnde dicitur *Eccl. 12.* Penam in pondere iudicium, & iustitiam in mensura, & subvertet grande spem mendacij: & protectionem, aqua inundabunt: & delebitur scilicet nostrum cum morte, & pactum nostrum cum inferno. In quibus quidem verbis quatuor describuntur, quz erga homines in morte contingunt.

Primum est iudicis zquitas, cum dicit: *penam in pondere, &c.*

Secundum est mortis veritas, cum subditur: & subvertet grande, &c.

Tertium est punitionis immensitas, cum additur: *qua inundabunt.*

Quartum est deceptionis claritas, cum subinfertur: & delebitur factus, &c.

Circa primum advertendum est, quod aliud iudicium fit in morte de his, quz fecerunt mala, & aliud de his, qui fecerunt bona. Nam quantum ad eos qui mala fecerunt, dicitur primo, *penam in pondere iudicium.* Nam peccata ponderosa sunt, & quazdam peccata sunt alijs graviora. Vnde si-

cut pondus trahit corpus ad infernum. Ille qui portat nimis grave pondus, citius festinus, ut cito deponat. Sic qui sentit onus peccati, deberet currere ad poenitentiam, ut cito deponeret, antequam mergeretur in infernum. *Heb. 12.*

Deponentes omne pondus & circumstantias peccatorum, per patientiam curramus. Tunc ergo ponitur in pondere iudicium, quando est gravitas poenae inflicta, secundum gravitatem culpae; & sic fit in morte ponderatio culpae & poenae in flagella Dei, id est in zquitate divini iudicij. *Proverb. 16.* Pondus & flagella iudicia domini. Sed quantum ad iudicium eorum, qui bona fecerunt, subditur: & iustitiam in mensura. Nam iustitiz hominum dicuntur opera bona, debito modo facta. Vnde de tali iustitia dicitur *Matt. 6.* Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, ut videamini ab eis, talem ergo iustitiam ponit Deus in mensura, quando scilicet secundum operum merita, reddit unicuique premia.

Mat. 4. In qua mensura mensi fueritis, remetietur vobis. Secundo in auctoritate inducitur describitur mortis veritas: cum dicitur: & subvertet grande, id est impetus mortis, *spem mendacij*, id est spem mendacem, quam habebatis de prolixiori vita, & protectionem, scilicet vitaz vestraz, id est quidquid faciebatis ad protegendam & conservandam vitam vestram. Et ita veritas mortis manifestabit mendacem fuisse spem vestram: & nihil valere protectionem vitaz vestraz. Figura huius habetur. *Luc. 12.* scilicet in illo diuite qui dixit.

Congregabo bona mea; & dicam animae meae. Anima mea habes multa, &c. Dixit autem illi Deus. Stulte hac nocte, &c. Ecce quod iste diues longiori tempore vivere sperabat dicens animaz suaz habes multa bona, &c.

Mat. 13. Rom. 5. per tras mortu tu

Eccl. 16. pro gran citu gna lus test tale scil mil tis. fui ho pro sic ita

tat tas

na, &c.

DISTINCTIONIS V. SERMO XXVI. 107

tra, &c. Ecce quod ad protectionē & cōseruationem vitæ suæ, multa bona congregauerat: & tamen mendacium ipse suæ, & inualitudo suæ protectionis, eadem ei nocte apparuit. Vnde omnes tales cum ad mortem perueniunt, dicere possunt illud Esa. 28. *Postumus mendacium suum nostrum: & mentis lacio prostrati sumus.* Et totum hoc ostendit grando, id est impetus improvisæ mortis: omnia simul, in quibus homo confidebat fruendo. De hac grandine dicitur Apoc. 16. *Grando magna descendit de celo in homines.* Ita grando, quæ subito & cum impetu descendit, est mors quæ subita & improvisa venit, & dicitur descendere de celo in homines, quia ex domini sententia provenit aorta: scilicet cōtra priores parentes, & in eis super totā naturam humanam, cum dixit Ad. 2. *Quacunque hora comeditis ex eo, scilicet de ligno scientiæ boni & mali, morte morietur.*

Vnde etiam Apo. ait Rō. 5. *per unum hominem peccatum intravit in mundum: & per peccatum mors.* Et hæc grando tanto impetu venit, quod omnem hominem prostravit Esa. 28. *Sicut impetus grandinis, turbo surgens, &c.* Dicitur etiam esse magna id est magna percellatis, quia scilicet nullus hominum ab ea tueri se potest. Vel dicitur esse magna sicut titulum, id est sicut peccatum, scilicet prius parentis: quod alluminat talento ratione gravitatis. Vnde sicut illius peccatum, fuit ita magna, quod ad omnes homines se extendit, ita mors: promerita dicit Apostolus, quia sicut in Adam unus peccaverunt, ita in eo omnes moriuntur.

Tertio acerbior in auctoritate iudicis punitionis immensitas, quæ ut in peccatore post

mortem, quia aqua, scilicet tribulationum & pœnarum inundabunt. In qua scilicet inundatione, intelligitur & abundantia, & diversitas pœnæ: quia aqua non dicitur inundare, nisi quando multum abundat, & multæ vndæ sunt multæ pœnæ. Videmus enim quod secundum abundantiam pluviarum, fit inundatio fluviorum. Sic secundum abundantiam culpæ, est inundatio pœnarum. De inundatione vitiorum dicitur O. ae. 4. *Maledictum, & maledictum, & homicidium, & furtum, & adulterium inundaverunt.* Sed de inundatione aquarum, id est pœnarum dicitur Thren. 3. *Inundaverunt aquæ super caput meum.*

Vel sicut abundat fluxus aquarum, id est concupiscentiarum, ita inundabunt torrentes pœnarum: dicitur Deo Apoc. 18. *Quia tu cum dixisti se & in deliciis habitare cum daretur ei tormentum & in istum, pl. Fluxerunt aquæ & torrentes inundaverunt.* Et assimilatur pœnæ infernales torrentibus: quia aliquando torrentes sunt torridi, scilicet a calore delicatæ: aliquando aquis pleni: in quo figuratur quod damnati, sicut dicitur Iob 24. *transibunt ab aqua vivum, ad calorem nimium.*

Quarto defenbitur in auctoritate adducta deceptionis clausas: cum dicit, *& delebitur seditus nostrum cum morte, &c.* Nam eo ipso quod peccatores non timeant mortem, nec infernum, videntur fecisse pactam cum viroque: sicut homo non timeat hostem, cum quo habet pacti pacis, seu treuge seu induciarum: mortem enim non timeant, quia sperant diutius vivere, infernum etiam non metuunt, quia etiam male facientes, sperant finaliter converti, & ad ipsum non ire: vnde neutrum timeant, ac si essent cum viroque confide-

Osee. 4.

Thren. 3.

Apo. 18.

Iob. 24.

SERMONVM FVNEBRIVM

Esa. 28 confederati. Vnde Esa. 28. *Dixisti enim. Percussimus fœdus cum morte, & cum inferno fecimus pactum.* Sed tunc istud pactum apparet delectum, quâdo peccator morte præoccupatur, & impœnitens ad infernum deducitur, & tunc clare sentit quomodo mîx deceptus fuit.

SECUNDO in themate assumpto ponitur eductio amicabilis: cum addit: *visitationem tuam.* Vbi aduertendum, quod aliquando Deus visitat hominem, corrigendo, scil. per flagella infirmitatum, & tribulationum. Nam multi sunt similes pisces, qui dicitur salpa: qui secundum Plinium non potest coqui, nisi primum fuisse, vel fœcula verberetur. Sic multi non conuertuntur, nisi verberentur flagellis infirmitatis, vel tribulationis: vnde in Psal. *Visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum.* Aliquando vero visitat Deus illuminando per inspirationes, & excitando ad desiderium cœlestis gloriæ. Luc. 1.

Visitauit nos oriens de alto, illuminare huius, &c. Aliquando vero visitat corporaliter, mortem immittendo, vt educat hominem de miserijs huius mundi, ad gloriam patriæ cœlestis, Cuius figura habetur Genes. viii. vbi dixit Ioseph ad fratres suos. *Deus visitabit vos &c.*

Gen. vii. *ascendere vos faciet à terra ista ad terram quam iurauit Abraham, Isaac, & Jacob.*

In quibus quidẽ verbis tanguntur tria, quæ pertinet ad mortem iustorum, scilicet beneficiũ, meritum, & præmium.

Beneficiũ in visitatione: quia *Deus visitabit vos.*

Præmium in ascensione: quia *ascendere vos faciet, &c.*

Meritum vero ostenditur in promissione, quam iurauit, id est, firmiter promittit Abraham, Isaac, & Iacob.

Notatur ergo primo beneficium visitationis, cum dicitur: *Deus visitabit vos.* Specialiter etiam mors sanctorum, est amicabile visitatio Dei. Non enim esset modicum beneficium, amicum in pœnoso existente carcere visitare, & eum inde educere. Sic Deus visitat amicum suum, scilicet spiritum hominis sancti, in morte corporis, vt eductum de pœnoso carcere corporis, ducat ad libertatem gloriæ filiorum Dei. Vnde pro magno beneficio hoc Psal. petebat à Deo dicens. *Educ de carcere Deus animam meam vt consi. no. tu &c.* In hac visitatione licet deficiat corpus: tamen custoditur spiritus. Vnde Iob 10. *Visitatio tua custodiunt spiritum laetum meum.*

Secundo notatur præmium in ascensione: quia *ascendere vos faciet à terra ista,* scilicet mundi, ad terram, scilicet vinetium. Sed notandum, quod terra ista in qua habitamus, media est inter terram vinetium, id est, eorum qui beatam ducunt vitam, & quo Psal. dicit, *Portio mea Domine sit in terra vinetium:* quæ etiam dicitur terra ratione stabilitatis, quia terra in æternum stat: vt dicitur Ecclesiast. 1. & terram miserorum & damnatorum, de qua dicitur Iob 10. *Terra miseria & tenebrarum, vbi umbra mortis, &c.* Et quia terra miserorum est in profundo inferni, qui illuc vadunt dicuntur descendere: & tales sunt qui sunt graues, id est, peccatis grauati, & in eis obstinati, & ad modum lapidis indurati Vnde de talibus dicitur Exod. 15. *Descenderunt in profundum quasi lapis.* Terra vero vinetium, est luperius in monte, id est, in cœlesti altitudine, & ideo qui ad illam vadunt, ascendere dicuntur. Et tales sunt qui sunt leues, id est, immunes à grauibz peccatis cordis, vel operis: sicut

Exod. 33 ha
tu
sa
da
fig
fid
Isa
siu
act
scil
qu
dat
der
sed
tur
tis,
T
pt
lis:
bel
en
co
sar

DISTINCTIONIS V. SERMO XXVI. 208

sicut sunt innocentes, vel perfecti penitentes. Et ideo de eis postquam quæsit Psal. *Qui ascendet in montem Domini, aut qui stabit in loco sancto eius?* subditur ibidem respondendo ad dictam quæstionem. Innocens manibus, id est, operibus: & mundo corde, supple ascendet illuc.

Tertio in auctoritate inducta, describitur præmium, quo ad vitam æternam ascenditur, in eo quod dicitur: quam iuravit Abraham, Isaac, & Jacob. Ex quibus verbis datur intelligi, quod ad terram illam viuentium, ascenditur meritum fidei, & spei, & charitatis. Nam sicut dicit glossa super illud Mart. i. Abraham genuit Isaac, & Isaac genuit Iacob. Per Abraham figuratur fides; per Isaac spes; per Iacob vero figuratur charitas. Unde tales virtutes habentibus, & eis ventibus, iuravit Dominus. i. firmiter promisit dare illam terram viuentium, id est, æternam stabilitatem vitæ beatæ. Figura huius

Exod. 33 habetur, etiam Exo. 33. ubi dicitur. Eduxisti populum tuum in terram quam iuravi Abraham, Isaac, & Iacob, dicens. Semini tuo dabo eam. Nam si per Abraham figuratur fides, semen Abrahæ est fidei actus, qui est credere: & semine Isaac est actus spei, qui est sperare, siue expectare, & semen Iacob est actus charitatis, qui est diligere, scilicet Deum & proximum. Ex quibus patet, quod terra ista non dabitur infidelibus, sed solum credituribus: nec dabitur desperatis, sed firmiter sperantibus: nec dabitur peccatoribus charitate privatis, sed solum diligētibus Deum.

¶ TERTIO in themate assumpto ponitur quietatio desiderabilis: cum dicitur pacem. Dicunt iura, bellamus ut pacē habeamus. Nunc enim in mundo isto oportet nos continue bellare, quia mundus, caro, demonia, diuersa mouēt præ-

lia. Sed quando in fine belli veniatur ad bonam pacem, tunc gaudet homo quod bellum sustinuit. Ita nos in istis bellis quæ patimur, si habuerimus nos fortiter & valenter, habebimus in fine optimam & perpetuam pacem, de qua in Psal. dicitur. *Posuisti fines tuos pacem.* Vbi aduertendum, quod homo habet duos fines ultimos. Vnus est glorificatio animæ post mortem corporis, & hic finis est vita æterna, & hunc finem assequitur homo per meritum bonæ vitæ. Nam sanctificata & purificata anima, recipit gratiā Dei, per quam producit fructum, id est, meritum boni operis, ex quo sequitur præmium vitæ æternæ, quæ est ultimus finis. Et ideo dicit Apostolus Rom 6. Habetis fructum vestrum in sanctificatione, finem vero vitam æternam: quæ scilicet vita consistit in cognitione perfectæ sanctissimæ trinitatis, in qua habet homo perfectissimam pacem. Et hoc ostenditur in ipso nomine pacis, in quo sunt tres litteræ, exprimentes tres diuinas personas, scilicet P, id est, Pater, & A, id est, amor, qui est spiritus sanctus, & X id est, Christus filius Dei. Unde in visione, & fruitione sanctissimæ Trinitatis, habebimus quietem & pacem. Ps. In pace in idipsum, dormiam & requiescā. Et ratio huius requiectionis & pacis est, quia quādiu homo appetit aliquid & desiderat, non est in pace donec habeat illud, ideo nullus in hoc mundo est in plena pace, quia si habet vnum, desiderat aliud. Sed quando homo nihil appetit quod non habeat, & habet omnia appetibilia, tunc erit in plena pace, & hoc est in illo ultimo fine beatitudinis animæ: quia omne quod desiderari potest habet, & inuenitur in Deo, in quo & de quo beatitudo habetur. Unde Boetius dicit, quod beatitudo est status omnium bonorum aggregatione perfectus, &

tunc

Rom. 6

Iob 10.

Iob 10.

Exod.

SERMONVM FVNEBRIVM

Es. 32. tunc homo requiescet in perfecta pace, de qua dicitur Es. 32. *Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculo suo, & in requie opulenta.* Secundum autem finis hominis, erit glorificatio corporis, scilicet in fine mundi in resurrectione, qua resurrectio fiet virtute Christi, secundum illud **1. Cor. 15.** *Nunc autem Christus resurrexit a mortuis, pramittit resurrectionem, quomodo quidem per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum.* Et sicut in *Adam* omnes moriuntur, ita in *Christo* omnes vivificabuntur. *Vnusquisque autem in suo ordine, pramittit Christus:* deinde hi qui sunt *Christi*, qui in adventu *Christi* crediderunt, deinde *fidei*. Nihil enim restabit ulterius habendum, postquam hi qui sunt *Christi*, id est sancti, resurrecterint cum corporibus glorificatis, & erunt glorificati, & beatificati in anima & in corpore, ex beatitudine animae in corpore redundante: & tunc erunt in perfecta *fidei* na quere & pace, quādo corruptibile hoc corpus induet incorruptionem, & immortalitatem, & non erit subiectum alicui possibilitati. Erit ergo in fine pax perfecta, & pax non erit finis, sicut dicitur Es. 9. *Ad quam nos perducatur Deus, &c.*

In funere alicuius dispensatoris vel castaldi.

SERMO XXVII.

VOCAVIT Dominus villicum: & ait illi. *Quid hoc audio de te? reddere rationem villici tui: iam enim non poteris villicare.* **Luc. 16.** *Quia Dominus dedit hominibus arbitrium libertatem, quā plerumque ipsi homines & bene utuntur & male, & non esset convenientius quod ipse Deus, cuius providentia omnia gu-*

bernantur, finaliter sub providentia sua aliquid inordinatum relinqueret: oportet quod unusquisque hominis facta, siue bona siue mala sint, ad examē diuini iudicii aliquando reducantur, ut scilicet recte facta approbentur & premientur, & inordinate facta, per punitionem poenalem, secundam diuinā iustitiā: retributionem ordinentur. Hoc autem in verbis propositis exemplo villici id est dispensatoris cuiusdam domini demonstratur, a quo dominus de administrationis sibi commissae dispensatione, districtam rationem exigit: & propter infidelitatem dispensandis, quod ad administrationem eum amoveret, comminatus fuit. Et simile faciet Deus cuiuslibet homini de bonis naturae, vel fortunae, quae sui arbitrij gubernationi committuntur, in die iudicii, vel in iudicio finali. Dicit ergo in praedicto exemplo *Vocavit dominus villicum.* In quibus quidem verbis, de isto villico seu dispensatore quatuor describuntur, quae ad iudicium, quod Deus facit in morte unusquisque hominis, congrue referuntur.

Et primum est citationis praeventio: quia *vocavit dominus villicum*, id est citavit ad iudicium suum.

Secundum est diffamationis obiurgatio, cum subditur: *& ait illi, quid hoc audio de te? Tertium est administrationis examinatio, cum additur: reddere rationem villi-*

cationis tuae. Quartum est dispensationis priuatio: quia tam enim non poteris villicare.

CIRCA primum aduertendum est, quod sicut dicit beatus Hieronymus, villicus proprius dicitur ille, cui commissae est gubernatio & dispensatio eorum, quae sunt in villa. Sed economus vocatur dispensator.

Prov. 1.

Iob 14.

DISTINCTIONIS

dispensator generalis, & pecunie, & frumenti, & omnium que Dominus possidet. Iste ergo dispensator significat quemlibet hominem, quia cuilibet homini commisit Deus gubernationem velle. Id est, personarum propriis, & bonorum quae habet dispensationem. Hic ergo à Domino vocatur siue citatur, ut ad iudicium suum veniat, quando per mortem de hoc mundo egreditur: unde ipsa mors est velut nuncius Domini, citans hominem ad diuinum iudicium. Sed nota differetiam inter diuinum & humanum iudiciū: quia illi qui vocantur siue citantur ad iudiciū curiae humanae, aliquando non obediunt citationi, neque veniunt ad respondendum iudici, unde efficiuntur contumaces. Prouer. 1. Vocauit & renuistis. Sed citationi siue citationi, quae fit per mortem ad diuinum iudiciū nullus potest inobediens esse, quia omnes manifestari oportet ante tribunal Christi: & ideo si cut nullus potest subterfugere mortem, ita nec iudiciū: & ideo necessarium in examine illius iudicii, oportet vnumquemque iudici respondere. Et ideo dicit Iob

Job 17.

Job 14.

14. loquens ipsi iudici Deo. Vocabis me, & ego respondebo tibi. In quibus quidem verbis debemus attendere duo.

Primo citantis auctoritatem: quia vocabis, id est citabis me ad iudicium, scilicet tu Christe, qui constitutus es à Deo iudex viuorum & mortuorum.

Secundo obediendi necessitate, quia respondebo tibi, scilicet necessario, quasi non potero subterfugere, quin respondeam.

Circa primum aduertendum est, quod vocatio hominis per mortem, peccatori quidem est valde terribilis, iusto autē valde est amabilis. Ratio autem primi est, quia quando peccator mori-

V. SERMO XXVII. 209
tur, videt se vocari & citari ad iudiciū districtissimae examinationis severissimae condemnationis, & grauissimae priuationis, & ideo oportet, quod sit in maximo timore. Et de tali vocatione dicitur Esai 22. Vocauit Dominus Deus exercituum in die ista ad fletum, & planctum, & caluitiū. Licet enim ad literam in morte hominis concurrant fletus consanguineorum lachrymantium, & planctus lamentantium, & caluitium se depilantium, tamen magis haec in diuino iudicio contingunt peccatori morienti. Habet enim causam fletu in culpa examinatione, quia in examine diuini iudicii omnia mala & peccata quae vnquam fecit, venient ita ad publicū, quod nulla poterunt tergiversatione celari, multum autem haberet materiam fletu, qui videret publicari ea, quae propter deberet ad suspendium & mortem condemnari. Et sic peccator, quando videbit apparere omnia peccata sua propter quae condemnabitur ad inferni patibulum, & ad mortem aeternā, flebit. Et ideo bene possunt dicere peccatores morientes, ad diuinum iudiciū venientes. Vocauit nos Dñs ad fletum. Ibi erit fletus. Ite peccator habebit in diuino iudicio causam lugendi, propter poenarum damnationem, quia damnabitur ad poenas aeternas, acerbis, & variis. Unde dicitur animae damnatae Hier. 6. Luctum vnigeniti fac tibi planctum amarum. Et assimilatur perditioni animae perditioni vnigeniti, id est, vnici filii: quia non habet homo nisi vnica animā, quā si perdidit, non habet aliam, quae saluari possit. Item erit ibi caluitium, quae est denudatio, siue priuatio capillorum, id est, priuatio & expoliatio omnium bonorum. Priuantur enim damnati bonis supernis, id est, gaudiis

Eccl. 22.

Matt. 13.

SE R M O N V M F V N E B R I V M

caelestibus. Item internis, scilicet gratia & virtutibus, & omni interiori consolatione, & est tota anima repleta doloribus. Item sūt priuari bonis externis. I. temporalibus omnibus: vt nūquā. s. possint ex eis aliquod subsidium accipere. Esa. 3. Decalua bit Dñs verticem filiarum Syon, id est, animarum damnatarum. Sed homini iusto vocatio, quæ sit in morte, est valde amabilis: siue respectu termini à quo, siue respectu termini ad quem vocatur. Nā per hanc vocationem educitur à mundo angustioso: & pœnoso, perducitur tanquam filius Dei cū honore ad caelestem hereditatē.

Osez 11

Vndē de tali vocatione hominis iusti dicitur figuratē Osez 11. Ex Aegypto vocaui filium meum, Aegyptus enim interpretatur angustia siue tribulationis coangustatio: vndē rectē significat mundum istum, in quo viri iusti multum angustiantur & tribulantur vndē Psal. dicit in persona cuiuslibet iusti. *Tribulatio & angustia inuenerunt me.* Nam nihil est in mundo, quod non habeat plus de tribulatione: quā de cōsolatione.

Num. 11

Hoc figuratur Numer. 11. in filiis Israēl qui dixerunt in mente nobis veniunt cucumeres, & pepones porrique & cepæ & allia quos comedebamus in Aegypto. Omnia enim hæc. s. porri, cepæ, & allia, plus habent acredinis quam dulcoris. Vndē signant bona huius mūdi, quæ plus habent pœnalitatis quā delectationis. Vndē amabile est viro iusto ex hac Aegypto. i. mūdo angustioso vocari, & educi. Itē quia ex tali vocatione produci tur ad hereditatē caelestē, quod notatur in auctoritate prædicta, in eo quod dicit *Vocaui filiū meū.*

Gal. 4.

Gal. 4. *Si filius & hæres:* imō coheredes Christi vt. s. cū Christo Dei filio, perfruatur caelesti hereditate. Vndē 1. Cor. 1. *Fidelis Deus per*

1. Cor. 1.

quem vocati estis in societatem filij eius Domini nostri Iesu Christi.

Secundō in auctoritate Iob superius adducta, notatur obediendi necessitas, cū dicitur: *respondeto tibi,* quasi non potero subterfugere, vt vocatus & citatus à te, non veniam ad examen iudicii tui, in quo necessarii oportebit me respondere tibi.

Notandum enim est hæc, quod duplex est Dei iudiciū, ad quod vocatur homo vt respōdeat. Primum est iudiciū pœnitentiæ, Ad quod vocatur peccator viuēs, diuersimodē. Primō quidem per literas, scilicet scripturarum, ad pœnitentiam vocantiū & citantium: quas literas offerūt peccatoribus sancti prædicatores, sicut dicitur Mat. 3. quod venit Ioan, Bapt. prædicans in deserto Iudææ: & dicens: *Pœnitentiam agite: appropinquabit enim regnum celorum.* Et Petrus prædicās ad populum Act. 3. ait: *Pœnitēmini. & convertimini vt deleantur peccata vestra.*

Secundō vocat ad pœnitentiam nutu manus, vel signis creaturā quarum beneficia etiam peccatoribus non subtrahit, quāuis eum frequenter offendant: vt eius cōsiderantes benignitatem, saltem per pœnitentiam ad eum redeāt. An ignoras quia benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit. Sed quia ipsi ad hoc non attendunt, conqueritur. Prou. 1. *Extendi manum meam, nec fuit qui aspiceret.* Extēdit enim Deus manum suam, sua beneficia largiendo, innuens per hoc, vt ad Deum redeamus: sicut reuocatur accipiter cibum offerendo. Tertiō vocat Dominus ad pœnitentiam vocibus, id est, inspirationibus. Esaiz 30. *Aures tue audient verbum post tergum monentis.* Psalm. *Audiam quid loquatur in me Dominus Deus meus, qui stat ad ostium cordis & pulsabit: sed multi non aperiunt ei, quod*

Act. 1.

Iob 29.

Rom 1.

Prou 1.

Esa 30.

Sap. 16.

quod
to vo
diciu
id est,
nobis
corro
signifi
nunci
contri
fatisfa
tores
piter e
mittu
est nu
mon.
civ. Se
par lit
pœnit
ponde
obedi
cans v
vadit
ad ere
seruus
temai
Seru
pondit
Vnd
vocati
citat
iunac
humā
cōtun
dis, ve
nit ad
contru
tor cir
eius fi
per ei
iudici
est. Itē
qui no
imped
tio ad
lis pro
regu. i
l. i. i. i.
Et hū
qui p
nes re
verba

DISTINCTIONIS V. SERMO XXVIII. 210

quod est magna rusticitas. Quarto vocat & citat Dominus ad iudicium penitentiae per nuncios, id est, per flagella, quae deferunt

Sap. 16. nobis signum salutis Sap. 16. *Ad correptionem in brevi turbati sunt, signum habentes salutis.* Istis ergo

nunciis debemus respondere per contritionem, confessionem, & satisfactionem, sed miseri peccatores non respondent, imo turpiter eiiciunt, & sine honore remittunt, sicut 2. Reg. 10. factum est nunciis David, missis ad Ammon. Vnde multi peccatores vocati, & citati à Domino omnibus practicis modis, ut veniant ad penitentiae iudicium: non respondent vocati, neque citationi obediunt. Et mirabile est, quod canis vocatus à Domino statim vadit & currit ad eum, & factura ad creatorem, filius ad patrem, seruus ad Dominum venire conuenit. Ideo conqueritur Iob 19.

Iob 29. *Seruum meum vocavi & non respondit mihi.*

Vnde stulti non respondendo vocati à Domino, nec obediendo citationi iudicis, efficiuntur contumaces & rei. Nam secundum humanum iudicium dicitur esse contumax, qui citatus tribus edictis, vel vno pro omnibus, non venit ad iudicium. ff. de re iudi. l. contumacia. Et hoc modo peccator citatus à Deo tripliciter, scilicet per eius flagella, per eius verba, & per eius beneficia, si non venit ad iudicium penitentiae, contumax est. Item dicitur esse contumax, qui non vult respondere, puta qui impedit, vel procurat, quod citatio ad ipsum non perueniat, & talis pro citato debet haberi. ff. de regu. iur. l. ad ea. paragr. semper & l. in iure ciui. & l. quibus diebus. Et hinc assimilantur peccatores, qui praedicatores & praedicationes refugiant: quorum scilicet verba, sunt velut iudicis edicta.

Vnde de talibus peccatoribus dicitur Iob 21. *Dixerunt Dea recede a nobis, scientiam viarum tuarum nolumus.* Item nota quod dicitur

contumax, qui venit in penitentiam iudicis, sed non exhibet se, siue repraesentat sic, quod iudex ipsum cognoscat; sed potius latitat retrò columnas, aut stationes. ff. ex quibus causis in prof. ca. l. fulcinius. paragr. quid sit latitare & paragr. Item sciendum. Et huic assimilatur is, qui venit ad penitentiam vel confessionem iudicium, sed non sic confitetur quod sacerdos eius conscientiam agnoscere possit, aut quia occultat, aut quia palliat, vel excusat & huiusmodi. Vnde etiam in humano iudicio dicitur contumax, qui iudici obscure respondet. Et sic qui confitetur per verba obscura, & inuoluta. Item dicitur contumax, qui recedit sine licentia, in aux. de litigio. paragr. coram vero, col. 2. & talis est qui recidit in peccatum, vel qui penitentiam sibi impositam non perficit, sed absque dispensatione, vel licentia sacerdotis eam dimittit. Dicitur etiam contumax, qui ad praeceptum iudicis non desistit, in quo casu, res manu militari ei iubetur auferri. ff. de rei ven. l. qui restituere iussus. Et his assimilantur, qui ad dictum sacerdotis aliena non restituunt, postquam confessi sunt: vnde Deus per alias vias aliquando aufert eis, ex quo restituere nolunt. Omnes autem dicti contumaces, dicuntur non respondere; aut quia nullo modo respondent; aut quia non ut debent, & ideo omnes puniuntur à Deo, sed aliter quam puniatur contumacia in iudicio canonico humano. Nam canon dicit contumacem excommunicari debere 11. q. 3. c. 1. tum: quia omnis contumacia

De 2 GRAUS

SERMONVM FVNEBRIVM

grauē crimē potest dici, est enim quasi crimen idolatriæ repugnare velle & quali scelus idolatriæ nolle acquiescere: ostēda quæstio ne prima, sciendū. Sed de pœna quæ inferitur à Deo non respondentibus vocationi, & citationi suæ ad iudiciū poenitentiz dicitur

Esa. 65.

Omnes in eade corrumpi, pro eo quod vocauit & non r. spōndis mihi. Et vult dicere: omnes in eade, id est, mortis occisione corruetis in infernum. Sed est aliud Dei iudicium, scilicet iustitiæ, quod fit in morte vniuscuiusque, & hoc nullus potest subterfugere, nec contumax esse, vt non assistet iudici ad respondendum ei & se manifestādo, & eius sententiz parendo. Sed quid poterit miser, & impœnitens peccator respondere in illo iudicio? certe non nisi malè pro se. Vnde Iob 31

Iob 31.

Cum surrexerit ad iudicandū Deus, & cū quaferit, quid respondebo ei? Sed si benè respōdisset hic in iudicio poenitentiz, non oporteret timere in illo iudicio iustitiæ, quia vt dicitur. Si nosmetipsos diiudicauerimus: non utique à Domino iudicauerimur, scilicet ad pœnam.

1. Cor. 1.

C SECUNDO in themate assumpto ponitur diffamationis obiurgatio, cum dicitur: *quid hoc audio de te?* vbi notandum, quod ponitur obiurgatio per modum inquisitionis. Et tanguntur in eatria, quæ præcipuè sunt in inquisitione obseruanda. Primum est ex parte inquirentis: quia, *ait illi.* Vbi nota, quod istud de quo villi-
eus apud eum fuerat diffamatus, & de quo volebat inquirere: non ei tacuit, sed *ait illi:* scilicet præfenti. Ex quo colligitur, quod ille contra quem fit inquisitio debet esse præfens, & omnes cōtra quos proceditur, nisi per cōtumaciam se absente: & debet fieri coram Ecclesiæ senioribus, & ea quæ obijciuntur ei, vel de quibus de-

bet inquisitio fieri, sunt illi exponenda, vt facultatem habeat defendendi seipsum, & non solum dicta, sed etiam nomina testium sunt ei dicenda: vt quid, & à quo sit dictum appareat: vt extra de accu. inquisi. & denu. qualiter & quando & s. qu. 2. si primates. Sed tamen cauti iudices cōsueuerunt tradere depositiones sine nominib. & nomina sine depositionibus, propter testium odia euitanda. Secundū quod attendendum est in inquisitione, est ex parte criminis: quod notatur cū dicitur: *quid hoc audio,* hoc scilicet crimen, de quo pramiserat quod diffamatus est apud illum, quasi dissipasset bona illius. Ergo de dilapidatione bonorum sibi commissorum inquirebat, quæ furum & graue crimen includebat. Ex quo etiam colligitur, quod non de leuibus, sed de grauib. debet inquisitio fieri, vt de homicidio, vel hæresi, simonia, adulterio, fornicatione, & huiusmodi, extra de accu. inquisi. Item dixit *audio:* quia tunc debet moueri ad inquirendum, cum crimen commissum non tamen semel, sed sæpè, & per famam ad aures eius peruenerit. Et exponūt quidam sæpè, saltem duabus vicibus vel pluribus, & hoc innuit ipsa diffamatio villi-
ci istius: vnde dixit *audio,* scilicet sæpè, & à fide dignis: vnde debet esse talis cōtra quem inquiritur, vt sit infamatus non à maleuolis vel inimicis & maledicis, sed à bonis & discretis, vt extra de accu. qualiter, & quando, & extra de purga. ca. cum in iuuentute & 2. q. 5. omnibus. Et dixi à bonis & discretis, quia sufficit quod apud bonos & graues sit diffamatus, non distincto à quibus ortum habuerit diffamatio, quia infamia ab incerto auctore procedit 2. q. 3. sacramentum.

Terrium quod debet attendi in in-

inqui-
era qu-
dixit,
qui vi-
figura
elef-
non i-
etiam
potest
supra-
vt ext-
quand-
eum
te cui-
pria co-
sabit.
Deus,
enim
audit
tia etia
cit. Et
gitation-
erit, se-
tio ad
ptione
niam a
quibus
tur, &
nihil p-
neque
tes, id
quia a
D TER-
thema
stration-
tur: re-
tua.
In q
debitu
Secun
quia v
Circu
quod
ratione
za com
manife
tio. Se
xit vald
quia op
de mul
diatis, &

Inquisitione, est qualitas eius cōtra quem fit inquisitio, & ideo dixit, *de te*, scilicet villico meo, qui villicus præerat villæ, in quo figuratur prælatus qui præest Ecclesie. Ex quo colligitur, quod non solum contra subditum, sed etiam contra prælatum inquiri potest & debet, cū excessus eius supradicto modo fuerit auditus, ut extra de accusa. qualiter & quando. Sed quantum ad iudicium diuinum, quod fit in morte cuiuscunque hominis, ipsa propria consciētia coram Deo accusabit. Et tunc dicere poterit ei Deus, *quid hoc audio de te?* auris enim Dei spiritualis est, & ideo audit omnia quæ cor, vel cōsciētia etiam intus spiritualiter dicunt. Et ideo dicitur Sap. 1. In cogitationibus impij interrogatio erit, sermonū autem illius audiet ad Deum veniet: & ad correptionem iniquitatū illius, quoniam auris cœli audit omnia. Ex quibus verbis manifestè colligitur, quod in illo iudicio latere nihil poterit, neque cogitationes, neque sermones, neque iniquitates, id est, iniquæ operationes, quia auris cœli Dei omnia audit.

D. TERTIVM quod ponitur in themate assumpto est administrationis examinatio, cū dicitur: *redde rationem villicationis tue.*

In quibus verbis primò exigit debitum: quia *redde rationem.*

Secundo commemorat officiū: quia *villicationis tue.*

Circa primum attendendum quod tenetur quilibet reddere rationem Deo de his, quæ sue curæ commisit, & ipsa rerū gestarū manifestatio, erit rationis redditio. Sed ista redditio rationis erit valde formidabilis. Primò, quia oportebit reddere rationem de multis, scilicet de omnibus dictis, & factis, & cogitatis. Altis-

simus interrogabit opera vestra, Sap. 6.

& cogitationes vestras scrutabitur. Item, quia oportebit reddere rationem de minimis. Omne verbū ociosum, quod locuti fuerint homines, reddent rationem de eo in die iudicii, scilicet ultimi, vel iudicii mortis. Item, quia oportebit reddere rationem de omnibus temporum momentis. Bernard. Sicut nec momentum pertāsit de tempore. Nā omne tempus tibi impensura requiritur à te qualiter sit expensum.

Vndè omni die, & ferè omni hora, deberet homo cogitare de ista hora, & de ratione reddēda, quia qui in ea defecerit, acriter punietur. Sicut enim in fine hebdomadæ solent pueri reddere rationem totius septimanæ, & qui nescit reddere, verberatur, & qui scit, euadit, & operarii recipere mercedes pro operibus suis, & deficientibus mundinis, vadunt mercatores ad pagamentum, id est, solutionem constitutam. Sic in fine vitæ oportebit reddere rationem de omnibus, & recipere poenam vel mercedem. Veniet Dominus servorum illorum & ponet rationem cum illis.

Secundò commemorat officiū, quia *villicationis tue*, id est dispensationis tibi commissæ, à qua .f. & villicus dictus est. Sed malè administraverat eam. Homo quidā erat dives qui habebat villicum & hic diffamatus est apud illum, quasi dissipasset bona illius. In quibus verbis notatur duo. Primum est commissio potestatis, quia *habebat villicū*, id est, dispensatorem, quia accipitur hic villicus pro œconomo, & significat quælibet hominem, quia cuilibet commissæ est dispensatio & rerum exteriorū, & corporis, & animæ, scilicet ut de rebus temporalibus reddat discretas elemosinas, de corpore casta ieiunia; de

Matt. 12

Matt. 25

Luc. 16.

SE R M O N V M F V N E B R I V M

ánima orationes deuotas. Et hoc figurauerunt illa tria, quæ obtulerunt magi Domino. Saurum, de quo potest fieri elemosyna, thus in quo signatur oratio feruida, & myrrha, in qua mortificatio carnis per ieiunia. Secundo notatur diffamatio criminis : quia hic diffamatus est apud illum, quasi dissipasset bona illius. Vbi nota, quod diffamatio aliquando fit à personis grauib; & tunc facit violentam præsumptionem; quandoque à personis leuib; & tunc facit leuem suspicionem, aliquando verò ab infamibus, & tunc potius facit condemnationem. Sic peccator in iudicio mortis, diffamatur à fide dignis, scilicet ab angelis sanctis. Diffamatio autem istius fuit, quod dissipasset bona illius. Dissipat enim peccator res temporales, quando eas malè expendit; dissipat corpus, quando in voluptatibus nutrit, dissipat animam, quando nō orationes deuotas, sed melas cogitationes immittit. Hæc figurantur Lucæ 15. in filio prodigo. qui substantiam suam dissipauit, corpus suum luxuriosè viuendo in voluptatibus enutrit, & animam suā malis cogitationibus repleuit; unde cupiebat saturari de siliquis porcorum, id est, de cogitationibus immundorum.

QUARTO ponitur in themate assumptio dispensationis priuationis, eam subinfertur. *Iam non poteris villicare.* s. ab officio villicandi amotus. Hic eam est effectus inquisitionis quoad prælatum. Nam si inquitur contra prælatum administrationem habentem, qui per istum videtur significari villicum, & cōducitur de crimine: ista est pœna eius certa & determinata, scilicet remotio ab administratione, extra de accusa. qualiter & quando. Tunc ergo non erit : pœna arbitraria:

nam facti quidem questio est in arbitrio iudicantis, pœnæ verò prosecutio non eius voluntati mandatur, sed legis arbitrio reseruatur vt 2. q. 3. parag. & notandum, & ff. de ver. sig. l. si qua pœna. Si vero is cōtra quem inquitur, sit priuata persona, non habens administrationem, tunc est pœna arbitraria, quod secundum merita personæ, & qualitatem excessus, poterit iudicantis discretio moderati, extra de accusa. & inquisi. in fine. Sed hæc fallūt in criminibus enormibus, quæ ordinis suscepti executionē, aut retentionem beneficii post penitentiam impediūt: vt est videre in homicidio, & simonia in ordine, & beneficio, vt extra de accusa. inquisi. In his enim & consimilibus, sic est sicut in accusationis iudicio procedendum. Sed quantum ad iudicium Dei, quod fit in morte. in quo per istū villicum quilibet homo figuratur, qui bona sibi commissa scilicet animam, & corpus, & res temporales malè viuendo dissipauit, nō solum ab administratione corporis, aut rerum temporaliū remouetur per mortem, sed etiam vltetius, per diuinam sententiam infernali pœnæ adijcitur, nisi sibi prudenter provideat, sicut iste villicus fecit, qui ait Luc. 16. *Quid faciam? quia Dominus meus auferet à me villicationem. Fodere nō valeo,* &c. in quo exēplo notanda sunt tria. Primum est, prouisionis inquisitio. *Quid, inquit, faciam? quia Dominus meus auferet villicationē.* Quasi diceret: non contra hoc possum mihi prouidere, quin hæc administratio auferatur, quia hoc fit per mortem, cui nullus resistere potest. Sed quid faciam vltetius, vt non mitrar ad pœnas æternas? Sed huic quæstioni scilicet quid sit faciendū, optimè respondet Michæas 6. & prudenter consult

Etia. 5.

Prou. 20

DISTINCTIONIS V. SERMO XXVIII. 212

consulit dicens. *Indicabo tibi, o homo, quid sit bonū, & quid Dominus requirat à te. Viri quis facere iudiciū, sive teipso per poenitentiam; & diligere misericordiam, proximo per eleemosynam; & saluare te imbutum cum Deo tuo; scilicet proficiendo per bona opera. Et sic ostendit quid homo debeat facere & respectu sui, & respectu proximi, & respectu Dei. Secundò aduertenda est in exemplo villici infirmitatis recognitio, quia dixit: Fodere non valeo: medicare erubescō. Quasi diceret; cognosco impotentiam meam, quia non potero me post amotionem à villificatione, id est, post mortē iuuare per meipsum laborādo. Vnde ait: Fodere non valeo. Esa. 5. Non putabitur neque fodietur. Et sic de vinea animæ quæ post mortem nō poterit putari, id est à virijs purgari per poenitentiam; neque poterit fodi, ut amoucantur ab ea spinæ & vepres id est, pænæ & supplicia per misericordiam. Item cognosco, quod non potero me iuuare per alios, scilicet per donum, vel matrem mendicando. Vnde ait: *non daretur mihi Nam quamuis multum misericordes sint sancti homines, & multum piæ sint mulieres, & fons pietatis sit Christus, tamen diues epulo de quo Lucæ 16. in inferno existens, non premit à sanctis viris scilicet Abraham & Lazaro impetrare vnam guttam aquæ. Item virgines fatuæ de quibus Mat. 25. non poterunt impetrare à mulieribus virginibus vnam guttam olei, nec à Christo sponso quod ingrederentur ad nuptias, sed clausa est eis ianua. Et ita accidit pigris, qui nolunt laborare in hac vita. Prou. 20. Propter frigus piger ardeat noluit mendicabit ergo æstat, id est; in inferno ubi erit æstus gehennæ & non dabitur.**

Tertio aduertenda est in exemplo, villici sagacitatis prouiso, qui dicit: *scio quid faciam. Et postea fecit opera misericordie debitoribus Domini sui debita minuendo. Et sic consulitur Lucæ 12. Vendite quæ possidetis, & date eleemosynam. Facite vobis sacculos qui non veterascant, thesaurum non deficientem in celis. Ad quem thesaurum nos perducatur, &c.*

Luc 12.

*In funere alicuius aucupis
vel venatoris.*

SERMO XXVIII.

Anima nostra crepta est de laqueo venantium Psalm. 123. Sicut aucups studium suum ponit ad capiendas aues, & venator ad capiendas feras siluestres: ita diabolus totum studium suum, & conatum ponit ad capiendum animas, præcipuè fideles. Sunt enim quidam hominum, qui scilicet habent animas lenes & inconstantes, sicut superbi & vanè gloriosi: & isti ad modum auium à diabolo capiuntur. Quidam verò habent animas graves, & terrenis inherentes, sicut avari & cupidi: & isti ad modum ferarum à diabolo apprehenduntur. Sed quando homines ad poenitentiam redeunt, & præcipuè in fine, ita vt bene morantur, scilicet per confessionem peccatorum, & sacramenta ecclesiæ sint à Iaquo peccati liberati: tunc post mortem gratias Deo agunt, quia & à deceptione aucupis, & à captione venatorum, id est, demonum se ereptos & liberatos inueniunt, & idè ex persona talium defunctorum dicuntur verba proposita, *Anima nostra*

Psalm. 123

Esa. 5.

Prou. 20

SERMONVM FVNEBRIVM

A In quibus quidem verbis ostenditur, quod per bonam mortem hominis anima à tribus malis eripitur, quibus communiter in vita subiicitur. Nam primò quidem eripitur à mundi afflictione quod notatur primò, cum dicitur: *anima crepta est.*

Secundò à peccati infectione: eum subditur: *sicut passus.*

Tertiò à diaboli deceptione: eum additur: *de laqueo venantium.*

CIRCA primum sciendum est, quod duplex potest esse animæ afflictio. Vna temporalis & transitoria: quam patitur in mundo.

Alia futura & æterna: quam patietur ex peccato in inferno. Homines autem imprudentes magis timent poenas istas transitorias, quam timeant illas æternas.

Sed è contrario prudentes homines magis æternas, quam transitorias metunt. Et ratio istius diuersitatis est, quia imprudentes homines respiciunt tantum ad præsentia, quæ scilicet sensibus subiaccēt vnde in hoc assimilantur bestijs, quæ nō respiciunt nisi ad præsens delectabile vel tristabile.

Et ideo tales diligant bona transitoria, & non curant de æternis. Vnde dicunt prouerbiū suum, scilicet quod ad præsens oua, cras pullis sunt meliora. Figura huius habetur Esa. 39 in Ezechia qui dixit, *Fiant tantum pax & veritas in diebus meis.* Et sic poenas transitorias, quia præsentia sunt, magis metunt quam æternas futuras, & dicunt ad hoc aliud prouerbiū suū, scilicet quod qui euadit de vno puncto, euadit de multis, quasi dicerent, euadimus modo istam poenā præsentē de alia bene fieri. Sed hi qui prudentes sunt, non respiciunt solū ad præsentia, sed magis ad futura. Vnde Boëtius dicit. Nō quod ante oculos situm est, sufficit inrueri, sed rerum exitus prudentia

metitur. Vnde quia in exitu vitæ peccatoribus dantur poenæ æternæ, tunc imprudentiam suam cognoscere coguntur, & tunc prudentes, qui præsentia poenæ, & afflictiones, quas siue per poenitentiam, siue per patientiam salubriter portauerunt, videntes se ereptos à poenis æternis, & à dæmonum crudelitatibus, Deo gratias agentes dicunt illud Ps. *Torrentem pertransiuit anima nostra, forsitan pertransiit anima nostra aquam intolerabilem, benedixit Dominus, &c.*

In quibus quidem verbis quasi loquentes de se, iusti defuncti tria dicunt.

Quia primò ostendunt se ereptos à præsentis vitæ aduersitate: cum dicunt: *torrentem pertransiuit anima nostra.*

Secundò à futuræ miserie calamitate: cum subdunt: *forsitan pertransiit anima nostra, &c.*

Tertiò à dæmonum potestate, & de hoc gratias agunt dicentes. *Benedixit Dominus qui non dedit, &c.*

Circa primum aduertendum est, quod quasi aqua torrentis, est aduersitas vitæ præsentis.

Quia quidem viri prudentes & iusti patienter tolerant. Primò ratione breuitatis; quia inundatio aquæ torrentis citò venit, & citò recedit. Torrentis enim est aqua cū impetu veniens, & cū impetu recedens. Vnde dicitur torrentis: quia cum impetu crescit, sed siccitate torrescit. Et ita accidit de aduersitate iustorum in hac vita: sicut patet in Tobia, & Iob, qui citò liberati sunt à diuersitatibus, & afflictionibus suis. Iob 6. Præterierunt me sicut torrentes qui rapim transit in conuallibus. Secundò, patienter tolerant viri iusti aduersitatem vitæ præsentis, propter exemplum sui capitis, id est, Christi: quia sicut dicit Gregor. Si passio Christi ad

Esa. 39.

Esa. 34.

Ier. 2.
Iob 30.

Luc. 2.

memoriam reuocetur, nihil est vitam deducit id Dominus ad vitam adeo durum, quod non equo a iustos. Et Pl. *Transiimus per ignem* nimo toleretur. Ipse enim qui e- & aquam & educ nos in re. Hier. 31. **Hier. 31.**
rat caput nostrum, in vita huius Adducam eos per torrentes aquarū mundi existens, multum bibit de in via recta, & non impingent in ea. aqua torrens, id est, de poena vi- Secundo ostendunt iusti defuncti, te presentis, & propterea meruit se esse post mortē ereptos a facu exaltari Vnde in Pl. *De torrente in* ra pœnz calamitate: cum dicunt: *viam bibet, propterea exultabit caput.* Forſitan pertranſi. uni. &c. Quasi di- Et sic exaltabuntur mēbra huius cerent, nisi pertrāſuiſſemus tor- capitis, id est, iusti cōsimili aqua cetres. i. nisi purgati fuissetus per potati. Sed iniquis & peccatori- aduersitates, & pœnalitates vitæ bus, aliquando aduersitas incipit presentis: forſitū pertrāſi ſet anima in via ista, & per impatientiam, nostra aqua intollerabile, id est, ad & nequitiam deducit eos ad pœ- pœnam infernalem deuenisset.
nam æternā. Sic torrens aliquan- Vbi breuiter considerate debe- B
do fluit ad mare, ubi omnē aquæ mus quinque qualitates inferna- dulcedinē amittit. Et sic impius lis pœnz. Prima est, quia pœna transiens a pœna huius vitæ ad infernalis habet euitabilitatē, & amaritudinē æternæ pœnz, omnē idēd dicitur forſitan pertrāſiſſet, quia in arbitrio hominis est pœnā dulcedinē amittit vitæ presentis & futuræ, quia amaritudo illius istam euitare, vel habere. Et ratio est: quia nullus vadit ad illā pœnā nisi propter mala, quæ volūtariē cōmittit; vel bona, quæ volūtariē omittit: vnde reatum illius pœnz volūtariē incurrit. Propter quod dicitur. *Perditio tua ex te* Et idēd dubitantiē dicitur forſitū pertran- quia poterat ū voluisset pertran- ſire, & non transire ad illā. Vnde in Pl. *Forſitū aqua absorbuisset nos.* Secunda est, quia pœna ista habet infinitatem ſ. ſucceſſiuam. Nam sicut in tempore, si eſſet perpetuum, eſſet infinita ſucceſſio die- rum: ita in gehēna, quæ perpetua est, erit infinita ſucceſſio pœnarum. Et ista ſucceſſio designatur in eo, quod dicitur pertrāſiſſet. Ni- damnati ve dicitur. *Transibunt ab aquis nuium id calorem nimium:* & ē contrario & hoc in infinitum. Tertia est, quia pœna illa habebit diuinā potestatem, quod notatur cū dicitur: *anima nostra.* Quinquā enim ibi ſit pœna caloris vel ſugo- ris corporalīs, tamē diuina virtute fiet, vbi affligat nō ſolū corpus, sed etiā animā: quæ ager vt instru- mentū diuinæ iustitiæ, ſiue illud

Esa. 34.

Osee 13

Job 24

Luc. 2.

Job 30.

SERMONVM FVNEBRIVM

quod affligit dicatur igni, siue aqua: vade aget in virtute Dei, de quo dicit Mt. 10. *Quod potest anima & corpus perdere in gehennam.* Quarta quantitas est, quia habet peram iditatem: & ideo dicitur *apud Na* quādo, siquid est aridū & porolū, aqua contingens exteriore penetrat ad interiora, vsq; in profundū eius. Et sic illa pena in anima, quę inuenitur arida sine pluuia diuinę misericordię & sine rore diuinę gratię: penetrabit vsque ad intimā: & diffundet se vniuersę ad omnē partē animę. Vnde Pl. *Induit maledictionē sicut vestimentū: & intravit sicut aqua in interiora eius.* Quinto quoque infernalis pena ostenditur habere maximā acerbitatē: propter quā vocat eam *intolerabilem*. Nam sicut secundū philosophos non solum vocatur inuisibile quod nullo modo videri potest, sed etiā illud quod vix & malē videtur: Sic etiam dicitur intolerabile non solum illud quod nullo modo potest tolerari, sed etiam illud quod vix, vel male toleratur. Et sic est de pena ista, quę tantā acerbitatē habet, vt vix vel malē sit tolerabilis: erit tamē minus tolerabilis, siue magis tolerabilis vni, quā alteri, secundū minorem grauitatē culpe pro qua ibi punietur. Vnde dicitur Matt. 10. *Tolerabilis erit terra Sodomorum, & Gommororū in die iudicij, quā illi ciuita.* Et accipitur terra pro hominibus terrę: & ciuitatis, scilicet continens pro cōsento. Tercio, iusti defuncti ostendunt in auctorita adducta, se esse etiā ereptos à dæmonum potestate: vnde de hoc gratias agūt dicentes. *Benedictus Dominus qui non.* Nota quando aliquis habet pugnare cum hoste potentiori, & sapientiori se, multum deberet gratiari ei, qui doceret eum quo modo posset pugnare, & vincere hostem suū. Figura huius inui-

tur N 1 n. 24. qui Balac dedit munerā Balac quia dicit eum quo modo posset vincere filios Israel. Nūc nos habemus hostes nobis fortiores & callidiores. scilicet demones, & dominus noster voluit tentari tali hoste, vt nos doceret pugnare contra eum, & vincere ipsum: siue impugnet & tētet nos vitiis gula, siue vine glorię, siue auaritię, vt patet Mat. 4. & insuper paratus est nobis auxiliū ferre. Vnde patet, quod multum tenemur eū benedicere, & sibi gratiari secundū illud Psal. *Benedictus dominus Deus meus, qui docet manus meas ad prælum & digitos meos ad bellum, &c.* Vbi per manus intelliguntur bona opera quibus inimicum repellimus, & quasi percutimus, si cut sunt ieiunia, & orationes, & elemosynę. Nam de ieiunio & oratione dicitur Matt. 17. *Hoc genus demoniorū non eijcitur nisi in oratione & ieiunio.* De elemosyna vero dicitur Ecclesi. 29. *Super superbum potentius, & super lanceam aduersus inimicū pugnat pro te.* Sed per digito intelligitur operum discretio: quia scilicet omnia talia opera cum discretionē, & prudentia fieri debent, debitis circumstantiis obseruatis. Notandum etiam, quod quilibet pastor gregē ouīū suarum custodit, quātum potest, ne capiuntur à feris: alienas autem oues non custodit. Sic Christus eos, qui per fidem & dilectionem sunt de grege suo, optime custodit ne capiantur à denribus ferarum, id est tentationibus dæmonū. De quibus dentibus dicitur. *Dentes leonū dentes eius, interficientes animas hominū.* Ecclesi. 22. Sed alienos, scilicet peccatores qui irrationabiliter viuunt secundū carnem tantum, vel etiā infideles, qui per ignorantiam blasphemant Christum, & eius fidem: illos permittit Christus capi & perire,

Iter. 5.

tire
lut
in
qui
rus
C
ther
defi
do
trior
que
quod
honor
cau
bus
sece
bus
us &
aue
in se
eos
nib
bus
piu
ipia
ne
san
vnd
Inu
in se
pon
viro
Ire
cadu
plex
iusq
sam
refu
nis
ris,
gnis
uen
liti
lut
cau
tio
guer
uori
pecc

C SECUNDO ostenditur in
chemate assumpto, ex persona
defunctorum iustorum, quomo-
do erepti sunt à peccati detenta-
tione, quia dicit quod eorum
animæ sicut passer erepta est de la-
queo venantium Vbi notandum,
quod per passerem intelligitur
homo incautus, scilicet qui non
cauet sibi a malorum societati-
bus, & familiaritatibus. Nam pas-
seres inter homines in ciuitati-
bus commorantur, & ideo facili-
us & frequentius capiuntur, qua-
m aues siluestres, vel quæ morantur
in solitudine Vnde passer signat
eos qui conuersantur in homi-
nibus mundi, & scilicet, & peccatori-
bus, & tales facilius à diabolo ca-
piuntur, & illaqueantur, quia de
ipsa conuersatione & corruptio-
ne eorum, cum quibus conuer-
santur, facit ei diabolus ilaqueos
vnde capiat animam eius. ierem.
Inserui sunt in populo meo impij,
insidiantes, quasi aucupes, & impo-
nentes, & pedibus ad capiendos
viros.

Item passeres præiuntur morbi
caducum, non ex ægritudine cõ-
plexionali, sed quia comedunt
iulquiam herbam venenõ-
sam, & frigidissimam: vnde ex
resolutione frigida euaporatio-
nis, congelatur cerebrum passe-
ris, & cadit. Et ideo passeres si-
gnificant incautos, qui non cau-
ent sibi à delectationibus, & de-
lectis carnis, in quibus later
venenum voluptatis: vnde sunt ve-
lut cibus iulquiam venenosus,
cuius euaporatio, id est delecta-
tio ver desiderium infrigidat, extin-
guendo ignem dilectionis, & de-
uotionis, & ideo inducit casum
peccati. Et quia pro modica &

Sed

SERMONVM FVNEBRIVM

Sed tunc à laqueo totaliter eripiuntur, cum scilicet verè poenitentes moriuntur: vt s. per cōfessionem, & alia sacramenta sint à peccato liberati. Et tales defuncti dicere possunt illud Psal. 123. *Laqueum contritum est, & nos liberati sumus, & illud. Nos autem surreximus & erecti sumus.*

Tertio in themate assumpto ostendunt iusti defuncti, quod liberati sunt à dæmonum deceptione, cum subinfertur: *crepta est de laqueo venantium.* Vbi aduertendum est, quod tanta est fraudulentia, & nequitia dæmonū, quod nullus posset euadere ab ea, nisi diuinæ gratiæ auxilio iuuaretur: & idè eusio hominis: siue viuētis, siue morientis, à fraudulentis & illaqueationibus dæmonum, est Deo principaliter & non humanæ sapientiæ ascribenda. Et hoc Psal. in persona iusti defuncti confitetur dicens: *Ipse scilicet Deus, liberabit me de laqueo venantium.*

In quibus quidem verbis, ex persona iusti defuncti, duo facit.

Quia primo confitetur beneficium quod recipit: cum dicitur *ipso liberabit me.*

Secundò, refert periculū à quo euasit, cum subditur: *de laqueo venantium.*

Circa primum aduertendum est, quod duobus modis dicitur aliquis esse liberatus ab aliquo malo: vno modo, quando est extra ipsum: sicut homo dicitur liberatus à carcere, quando est extra carcerem: s. postquam exiit de carcere, & liberatus à credito re, quādo est extra debitū suum. Et sic dicitur homo esse liberatus à peccato, quando est extra peccatū. i. quando exiit de peccato per poenitentiam: & quando persoluit debitum peccati per satisfactionem poenitentia. Vnde

Rom. 6. *Nunc autem liberati à pec-*

cato serui autem facti Deo, &c. Sic bestia dicitur esse liberata à venatoribus, quando effugit manūs eorum, & non est capta ab eis in venatione. Venatoribus autem assimilantur dæmones, à quibus anima dicitur liberari, quando non capitur. i. quando non superatur à tentatione. Et talis liberatio fit in vita ista per auxilium gratiæ Dei. Eccl. 34. *Aliquotiens vsque ad mortem. id est propè casum in peccatum mortale: periclitatus sum, id est fui in periculo: horum causa. s. dæmonum tentantium: sed liberatus sum gratia Dei.* Alio modo dicitur aliquis esse perfectè liberatus ab aliquo malo, quando non solū est extra ipsum, sed etiam non timet amplius se posse redire ad ipsum: sicut ille dicitur perfectè liberatus à carcere, qui non solū est extra carcerem, sed etiam non timet amplius redire ad carcerē. Et sic dicitur esse perfectè liberatus à peccato & à diabolo iustus defunctus, qui est in statu gloriæ: quia tales non timent posse amplius illaqueari à diabolo, laqueo peccati vel alicuius mali. Et idè iusti defuncti sunt totaliter extra manum diaboli, & sunt tantum in manu Dei. Iuxta illud Sa. 3. *Inflorum anima in manu Dei sunt.* vnde dicitur Rom. 8. *Ipse creatura i. homo, liberabitur à seruitute corruptionis, in libertatem gloriæ filiorū Dei.* Gloria filiorū Dei primò est in anima post mortem, & tunc liberantur à seruitute diaboli & corruptionis peccati. Secūdo fiet in corpore. s. post resurrectionē: & tunc liberabuntur à seruitute corruptionis, scil. passibilitatis & mortis corporalis.

Secundò in auctoritate adducta iustus defunctus refert periculū à quo euasit, quia de laqueo venantium. Notandū, quod sicut venatores vtuntur diuersis

Iob 18.

Rom

177

SERMO XXIX.

In funere alicuius Piscatoris.

*Sicut pisces capiuntur hamo, & si
Sicut aues capiuntur laqueo: sic capi-* Eccl. 9.
untur homines in tempore malo. Ec. 9.

Videmus enim finito bello illi qui in bello capti sunt ducuntur in carcerem, nisi fortitan de manibus hostium redimantur. Sed qui ne caperentur effugere potuerunt, in terram suam liberi redeunt. Sic finito bello & militia huius vite, illi qui capti fuerint, & ligati vinctulis peccatorum, ducentur in carcerem inferni, nisi forte per satisfactionem poenitentis fuerint redempti. Sed iusti qui nec vinci ab hostibus, nec capi potuerunt, ibunt liberi ad civitatem suam. De qua dicitur Heb. 13. *Quia non habemus hic manentem civitatem: sed futuram inquirimus. Qualiter autem ab hostibus peccatores capiantur, ostenditur in verbis propostis ex triplici similitudine, cum dicitur, sicut pisces capiuntur hamo.*

In quibus quidē verbis ostenditur triplex causa, quare multi homines ab hominibus capiuntur, id est a demonibus. Prima est propter voluptatem diuitiarum. Secunda propter ambitionē honorum. Tertia verò propter cupiditatem diuitiarum.

Prima ergo similitudo pertinet ad voluptuosos, cum dicitur, *Quia sicut pisces capiuntur hamo.*

Secunda pertinet ad superbos cum dicitur, & sicut aues capiuntur laqueo.

Tertia verò, pertinet ad cupidos, cum subinfertur, ita homines capiuntur in tempore malo.

CIRCA primam similitudinem considera primò voluptuorum vitium, quod designatur in piscibus. Secundo, periculum, quia

modis & ingenijs, siue instrumentis ad capiendum feras: ita demones vtuntur diuersis viis & astutijs, & modis ad capiendum animas. Nam venatores vtuntur canibus venaticis, & pedicis, & foueis, & laqueis. Canes sunt diaboli, venatici sunt homines prauis, & aliorum corruptores, quibus mediantibus multos diabolus capit & lucratur, sicut per veculas capit iuenculas, & trahit eas ad corruptionem. Mich. 3. *Vir fratrem suum ad mortem venatur.* Item vtuntur pedicis: & ita diaboli. Iob 18. *Abcondita est in terra pedica eius: quibus capiuntur.* Lupi dum aues capere moluntur, quæ significant violentiam raptorum: qui dum ab alijs rapiunt, ipsi à peccato & diabolo capiuntur. Sed interdum lupo dimittit pedem in pedica, & euadit. Et sic debet peccator raptor, si vult euadere, dimittere pedem i. affectum rapiendi, vel tenendi rapinas. Item venatores vtuntur foueis; & sic demones per foueas luxuriæ multos capiunt. Prou. 23. *Fouea profunda est meretrix.* Item venatores vtuntur laqueis. i. cupiditatis diuitiarum, ex qua inordinato vsu, & affectu, multi capiuntur. Vnde 1. Tim. 6. *Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli, &c.* Dicitur etiam laqueus ipsa voluptas carnis, quæ signatur per mulierem, de qua dicitur Ecc. 7. *In ueni amariorem morte mulierem, qua laqueus venatorum est: & sagena cor eius, vincula sunt manus eius.* Qui placet Deo effugiet illam, qui autem peccator est, capiuntur ab illa. De istis laqueis venatorum dicitur Prou. 11. *Qui cauet laqueos, scilicet in presenti: securus erit. scilicet in futuro, scilicet post mortem in statu gloriæ. Ad quam &c.*

quia capiuntur. Tercio modum, quia *hamo*.

Circa primū nota quod pisces viuentes in aquis, sunt homines viuentes in delictis, quorū vitii propriū est vitium gulæ, licet postea ex hoc cadant etiam in vitia luxuriæ. Pisces ergo directi guloſos designant, quod pater ex tribus. Primo, ex nomine: quia pisces à pascendo dicuntur, secundum Iliod. 2. etymol. Item pater ex motu: quia motus piscium est propter cibum & pastam, sicut dicit Philosoph. 7. lib. de animal. Item pater ex intestinis: quia pisces sunt recte intestini & citò abscindunt, sicut dicit idem in l. 12. de animalib. Tales ergo pisces licet habeant aquam concupiscentiæ: carent tamen aqua gratiæ: & ideo putrescunt putredine luxuriæ. Esa. 1. *Conputrescunt pisces sine aqua.*

B Secundo, notatur periculum voluptatis: quia voluptuosi facilliter à diabolo capiuntur, sicut pisces à piscatore. Et istud accidit propter tria.

Primo propter offuscationem concupiscentiæ: quia in homine voluptuoso, quādo ipse tentatur de vitio carnis, concupiscentia inflammatur, & rationis iudicium perturbatur, & offuscatur. Pisces autem facillius capiuntur in aqua turbida, quam in aqua limpida: vnde piscator turbat aquam, ne piscis videatq̃nassam. Et sic diabolus inflammando concupiscentiā, perturbat, & obscurat rationis iudicium: ne aduertat deceptionem peccati, vt sic capiatur. Secūdo, accidit propter complacentiam delectationis veneræ. Nam tentator decipit & capit animā, sicut piscator murenulam. Nam serpens cum murenula coire volens, eam sibi lo ad se vocat, & ideo etiam à piscatoribus sibi lo vocatur, & capitur. Sibilus ex-

go serpentis est delectatio carnis sed sibilus peccatoris ei consimilis, est ipsa tentatio carnis: in qua tētor malignus, homini ipsam carnis delectationem ad imaginationem adducit, & suę fraudulentiæ ei speciem abscondit, quia ad quid animam finaliter deducere debeat, ei non ostēdit. Tercio accidit viris propter aspectū mulieris ornatæ vel pulchræ. Nā oratus corporis mulieris, est sicut rete diaboli, ad capiendum animas intuentium. Nam licet aliquas se excusent dicentes, quod non se ornent ad decipiendum, nihilominus tamen sunt similes latroni, qui non audent piscari in viuuario domini sui, vel venari in foresta eius, tamen commo dat rete suū latroni auidaciori. Et sic isti commodant corpora sua diabolo, ad decipiendum & capiendum animas. Pro 6. Mulier viri preciosam animam capit. Et bene volunt concupisci, licet non concupiscant. Contra quod dicit Aug. quod non solum appetere, sed etiam appeti velle, criminofum. Et Chrysost. etiā dicit, quod mulier si se decorauerit, & oculos intuentium ad se traxerit, etsi plagam non intulerit, vindictam non exoluet extra materiam. Venenum enim intulit, etsi nullus sit qui biberit. Propter hæc omnia supradicta, multi homines voluptuosi comprehenduntur per vitium gulæ & luxuriæ à demonibus, sic & multi pisces à piscatoribus, secundum illud Luc. 5. *Concluserunt piscium multitudinem copiosam.* Vnde potest dici diabolo illud Luc. 5. *Ex hoc iam homines eris capiens.*

Tercio ostendit ipsa similitudo themaris modum capiendi, siue instrumentum quo capiuntur, quia *hamo*. Pisces enim naturaliter sunt guloſi, ad cibum tam auidi, quod non aduertunt hamum

in quibus a piscib. minil. tia, se ad d. non a diabo. penta. lob q. capiet. sublu. SE. matus. dicitur. quoc. Vbi. elation. sicut a. Secu. decept. Tert. laque. Circ. perbi a. propter. volado. termin. Iliodor. ues, ab. si deu. ascend. aliquan. aliquan. sunt su. sunt au. ne via. mitam. rationi. mentis. dunt in. quo acc. scendu. quandi. tionem. ad calos. byssos, L. tam, qu. piumtu. aduersi.

in quo est & aculeus latens, & ci-
bus alliciens. Sed quod facit in
piscibus natura, hoc facit in ho-
minibus voluptatis concupiscen-
tia, scilicet ut ita auidē attendāt
ad delectationem peccati, quod
non aduertant ad deceptionem
diaboli, quæ est hamus eius, quo
pertrahit ad dolorem supplicij.
Iob quadragesimo. *Quasi hamo*
capiet eum. Abachuc. i. In hamo
subleuabis.

SECUNDA similitudo the-
matis pertinet ad superbes, cum
dicitur, *sicut aues capiuntur la-*
queo.

Vbi attende primo superborū
elationem, propter quam sunt
sicut aues.

Secundo deceptionem, quia
decepti ab aucupe capiuntur.

Tertio eorum perditionē, quia
laqueo strangulantur.

Circa primum nota, quod su-
perbi assimilantur auib. Primo
propter volatum, aues enim in
volando, non tenent rectas & de-
terminatas vias. Vnde secundum
Isidorum a. etymol. dictæ sunt a-
ues, ab à quod est sine, & via qua
si deuiat sine via. vnde aliquando
ascendunt, aliquando descendunt,
aliquando diuertunt ad dextram,
aliquando ad sinistram. Et tales
sunt superborum actus, quales
sunt, autem volatus, scilicet si-
ne via rationis rectæ. Iob 28. *Se-*
mitam ignorauit auis, id est vitam
rationis superbus, quia propriā
mensurā rectæ rationis transcen-
dunt in excellentiæ appetitu. Ex
quo accidit, quod aliquando a-
scendunt per ambitionem, ali-
quando descendunt per delecta-
tionem. Psal. 106. *Ascendunt usq;*
ad calos: & descendunt usque ad a-
bysso. Diuertunt usque ad dexte-
ram, quando prosperitatibus po-
tuntur, & ad sinistram, quando
aduersitatibus concutuntur. Itē

aues motu alarum aerem diui-
dunt, sed mox aere claudente,
nullum signum sui transitus de-
relinquunt. Sic superbi in alto
positi, dominia & officia alij di-
uidunt & distribuunt, sed eis de-
iectis vel mortuis, deficit memo-
ria & posteritas ipsorum. Sapient.
quinto. *Transferunt omnia ista*
tamquam umbra: & tamquam auis
que transuolat in aere. Item aues
volantes delectantur aliquando
de vento. Et sic superbi delectan-
tur in vento vanæ laudis. Vnde
adulatores mendaciis habent lo-
cū apud eos, & vadunt post eos.
Prou. decimo. Qui innititur men-
daciis, scilicet adulatorijs, pascit
ventos, id est, homines ventosos,
& vani gloriosos, & idem sequi-
tur aues volantes i. superbos, vo-
lantes ad honores mundi, qui de-
lectantur in vanis laudibus suis.
Secundo superbi assimilantur a-
uib. propter dominium. Nam
quædam aues sunt, quæ alijs a-
uib. violententer dominantur, si-
cut aues prædantes. Et tales sunt
superbi, qui per tyrannidem &
violentiam, dominium super al-
ios assequuntur & tenent, & ta-
les inuadunt, & prædantur, & ra-
piunt aliorum possessiones &
terras. Item omnes tales aues,
sicut dicit Aristoteles in secundo
de animalibus, solitudinem dili-
gunt, & cum aliquo sociorum
habitare non possunt. Et ita
superbi in dignitatibus & hono-
ribus, singularitatem diligunt,
& dum super omnes esse cupi-
unt, communitatem societatis,
& paritatis fugiunt. Et ideo
inter superbos semper sunt iur-
gia, ut dicitur Prouerb. decimo-
tercio. Quia contendunt de alti-
tudine dignitatis, scilicet, ut possit
dicere superbus. Similis factus
est pellicano solitudinis: & fa-
ctus sum sicut passer solitarius
in recto

SERMONVM FVNEBRIVM

in testō, id est, sum singularis in altitudine dignitatis. Isti sunt aues montium, quos dominus frequenter permittit esse in montibus dignitatum: ut per eos puniatur aliquorum peccata, de quib.

Esa. 10.

Esa. 18. *Relinquentur auius montium. i. tyrannis superbis. s. puniendi.* Secundo nota in dicta similitudine superborū deceptionem, quia capiuntur. s. dum alios capere moliantur, sed precipue capiuntur à diabolo, qui est rex super omnes filios superbiz. Sed differentia est inter istum, & alios reges, quia alij reges non capiunt obediētes sibi, neque nocēt eis, sed capiūt hostes & rebelles. Sed diabolus econtrario facit, quia rebelles & hostes liberos dimittit, sed sibi obediētes capit, & ad carcerem & ad supplicium inferni deducit. Retia autem quibus diabolus capit aues suas, sunt blādz & subdolz tentationes eius.

Pro. 29.

Prou. 29. *Qui blandu siltuq; sermonibus loquitur amico suo, rese expandit gressibus eius* **Ezec. 13.** *Consuunt pullos sub omni cubito manus; &*

Ezec. 13.

hoc est, quando dæmones blandē suggerunt illicitas operationes, & faciunt ceruicalia sub capite versi atariū, quod est quando blādē suggerunt immundas cogitationes, vel affectiones, & sequitur ad quid? quia ad capiendas animas. Sed notandum quod dicitur quod tempore Salomonis, strutio inueniens pullum suum captum fuit & quæ fuit quendā vermem, cum quo rediens, cum sanguine illius tinxit cagiam, seu caueam vitream, in qua pullus eius captus erat & virtute illius sanguinis scissa est & cōfracta, & pullum inde liberum eduxit. Sic Deus frequenter animam à diabolo captam, & in cagia peccati inclusam, cū vermiculo. i. cum humilitate penitētiz, qui operatur in virtute sanguinis & passionis Christi, frangit

carcerem peccati, & dimittit animam liberam, ut euolare possit ad vitam æternam. Vnde **Eze. 13.** dicit Deus dæmonibus. *Disrumpam eos de brachijs vestris, & dimittam animas quas vos capitis: animas ad velandum.* Sed tamen tutius est ut homo custodiat se, ne capiat. Nam sicut dicit Greg. Melius est liberum exire, quam post vincula libertatem querere: Vnde dicitur. **Pro. 3.** *Cusodi pedem tuum ne capiaris.* Terrio, notatur in prædicta similitudine superborū perditio: quia laqueo ambitionis strangulantur. Notandum, quod duplex est causa quare aues illaqueantur. Vna est ex parte auis, quæ ad laqueum accedit. Alia est ex parte aucupis, qui laqueum tendit. Et ideo dicitur **Amos 3.** *Nunquid cader aui in laqueū terra absque aucupe?* Nam cum laqueus sit in terra, nō illaqueatur aui nisi descēdar ad terram, vbi laqueus sit. Sic anima diligens cœlestia, non illaqueatur à diabolo, sed quādo descendit ad ista terrena diligenda & querenda: tunc illaqueatur à diabolo superbo. Vnde ratione ligni terreni, diabolus primā mulierem illaqueatur laqueo ambitionis, & superbiz dicens **Ge. 3.** *Quacunque die commēderitis ex eo, aperietur oculi vestri: & eritis sicut Dē:* ecce laqueus terræ, id est laqueus ambitionis sensus in cibo terreno. Sic diabolus suadet homini ambizioso simoniam pecuniar: quæ res terrena est, ut assequatur dignitatem prælationis. Et cadit aui incauta in laqueum terræ **Esa. 24.** *Formido & fouea, & laqueus super te qui habitator es terræ.* Alia causa est ex parte aucupis. i. diaboli: qui laqueos peccatō tendit in omnibus, sed libētius capit homines laqueo ambitionis & superbiz, quo ipse illaqueatus est in cælo: vnde non cadit aui in istum laqueum absque au-

SERMONVM FVNEBRIVM

In funere alicuius mercatoris.

SERMO XXX.

Non erit mercator ultra in domo Domini Zacharia 14.

Notandum, quod aliqua operatio hominis est, quæ habet locum solum in alia vita, sicut est visio Dei per essentiã, in qua principaliter erit beatitudo hominis: unde dicitur ex persona Dei Exod.

Exod. 33. Non videbit me homo & viuet, scilicet vita sensuali & mortali. Quadam vero est operatio hominis, quæ locum habet solũ in vita ista, sicut est mercatio. Et ratio est: quia mercatio fit de his, quæ necessaria vel accommodata sunt ad sustentationem vitæ hominis corruptibilis: unde terminata vita ista corruptibili, non erit amplius mercatio. Et ideo in domo Domini de qua dicitur Ioan. 14. In

domo patris mei mansiones multe sunt: non est mercator siue mercatio. In cuius figura dicitur Ioã.

Ioan. 2. Nolite facere domum patris mei domum negotiationis. Et hoc est quod dicitur in verbo proposito: quia non erit mercator, &c.

AIn quibus quidẽ verbis, describitur mercator defunctus ex tribus.

Primo ex termino naturali: quia non erit ultra

Secundo ex exercitio temporali: quia mercator.

Tertio ex domicilio finali: quia in domo Domini.

Circa primum attendendũ est, quod ẽ contrario se habet mors iusti hominis, & mors impij: quia mortuo homine iusto, cessat timor omnis mali. s. & mali culpa; quia non potest ultra peccare. Itẽ penã si sit iustus qui recedat perfectũ purgatus, puta si decedat statim post baptismum, vel per martyrium. Et ideo dicitur Soph. 3. tali iusto. Non timebis malum ul-

tra. Sed mortuo homine impio, cessat omnis spes boni: unde dicitur Prou. 11. Mortuo homine impio nulla erit ultra spes. Prom. 11

In quibus quidem verbis, de homine impio describuntur tria. Primum est naturalis corruptio: quia mortuo homine.

Secundum est spiritalis transgressio: quia impio.

Tertium vniuersalis priuatio: quia nulla erit ultra spes, scilicet alicuius boni.

CIRCA primum nota, quod corruptio hominis, id est, hominis compositi fit per mortẽ: id est per separationem anime a corpore. Unde in homine mortuo & corrupto, terminato omni longevitate vitæ, fit corruptio corporis, & omnia quasi accidentia in contraria permutantur: scilicet agilitas in gravitatem; pulchritudo in turpitudinem; & fortitudo in debilitatem. Et ideo dicitur Iob 14. Homo cum mortuus fuerit, & nudatus atque consumptus, ubi quæso est? Quasi dicat: si consideremus antiquos iã mortuos & cõsumptos, ubi quæso est longuitas Mathusalem nongentorum sexaginta novem annorum: & mortuus est: de quo dicitur Gene. 5. quod facti sunt omnes dies Mathusalẽ, &c. Vbi est agilitas Azahelis? de quo dicitur 2. Reg. 2. Porro A-

zazel cursor velocissimus fuit quasi vnus ex capreis. Et post subditur. Et percussit eum Abner adversa hasta in inguine & transfodit: & mortuus est in eodem loco. Vbi quæso est validudo Caleph: qui ait Ios. 14. Hodie octogintaquinque annorum sum, sic valens, ut eo valebam tempore, quando ad explorandum missus sum s. quando erat quadragintaquinque annorum: sequitur. Es illius in me temporis fortitudo usque hodie peremerat tam ad bellandum: quam ad gradiendum: qui tamen postea mortuus est, & annihilata est Iob 14

2. Reg. 2

est eius validudo. Vel vbi queso est fortitudo sasonis: de quo legitur Iudicū 14. quod dilaceravit leonem, quasi hędum in frusta disceperet. Et eodem 15. quod rupit vincula duorum nouorum funium, quibus ligatus erat, sicut solent ad ardorem ignis ligna consumi, & inuēta maxilla alini, interfecit ex ea mille viros. Et post plures alias fortitudines quas fecerat, dicitur de ipso Iudicum 16. quod apprehendens ambas colūnas, quibus innitebatur domus, concussitque columnis fortiter, cecidit domus super omnes principes, & super ceteram multitudinē quę ibi erat: multoque plures interfecit moriens, quā ante viuis occiderat. Item queso, vbi est pulchritudo Absalonis: de quo legitur 2. Regum. 14. Porro sicut Absalon vir non erat pulcher in omni Israhel & decorus nimis. A vestigio pedis vsque ad verticem nō erat in eo vlla macula. Et tamen eodem 17. dicitur quod tulit Ioab tres lāceas, & infixit eas in corde Absalon. Cumque adhuc palpitaret, decem iuuenes armigeri Ioab percutiētes interfecerunt, & proiecerant eum in saltu in foueam grandem: & comportauerunt super eum acertum lapidum magnū nimis. Et ita patet quomodo mors humiliat omnem humanā gloriam, siue de fortitudine, siue de pulchritudine, siue de quacunque gratiositate corporali.

Secundo, describitur in auctoritate inducta spiritalis transgressio, scilicet quā fit ab homine impio. Vbi aduertēdum est, quod ab homine impio tollitur omnis modus pacis. Et ratio est: quia cū pax, secundum Augustinum, sit ordinata tranquillitas, id est, tranquillitas sequēs ex ordinata vita, sicut fit in homine impio vita omnimode inordinata, ita tollitur ab eo omnis modus pacis. Nam vita

hominis debet esse ordinata respectu Dei, respectu sui, & respectu proximi. Sed vita hominis impij efficitur inordinata respectu Dei: qui scilicet Deo non obedit. Item respectu sui: quia caro spiritui, & sensualitas rationi rebellat & contradicit, & ipse magis sequitur carnem & sensualitatem, quā rationem. Fit etiā inordinata respectu proximi: quia quę sibi nequā est, cui alij bonus erit. Ergo propter inordinationē suā perdit pacem peccatoris, id est, tranquillitatem & pacem consciētiae. Sed propter inordinatam vitam respectu proximi, perdit pacem temporis. Sed propter inobedientiam Dei, priuabitur pace eternitatis: quę erit in ipso Deo. Et ideo dicitur Esa. 48. quod non est pax Esai. 48. impij: Et eodem 57. Cor impij quasi mare feruens quod quiescere non potest. Tercio, describitur in auctoritate introducta vniuersalis boni priuatio: quia nulla erit ultra spes. scilicet, alicuius boni. Et ratio est: quia bonum hominis triplex est, scilicet, externum, & internū, & supernum. Sed impius mortuus & damnatus, est priuatus spe boni exterioris: quia à nulla creatura extra se existente, potest aliquid suffragium siue auxiliū recipere. Vnde priuatus est beneficio & utilitate omnium creaturarum, siue omnī refrigerio. Item est priuatus spe boni interioris: quia priuatus est gratia Dei & virtutibus, nec est possibile ultra recuperare eas, quę recuperari possunt in vita ista per penitentiam: vnde locorum habet habitus vitiosos quę eum cruciāt, & mordent ad modum vermium. Item est priuatus spe boni superioris, quod est bonum æternum, & beatitudo sanctorum: quā sancti qui sunt in celo habent in re, sed quę sunt in mundo in spe. Sed impius damnatus, nec in re, nec in spe habet,

SERMONVM FVNEBRIVM

quia scit se esse in æternum priuatum gloria æternæ beatitudinis: quam se secutus fuisset, nisi fuisset ex culpa sua. Et ideo dicitur Prou. 10. *Spes impij perit.* Et sic patet primum principale.

B SECUNDO quoq; describitur in theate mercatoris conditio ex exercitio temporali, à quo scilicet denominatur mercator: scilicet quia mercationem exercet. Vbi aduerendum, quod quidam dixerunt, quod omnis mercatio illicita est. Vnde Aristoteles in politicis dixit, quod omnis mercator est vituperabilis. Et rationem assignabat, quia omnis actio nostra iudicatur bona vel mala, ex intentione finis: sed finis intentus ex mercatione est lucrum, quod pertinet ad cupiditatem, & ideo mercatio illa vitiosa est, quia ex cupiditate lucri procedit. Sed isti pro tanto non bene dicunt, quod etiam ipsum lucrum potest ad bonum finem ordinari, sicut ad domum & familiam sustentationem, vel propter utilitatem, & huiusmodi: tamen si mercator lucrum intendat non quam faciem sed ut lucrum in laborem mercatio est licita, & etiam laudabilis: propter aliquam bonum finem ad quem ordinatur. Reprehenditur tamen mercatio cupiditas, quod non intendit nisi ad lucrum, & qui tantum occurrat circa mercationes, quo in negotiis sollicitus, & qui ponit finem suum in lucro & diuitijs: & non attendit ad incertitudinem vitæ suæ. Vnde dicitur Iaco. 4. *Diritis mercabimini & lucrum faciemus: qui ignoratis quid sit vobis in crastinum.* In quibus quidē verbis, de mercatoribus describuntur tria.

Primo mercatorum actus: cum dicitur *mercabimini*.

Secundo mercationum fructus: cum subditur *& lucrum faciemus.*

Tertio ipsorum euentus: quia

ignoratis, &c. Actus ergo potest esse iustus, fructus potest esse licitus, sed euentus est incertus & dubius.

Circa primum attendendum est, quod homo potest licite, & etiam illicite mercari, scilicet emendo vel vendendo. Et hoc precipue consideratur ex quatuor.

Primo ex modo, scilicet ut pure, & sine vitio fiat. Nam si fieret cum mendacijs, & cum fraudibus, & dolositatibus, erit profecto illicita mercatio. Et quia vix fit hodie mercatio sine fraudibus, vel saltem sine mendacijs, videtur impleri illud Apoc. 13. *Et faciet, inquit, ne quis possit vendere aut emere, nisi habuerit characterem bestie, aut nomen eius:* aut numerum nominis eius.

Bestia enim quæ à vastando dicitur, diabolum representat; cuius quidem character est fraus, vel falsitas eius, quia ipse mendax est & pater eius, ut dicitur Iaco. 8. Si ne hoc ergo characterē, fraudulentie vel mendacij, non videtur hodie vendere vel emere mercatores: & tamē subditur in Apoc. 14 quod qui accipit characterem, scilicet bestie in fronte sua, aut in manu sua, bibet de vino iræ Dei.

Secundo vero consideratur an sit brutalis, & illicita mercatio ex precio rei emptæ, vel venditæ: quia si sit iustum precium, erit mercatio licita: si vero non iustum, illicita. Dicitur autem iustum precium, quando est secundum valorē rei. Quia emptio & venditio introducta est, pro communi utilitate vtriusq; partis, scilicet emētis & vendētis: dum vnus indiget re alterius & de contrario. Et quod introductum est pro communi utilitate, non debet cedere in grauamen magis vni, quam alteri. Vnde secundum equalitatem rei debet contractus inter eos institui. Quātitas autem earum rerum, quæ veniunt in vsum hominum, mensuratur secundum præ-

Ap. 11

Iac. 4.

Gen. 2.

Item si venditor astringat rem
sua, quantum ad speciem, mi-
nus preciosam quam sit, vt si ven-
dat vinum pro auricularcho: em-
ptor si illud cognouit, iniuste egit,
& ad restitutionem teneatur. Sed
si illud tunc non cognoscat, quā-
do emit, licet tunc nō teneatur,
teneatur tamen, cum ad eius noti-
ciam venerit. Aliquando res quæ
venditur, habet defectum & vi-
tium, quantum ad quantitatē,
puta quando non vitur recto
pondere, vel mēsa. Et tunc em-
ptor ad restitutionē, & ad re-
vendiū. Vnde de iure, & de ius-
ta prelibat de cons. Non habet in
siculis, nisi tantum ad pondus mē-
suræ, nisi, si ad mēsuram sit
māior & minor, & postea additum.

Abominatur enim Dominus eū qui facit hoc: & auersatur omnē iniquitatem. Aliquando vero res venditur, habet derecū quantū ad qualitatem, vt si morbosum pro sano vendatur, & sic de alijs similibus; in quibz scienter fecerit, fraudulenter ac illicite vedit, & ideo ad restitutionem tenetur. Quarto, cōsideratur in mercatio vendētis vel emētis licetia, vel illicita, ex commodo vel dāno consequēte, prout, si per accidēs cedit in vnus commodum, & in alterius derimentum: puta cū vnus indiget habere rem aliquam, & alter multū laeditur si ea careat. In tali enim casu iustū precū erit, si iustus estimator nō piciat non solū ad rem, quæ venditur, sed etiā ad dānū, quod veditur incurrit ex tali venditione: & ideo licite potest vendi res talis magis quam valeat, quia licet secūdū se minus valeat, non tamē minus vlet habenti. Si autem ex ipsa res vendita multum inuuetur emptor, & veditor ea carendo non damificatur: tunc si ea superuenerit, illicita venditio esset: quia vtilitas quæ accrescit alteri, nō est ex venditione: sed ex conditione emētis. Nullus autem quod suū non est alteri vendere debet, licet dānū quod patitur vendere possit: ille tamen qui multum inuaretur ex accepta res alterius, potest aliquid sui honoris supererogare vendēti, cum hoc esset res pertineat ad eius honestatē. Est etiā quandoq; mercatio indecōs propter statū: puta si clerici vel principes fiant mercatores, sicut dicitur Apoc. 18. Mercatores tui estis quia &c. & c. Secundo, in alio ordine aliquid res tribuitur mercatori dāno, si dicitur in iuribus quod si hoc est quod nō facit mercatores, immo in iuribus dicitur, Quamuis enim aliquid sitque, non a secūdo dicitur, quod sit quod nō sit humanū esse hominū respō. licet.

SERMONVM FVNEBRIVM

Sed nota, quod mercator non lucraretur, si non venderet rem emptam plus quam emptia sit. Hoc autē sibi licet: vel quia in aliquo rem meliorauit; vel quia precium est meritum secundum diuersitatem loci vel temporis; vel propter periculum, cui se exposuit merces transferendo: unde charius vendere potest. Chrysostomus tamen dicit super Matthēū, quod quicumque rem comparat, vt integram & immutatam vendendo lucratur, iste est mercator, qui de templo Dei eiecitur. Sed hoc intelligitur de mercatore, qui vltimum finem merationis in lucro constituit. Quod præcipue apparet, quia vendendo plus rem in nullo mutatam modo videat premium sui laboris accipere. Potest autem intendi huiusmodi heite, non sicut vltimus finis: sed propter alium finem necessarium vel honestum: puta ad domus sue sustentationem, vel ad tribuendum indigentibus, vel ad publicam utilitatem patriæ, scilicet vt res necessaria ad vitam non deficiant patriæ, & lucrum expectat non quasi finem, sed velut stipendium laboris. Tercio, detrahitur euentus intentus cum additur, & ignoratis quid se obis merationem: siue quantum ad personas, siue quantum ad merationes. Nam quantum ad personas, si hodie viuat, cras potest mori: quantum ad merationem, qui hodie est diues, cras potest depauperari, & perdere merces. & lucrum: & tales euentus futuri a nobis ignorantur, quia non possumus eos cognoscere in se, cum nondum sint; nec in suis causis, quæ se habent ad vtrumlibet, nec sunt determinatæ ad vnum: & licet sint effectus determinati in diuina præscientia, tamen ipsa occulta est nobis, nisi in quantum Deus hominibus voluerit revelare, Et

ideo dicitur Proverb. 27. Ne glorieris in crastinum, & novius quid superuenit tua parcat dies. Eccle. 8. Multa nimis sunt dies: quia ignorat præteritum & futurum, scilicet contingetia nullo modo potest scire & novius.

TERTIO, describitur bonus mercator defunctus, a domicilio finis: quia in domo Domini. Notandum, quod domus Domini vocatur habitatio paradisi: in qua licet non sit mercatio vel mercator: tamen ille qui fuit mercator, si merationem suam sine peccatis exercuit, & aliis bene visit; vel saltem si in fine bene penituit, pergit post mortis corporis. Qualis autem sit illius domus habitatio: Psalm. 83. ostendit dicens.

Beati qui habitant in domo tua domine, in secula seculorum laudabunt te. In quibus quidem verbis celestis gloriæ mansio quadrupliciter commendatur. Primo, ex copiositate, in eo quod dicitur beati. Beati enim dicuntur illius domus habitatores: quia habent copiam & abundantiam omnium bonorum. Nam secundum Boetium. Beatitudo est status omnium bonorum aggregatione perfectus. Et hanc beatitudinem habent qui habitant in domo Domini: propter quod dicit Psalm. 64. Beatus quiescens & a sumptibus in artibus suis.

Secundo, commendatur ex satietate, cum subditur qui labuntur in domo tua domine. Nam & si avarus habeat abundantiam, propter parcitatem non comedit, nec accipit de rebus quantum vellet: unde dicitur Eccle. 6. Vir cui dedit Deus divitias & substantiam & honorem: & nihil deerit animæ suæ ex omnibus quæ desiderat: nec tribuit ei potestatem Deus ut comedat ex eo: sed homo extraneus vorabit illud. Et ideo talis licet habeat bonorum abundantiam, non habet tamen satietatem; sed in domo Domini celesti, quilibet repletur & satiabitur.

Prov. 27

Psalm. 64

C

Psalm. 83

Psalm. 64

Eccle. 6

Apo. 20

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXI. 210

viabitur: secundum illud Psal. 64.

Replebitur in bonis domus tua.

Tertio, commendatur expectuitate: quia in secula seculorum. In his enim seculis notatur perpetuitas laudis: quæ est hominum beatorum, & etiam angelorum. Sed secula hominum habent augmenta successuum: quia augiter ingrediuntur homines celum, & adduntur laudantibus. Et inciperunt secula hominum ab

Ascensione Christi, quando primo ingressi sunt homines celum. Sed angelorum secula inciperunt ab origine mundi: Et boni angeli qui permanserunt postquam beatificati sunt, semper omnes simul fuerunt beati, & laudantes Deum: neutra tamen secula finientur. Et dicuntur secula seculorum, quia præterita secula, & temporalia sunt, & figura seculorum. Sequentium: quæ seculæ sunt, sunt perpetuas, quia continua sunt successu temporum presentium: quia sicut sol mouetur ab oriente, & iterum redit ad orientem, & iterum etiam facit eandem circulationem: & sic circulatio semper succedit circulationi, ita & tempus temporis præteritis, & annus annis. Talis itaque successio temporum, quæ semper iteratur, quæ umbræ est perpetuitatis seculi, & consequentium, in quibus semper laudat Deum: quia ab initio seculorum presentium semper angeli laudauerunt Deum: & in perpetuum laudabunt homines beati simul cum eis: ideo dicitur laudare & gaudere in secula seculorum: sicut etiam homines damnati simul cum diabolo, dicuntur torqueri in secula seculorum in perpetuum, secundum illud Apoc. 20. *Diabolus qui seducebat eos missus est in lacum ignis.*

Apo. 20

Quarto, commendatur ex iocunditate: qui laudabunt. Ex continuo interiori gaudio, quod ha-

bebunt de Deo & à Deo, procedet exterior vox continua laudis, & gratiarum actionis, secundum illud Eisaia 1. *Gaudium & iocunditia inuenietur in ea, gratiarum actio, & vox laudis.* Gaudium, scilicet interiorius, & lætitia exterior: gratiarum actio pro ereptione à malis: & vox laudis pro acceptis bonis. Ad quæ nos perducatur, &c.

In funere alicuius artificis.

SERMO XX I.

OMNIS artifex, & omnis ars non inuenietur in ea amplius. Apoc. 18.

Artes hominum sunt necessariae propter passibilitatem, & corruptionem corporis. Sicut ars rectoria necessaria est ad faciendum instrumenta quæ scilicet protegent corpus humanum, ne patiatur à frigore. Et ars piscatoria & coquinaria est necessaria ad præparandum cibos: quibus passio famis repellitur, & interior defectus, & corruptio prohibetur. Et ars medicinæ necessaria est contra passiones & corruptiones ægritudinum: & sic de alijs. Unde & Galenus dicit, quod si esset immortale & impassibile corpus, non indigeret arte cõseruante ipsum. Hinc est ergo quod in alia vita, quæ est impassibilis & incorruptibilis, sicut in beatis, vel saltem incorruptibilis, sicut in damnatis: non habent facere artifices, neque artes. Et ob hoc dicitur in verbis propositis, *quia omnis artifex, &c.*

In quibus quidem verbis, circa defunctos artifices, considerare possumus tria.

Primo, laudis præconium, scilicet in artinece vel arte: cum dicitur, *omnis artifex, &c.*

Secundo, morte exterminium: propter quod non inuenietur amplius.

Ec 4.

Tertio.

pius attingit. Vnde signat temperantia, quæ impudenter, & dissipatè carnis tangit reprimendo, & moderando. Et tres partes huius digiti, significant triplicem temperantiam, quarum una est in abstinendo, & bonis, secunda sollicita potestatem, & tertia continentia venustatis.

Quartus digitus vocatur iudicialis, quia in ipso anulus detinetur. Sicut autem anulus in digitis, ita est in opere fortitudo, per necrositatem præcipua in continentia, & perseverantia, & tertia in obsequio. Hinc corona digiti, & fortitudo huius digiti, significat, ut in obsequio fortitudinem. Una est in agendo, quod pertinet ad fiduciam; una in sustinendo, quod pertinet ad patientiam; & tertia in obsequio, quod pertinet ad perseverantiam. Quintus digitus dicitur auricularis, eo quod cum ipso aures scalpimus, & hic significat obedientiam, quia scriptum est in Ps. 17.

Ps. 17. Auditu aures obediunt voci.

Et tres partes huius digiti, significant, quod obedientia est homini tripliciter necessaria. Primo, respectu Dei, ut homo obediat diuini præcepti. Secundo, respectu proximi, ut obediat superiori potestati. Tercio, respectu propriæ rationis, ut sit conscientia obedientia. De his ergo digitis, meminerit deus.

Par. 5. Non sit artifex, qui operatur quasi rationis imperio.

B Secundo de his, qui sunt artifices, ex his, qui sunt mundi, qui est ars, quæ est arte, qui est habitus intellectualis, deinde in istis artifices: & ideo dicitur in Ps. 115. Sed quia artifices possunt & bene, & male uti arte sua, necesse est, quodam sunt artifices diaboli. Diabolus enim fallax & mendax est. Ioan. 6. *Mendax est homo, & mendacii.* Vnde quicumque facit artem suam cum fallitate & mendacijs, sicut de arte diaboli. Nam quidam

artifices sunt, qui interdum faciunt opera sua falsificata: sicut illi qui faciunt aurum vel argentum aleuticum, & vendunt ipsum pro vero, vel sicut speciarij, qui ponunt in correctionibus vel syrupis mel, vel pulcherem zuccari pro bono zuccaro. Et simile est de quocunque artifício, falsificante opera sua; sicut etiam falsificant cecum, & quædam pseudo sint, qui faciunt vendant res falsas pro veris. Isti sunt autem artificibus illis, qui faciunt bonos deos falsos, id est, idola pro veris deis. Osee 12.

Fecerunt sibi idola, & non argento, nec quasi similitudinem idolorum, iacobus artificum totum est. Ad hoc peccatum idolatriæ reducuntur artes magicarum, & necromanticorum, quia etiam sunt artes diaboli, quibus Deus maxime irritatur ad vindictam. Vnde de Manasse dicitur. 2 Paral. 33. cap. quod observabat somnia, testabatur anguria, maleficis artibus insequebatur. Habebat sibi magos & incantatores, multaque mala operatus est coram Domino, ut irritaret eum. Sunt etiam de arte diaboli artifices mendaces, qui non servant pacta quæ promittunt, & ideo infideliter agunt. Ps.

7. Non servat pactum, & non firmaverit pactum, &c. Item diabolus quicquid facit, eo peccato facit. Et sic quidam artifices, nesciunt quasi de arte aliquid facere, vel vendere sine peccato, dicendo mendacia, vel vendendo rem pluris quam valeat, vel vendendo rem falsam & vitiosam pro bona, & non manifestando vitium occultum, vel si sit vitium damnable, vel damnosum, vel periculosum, teneatur de damno vel periculo; vel si non sit vitium periculosum nec dicunt vitium, quod est in re, nec dimittunt de precio. Vnde omnes tales diabolus tollet & portabit in infernum nisi correpserint se. Hoc figuratum est. 4. Reg. 24. ubi habetur quod rex Babilonis,

Os. 13.

Ps. 57.

Et s; bylonis,

SERMONVM FVNEBRIVM

blyonis, i. diabolus transtulit in captiuitatem, scilicet peccati, & in infernum, omnem artificē, scilicet, qui cum prędictis peccatis facit artem suam. Quidam vero sunt artifices Dei, sicut illi qui purē, & fideliter faciunt artē suā, & de arte sua & lucro faciunt etiā elemosynas: nec propter occupationem artis dimittunt spiritalia bona quę facere tenentur. Et de tali potest dici illud Sap. 13.

Sap. 13.

Arte sua usus est diligenter. Tertiū, describitur in auctoritate allegata conditio artificum, & effectū artificiali, in eo quod dicitur opera. Artifex enim qui nihil operatur, nihil lucratur. Prouerb 10.

Prou. 10

Egestatem operata est manus remissa. Sic etiam in quo non facit opera virtutum, non meretur. & ideo dicitur Ecclef. vlt. Operamini opus vestrum ante tempus: & dabit vobis mercedem vestram in tempore suo. Et dicit ante tempus: scilicet mortis: quia post non est tempus operandi, sed recipiendi. Et ideo consulit Sapiens Eccl. 9.

Eccl. 9.

Quodcumque facere potest manus tua instanter operare: quia nec opus, nec ratio, nec sapientia, nec scientia erunt apud inferos, quo tu properas. Quarto, describitur ex fructu honorabili: cum additur, laudabuntur. Vbi aduertendum est, quod opera artificum non debent laudari, nisi si primo bene videantur, & inspiciantur. Vnde si essent in tenebris, ita quod non posset videri illud, quod melius & preciosius est in eis, non deberent laudari. Et sic est etiam de operibus moralibus: quia modo sunt ita in tenebris, quod non apparet id quod melius & principalius est in eis, scilicet intentio à qua sequēs opus denominatur, scilicet bonum vel malum. Et ratio est, quia intentio est finis: quia scilicet finis est illud quod primo est in intentione operantis: sicut sanitas in infirmi

est illud, quod primo intenditur à medico; & propter hunc finem adhibet medicamenta sanatiua: sed vnumquodque denominatur à fine, sicut dicit philosophus, unde cuius finis bonus est, ipsū quoque bonum est. Quia igitur intentio est de fine, ideo ab intentione ipsius finis, opus denominatur. Et propterea Gregor. dicit quod si praua est intentio, quę præcedit, peruersum est omne opus quod sequitur, etiam si rectū esse videatur. Quia igitur, licet opus videatur, intentio tamen non videtur: non possunt opera hominum, in vita ista, bene laudari: sed apparente claritate diuini iudicii, illuminabuntur abscondita tenebrarum, & manifestabuntur secreta cordium & intentionum; & tunc erit vera laus & perfecta operum factorum. Vnde Apostolus 1. Cor. 4. *Nolite ante tempus iudicare: quousque veniat Dominus, qui illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium: & tunc laus erit unicuique à Deo.* Prouer. vlt. *Laudent eam in portis opera eius.* Hęc portę sunt duo iudicia hominum; vnum particulare, quod fit in morte: & aliud generale, post resurrectionē generalem in fine mundi. In quibus, ex ipsis operibus factis, apparebit quis sit laudabilis, vel non. Sed primum est Deo manifestum, nobis autem occultum: sed secundū erit omnibus patulum.

SECUNDO in themate ponitur mortis exterminium: quia non inuenietur amplius. Manifestū est enim quod iste dum viueret, frequenter de arte sua requirebatur: sed nunc postquam est per mortem sublatus, nullus requirit eum amplius, & si requireret non inueniret: vnde dicere possit illud Psal. 36. *Quęsumi eum & non est inuentus locus eius.* In quibus quidē verbis descubuntur duo.

Primo,

Primo, hominis viui confideratio: cum dicitur, *quasi eum*, s. mentis confideratione.

Secundo, hominis defuncti subtrahio: quia *non est inuentus locus eius*.

Circa primū notandum, quod multum deberet homo viuens quærere, & mente considerare de amico defuncto, vel consanguineo ubi sit: quia si sciret quod esset in celo, deberet sibi congratulationem: quia est extra omnem miseriam, & est in omni abundantia omnis boni. Et de quibusdam est certum quod sunt ibi, sicut de pueris decedentibus post baptismum, qui sine macula sunt ante thronum Dei. Vnde de talium morte non deberet homo lugere, sed potius gaudere. De quibusdā vero probabile est, quod ibi sint, sicut illi, quorum mortem bona vita præcessit: quia sicut dicit Augustinus. Mala mors putanda non est, quam bona vita præcessit. Itē sicut illi, qui de suis peccatis plenam & veram poenitentiam ostenderunt: vnde Dominus dixit. *Poenitentiam agite, appropinquat enim regnum celorum.* Si verō esset in inferno, tunc deberet de statu eius concipere magnum horrorem & pro se magnum timorem, ne scilicet ipse sic vadat ad tantā penam, quæ talis ac tanta est, quod hic æstimari nō possit. Et de quibusdam certum est quod ibi sint, sicut infideles qui sine fide moriuntur: quia *quis non credit iam iudicatus est.* Et sicut hi qui moriuntur hæretici, vel impoenitentes, & desperati, vt qui occidit seipsum. Si autem sint in purgatorio, sicut communiter accidit de his, qui moriuntur etiā poenitentes, quia raro poenitentia tanta est, quod statim faciat ad celum euolare: quia si poenitentia non est perfecta in vita ista, tunc oportet quod compleatur in purgatorio

pœna, & de tali defuncto debet habere compassionem: quia pœna cuiuscunque, in purgatorio existens, tanta est quod nulla pœna hominis vitæ potest ei comparari, sicut Augustinus dicit: & ideo debet eum iuare cum elemosynis, & Missis, & alijs suffragijs. Et isto modo debent quærere de consanguineo, vel amico suo defuncto, vt possit dicere illud Cantatorum 3. *Quærit quem aligit anima mea.* Secundo ponitur in auctoritate adducta hominis defuncti subtrahio, quia *non est inuentus amplius locus eius*, scilicet in mundo isto. Quod est error illorum qui dixerunt, quod post magnū annum, qui erit secundum quosdam errantes post complerū circulū celi stellati, scil. post triginta sex millia annorum ab initio mundi tunc fiet reiteratio hominum, quia redibunt iidem homines ad easdem artes: ita quod adhuc Plato leget Athenas. Sed contra hoc est auctoritas scripturę diuinę quę dicit 2. Reg. 14. *Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur in terra quæ non reuertuntur.* Vnde secundū veritatem fidei catholice, qui defuncti sunt, nunquā reuersuri sunt ad hanc vitā mortalem. Sap. 2. *Non est agnitus qui sit reuersus ab inferis.* & paulo post. *Nō est reuersio finis nostri.* Et hoc verū est secundū communē legem: licet de speciali gratia, & diuino miraculo aliqui resuscitati fuerint à Christo, vel ab antiquis prophetis, vt ab Helia & Heliseo. vt patet de Lazaro & alijs: sed priuilegiū particulare non facit legem communem. & licet omnes defuncti sint resurrecturi, nō tamen ad vitam mortalem, sed cum immortalitate. Et quia Dionys. dicit, quod hoc fuit angeliscasus, quod est hominibus mors: & ideo sicut dicitur de angelis cadētib. Apoc. 12. quod *locus eorū non est inuentus*

Cant. 3.

2 Reg. 14.

Sap. 2.

Apoc. 12.

SERMONVM FVNEBRIVM

In iunere alicuius iuuenit

SERMO XXXII.

Memento creatoris tui in die iuuentutis tuae, antequam veniat tempus afflictionis. Eccles. vii. Eccl.

Cum homo à Deo habeat animam & corpus, & exteriora bona, id est temporalia. In his quidem quæ ad animam pertinent, dicit Seneca, quod nihil est dignius memoria. Inter cuncta, inquit, hominum natura commodior, quam quæ memoria reperitur. Nam si anima nobilissima pars est intellectus, sine ratio: memoria autem, non quidem sensitiva, quam habemus communem cum brutis: sed intellectus, quæ eadem ratio est cum intellectu & ratione. Sed dicitur ratio, ut est inquisitiva intellectus, ut est apprehensiva; sed memoria, ut est retentiva. Et quia retinere maioris virtutis videtur esse, quam inquirere vel apprehendere: ideo memoria dicitur esse dignissima quid in anima. Sed in his quæ spectant ad corpus, nihil est charius vita: & præcipue quando est magis florida, ut in ætate iuvenili. Sed in exterioribus præcipue appetit prospera fortuna. Hortatur ergo nos Salomon in auctoritate proposita, ut omnia ista tria cum assunt nobis, in illum referre debeamus, à quo ipsa percipimus, scilicet in nostrum creatorem: dicens vnicuique iuveni. Memento creatoris tui.

In quibus quidem verbis tria facit.

Quia primo ostendit, quod debemus referre in Deum nostram memoriam: cum dicitur. Memento creatoris tui.

Secundo nostram iuvenilem vitam: cum subditur, in die iuventutis tuae.

Tertio prosperam fortunam: cum

amplius in cœlo: ita dici potest de morientibus, quod locus eorū nō est ipuētus amplius in mūdo. Ex quo sequitur quod nūquam amplius perfuerunt, nec mundi diuitijs, nec delitijs, nec eius honoribus porientur.

TERTIO conitur in thēmate assumpto præmiū op̄is: cum dicitur, in ea. Vbi nota quod duplex est locus retributionis defunctorum hominum. Ille est inferni, quæ figuratus est in ciuitate Babilonica; & ibi est retributio malorum in duris poenis, & damni de amissione gloriæ, & etiam sensu exadone gaudij. Propter peccatū ergo istius ciuitatis dicitur ibi clamores luctus & tristitia. Sed propter peccatū dñi deficient ibi voces laudis & iustitiae. Et hoc figurare dicitur Apocal. decimo octauo, vbi Metaphorice loquitur de p̄na dominatorum sub figura ciuitatis Babilonicæ dicens. Clamauerunt pe-

Apoc. 18

tes & luctantes. Va ue, ciuitas ista magna: & dicit bis vā propter duplicem poenam prædictam. Et post subditur infra. Hoc impetu mittetur Babilon ciuitas illa magna, & vltima non inuenietur. Et vox ciuium & muscorum, & iuuium cauentium, & tuba non auditur in ea. Sed locus retributionis iustorum est locus paradisi, qui figuratus est in ciuitate, scilicet Ierusalem: de qua e contrario dicitur Eia. et. Gaudium & iustitia inueniuntur in contrariarum actio: & vox laudis. Gaudium, scilicet ab interiori, de animæ beatitudine: iusticia de exteriori corporis glorificatione: gratiarum actio pro ereptione à malis: & vox laudis pro completionē in bonis. Psal. 102. Qui coronat te in misericordia & miserationibus. Et hæc est corona æternæ gloriæ. Ad quam nos &c.

47. 20

Eccl. 32

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXII. 127

tum subinfertur, *antequam veniat, &c.* id est, dum es in prope-
ritate.

HORTATUR ergo nos
Primo ad memoriam creatoris
nostri: quia nihil est cuius homo
ita facilliter obliuiscatur. Et cau-
sa potest esse, & potest hoc con-
tingere ex elatione. Dicit enim
Seneca. quod memoria beneficio-
rum, scilicet receptorum, labilis
est. Homo enim beneficiorum
quæ dedit, magis recordatur, quàm
eorum quæ recepit. Et ratio est:
quia homo inter cetera animalia
est maioris elationis animi, & i-
deo in illud quod est excellen-
tius, & honorabilius magis & li-
bentius tendit: quam illud quod
est despectibilius, à quo libenter
auertitur. Cum igitur beneficia
dare sit agere: recipere autem sit
pati: & agere sit nobilius, quam
pati: & pati sit despectibilius:
ideo magis habet homo animum
ad beneficia danda, quam ad rece-
pienda: & ideo magis recordatur eo-
rum. Vnde Dominus noster ait:
ut dicitur Actuum vigesimo, quod

Act. 20.

*uentus est magis dare quam accipe-
re.* Quia igitur creator omnium
se habet ad nos solum ratione
benefactoris, & non beneficiati,
quia beneficia nostrorum non
indiget, ut dicitur in Psal. decimo
quarto. ideo humanus animus
tanquam elatus & indignatius
facilliter auertitur ab eo, & obli-
uiscitur eius. Vnde dicit Deuter.

Deut. 32.

*32. Deum qui te creauit, & creauit
et oblitus es Domini creatoris tui.*
Sed posset aliquis dicere, quod
hoc non procedit ex vitio elatio-
nis, sed ex virtute magnanimita-
tis: quia secundum philosophum
in 3. ethicorum. Vna proprietas
magnanimi est, quod non est in-
emor beneficiorum, & sic obli-
uisci beneficiorum, vel beneficij
non est ex elatione, sed ex magna-
nimitate. Sed intelligendum est,

quod philosophus dicit magnani-
mum non esse memorem bene-
ficiorum, quantum ad hoc quod
non est sibi delectabile, quod be-
neficia recipiat: non autem quan-
tum ad hoc quod benefactori sit
ingratus: quoniam maiora sibi re-
compensare studet: quod pertinet
ad perfectionem gratitudinis, in
cuius actu vult superexcellere.
Sed circa Deum creatorem, qui
est prima causa omnium bonorum,
istud non habet locum: quia tan-
to quis est excellentior & virtuo-
sior, quanto plus recipit de in-
fluentia suæ bonitatis, & potesta-
tis, & sapientiæ siue virtutis, quæ
tria includuntur in nomine crea-
toris. Implicat enim diuinam po-
testatem, quia solius Dei est crea-
re, ut dicit Augustinus. 5. de trinitat.
cap. 13. Item implicat diuinam
bonitatem: quia enim bonus, ideo
creauit res: ut ait Augustinus. 2. de ci-
uitate Dei. Item implicat sapientiæ
veritatem: quia omnia in sapientia
fecisti ait propheta. Ex quo ergo
homo accipit à Deo totum suum
esse, & ingenuū siue nobile esse,
quia creatura rationalis, & acce-
pit bonum esse siue gratificatum,
& accepturus est si perseverauerit
in bono beatum esse: merito
debet habere Deum in memoria:
alioquin si oblitus fueris, eris in-
gratus, & ex ingratitudine mereberis,
ut tibi gratia subtrahatur. Et
econverso, memoria beneficiorū
Dei faciet te apparere gratum: &
ipsa gratitudo amplio rem impe-
trabit gratiam. Figura huius ha-
bent: Tobias primo. Quoniam me-
mor erat Dei in toto corde suo, dedit
ei Deus gratiam. In quibus qui-
dam verbis ostenditur, quod To-
bias memoriam suam referebat
in Deum.

Tobias

Primo quidem actua liter. quia
memor fuit Dei.

Secundo integraliter: quia in
toto corde suo.

Tertio

SERMONVM FVNEBRIVM

Tertio vtiliter: quia *dedit ei Deus gratiam.*

Circa primum notandū, quod illud quod facit hominem esse memorē Dei, est amor charitatis, sed quod maxime facit immemorem, est amor cupiditatis. Nā eorum ad quā magis afficimur, magis recordamur, & minus obliuiscimur. Vnde Philosophus in libro de memoria & reminiscētia ponit, quod vnum de adiuuātibz memoriā est, vt homo affectum adhibeat ad ea, quā dicit, & ideo obliuio Dei, prācipue causatur ex modico affectu ad ipsum, eo autem minus homo afficitur ad Deum, quo magis afficitur, & cupidus est ad mundum. Propterea dicitur 1. Ioan. 2. quod *qui diligit mundum non est charitas patris in eo.* Et Iac. 4. *Qui voluerit esse amicus huius seculi: inimicus Dei constituitur.* Vnde Aug. dicit, quod venenum charitatis est cupiditas, quā tollendo amorē Dei, tollit memoriā Dei. Amor autē charitatis facit hominem Dei recordari, & in ipsamet Dei memoriā delectari: sicut homo cōsuevit delectari in recordatione rei amatæ Vnde Psal. 76. ait. *Memor fui Dei & delectatus sum.* Et aliquādo prā abundantiā delectationis interioris, prorumpunt sancti viri externus in vocem diuinā laudis: sicut vinum quando bullit in vase, aliquando eructat exterius. Ps. 114. *Memoriam abundantia sua tua eructa.* Est enim memoria Dei, vt vinum faciēs feruere cor purum. Vnde Osee 14. *Memorialis eius sicut vinum Libani.* Libanus enim interpretatur candidatio, propter candorem nimium, qui erat in mōte Libani: vnde significat candom, id est, puritatem cordis. Vnde vinum Libani est amor cordis puri, quod feruere & eructare facit memoriā Dei.

Secūdo ostendit in auctoritate

adducta, quod habebat memoriā integraliter: quia *in toto corde.* Vbi notandum, quod aliquando vocatur, cor intentio mentis: vnde de hypocritis, qui ea quā faciunt non faciunt rectā intentione, quia non propter Deum, sed propter fauorem mundi: dicitur in Psal. 77. *Generatio quā non direxit cor suum.* Qui ergo sic est memor Dei, quod omnem intentionem suā dirigat in Deum, ille dicitur memor esse Dei in toto corde suo: & talem hominē trahit ad se, id est, ad suā gratiā, & ad suā gloriā. Iob 34. *Si direxerit ad Deum cor suum, prurum eius & statum ad se trahet.* Ps. 118. *In toto corde meo exquisiui se.* Tertio ostenditur de Tobia, quod habebat memoriā Dei vtiliter: quia ex hoc dedit ei Deus gratiā. Et ratio est: quia memoria Dei quandoque humiliat hominē, maxime quando iudicia eius ad memoriā reducit: sicut faciebat Ps. 118. qui dicebat. *Memor fui iudiciorum:* humilitas autem ad gratiā disponit, sicut inclinatio vasis ad hauriendum aquā. Vnde Iaco. 4. *Deus superbis resistit: humilibus autem dat gratiam.*

SECUNDO in themate assumpto ostenditur, quod debemus referre in Deum nostrā iuuenilem vitam, cūm dicitur, *in diebus iuuentutis tuæ.* Vbi aduertendum est, prācipue in ztate iuuenili necessarium est habere memoriā Dei. Et ratio est duplex. Primo, quia in iuuentute est homo de viuendo magis presumptuosus. Secundum enim Philosophum in 2 lib. Rhetoricorum: hęc est vna differentia inter iuuenes & senes, quia senes sunt difficilis spei: quia de pluribus parū vel male sperant. Quod cōtingit eis propter tria. Primo propter experientiam, experti sunt enim quod plura eorum quā sūt, mala sunt,

1. Ioan. 2
Iac. 4.

Ps. 76.

Ps. 114

Os. 14

Ps. 77.

Iob 34

Ps. 118

Ps. 118

Iac. 4

Isa. 11.

Es. 40.

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXII. 224

Sunt, nam multa eueniunt in de-
 terius: propter quod senes omnia
 referunt in peiorem partem, &
 de facili credunt. Secundo cōtin-
 git propter timiditatē, sunt enim
 timidolosi, quia sunt frigidi, &
 deficiunt in natura, & timor est
 quādam infrigidatio. Sed sicut
 audacia facit sperare: sic timiditas
 desperare. Tertio contingit, quia
 senes magis viuunt memoriā
 quam spēs, nam reliquum vitæ
 eorum est modicum, quia modi-
 cum habent viuere: quod autem
 est præteritum est multum, quia
 multum vixerunt. Cum ergo spes
 sit futuri, memoria vero præteri-
 torum, senes modicum sperant,
 & multum memorantur. Iuuenes
 autem è contrario, vt dicit Philo-
 sophus, de facili sperant, quia se-
 cundum plurima viuunt spēs: cū
 enim memoria, vt dictum est, sit
 præteriti, & spes futuri, iuuenibus
 autem futurum sit multum, quia
 secundum ordinem communem
 naturæ, multum debent viuere,
 præteritum autem est breue, quia
 modicum vixerunt: ideo iuuenes
 modicum viuunt memoriā, quia
 modicum habent de vita in præ-
 terito, spēs autem, quia multum
 sperant se debere viuere, & multa
 se facturos. Et propter spem præ-
 sumunt de misericordia Dei, &
 inuoluunt se in peccatis, & obli-
 uiscuntur Dei. Sed in tali spe fre-
 quenter frustrantur: quia creden-
 tes se diu viuere, quandoque ci-
 tius moriuntur, siue morte vio-
 lenta, secundum illud Hier. 11.
Iuuenes moriuntur in gladio: siue
morte naturali, scilicet aliqua in-
firmitate secundum illud Esa. 40.
Deficient pueri & laborabunt: &
iuuenes in infirmitate cadent. Ne-
cessaria est ergo eis memoria
Dei: quæ suo timore refrēnat eo-
rum præsumptionem: quia etiam
si multis annis deberent viuere,
finaliter tamen oportebit eos ve-

nire ad eius iudiciū, & tunc co-
 gentur cognoscere, quam vana
 fuerit eorum vita & spes. Et ideo
 dicitur Ecclesiast. 1. *Et si annus*
multis vixerit homo & in his omni-
bus læsus fuerit: meminisse debet te-
nebris temporis: scilicet mortis vel
iudicii: & dierum multorum, scili-
cet post iudiciū vel mortem:
quia erunt dies æternitatis: quā-
cum venerint vanitatis arguentur
præterita. Lætare ergo iuuenis in ado-
lescentia tua, id est, si lætatus fueris
& in bono, scilicet quod tibi pla-
ceat, sit cor tuū in diebus iuuentutis
tue: & ambula, id est, si ambulau-
eris in vijs cordis tui, id est, volupta-
tibus cordis: & in intuitu oculorū
tuorum, scilicet delectando in
visibilibus: & hoc in exteriori ho-
mine: & scito quod pro omnibus his
adducet te Deus ad iudiciū. Secū-
da ratio, quare præcipue in iuue-
tute est necessaria memoria Dei,
est: quia iuuentus reddit hominē
magis pronum ad peccandum.
Vnde necessaria est iuuenibus
memoria Dei, quæ suo timore
à peccatis refrēnet. Vnde Tobias
monebat filiū suū iuuenem di-
cens. Omnibus diebus vita tua in
mente habeto Deum, & came ne ali-
quando peccato consentias. Tob. 4.
Causa autem quare iuuenes ma-
gis sūt proni ad peccata, est: quia
fortius impugnat. Vnde ex per-
sona iuuenis fortis dicitur in Ps.
128. Sæpe expugnauerunt me à iu-
uentute mea: etenim non potuerunt
michi. In quibus verbis primo de-
scribitur pugna: quia sæpe expug-
nauerunt, &c. Secundo victoria, e-
tenim non potuerunt michi. Pugna
autem difficultas ostenditur ex
tribus.

Primo ex tentationū frequen-
 tia: quia sæpe.

Secundo ex tentationum vio-
 lentia: quia expugnauerunt.

Tertio ex ætatis in experientia:
 quia à iuuentute mea.

Ecl. 2.

Tob. 4.

Ps. 128.

Circa

SERMONVM FVNEBRIVM

Circa primum notandum, quod diabolus videns iuvenes pro-
 nos ad diuersas, & plures passio-
 nes, vt ad concupiscentiā ciborū,
 & venereorū, & ludorū, & iras,
 & huiusmodi, ideo saepe tentat
 eos: modo de vna passione, modo
 de alia, & ideo saepe facit eos ca-
 dere modo in peccatum luxurie,
 modo in peccatum gulae, modo in
 peccatum irae, & sic in quersa
 peccata. Figura huius habetur
 Matth. 17. in illo demoniaco de
 quo dicitur ibi, Male patitur: nam
 saepe cadit in ignem, & crebro in aqua.
 Et Marci 9. dicitur de eodem q
 accidit ei ab infantia: & frequenter
 eum iugum & in aquam misit.
 scilicet spiritus malus, vt eum
 perderet. Per ignem intelligun-
 tur passionēs irascibilis: per aquā
 passionēs concupiscibilis, ad quas
 iuuenes proni sunt. Secundo pu-
 gna quā impugnantur iuuenes,
 habet difficultatem ex impugna-
 tium hostium violentia, quā no-
 tatur, cum dicitur expugnauerunt.
 Vbi nota, quod dæmones ob-
 stant, & expugnant animā cum
 exercitu vitiorū, in quo exer-
 citū superbia quasi vexillum por-
 tat. Psal. 118. Non inueni signum
 signa. Greg. Euidētissimū signū
 reproborū est superbia:
 & electorū humilitas. Quam
 cum quisque habet in se, aperte
 cognoscitur sub cuius potestate
 seruiat rectoris. Inuidiā sagittas
 trahit, detrahendo alijs. Hier. 9.
 Latentes sunt lingua suā quasi ar-
 cum mendacijs & non veritatē. Et
 post. Lingua corū dolum locuta est.
 Ira autē quasi pyrata lapides iac-
 stat blasphemij & impropria. 2.
 Reg. 16. Semei maledicebat Da-
 uid mitrens lapides aduersus eū:
 sed ipse deterius se percutit in
 capite, quam alium in veste. Ec-
 clesiastici 27. Qui in altum mit-
 tit lapidem, super caput eius cadet.
 Accidia fossatū euacuat ab a-

quis gratia. Iudith 7. Holofernes
 fecit praecludi aquaductum: ne
 veniret in ciuitatem cordis aqua
 gratiae letificans. Psal. 45. Fluminis
 impetus atificat ciuitatem Dei, aua-
 ritia fossata implet per terrenorū
 camulationē. Dan. 11. Veniet Rex
 a meridie & comportabit aggerem,
 scilicet diuitiarum, & capiet vrbes
 munitissimas. Luxuria ignem suc-
 cendit. Iob 31. Ignis est vsque ad
 consumptionem, alias perditionem,
 deuorans. Gula hunc ignem nutrit
 & accendit, apponendo ligna ci-
 bariorum. 4. Reg. 25. Nabuzardan
 princeps sruorum incendit domum.
 Qui ergo sic expugnatur debet
 clamare ad Dominū dicens illud
 Psal. 34. Expugna impugnantes me.
 Apprehendite armis & scutum & ex-
 urge in adiutorium mihi. Tercio
 notatur diuersitas pugnae in iu-
 uenibus, ex atatis inexperientia,
 cum dicitur, a iohetute mea. Multa
 enim sunt terribilia & diffici-
 lia miliibus ipexpertis, quando
 vadūt ad pugnam: quae facilia &
 intrepidabilia videntur militibus
 expertis. Et ratio est, sicut dicit
 Philosophus in ethicis Experien-
 tia videtur esse quādam fortitu-
 do. Nam sicut dicit Vegetius
 de arte militari. Nemo se fa-
 cere metuit, quae se bene di-
 didicisse confidit. Iuuenes autem
 in experti & in exercitati sunt, &
 in corporalibus, & in spiritalibus.
 Et ex tali inexperientia, si-
 cut dicit Philosophus in secundō
 rhetoricorū, contingunt eis duo.
 Primum est, quod non sunt ma-
 ligni moris, sed faciles moris: quia
 de facili persuadentur eis, scilicet
 quia in experti sunt, & nondum
 viderunt multas nequitias. Secū-
 dum est, quia sunt de facili credi-
 tiui. Cuius etiam ratio est inex-
 perientia: quia nondum sunt in
 multis decepti. Et hinc est quod
 diabolus, qui est malignissimus
 & expertissimus, suis callidis &
 fraudu-

Thren. i

Eccl. 30.

Psal. 45

Dan. 11

Iob 31

4 Reg.

Psal. 34

Mat. 19.

Philip. 4

Ierem. 1.

Iac. 4.

I. Mac. 3

I. Ioa. 2.

fraudulētis tentationibus & persuasionibus, facilliter decipit eos, & capitur peccatis, ut ducat eos in carcerem inferni. Vnde conueritur ecclesia. Thren. 1. dicēs.

Thren. 1

Eccl. 30.

Iuuenes mei abierunt in captiuitatem. Vnde suadet Eccl. 30. Non des illi partem: alias potestatem scilicet diabolo, in iuuentute tua. Quādo aliquis malitiosus & callidus, potest obtinere partem in possessione alicuius simplicioris viri, tantum scit postea facere, quod habet postea totum; ita & diabolus, quādo potest inclinare & obtinere oculum, vel cor in iuene. Sed optima defensio est custodia, quam habebat ille qui dixit Mat. 19. Omnia hac custodiui

Mat. 19.

Philip. 4

Ierem. 1.

Iac. 4.

1. Mac. 3

1. Ioa. 2.

à iuuentute mea. Nā de praeceptis dicitur: si seruaris seruabunt te. Secundum principale, quod notatur in auctoritate adducta, est tentationum victoria: de qua dixit Etenim non potuerunt mihi, scilicet preualere: & hoc Deo sua gratia confortante & protegente Apost. Philip. 4. Omnia possum in eo qui me confortat. Iere. 1. Nō praeualebunt aduersum te: quia ego tecum sum. Hanc Dei societatem habent iuuenes, qui sunt fortes ad resistendum. Iac. 4. Resiste diabolo, & fugiet à vobis: sicut telum percussiens in rem solidā & fortem, & resistentem resilit, & refugit, sed in mollem penetrat & intrat: sic etiam & diabolus. Sed debent etiam iuuenes tenere manū, id est opere, gladium verbi Dei. 1. Mach. 3. Protegebat castra gladio suo. 1. Ioa. 2. Scribo vobis iuuenes, quoniam fortes estis: & verbum Dei manet in vobis: & vicistis malignum.

TERTIO ostenditur in themate, quod debemus offerre Deo nostram prosperam fortunā vnde dicit, antequam veniat tempus afflictionis, id est, ante tempus aduersitatis: quia grātius est Deo

quod seruias ei & memor sis eius quādo benè est tibi: quia videtur magis sponte fieri, & ex maiori amore, quā quod sit in aduersitate. Eccl. 32. *Grandinem praebis corrosuatio: quia debet homo coruscare virtutibus, & clarescere coram Deo, antequam veniat grando periculi & infortunii. Vel ante tempus afflictionis, id est ante tempus senectutis vel mortis. Tempus enim senectutis, dicitur tempus afflictionis: quia sicut dicit Horat. Multa senem circumueniunt in commoda. Nam in senē, sicut dicit Greg. in quadam Homel. super Ezech. statuta curuatur, ceruix exaltata deprimatur, frequentibus suspirijs pectus vigeret: virtus deficit, loquentis verba anhelitus intercidit; & si languor deficit senibus, ipsa salus aegritudo est, post senectutem sequitur afflictio mortis vnde Ezeth. 7. Afflictio tua, scilicet senectutis, afflictio ecce venit, scilicet mortis. Sed si ante tale tempus homo memor fuerit Dei, ut abstineat à peccatis; & sollicitetur de operibus bonis: licet visus fuerit postea affligi per senectutem, vel exterminari per mortem: tamen anima peruenit post hoc ad aeternam pacem. Vnde Sap. 7. Estimatis: & afflictio exterminij, illi autem sunt in pace. Ad quam nos perducat, &c.*

Eccl. 32.

Ezech. 7.

Sap. 7.

Gen. 3.

In funere vnus senis.

SERMO XXXIII.

Mortuus est in senectute bonus, proculque oratu, & plenus dictum. Gen. 25.

In omnibus humanis euentibus prudentes viri respiciunt ad vltimum, id est, ad exitum vnde Boëtius dicit, quod rerum exitus prudentia metitur, & ideo de hoc

f f

faciunt

faciunt totam vim: sicut in mer-
catione non fit vis de emptione,
vel de portatione, sed de lucro,
quia qualitercunque sit emptas
vel portata dummodo inde mer-
cator bene lucretur, deputatur
bona mercatio. Et in agricultura
non fit vis de aratura vel semen-
te, sed de messe. Et in cura medi-
ci, non est vis de dicta vel potio-
ne, sed de sanatione. Sic non de
hominis natiuitate, vel augmen-
to, vel nutritione, vel fortuna
Deus curat, sed de morte. scilicet
homo moriatur: quia ibi est
tota vis, scilicet salutis vel dam-
nationis. Verumtamen secun-
dum mundum reputantur be-
ne mori, qui moriuntur in
bona etate, & prosperitate, sicut
refert verbum propositum de
Abraham, dicens, quod mortuus
est, &c.

A In quibus quidem verbis de-
scribuntur duo.

Primum est corruptio genera-
lis: qui mortuus est: sicut genera-
liter omnes homines moriuntur.

Secundum est conditio specia-
lis: quia in senectute bona, &c. ad
quam non omnes preueniunt.

C I R C A primum attenden-
dum est cum dicitur, quia mor-
tuus: quod mors siue mori omni-
bus est commune, quia est com-
mune mori mors nulli pareit ho-
nori Nec etiam vlli seruo. Vnde as-
similatur mors illi animali quod
dicitur hiena, quia dicitur variare
sexum: quia eadem aliquando in-
uenitur masculus, aliquando fe-
mina. Dicitur insuper de hiena,
quod habet collum viperæ, dor-
sum elephantis, vocem homi-
num signat, in quantitate autem
& voracitate repræsentat lupum,
& in pilis colli equum Assimila-
tur ergo mors hienæ quantum ad
sexus varietatem, quia scilicet a-
liquando masculos, aliquando fe-
minas inuadit, nulli scilicet sexui

parcens: quia etiam habet de si-
militudine viperæ propter mori-
endi celeritatem, quia frequen-
ter moriuntur homines inopi-
nate, & per mortes violentas &
casuales, ante tempus mortis na-
turalis: sicut accidit ipsi viperæ,
quæ cum tempus pariendi filios
aduenerit, filij non expectantes
naturæ operationem, eius latera
rodunt, & cum matris interiori-
bus exeunt. Ita multi ante tempus,
scilicet senectutis vel mortis na-
turalis, disrumpuntur per mortem.
Elephanti vero assimilantur, propter
bellicositatem, quia elephas
est animal aptum ad bellum: sed
bellum siue pugna mortis est
maxima. Est enim ibi pugna na-
tura, quæ per mortem dissolu-
tur: est enim pugna animæ, quæ
exire de domo propria, & in re-
gionem sibi ignotam ingredi cõ-
pellitur. Est etiam ibi in peccatore
pugna conscientie, quæ supra se
habet iudicem iratum, & intra se
peccatorum remorsum, & sub se
infernum præparatum, & iuxta
se aduersarium truculentum, &
terribile est venire ad talem pug-
nam. Vocem autem hominis sig-
nat, propter fallacitatem: fallit eni-
m hominem propter incerti-
tudinem, quia nescit homo finem
suum, & dicitur Eccl 9 Lupo au-
tem assimilatur propter voraci-
tatem: omnes enim deuorat mors,
& nunquam satiatur. Collum au-
tem equi habet propter restan-
silitatem: quia imponit frænum,
& terminum malitiæ humanæ,
scilicet quantum ad colpam: quia
amplius mala facere nequeunt,
vnde ipsi non dimittunt peccata,
sed peccata dimittunt eos, Ioan. 8
In peccato vestro moriemini.

SECUNDO describitur con-
ditio specialis, quia in senectute
bona, &c. Non enim omnes ho-
mines ad etatem senilem perue-
niunt, quia plures moriuntur in
iuueni.

iuuentute, quam in senectute, sicut plures occiduntur agni quam pecudes, & ita citò frangitur vas nouum vt antiquum, & facilius scinditur arbor iuuenis quàm antiqua. Commendatur tamen in proposita auctoritate antiquitas ætatis ex tribus.

Primo ex sensuum integritate: quia *in senectute bona.*

Secundò ex temporum longæuitate, quia *proiecta ætatis.*

Tertiò ex virtutum operositate, quia *plenus dierum.*

Circa primum nota, quòd corporaliter, dicitur senectus bona, quando non tollit sensum nec interiorem, puta memoriam, nec exteriorem, sicut auditum vel visum, & huiusmodi. Sed vltius loquendo, tria præcipue sunt quæ senectutem hominis faciunt dici bonam.

Primum est bona vita præterita. Et huius ratio est, quia aliud dicitur bonum triplici de causa, scilicet aut quia venerabile, sicut bonum honestum puta virtus, aut quia delectabile, vt cibis, aut quia vtile, sicut medicina vel nummus. Sed bona vita præterita, reddit primò senectutem venerabilem, secundum illud Sap. 4. *Senectus venerabilis est non diuturna, neque numero annorù computata: cæni sunt sensus hominis. & ætas senectutis vita immaculata.* Item bona vita præterita reddit senectutem delectabilem. Est enim differentia inter bonũ & malum, quia malum est delectabile in fieri, sed tristabile in facto esse: vnde mali replentur poenitudine, scilicet post factum. Bonum autè est difficile in fieri, sed delectabile in facto esse: vnde finis malorum est agere, finis bonorũ est egisse. Et ideo senex, qui bonam vitam duxit, dum recordatur bonorũ quæ fecit, multũ delectatur. Item bona vita præte-

rita reddit senectutẽ vtilem: quia quantò diuturnior est vita bona, tantò magis fructuosa, sicut palma quantò annosior, tantò fructuosior, Job 29. *Sicut palma multiplicabo dies:* ergò ille senex moritur in senectute bona, plenus dierum, diuitijs, & gloria. Secundum quod facit senectutem bonam est memoria, quia secundũ Philosophũ, iuuenes viuunt spei, senes autem memoriæ. Vnde senes ex bona memoria habent sanius consilium, scilicet propter experientiam: quæ secundũ Philosophũ fit ex multis memorijs, vnde 2 Paral. 10. Reprehensibilis ostenditur Roboam, qui deteliquit consilium senum. Et secundum beatum Greg. senes habent dulce colloquium. Vnde dicit in Dialogo, quod senũ l. curtio semper sibi dulcis, siue amabilis fuit.

Et ideo dicitur. *Non te prætereant narratio seniorũ, ipsi enim didicerunt à patribus suis, quam ab ipsis di. is intellectum.* Et in tempore necessitatu dabis responsum. Tertiũ quod facit senectutem bonam est bona natura, id est, cõplexio naturæ, quãdo scilicet talis est, quod sensus non obtudit, sicut dicitur de B. Augustino, quod in senectute sua erat integro aspectu, atque auditu, & mēbris omni- bus sui corporis incolumis. Et de Moyse dicitur Deutero 34. *Quod* Eccl. 8. *Moyse erat centum viginti annorũ quãdo mortuus est: nō caligauit oculus eius, & dētes illius nō sunt moti.* Itẽ quãdo talis est cõplexio, quod in sene vires non prosterntur, nec animum eius deiciunt per pusillanimitatem: sicut dicit Caleph Iosue 14. *Quadragesimæque anni sũt, ex quo locutus est Dominus verbum istud ad Moysen, quãdo ambula- bat Israel per solitudinẽ.* Hodie 85. annorum sum, sic valens vt eo valebam tempore quando ad explorandum missus sum. Illius in me tẽpo-

SERMONVM FVNEBRIVM

ris fortitudo perseverat tam ad bellandum quam ad gradiendū. Sed quia in pluribus senibus vires deficiūt, orabat ipse psalmodicus Psal. 70. Deum dicens. Ne proicias me in tempore senectutis, cum defecerit virtus mea ne derelinquas me.

Psal. 70.

C Tertio in themate impræsentiaro assumpto, cōmendatur antiquitas ex temporali longuitate: quia *prouecta ætatis*. *Prouecta* enim gr̃as est vltima ætas: quæ vocatur *prouecta*, id est, *procul*. *Ve*cta: erat enim tunc Abraham de quo ad litteram thema loquitur 175. annorum. Variantur enim gr̃ates hominis secundum similitudinem varietatis lunæ: quia luna maximè dominatur terrestribus, & idè secundum Prologum sumuntur varietates ætatum ex circulo lunæ.

Luna enim quadrupliciter variatur. Quia quando primo interdictur: quousque sit media, est calida & humida, scilicet in effectū. Et talis est in se prima hominis ætas, quæ dicitur puerilis: quæ est ætas augmentatiua, quæ est communiter vsque ad tertium septennium. id est 21. annum, vel in qui buidam fortioris complexionis vsque ad 25. Secundo, luna a media vsque ad plenilunium est calida & sicca. Et talis est tertia ætas, quæ dicitur virilis, & est ætas stativa: quia adhuc in ea nec humidum nec calor deficit, & idè adhuc stat, & substantia & virtus licet deficiat in hac ætate virtus augmentatiua. Et hæc ætas durat vsque ad trigessimum quintum annum, vel quadragesimum si sit homo fortis complexionis. Tercio, luna cadens à plenilunio quousque efficiatur dimidia, est frigida & sicca. Et talis est quarta ætas, quæ dicitur senectus: & est solum virtus diminutiua, quia cum humido euaporante, con-

tinue etiam expirat calidum, & sic diminuitur virtus vitæ. Et tali ætati attribuantur quatuor.

Primum est, quod senes huius ætatis sunt constantes, quia frigidum & siccum benè retinent.

Secundum est, quod fortiter apprehendunt, propter defectum calidi commiscantis operationes rationis.

Tertium est, quod sunt sapientes propter multorum experientiam, & versutiam, quæ ex frigido & sicco confortatur.

Quartum est, quod in eis cessat dissolutio iocorum, & venereorum, propter immobilitatem frigidi abscondentis motum & siccitatem quod non de facili mouetur extra seipsum. Et hæc ætas secundum quosdam durat vsque ad 70. annum.

Quarto, luna à medio vsque ad nouilunium est frigida & humida. Est talis est quarta ætas, quæ dicitur senium, siue decrepita, in qua est diminutio tam substantiæ, quam virtutis, & hæc ætas est ætas prouecta, quæ durat vsque in finem vitæ. Mors igitur non arceat ætati, quia quosdam aufert in iuuentute, quod quandoque vtiliter sit, ne à mundi malitia corrumpatur. Vnde de tali potest exponi illud Sap. 4. Rapuit est ne malitia mutaret intellectum eius, aut ne fictio deciperet animam illius. Et loquitur de malitia demonū, & fictio- ne mundi. Quosdam vero mors rapit in ætate virili, & non in iuuenili. Et aliquando vtiliter dimittitur, vt in melius immutentur, sicut Apostolus dicebat 1. Cor. 13. Cum autem factus sum vir euacuani quæ erant paruuli. Quosdam verò mors vsque ad senectutem, vel senium, siue vsque ad prouectam ætatem relinquit, sicut quidam fructus relinquuntur vsque ad plenam maturitatem;

Psal. 72.

Iob 7.

Sap.

Matt 9.

1. Co.

DISTINCTIONIS

tem, ut sint dulciores, & sapidiores, & meliores: sicut de Iosue dicitur Iosue 13. quod Iosue senex prouideatque ætatis erat: & tunc dulcior in conuersatione, & sapientior in operatione, & melior in regiminis prouisione fuit.

D Quartò commendatur homo antiquæ ætatis in themate assumpto, de virtutū operositate: cum dicitur: *plenus dierū*. Plenus enim dierum dici potest, qui dies suos benè occupauit: quia licet non maneat tempus, manet tamen temporis fructus, id est, meritum & laus eorum, quæ in temporis decursu benè operatus est. Et de talibus dici potest illud. Psal. 72.

Psal. 72.

Iob 7.

Dies pleni inueniuntur in eis: sicut dies autumnus sunt pleni fructibus, & sic ipsi botis operibus. E contra autem, qui tempus suum in malis expenderunt vel ociose deduxerunt: dicuntur eos habere vacuos, scilicet à mercede. Iob 7. *Habui menses vacuos: & noctes laboriosas enumeravi mihi.* Habent enim operantes bona in nocte peccati, operationes quidam laboriosas: sed tamen à mercede æternæ retributionis vacuas. Sed sicut mensis excedit noctem: ita & æterna retributio quam perdunt, excedit laborem bonorum operum, quæ faciunt. Ad quam retributionem æternam nos perducatur Deus, &c.

In senectute uiuam quæ.

SERMO XXXIV.

Matt 9. *Non est mortua puella, sed dormit.* Matth 9.

Duo errores periculosi fuerunt de homine antiquitus dicti. Primus fuit eorum, qui dixerunt quod anima non uiuit post corpus, sed cum ipso corpore pariter resoluitur. Et isti submoto honore immortalitatis, quem Deus se-

V. SERMO XXXIV 227

cundum animam intellectualem eis dedit, fecerunt seipso similes bestiis, dicentes illud Eccl. 3. *Vnus est interitus hominis & iumentorum, & aqua unusque conditio. Sicut moritur homo: sic & illa moriuntur. Similiter spirant omnia: & nihil habet homo iumentis amplius.* Unde de eis Psal. 48. dixit. *Homo cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus & similis factus est illis.* Secundus fuit eorum, qui dato quod ponerent animam immortalem, dixerunt tamen impossibile esse eorum resurrectionem: attendentes tantum ad ordinem, & potentiam naturæ: secundum quam non inuenitur possibile, ut fiat regressus de corporali priuatione mortis, ad pristinum uitæ habitum. Sed non aduerterunt, quomodo hoc sit possibile, & facile: Dei omnipotentia, & idcirco per Dei omnipotentiam sciendum esse, beatus Iob per reuelationem ipsius Dei certissimè cognoscens, ait Iob 19. *Scio quod redemptor meus uiuit, &c.* Et idcirco Dominus noster Iesus Christus volens utrumque errorem, de puella, iam in corpore mortua, auferre, ait verbum propositum. *Nō est mortua puella, scilicet in anima: quāuis corpore sit defuncta, sed dormit, id est, mortua est in spe resurrectionis, quia sicut possibile est homini excitare dormientem, ita facile est Deo resuscitare morientem.*

Eccl. 3.

Psal. 48.

Iob 19.

In quibus quidem verbis circa A puellam defunctam ostendit tria. Nā primò ostendit spiritus incorruptibilitatē, cū ait, *non est mortua* scilicet secundum animam.

Secundò obitus celeritatem, quia *puella* erat scilicet defuncta in puellari ætate.

Terziò defectus reparabilitatē, quia *dormit*, id est, sicut dormiens potest, & debet aliquādo excitari

ita ipsa defuncta resuscitari: unde per Christum fuit mox resuscitata.

C I R C A primum notandum est, quod sicut aliquando accidit de arbore, quod in ramis & in stipite, quæ apparent videatur sicca & mortua, tamen in radice quæ non apparet remanet virtus vitæ, propter quod succiso ligno arboris cum ramis, sit ex radice pullulatio arboris nouæ. Sic etiam mortuo homine secundum corpus remanet anima, quæ est radix vitæ: ita quod virtute Dei iterum reuinitur eidem corpori, virtute Dei reformata secundum illud Phil. 3. *Qui reformabit corpus humilitatis nostræ conformatum corpori claritatis suæ, &c.* & tunc pullulabit nouus homo, idem tamen numero propter idēditatem animæ & materiæ corporalis. Et ideo potest spiritus hominis dicere illud. *Nō morietur anima.* In quibus quidem verbis duo facit. Quia primo remouet à te priuationis malitiam, cum dicit *nō morietur.* Secundo asserit perfectionis permanentiā: quia *uiuā.*

Circa primum attendendum est, quod homo licet secundum corpus non possit euadere mortem, propter quod dicitur Ps. 88. *Quis es homo qui vis, & non videt mortem.* q. d. nullus secundum animā tamē communem mortem euadere potest, scilicet & naturæ, & culpæ, & gehennæ. bene ergo est animæ, quia euadit mortem naturæ: sed melius si euadat mortē culpæ: sed optimè si euadat mortē gehennæ. Euadit ergo anima mortem naturæ: quia corrupto corpore non corrumpitur anima. Et hoc habet anima hominis ex eo quod est naturæ & substantiæ intellectualis. Nam intellectualis substantiæ, sicut dicit Beatus Dionysius, habent indeficientiam, alterius vitæ statum. Et statim me ab omni materia & morte mun-

dæ existentes: & ideo in morte separantur à corpore, sicut perpetuum à corruptibili: sicut Philosophus dicit. Et de hoc habetur argumentum ab experientia veritatis. Nam frater quidā de ordine fratrum Prædicatorum, cum esset mortuus, antequam sepultus corpore eius traderetur, apparuit de sero, in corporali tamē effigie, quidam fratri amico suo vigilanti, & legenti: quem cum illo antè se stantem vidisset, qui eum esse mortuum ignorabat: legitimatus de eius præsentia dixit. Bene venias: quando venisti ad conuentū. Benedixit Deus quod video te sanum, quem audiuerā pridie grauiter infirmatum. Cui respondit ille dicens. Verè infirmus fui, & illo sero corpore sum defunctus, & modò fratres de conuentu ubi eram, circa corpi mei membra cum palmos & orationes orant. Ille relictus hoc audiens, & aliquantulum terditus, assensu tantum fiduciam ei dixit. Sicut est ut dixisti, placeat tibi ut in his responsionibus de tribus. Primum est quid sentit anima in ipsa separatione à corpore. Secundum est an sit verum, quod anima post egressum à corpore, statim assisat diuino iudicio: & qualiter in illud fiat. Tertium mihi pandas, quid iudicatum sit de te. Ille autē ad singula quæ sita respondēs ait. Ad primum respondēdo quid mihi circa hoc acciderit, referens quia ea hora qua morti appropinquās in corpore resolui: diabolo immittebat imaginari cœpi ac credere, quod deberē ex toto deficere, & tam in anima quā in corpore corrumpi: sed angelo Dei occultè suadente, & me ipso hora regressus dixi. Vbi nūc fides mea est, quam vsque nunc inuiolatā tenui de animæ immortalitate, & in huius fidei confessione firmato, vi-

Phil. 3.

Ps. 117.

Ps. 88.

Matt

sed in morte
sicut perpe-
sicut Pilo-
hoc habetur
perienria ve-
quid de or-
torum, cum
quam sepul-
leretur, ap-
porali tamē
i amico suo
quem cum
didisset, qui
gnorabat: le-
sentia dixit.
o venisti ad
Deus quod
m audiverā
atum. Cui
re infirma-
corpore sum
arres de cō-
corpus meū
& orationes
audiens, &
as, affem; ta-
t. Si ita est
et mihi res-
primū est
ipsa separa-
dum est an-
post egres-
assit di-
ter iudiciū
mi pandas,
Ille autē
pondēs ait.
quid mihi
erens quia
ropinquas
diabolo
ci corpi ac
& toto desi-
quā in cor-
ngelo Dei
ipso hora
fides mea
inviolatā
talitate, &
statim me
firmato,
visā

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXIV. 223

visā est fieri resolutio quādā su-
bita, ac si totus mundus ab imo
verteretur ad summū. Et sic me
solā animā à proprio corpore se-
paratam, & in me consistentē, cū
lucida veritatis transacta meā fi-
dei repen. De secundo vero res-
pondeo, quod cū essem separatus
à corpore: quoddā immēsum lu-
mē intellectuāle desuper in mēte
mea resplenduit, ex quo diuinā
maiestatis præsentiā intellexi:
sub cuius virtute luminis, omnia
quæcūq; egeram, & merita vel
dementia ante mentis meæ ocu-
los subito sunt adducta, & ipso
ostendente lumine, ego ipse cog-
novi: & cuius gloriæ præmio ex-
meritis essem dignus, & cui etiā
purgatoriū pœnæ ex meis negli-
gentiis & defectibus applicandus
& post hoc dictum lumen dispa-
ruit. De tertio verò tibi pando
quod sum propter meos defectus
adiutricem purgatoriū pœnæ ad-
certū tempus: sed propter sanctā
amicitiā & charitatē quā habui
recum, cōcessum fuit mihi à Do-
mino ut tibi apparerem, & ad il-
lā pœnā abbreviandā missarum
& deuotarū orationū, tua & alio-
rū per te suffragia postulatē: quæ
& nunc à charitate tua piē & fi-
dentē exposco, post quod vale-
dicto disparuit. Et iste postmodū
ut fidelis amicus, & per se & per
alios fratres per dies multos pe-
titi suffragia non destitit ei dare.
Valdē autem laudatus remāsit,
quod tam de immortalitate ani-
mæ, quam de statu alterius vitæ,
& de amicitia salutē certifi-
catus est. Et sic etiam verificatū
ostendit quod dicitur Matth. 22.
quod non est Deus mortuorum sed
viventium, scilicet animarum.

Potest & secundo anima eua-
dere mortem culpæ, quam incur-
rit perdendo vitam gratiæ, secun-
dum illud Iacob. 1. *Peccatum cum
non immanatum fuerit, scilicet per con-*

sentum, quia incheatur in cogi-
tatione, procedit in delectatione,
consummatur in consensu, gene-
rat mortem. Sed hanc mortem eu-
uadet, aut quæ innocentiā ser-
uauerit, aut quæ per pœnitentiā
se emendauerit. Ezc. 33. *Si dixerit
impio morte morieris: & egerit po-
nitentiā à peccato suo, feceritque ius-
diciū & iustitiā, vita viuet &
non morietur. Item potest euadere
mortē gehēnæ, quæ dicitur mors
æterna. scilicet viuēdo in gratia,
& per fidem formatā. Vnde Ioā.
11. *Omnia qui viuūt, scilicet vita gratiæ
& credit in me, fide formata cha-
ritate, quæ f. credendo, & diligē-
do, & operando in eū tēdimus, &
ideō in eum credere dicimur: ta-
lis, in quā, non morietur in æternū.*
Secundō notatur permanentia
perfectiōnis, perfectio enim vi-
uentis est ipsum viuere, & ideō di-
citur: *si d. vitam, f. vita immortalis: nā
secūdum animam habet vitā im-
mortalem naturā, & post etiā vi-
uere vita gratiæ, & tandem vita
gloriæ quæ erit vita tota intelle-
ctualis: & hāc petebat Ps. 118. di-
cens. Intellectum da mihi & viuam.**

SECUNDO in themate assu-
pro tangit Dominus obitus cele-
ritatē, quia. f. adhuc puella erat,
de qua prius dixerat *filia mea mo-
do defuncta est*: & ita accelerata e-
rat ei mors, non expectans eius
senectutem, erat enim in puellari
ætatē, sicut est modo ista, & quæ
spectabatur fortē ut citō iret ad
sponsū carnalem, modō ire cō-
pulsā est ad videndum iudicē cœ-
lestem, scilicet Christum, & feli-
citer erit ei, si inuenia fuerit ha-
bere in re illud quod puella sonat
in nomine. Nam puella sicut di-
cit 1. *id. est nomen ætatis, integrī-
tatis, & honestatis, & dicitur puel-
la, quasi pura sicut pupilla. Vnde
beata puella, quæ ad Christū va-
dit parua per humilitatem, intē-
grā per virginitatem; honesta per*

Ezc. 33

Ioan. 11

Ps. 118

C

Matt. 22

Ff 4

pudi-

SERMONVM FVNEBRIVM

pudicitiam, pura per sinceritatis
munditiam. Vel parua in sui esti-
matione, integra sine carnis cor-
ruptione, honesta in moribus, pu-
ra in operibus. Talis debet esse
quęlibet anima quę procedit per
mortem ad sponsum videndum
in gloria. Quod figuratur A&. 12
vbi dicitur quod *processit puella
ad videndum*. Vbi de anima quę
egreditur bene disposita, sub fi-
gura puellę describuntur tria.

Et primum est mortis profe-
ctus quia *processit*.

Secundum est morientis vir-
tus: quia *puella*.

Tertium est felicitatis intui-
tus: quia *ad videndum*.

Circa primū notandum, quod
anima sancta & pura, quādo hinc
egreditur, debet procedere: quia
cum lata processione ducitur ad
sponsum celestem, scilicet cum
choris & laudibus sanctorū angē-
lorum. Hoc figuratū est Iudic. 21.

in filiabus Sylo, quę interpretan-
tur translata, de quibus ibi dicitur.
Cūque videritis filias Sylo:
id est, animas sanctas de corpore
translatas, ad ducent. In choros ex
more procedere. Sed ista processio
lata perfectius fiet in die iudicii;

quando sicut dicitur Ioannis 5.
Procedent qui bona fecerunt in
resurrectionē vitę qui verō mala
egerunt in resurrectionē iudicii,
scilicet damnationis. Et sic erit
duplex processio. Vna bonorum
alia malorum: vna ad vitam; alia
ad mortem eternā. Secundō de-
scribitur virtus, & ornatus qui de-
bet esse in anima hominis mori-
entis: scilicet in puellā. Nā puellę
secundū complexionem sunt
calidę & humidę. Et sic anima
ut sit benē disposita, debet esse
calida per dilectionem, & humi-
da per deuotionem, ita quod fre-
quenter lachrymis & deuotione
abundet: in quas deuotionis la-
chrymas precipuē resoluitur per

sona deuota, audiendo, vel medi-
tādo verba diuina. Vnde Cant. 5.
dicit puella: id est, anima Deo de-
uota *Anima mea liquefacta est vs
dilectus locutus est*. Nam in lique-
factione animę, notatur calor di-
lectionis resoluēs, & humor de-
uotionis decurrens. Item puellę
secundū corporis dispositionē,
sunt tenellę, graciles flexibiles, &
pulchrę. Et sic anima debet esse
tenella per beneuolētiā, graci-
lis per abstinentiā, flexibilis per
obedientiā, & pulchra per mū-
ditiam. Figura huius habetur 3.
Reg. 1. vbi dicitur de Abisac Su-
namite. *Erat autem puella pulchra
nimis*, quia non erat sordida, id est
in peccatis fœdata. De tali enim
dicit Deus Pater filio suo sponso
illud Leuit. 21. *Sordidam & repu-
diatam non accipies sed puellam de
populo meo scilicet sanctoꝝ*. Tales
sunt animę quę vehuntur
diabolo pro vino delectationis
peccati, secundū illud Iob 3.
*Puellam vendiderunt pro vino, ut
bibirēt*. Tales animę quę egredi-
untur ex corpore, duētur capti-
uę à diabolo ad carcerē inferni,
secundū illud 4. Reg. 5. *Captiuę
duxerunt puellas scilicet larrūculi
Syrię: per quos dæmones delig-
nantur*. Non ergo tales vult rex
sue sponsus celestis, sed vult eas
pulchras, per munditiam mentis
& corporis, secundū illud Hest 2.
*Querantur regi puellę virgines,
atque speciosę*. Virgines scilicet
per continentiam carnis: & spe-
ciosę per munditiam mētis. Ta-
lis figuratur in Rebecca, de qua
dicitur Gen. 24. *Erat autem Re-
becca puella decorā nimis, viro-
que pulcherrima*.

Tertiō notatur in auctoritate
adducta felicitatis intuitus, quia
processit ad videndum, scilicet Chri-
stum sponsum suum: quem in vi-
ta hac videre non poterat. Exod.
33. *Non videt me homo & viuere*.

In

Cant. 5.

Ioan. 3

Luc. 2.

Leuit. 21

Psal. 40.

4. Reg.

20. 14.

Gen. 24

Leuit. 26.

Exod. 33

In hac
cundu
dicitu
& via
hac vi
& pas
cit Sy
seruun
hac vi
Cum
vitę &
nobis
simul
erit à
te fast
bimu
TE
ostēd
cūm
cat. 1
repar
rectio
euigi
Psal. 2
ad iei
est. qu
latur
propt
Prin
suau
rum c
dulci
sti pe
à labo
Beati
tur, &
dinen
lud P
miam
Sec
secur
hom
poter
sti pe
nium
ripiu
fiduc
Dorm
In h
mort
mien

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXV.

In hac visione est tota merces secundum August. quia tunc sicut dicitur 1. Ioan. 3. *Similes erimus ei, & videbimus eum sicuti est.* Et in hac visione erit perfecta satiety & pax animæ. In cuius figura dicit Syneon Luc. 2. *Nunc dimitte seruum tuum Domine, &c.* Et de hac visione dicit Greg. in moral. Cum peruenierimus ad te fontē vitæ & dulcissimam speciem, erit nobis ex visione tua inserta sitis simulque satiety: sed longè ab erit à siti necessitas, & à satiety fastidium, quia sitiētes satiabimur, & satiati sitiemus.

TER TIO in themate assumpto ostēditur defectus reparabilitas, cū dicitur, *sed dormit*: quasi dicat, licet defecerit per mortem, reparari tamen potest per resurrectionem: sicut ille qui dormit euigilari potest per excitationē. Psal. 40. *Nunquid qui dormit non adiecit ut resurgat?* Vbi notādum est quod mors beatorum assimilatur somno, siue dormitioni, propter tria.

Primò quidem propter quietis suauitatem, quia nullorum laborum dormiēs meminit, sed tunc dulciter requiescit. Et ita viri iusti per somnum mortis, requiem à laboribus capiunt. Apoc. 14. *Beati mortui qui in domino moriuntur, &c.* & ad æternæ pacis dulcedinem perueniunt, secundum illud Psal. 4. *In pace in idipsum dormiam & requiescam.*

Secundò propter dormientis securitatem, quia scilicet dum homo dormit, nullius aduersarij potentiam pertimescit. Et ita iusti per somnium mortis, de omnium aduersariorum manibus eriduntur, & æternæ securitatis fiducia perfruuntur. Leuitic. 26. *Dormietis & non erit qui exterreat.* In hoc tamen distat securitas mortis iustorū, à securitate dormientium, quia securitas somni

est ex insensibilitate, sed mortis securitas est ex libertate: de qua in Psal. 123. *Laqueus cōtritus est:* Ioan. & nos liberati sumus. Vnde ioā. 11. *Si dormis saluus eris.* Tertio propter figuræ dormientis mutabilitatem: quia extra videtur mortuus, qui maximè intus viuunt. Et sic isti cum mortui secundū carnem sunt: tunc vera vita viuunt. Et ideo dicitur ex persona iusti mortui Cant. 5. *Ego dormio, & cor meum vigilat*, id est, mens est in contemplatione æternæ veritatis: in qua vita æterna est. Ad quā nos perducatur, &c.

In obitu mulieris nobilis & pulchre.

SERMO XXXV.

Quia caro frangitur & caro non

est eius quasi flos sennæ. 1. Pet. 1. Dicitur quod pau, quando extensis alis suis videt pulchritudinem pennarū suarum, in imaginatione sua quodammodo extollitur de sua pulchritudine, & facit rotam suam: sed quando inclidato capite, pedum suorum turpitudinem aspicit, torus deijci & humiliari videtur. Ita mulier pulchra vel nobilis, quando cogitat nobilitatem & pulchritudinem corporis sui: componit se, extollitur, & progreditur vt à cunctis aspiaciatur. Sed si inclinaret caput, id est, mentem ad respiciendū turpitudinem pedum, id est, vilitatē finis corporis sui, quod citò resoluetur in putredinem & vermes; multum humiliaretur, & despiceret seipsam, quia gloria & flos carnis citò deficiit. Et ideo dicitur in verbo proposito, *quod omnis caro fennæ, &c.*

In quibus quidem verbis vanitas gloriæ carnalis describitur, ex tribus.

Primò ex infirmitate generali:

quia *omnis caro*.

Secundò ex corruptibilitate naturaliquia *sanctum*.

Tertio ex facilitate instabilitatiquia *omnis gloria, &c.*

Circa primum nota, quod magna differentia est inter mulieres sanctas, & mulieres vanas. Quia mulieres sanctę gloriantur solum de interioribus, quę pertinent ad animam; scilicet de pulchritudine & ornameto virtutum.

Psal. 44

Vndè de muliere sancta dicitur in Ps. 44. Omnis gloria eius filię regis ab intus in fimbreis aureis quę sunt opera in charitate facta circumamicta varietate: scilicet aliarum virtutum. Sed vanę mulieres gloriantur solum de exterioribus, scilicet quę pertinent ad carnem: vt de pulchritudine membrorum; de ornatu vestimentorũ, de magnitudine temporali maritorum vel propinquorũ. Et ratio huius diuersitatis est, quia vanę mulieres student plus placere mundo quã Deo: sed huiusmodi carnalia sunt, ex quib. efficiuntur gratiosę mundo: vt pulchritudo & ornatus, & similia, & ideo in talibus maximè gloriatur. Sed sanctę mulieres non appetunt placere mundo, sed Deo: sed Deo sciunt se non placere propter ista carnalia, sed magis ex taliũ affectu ei displicere, secundum illud

Rom. 8.

Rom. 8. Qui autem in carne sunt à carnaliũ affectu: Deo placere non possunt. Vndè in talib. nolũt gloriari, quia sciũt esse cõtemptibilia Deo: vndè magis in spiritalibus gloriatur. quę sciunt ei esse accepta: nã ea quę sunt magis accepta mundo, Deus cõtemnit, vt pulchritudinem, vel nobilitatem carnalem, & magnitudinem temporalem. Et econtra ea, quę mundo cõtemptibilia sunt, Deus magis eligit: vt nullus gloriatur de carnalibus. Vndè dicitur 1.

1. Cor. 1.

Cor. 1. Infirma mũdi elegit Deus,

vt confundat fortia, & ignobilia mundi & cõtemptibilia elegit Deus: & ea quę non sunt, vt ea quę sunt destrueret: vt non gloriaretur omnis caro in conspectu eius. In quibus quidem verbis Apostolus mundi gloriam repellendam esse ostendit quoad quinque.

Nam primò quidem ostendit quare non est gloriandum de fortitudinis firmitate, scilicet quia *infirma mundi elegit, &c.*

Secundò quare non est gloriandum de originis nobilitate: quia *ignobilia mundi, &c.*

Tertiò quare non est gloriandum de diuitiarum copiositate: quia *cõtemptibilia elegit, &c.*

Quartò quare non est gloriandum de sanx claritate, quia *Deus elegit ea quę non sunt, &c.*

Quintò quare non est gloriandum de pulchritudinis formositate: ut *nō gloriatur omnis caro, &c.*

Circa primum attendendum est, quod non est gloriandum in sanitate, vel fortitudine corporis quia *infirma mundi, &c.* Quod quidẽ ex hoc apparet, quia nonnumquam sanitas carnis causat infirmitatẽ mentis, & fortitudo corporis, parit debilitatem spiritus. Sunt enim quidam fructus qui habent exteriorem corticem durum & fortem; sed interiorẽ medullam teneram & mollem, sicut nuces, & amigdalę, & pini fructus, & similia. Et sic quidam habent corpus robustum & sanum, sed spiritum debilem & infirmum. Et de talibus fuit Saul, qui corpore fortis erat, & anima debilis, quia à carnis voluptate vincebatur. E contra quidam fructus sunt, qui habent exteriorem substantiam debilem & mollem, sed interiora ossa dura & fortia, sicut cerasa, & pruna. Et ita quidam habent corpus passibile & infirmum, spiritum vero fortẽ & promptum. Et de talibus erat

Apostolus.

Apostolus qui dicebat. 2. Cor. 12. *Cum infirmior, scilicet corpore, tunc fortior sum, & potens, si spiritu.* Et hoc ideo est, quia peccatum est quod reddit spiritum, siue animam debile & infirmam. Sed infirmitas corporalis præseruat ab infirmitate peccati, quia infirmitas vna præseruatur ab alia; de qua apparet exemplū etiā in corpore. Sicut pueri, quibus in partibus capitis accidunt vlcera, & apostemata, & adeo fluxus natiū: præseruatur ab epileptia, vt dicit Auicenna, quia sic purgatur humiditas cerebri, quæ si non purgaretur in duceret epileptiam. Sic etiam per infirmitates corporis, purgantur & remouentur interdum tentationes, & malæ dispositiones mentis, quæ facerent hominem, nisi sic purgaretur, rueret in peccata. Ex his ergo satis apparet, quod infirmitas corporis gignit fortitudinē mentis. Cor. 12. *Virtus in infirmitate perficitur.* Et tunc accidit quod dicitur Matth. 26. *Spiritus quidem promptus est caro autem infirma,* scilicet ad faciendum bonū, & ad tolerandum malum.

Secundō non est gloriandum de originis nobilitate: quia *ignobilia elegit Deus*, quasi non curans de nobilitate carnis. Vndē frequenter ignobiles sunt meliores, & sanctiores nobilibus: quia etiam ipsa nobilitas est eis occasio ambitionis, & superbiz: & multi etiā degenerant à suæ nobilitatis origine. Videntur enim ipsa nobilitas ad ambitionem bonorū inclinare. Vndē Philosophus dicit in 2. Rhet. quod nobilitas est facere eū, qui habet ipsam, amatorem honoris. Et ratio est, quia omnes cū habent aliquid de aliquo consueverunt accumulare ad illud; est enim naturale quod imperfectum desiderat perfici: ideo etiā modicum volunt diuites fieri diuitiores; & ita honorabiles amant

esse honorabiliore: nobilitas ergo existens quadā honorabilitas proximorum, facit ipsos nobiles esse amatores maiorum honorū. Et ex tali appetitu sequitur inuidia ad eos qui sunt in honore, & aliquandō insidiz, ad abiiciendū eos, & aliquando faciunt scismata & scandala in ciuitatibus, vt ipsi honores assequantur: sicut fecit Carilina Romæ, prout Salustius refert. Item nobilitas aliquando facit eos superbos, & despectiuos, qui sunt similes progenitoribus suis, prout Philosophus dicit ibidem. Et ratio est, quia dignitas & nobilitas sūt magis honorabilia: & etiam magis iactabilia longē facta, quam propē. Ideo quantō magis descendit generatio, tantō nobilitas facit superiores: propter quod filii nobilium se reputant meliores patribus suis: quia cum sit dare initiū quo parentes sui ceperunt ditari, & ipsi sunt magis longē à paupertate, quā aliquis progenitorū: ideo magis se iactant & similes progenitorum despiciūt. Vndē & dux Calabria, dum peteret dominiū terræ, seu castri Sancti Geminiani: & illi de terra offerrent ei dominium terræ, prout dederant proauo suo Regi Carolo, qui fuit germanus sancti Ludouici regis francorum; ille respondit, Proauus meus quandā dedisti illi dominium, nondum erat Rex, sed tantum Comes prouinciz, nec erat primogenitus regis, cui regni debetur successio; ego autem sū Dux, & regis primogenitus, & ideo plus honoris debetis mihi facere quam illi: nec contentus fuit eorum ioblatione, sed magis maius volebat dominium habere in eis, quod illi non dederunt. Item quia illi sunt nobiles, qui sunt de genere digno & virtuoso; generosum autem est.

et, & ignobilia
tabilia elegit
unt, vt ea quæ
non gloriatur
pectu eius. In
bis Apostolus
pellendam el
quinque.

dem ostendit
orianandum de
te, scilicet quia in
c.

on est gloriā
bilitate: quia

est glorian
copiositate:

elegit, &c.

on est glorian
tate, quia Deus

et, &c.

on est glorian
inis formosi

omnis caro, &c.

artendendum

orianandum in

dine corporis

, &c. Quod

et, quia non

carnis causat

, & fortitudo

ilitatem spiri

uidam fructus

tem corricem

sed interiorē

on & mollem,

gdala, & pini

Et sic quidam

astum & fa

ebilem & in

us fuit Saul,

rat, & anima

is voluptate

quidam fru

ent exteriorē

ilem & mol

dura & for

una. Et ita

pus passibile

m vero fortē

talibus erat

rem est, non degenerare à naturali origine siue nobilitate: ideo multi nobilium efficiuntur degeneres, recedendo à nobilitate & virtutibus suorū progenitorum: sicut accidit quandoque aliquibus terris, quod ex bono fiumēto nascitur malum bladum. Itē dato quod nobilitas possit prodesse quantū ad bona assequenda, vel mala euadēda in vita ista: tamen ad bona vel mala alterius vitæ, nihil prod-est. Quid enim prodest existenti in inferno, sua vel aliorum nobilitas? Vnde Iob 14, *Sive nobiles fuerint filij ciuium: siue ignobiles: non intelliget anima eius in semetipsa lugebit*

Tertio verò ostendit, quod non sit gloriandum de diuitiarum copiositate, quia cōtemptibilia eligit *Deus*: s. paupertatem & mendicitatem, vnde frequenter illi qui sunt pauperes sunt iusti, & illi qui sunt diuites iniqui. Et ideo Aug. Omnis diues, aut iniquus est, aut hæres iniqui. Ipsa etiam diuitiarum copia inclinat homines ad diuersa vitia: prout etiam ostendit ipse August. Sunt enim primo diuites contumeliosi & elati: quia eo ipso quod diuitias habent, videntur sibi habere omnia bona: quia s. videntur vulgaribus omnia esse appreciabilia precio diuitiarum, ac si omnia mēsurentur numismate: & ideo possidentes numismata credunt se omnia possidere, & ideo volūt omnes excellere, quod est superbiz. Iterum, vt excellentes videntur, inferunt contumelias aliis & iniustitias faciunt. Item diuites sunt delitiosi, & iactabundi. Nam qui multas habent diuitias, videntur eis esse felices: & ad felicitatem insinuandam multum videntur delitiis. Iactabundi etiam sunt, & aliorū infestatores; quia semper videntur immorari & insistere circa illud quod ipsi

admirantur & amant: & quia putant alios æmulari, & amare quæ ipsi amant, videndo alios nō cōsequi talia armata & admirata, vt ipsi consequantur, iactant se ex hac, & alios infestant: & hoc insuper auget eorum iactantiam; quia vident quod etiā sapientes, & religiosi, & alij literati viri indigent eorum diuitiis, & oportet quod recurrant ad eos pro elemosynis, vel mutuis. Vnde Symonides poeta testetur, quod vxor Geronis interrogata vtrum melius esset fieri diuitem vel sapientē? respondit quod melius est fieri diuitem, quia cōtingit videre sapientes frequētare ad ianuas diuitum. Sunt etiam diuites superbi & ambitiosi: quia reputant se dignos principari, & habere illa quorum gratia dignum est principari. Et breuiter concludendo mores diuitis sunt mores felicitis, sed insensati. Et quia diuitiis sunt organa ad felicitatē, & organum semper indiget directione, & dirigere est habentis prudentiam; Diues ergo non virtuosus est felix, quia habet illud in quo aliquo modo referuatur felicitas, est tamen insensatus quia nō habet intellectum & prudentiam, quæ directiua sunt talis felicitatis. Pauperes ergo contemptibiles sunt mundo. *Sapientia pauperum contempta est.* Sunt tamen honorabiles Deo magis quam diuites: quia isti carent spiritibus diuitiis, quibus plerumque pauperes abundāt. Vnde Iac. 2. *Nōne Deus elegit pauperes in hoc mundo diuites in fide & heredes regni quod promisit Deus diligentibus se?*

Quarto ostenditur in auctoritate adducta, quod non est gloriandum in opinionis siue famæ claritate: quia Deus elegit ea quæ non sunt, scilicet in fama vel nomine apud mundanos, vt destruas ea quæ sunt, scilicet in fama, id est

nt: & quia pu-
& amare que
o alios nō cō-
& admirata, vt
; iactant se ex-
ant: & hoc in-
iactantiam;
etiā sapientes,
iterati viri in-
tiis, & oportet
eos pro elec-
is. Vnde Symo-
quod vxor Ge-
vrum melius
vel sapientē?
melius est fieri
igit videre sa-
ad ianuās di-
diuites super-
ia reputant se
& habere illa
num est prin-
concludendo
mores felici-
na diuitiū sunt
e, & organum
ctione, & di-
prudentiam;
tuosus est fe-
nd in quō ali-
tur felicitas,
s quia nō ha-
prudentiam;
talis felicitas
contemptibi-
pientia pau-
at tamen ho-
is quam diui-
spirituālibus
umque pau-
e lac. 2. Nōne
in hoc mundo
des regni quod
ribus se?
ur in auctori-
non est glo-
is siue famæ
e elegit ea qua
ama vel no-
os, vt destruat
in fama, id
est

DISTINCTIONIS

est, vt destruenda & annihilanda
esse ostendat. Vnde Apostolus
Rom. 4. Vocauit scilicet Deus ad
iudicium suum ea quę non sunt
in nomine apud mundum, tan-
quam ea quę sunt, scilicet famo-
sa apud mundanos: & tunc opera
iustorum, quę apud mundanos
non fuerunt in precio, condem-
nabuntur vel destruentur.

¶ Quinto ostenditur quod non
est gloriandum de corporis spe-
ciositate. cum dicitur, *ut non glo-
rietur omni caro in conspectu eius.*
Licet enim mulieres pulchrę, in
conspectu hominum carnalium
apparent gloriosę: tamen in cō-
spectu Dei apparent plurimum
ignominiosę. Et ratio est: quia
homines vident solum ea, quę
foris patent, Deus autem intrue-
tur cor, sed plerumque qui ha-
bent corpus pulchrum, habent
cor peccatis sedum: & ideo ho-
minibus nitent, & ideo displicēt.
Vnde sunt similes sepulchris de-
albatis, quę de foris apparent
hominibus speciosa, & intus ple-
na sunt spurcitia. 1. Mach. 2. Glo-
ria eius, scilicet qui gloriatur de
pulchritudine carnis, *stercus &
vermu* est. Stercus quātum ad il-
lud quod in corpore continetur:
vermis quātum ad illud in quod
corpus resoluitur: & subditur.
*Ilodie extollitur & car nō inuēni-
tur, quia carnis eius est in terram
suam: & cogitatio eius perijt.*

SECUNDO describitur in
thematē assum pro vanitas glorię
carnalis, ex corruptibilitate na-
turali: quia caro corruptibilis est
vt sciamus. Vbi nota quod huma-
na caro, siue homo carnalis alli-
mitur feno triplici ratione

Primò, propter mutabilitatem
naturę. Nam sicut dicit Glossa
super illud Eccl. 40. *Omnis caro fe-
num.* Fennum nascendo habet vi-
rorem, crescendo decorem, & vi-
timo habet florem, sed tandem

V. SERMO XXXV. 227
desiccatur solis ardore, redigitur
in puluerē, Item fenū præcisum
& siccat, nutritio est animalū
deputatum, Psalm. 103. *Producens
fanum humanti.* Sic etiam huma-
na caro nascendo habet virorem
vitę Ps. 91. *Cum exorti fuerint pec-
catores sicut fanum.* Et dicit pecca-
tores: quia omnes nascimur infe-
cti peccato. Sed crescendo habet
humana caro siue corpus decorē
formę: & post augmentum etiā
aliquandō habet florem fortunę
& temporalis glorię. Ps. 77. *Flore-
bunt de ciuitate sicut fanum terre:*
sed post hoc, fœnum solis ardo-
re siccat, id est, feruenti infir-
mitate, vel tribulatione exinani-
tur, & in puluerem per mortem
redigitur. Eccl. 40. *Exsiccatum est
fenū & cecidit.* Item hoc fœnum,
scilicet corpus humanū per mor-
tem præcisū n, & per totalem tri-
bulationem præsentis vitę sicca-
tum, sicut quandō est in sepul-
cro clausum, vel humatum, effi-
citur nutrimentum animalū, id
est esca vermium. Psalm. 104. *Com-
edit omne fanum terra eorum.* Vnde
versus dicit. *Post hominem vermis
post vermem sator & horror.* Sic in
homo hominem vertitur omni homo.
Vnde Bernardus dicit super Can.
Cur carnem tuam præciosius re-
bus impinguas & adornas quam
post paucos dies vermes deuora-
turi sunt in sepulchro: & animā
tuam bonis operibus non adorna-
as, quę etiā Deo & angelis præ-
sentanda est in iudicio? Cur ergo
animā tuam vilipendis, & ei car-
nem præponis? dominam ancil-
lari, & ancillam dominari ma-
gna abusiō est. Secundò, caro vel
homo carnalis assimilatur feno,
propter varietatem naturę. Nam
fœnum quamdiu viret & frondet,
montes & prata vestit & or-
nat, & sua venustate intuentium
oculos reficit, & delectat: sed fer-
uente sole, humiditas eius con-
sumitur,

Ps. 104.

SERMONVM FVNEBRIVM

sumitur, & herba quæ ridere videbatur, à sua gloria totaliter spoliatur, & pabulum ignis efficitur. Sic fortuna hominis viret, quando est cum corporis incolumitate & venustate. Frondet, quando est cū diuitiarum vberitate vel quando est cum constantineorum, seu amicorum circumstantium pluritudine. Sed tunc montes vestit, quando est cum honorum & dignitatum sublimitate. Tunc autem vestit prata, quando est cum famæ dilatatione & claritate. Talis ergo fortunæ venustatem, vniuersorum oculi cum admiratione intuentur, in eius intuitu amici reficiuntur & delectantur, sed feruente sole, id est, forti persecutione diſcimente, vel aduersitate deprimente, vel veniente infirmitate consumente: humiditas eius, id est, naturæ vel fortunæ vigor consumitur, & sua gloria per priuationem honoris, vel per ruinam mortis, totaliter spoliatur: pabulum ignis, id est, furoris persecuti, vel gehennæ infernalis aliquando efficitur. Vnde Iac. Exortus est Sol cum ardore & areſcit sanum, & flos eius decidit, & decor vultus eius depriſit. Tertiò, caro assimilatur totino propter inflammabilitatem concupiscentiæ: quia sicut periculofum est feno vel stupæ esse iuxta ignem, ita viro esse, & cõuersari iuxta mulierem. Bern. Cum muliere semper esse, & eam non cognoscere, maius est quàm mortuos suscitare. Et si quid minus est non potes, quomodo quod maius est credam? Apoc. 9. Omne fœnum viride combustum est, id est, omnis voluptas carnis igne concupiscentiæ inflammata.

6 TERTIO in proposito themate describitur vanitas carnalis gloriæ, ex prosperitate instabili quia omnis gloria eius, scilicet carnalis vitæ, quasi flos fani, vt

flos ergo fœni est prosperitas vitæ carnalis, de qua non est gloriandum. Nam flores in austro vento dissoluuntur, austro autem calidus signat infirmitatis feruorem, quæ incolumitatem & prosperitatem carnalis vitæ resoluit & gloriam eius retundit. Iob 14

Quasi flos egreditur & conuertitur. Flores enim dum humore modico nutriuntur, subito solis incendio deficcantur, & omnis eorum pulchritudo deperditur, conuertitur & deletur: & simile accidit, de corporibus humanis. Itæ flores in vento boreali diuelluntur, ventus autem boreas asper, & fortis, est mors, per quam carnalis vita diuellitur. Item flores dicuntur quasi fluores: quia citò defluunt, & ad materiam primam redeunt. Sic hominum vita citò defluit, & per mortem humani corpus in propriam materiam, id est, in terram redit. Ps. 102. Homo sicut fœnum: dies eius tanquam flos agri, sic efflorescit: quoniam spiritus pertransiit, &c. Ergo non est gloriandum in carne, sed in spiritu id est, in spiritali testimonio bonæ conscientie: secundum illud secundæ ad Cor. 1. Gloria nostra hæc est, testimonium conscientie nostræ: quo scilicet securi peruenimus ad gloriam beatitudinis æternæ. Ad quam, &c.

In funere vnius sanctæ mulieris.

SERMO XXXVI.

Falsa sum coram eo quasi pacem reperiens. Cant. 8

Homo vel mulier in vita ista non potest reperire pacem. Et ratio est, quia quamdiu homo appetit aliquid & desiderat, non est in pace donec habeat illud: & idè nullus in hoc mundo est in plena pace, quia si habet vnum

deside-

desidera
mo nih
at, & ha
tunc erit
turo, qu
ran po
tur in
Vnde B
tudo est
aggrega
quando
transit
vitam a
re verb
coram
A In qu
dit se p
ita tria
Prim
tarè, in
Secu
mitarè
Terti
tem: qu
C I R
dum est
status in
fœdam
Illud en
non est
est iam
autè est
usque p
philoso
perfecti
moueri
vt ipsa
fœdion
anima
perfecti
stra qu
& vari
Iob 14
vi. temp
uelut v
sti nos
est: cor
cat in t
quanta
sit hom
nobis

Iac. 1.

Iob 14

Ps. 102.

Iob 14.

Cant. 8

desiderat aliud. Sed quando homo nihil appetit quod non habet, & habebit omnia appetibilia, tunc erit in pace: sed hoc erit in futuro, quando omne quod desiderari potest, habebitur & inuenietur in Deo, qui est ipsa beatitudo. Vnde Boëtius dicit, quod beatitudo est status omnium bonorum aggregatione perfectus. Et ideo quando aliqua sancta mulier transit ex hoc mundo, & vadit ad vitam æternam, verè potest dicere verbum propositum. *Facta sum coram eo, &c.*

A In quibus quidem verbis ostendit se post mortem mulier sancta tria bona esse assecutam.

Primo quidem firmam stabilitatem, in eo quod dicit, *Facta sum.*

Secundo honorificam sublimitatem: quia coram eo.

Tertio quietam tranquillitatem: quia pacem reperiens.

C I R C A primum aduertendum est quod ad ostendendam sui status immutabilitatem, & perfectam stabilitatem: dicit *Facta sum*. Illud enim quod factum est, iam non est in fieri, quia quod factum est iam quiescit in suo esse: quod autem est in fieri, est in motu quousque perfectiatur, quia secundum philosophum, motus est actus imperfectus. In omni enim re quæ mouetur, ad hoc est motus eius, ut ipsa perfectiatur, & suam perfectionem assequatur. Vnde, quia anima nostra nondum habet suam perfectionem, ideo tota vita nostra quæ ab anima est, est motui & variari subiecta. Intra illud

Job 14.

Homo natus de muliere brevis tempus, mulieris. Et post. Fugit velut umbra, &c. Vnde Aug. Fecisti nos Domine ad te, & inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te. Vniuersaliter autem, in quanta varietate & mutabilitate sit homo in vita ista, ostendunt nobis tria, scilicet tempus, corpus,

pus, & opus. Tempus quidem, quia diuersimodè variatur, scilicet ex vere in ætatem, ex ætate in autumnum, & ex autumnum in hyemem, & ex hyemem in ver, & nunc facit nubilum, nunc serenum. Item corpus nostrum continuè variatur & mutatur, siue secundum alterationem, de sanitate ad infirmitatem, siue secundum augmentum & diminutionem, in iuuentute crescens: in senectute decrescens, diminutionem spatiens in substantia & virtute. Itæ est in homine varietas operum, ex mutabilitate voluntatis: quia sicut voluntas diuersificatur & in diuersa mouetur, sic & opera nostra diuersa sunt, utpote procedentia ex ipsa voluntate mobili & imperfecta: vnde modo eligit vnum, modo aliud. Et sic mens & voluntas eius in diuersa rapitur & inclinatur, & diuersimodè variatur. Et totum hoc est, quia nondum est perfecta, & in sua perfectione completa. Vnde solum beata anima, quæ vltimo fini est coniuncta potest dicere, perfecta sum. Sed coniunctio anime ad vltimum finem, qui Deus est, fit in visione diuinæ essentia: quia tunc anima ab omni mutabilitate exempta est in perfecta & stabili salute. Vnde tunc potest dicere illud Gene. 32. *Vidi Dominum facie ad faciem: & salua facta est anima mea.*

In quibus quidem verbis de statu æternæ beatitudinis, ad quam anima sancta post mortem peruenit, describuntur duo. Primum est beatitudinis essentia, quia beatitudo essentialiter consistit in visione diuinæ essentia, quæ dicitur visio faciei, & de hoc dicit. *Vidi Dominum facie ad faciem.* Ibi enim facies Dei, quæ est diuina essentia, vnitur faciei anime, id est menti: ut scilicet Dei facies, id est, ipsa Dei essentia, ab humana.

humana facie, id est, mente, non per speculum & in enigmate, sed per seipsam videtur, & non per aliquam similitudinem sui, sicut nunc res corporalis ab oculo, nō per suam substantiam, sed per suā similitudinem videtur : & lapis etiam non est in anima, sed species lapidis, ut dicit Philotophs, per quam scilicet speciem, ipse lapis intelligitur. Vnde Apostol.

videmus nam per speculum & in a-
nigmatibus, tunc autem facie ad faciem.
Sed nota, quod istam visionem
beatam debet precedere perfe-
ctissima puritas, & consequitur
eam latissima inuiditas. Nam
etiam res corporalis, quantum-
cumque sit lucida, tanto clarius
detur ab oculo, quāto magis est
mundus & purgatus: & sic quan-
to mens hominis magis purgat-
ur, hinc extierit, tanto ibi ipsum Dei
limpidius videbit. Propterea di-
xit Matty., *Beati mundo corde*

quæ non ipsi Deum videbunt. Et non aut mundo corpore, sed corde, quia non valet munditia corporis, absque munditia mentis. Vnde Matth. 23. *Va vobis Scribæ & Levitæ hypocritæ, qui mundum intrinsecus detestamini, & faciem vestram autem prosternitis in terram, & dicimini. Bene cum corde in mundum, & fordidibus peccatorum pleno, non videbunt Deum. sed diabolum qui spiritus immundus est: & tu*

accidit, quod dicitur Sap.
12. *inter turbulenta timor homi-*
nis : sicut videtur lupem . om-
nino perturbatur & timet, et
ad huc ipsam visionem dilu-
sionis consequetur gaudiofa la-
tuitia, sicut visio dilectissimi am-
ici diu desiderata latruncie. Job 3
videbit faciem eius in initio &
etiam reddet ei id est præmiu-
in quorum operum merito tan-
visi faciem Dei videbit in mai-
iubilo.

indebit faciem tuam in iustis: & in
filiis tuis reddet tibi id est primum
in filiorum operum merito tanto
ubi faciem Dei videbit in maiori
iubilo.

Secundo ostenditur in austeritate adducta beatitudinis efficacia, in perfecta animæ salute, quia *salva facta est anima mea*. Felicitas vitæ præsentis, non animæ saluati sed perdit. Vnde Marc. 8. *Quid proderit homini si lucraverit mundum totum, & detrimentum animæ sue faciat?* Quando in corpore abundat humores mali, & deficient boni, est signum mortis. Sed quando è cōtrario abundat humores boni, & deficient mali, est signum salutis. Sic quādo homo abundat in bonis temporalibus, & deficit in spiritualibus, est signum perditionis animæ, sed quando è cōtrario abundat in virtutibus & bonis spiritualibus, licet deficit in temporalibus, est signum salutis, & quod Deus tali animæ assistat, vt eam saluam faciat, quia ex quo habet virtutes, quæ sunt arma spiritualia, potest se defendere ab hostibus animæ, vt idè dicitur in Ps. 108. *Qui scilicet Deus, assistit à dextera pauperis, vt saluam faceret à perisq. animam.* Dominus enim Dominus dat aliqui peccatori abundantiam temporalem, qui tamen de spiritualibus virtutibus est omnino spoliatus, dicitur ei assistere à sinistris, quia in sinistra illius diuitiæ & gloria, scilicet temporalis, vt dicitur Prou. 3. Sed quando pauperi in temporalibus dat diuitias, spirituales gratiæ suæ & virtutum, tunc dicitur ei assistere à dextis: & hoc est signum quod vult defendere, & saluare à persequentibus animam suam Psal. 14. *A dextris est mihi Dominus, ne commovear.*

SECVNDO in themate as-
sumpto ostendit anima sancta
mulieris, se affectuam esse post
mortem honorificam sublimita-
tem, huc dignitatem in eo quod
dicit *coram eo*. Si autem magni
honoris & dignitatis reputetur à
mundi

3. Re 19

Исх. 14

Psalm. 83

mundanis hominibus, assistere coram imperatore vel rege: quāto maioris est assistere Regi Regum, & Domino dominantium? Figura huius habetur 3 Regum 10. in Salomone, cui dixit Regina Saba. *Beati serui tui qui stant coram te semper* vnde multo magis hoc potest dici Deo. Et secundum hoc in his verbis possumus notare tria pertinentia ad beatorem dignitatem.

Primo felicitatis statum: quia *beati*.

Secundo humilitatis meritum, quia *serui tui*.

Tertio dignitatis præmium: quia *stant coram te semper*.

Circa primum notandum, quod illi domini beati qui sunt in statu felicitatis æternæ. Si inueniretur vna maxima domus, in qua esset omne pulchrum, omne delectabile, & omne bonum quod homo posset appetere, & nihil contrariū: certè beatum se reputaret qui mereretur esse illius habitator, quia beatus est, qui habet quicquid vult, & nihil mali vult, dicit August. sed talis est domus Dei, de qua Dñs dixit Ioan.

14. *In domo patris mei mansiones multe sunt*, id est, diuersi beatitudinis gradus: quia gloria & diuitiæ in domo eius. gloria enim tanta est quod excludit omnem miseriam & tristitiam: diuitiæ tantæ sunt, quod excludunt omnē inopiam: & idè benè dicitur in Ps.

Psal. 83. *Beati qui habitant in domo tua domine, in secula seculorum laudabunt te*. Secundo in auctoritate adducta nota humilitatis meritum, quia *serui tui*, scilicet Dei. Illi enim sunt veri serui Dei, qui student ei debere seruire. Tales enim sunt qui seruiunt ei cum hilaritate, cum puritate, cum humilitate, cum sinceritate, & cum continentia. Primo dico cum hilaritate, ut scilicet ostendatur non

coactè, sed volūtariè seruire, quia Deus non vult coacta seruitia. Dicit autem Philosophus in magnis Moralibus. Si tristatur aliquis bona operari, coactus operatur: qui autem ex pcoactione operatur, nō est virtuosus, & propterea in Psal. 99. dicitur. *Seruite Domino in letitia*. Item debet seruire cum puritate, quia scilicet mundus dominus mundos vult habere ministros. Psal. 100. *Am-*

bulans in ira immaculata hic mihi ministrabit. Itē cum humilitate, quia scilicet subijciat hominem diuinæ voluntati, & eius mandatis: & quia hoc iustum est secundum illud 2. Mach. 9. *Iniustum est subditum esse Deo*: idè humilitas iustitia vocatur: vnde super illud Matt. 3. *Decet nos implere omnem iustitiam*, dicit Gloss. in omne humilitatem. Item debet seruire cū intentionis sinceritate, sive ipse Deo placeat & non mundo: sicut seruus qui operatur coram domino, operatur sicut credit ei magis placere. Item debet seruire cum continentia perseuerantiæ, ut non sit sicut seruus fugitiuus, aliquandò recedens à terrici domino. Et de omnibus istis dicitur

Luc. 1. *Seruamus illi*, in quo notatur hilaritas: in sanctitate, in quo puritas & iustitia, in quo humilitas: coram ipso, in quo intentionis sinceritas: omnibus diebus vitæ nostræ, in quo perseuerantiæ continentia. Tertio notatur in auctoritate adducta dignitatis præmium, quia *stant coram te semper*. Vbi nota præmissi firmitatē quia stant, non cadunt: imò nunquam cadere possunt, ab illius beatitudinis statu. Vnde dicitur de beato. *Vidi turbam magnam quam dinumerare nemo poterat, ex omnibus gentibus & tribubus & populo, & linguis*: stantes ante thronum in conspectu agni, amicti stolis albis, &c.

Secundo, nota præmij claritatem

Secundo, nota præmij claritatem

24
S E R M O N V M F V N E B R I V M

Pf. 55. rem, quia coram te. s. Domino. *Pf. 55.* Placeam corā Domino in lumine vimentium. Res pulchra tunc placet, quando videtur in lumine: beati autem pulcherissimi erunt, & in lumine erunt, & idēd placebunt. *Pf. 114.* Placebo Domino in regione viuorum. Item nota prīmij aternitatem, quia semper, semper enim faciem Dei videbunt: ex qua visione semper simul cum angelis beati erunt. De quibus dicitur *Mat. 18.* Angeli eorum in celis semper vident faciem patris mei, &c.

Matt. 18

T E R T I O, in themate assumpto ostēdit se anima sanctæ mulieris post mortem corporis, esse affectuam quietam tranquillitatem: cum dicit: quasi pacem reprensens. Ex quo enim quilibet res peruenit ad finem intentum, nō mouetur amplius, sed quiescit. Vndē anima post mortem corporalem creatori suo cōiuncta, in eo, tanquam in vltimo fine, omne eius desiderium requiescit: & tunc potest anima sancta dicere

Prou. 7.

Pf. 4.

Rom. 2.

Sap. 3.

Deo illud *Prou. 7.* Desiderans te videre reperi: in eo enim reperit pacē perfectam. *Pf. 4.* In pace in idipsum dormiam & requiescam. Sed notandum, quia ad illam perfectā pacem peruenitur post laborem bonorum. Vnde *Ro. 2.* Gloria, honor, & pax omni operanti bonum. In quibus quidem verbis merces, quæ redditur laborantibus & benē operantibus, cōmendatur ex quatuor. Primō, ex claritate, quia gloriosa. Nam secundum Ambrosium dicitur gloria quasi tlarā cum laude notitia. Videmus enim, quod quando aliquis laudatur de subtilibus operibus, coram magnis & pluribus, solet inde gloriari. Certē illi ita, qui intendunt bonis operibus, commendabuntur coram magnis. s. coram Deo & angelis, & coram tota cœlesti curia. *Sap. 3.* Honorū

laborū gloriosus est fructus: maxime quando perseueraueris in bono opere. *Iob 36.* Complebuntur dies suos in bono: & annos suos in gloria.

Secundō commendatur ex dignitate: quia honor. Nota, quidd vñus bonus artifex & famosus, venit ad aliquam magnam curiā, solet honorari, & non sustinetur quod sedeat in terra. Sic qui erit famosus in bonis operibus, quæ sunt nobilia opera, honorabitur in curia paradisi cum beatis angelis: non sicut illi qui fecerunt opera mala peccatorum. *Eccl. 14.* Omne opus corruptibile in fine deficiet: & qui operatur illud ibit cum illo. Et omne opus electum iustificabitur: & qui operatur illud honorabitur in illo. *Psal.* Gloria & honore coronasti cum Domino.

Tertiō commendatur ex tranquillitate: quia pax. Ibi enim erit omnis modus pacis: quia à superiori, & ab inferiori, & ab interiori, & ab exteriori. A superiori. i. à Deo. *Esa. 9.* Pater futuri seculi princeps pacis: sub tali enim patre & principe, nō poterit perturbatio accidere. Item ab inferiori, id est, à mundo, quia omnis mūdus & omnis creatura mūdi, erit eis subiecta ad lætitiā, & delectationem. *Psal. 16.* Delectabuntur in multitudine pacis. Itē ab interiori, quia scilicet impletū erit omne animæ desiderii, & quantum ad intellectū, sicut est desiderii sciendi, & quantum ad appetitū, sicut desiderium habendi *Phil. 4.* Pax Dei quæ exsuperat omnem sensum, custodiat corda vestra, & intelligentias vestras, &c. Item ab exteriori, quia erunt adinuicem, & cū angelis Dei in magna cōcordia: nec ab impiis, vel dæmonibus poterunt molestari. Vndē *Esa. 32.* Sedebit populus meus in pulchritudine pacis, in tabernaculis fiducia, & in requie opulenta.

Quartō

Quartò describitur à congru-
tate : quia omni operanti bonum.
Hoc enim congruum est & ius-
tum, & vt bene operanti redda-
tur premium suum; nam merces
non ociosis, sed operantibus de-
betur: & ideo qui operari nolue-
rit, mendicabit in alia vita. Pro-
uerb. 20. *Noluerunt manus eius o-
perari: mendicabit ergo astate: in
alia scilicet vita, & non dabitur ei:*
sed alij remunerabuntur & gau-
debunt, quia seruiunt Deo de
suo officio. Vnde Prou. 13. *Ani-
ma operantis impingnabitur*, scilicet
in gratia in presenti, & glo-
ria in futuro. Ad quam nos per-
ducatur, &c.

*In funere vnius pauperis
mendici.*

SERMO XXXVII.

Factum est ut moreretur mendi-
cus: & portaretur ab angelis in
sinum Abrahe. Luc. 16.

Plerumque accidit, quod ea
quæ sunt apud mundum vilia &
despecta, sunt apud Deum & an-
gelos suos honorabilia & accepta.
Cuius figura habetur Exod. 8.
de ouibus quæ Aegyptij abo-
minabantur & ideo dixerunt fi-
lij Israël. Abominaciones Aegy-
ptiorum immolabimus Domino
Deo nostro. Sic accidit etiam de
pauperibus, qui à diuitibus mū-
di despiciuntur. Eccl. 13. *Exetra-
rio diuitis pauper*, sed à Deo ple-
runque & angelis honorantur,
sicut accidit de Lazaro mendico
& paupere, de quo ad ste-
ram dictum est verbum pro-
positum: sed transferri potest ad
quemcunque morientem bonū,
pauperem & mendicum. Nam
Iste azarus à diuite epulone, &
suis familiaribus fuit despectus
& derelictus, quia cupiebat satia-
ri de micis quæ cadebant de
mensa diuitis, & nemo &c. & ta-
men postea mortuus, fuit ab an-
gelis Dei honoratus, & assump-

tus: quod fortè impletum est
etiam de isto paupere. Factum est,
inquit, vt, &c.

In quibus quidem verbis de-
scribuntur tria de ipso.

Et primum est eius humilis
conditio, quia mendicus.

Secundum est eius vilis reso-
lurio: quia factum est ut moreretur.

Tertium est eius honorabilis
remuneratio: quia portaretur ab
angelis.

CIRCA primum aduertenda
est differentia inter pauperē
& mendicum, quia mendicus
dicitur à mede, quod est defe-
ctus, & dico dicis: vnde mendi-
cus quasi defectum suum dicens:
scilicet eleemosynas querendo;
& ideo qui eleemosynas querūt
dicantur mendicantes: pauper
autem dicitur quasi parum ha-
bens de are. Potest ergo esse ali-
quis mendicus & non pauper;
sicut qui querit eleemosynam,
& non habet indigentiam: & iste
talis peccat. Primò quidem, quia
singit paupertatem quam non
habet, & ita est mendax & hypo-
crita. Item, quia non mendicat
ex necessitate, sed ex cupiditate
& auaritia. Item, est vt fur, quia
contrectat quasi rem alienam
inuito Domino. Nam licet isto
qui dat eleemosynam, volūtariò
det, tamen credat dare pauperi,
& si sciet eum esse talem; qualis
est scilicet non indigentem, non
vellet dare ei, nec vellet eum
habere, scilicet qui voluit & cre-
didit dare pauperi, non tamē de-
bet sic recepta propterea illi qui
dedit restitui, sed veris indigen-
tibus, & pauperibus exhiberi. A-
liquis natura quādoque est pau-
per, sed non mendicus, sicut ille
qui licet indigeat victum suum
acquirere, mendicare tamen
erubescens, vel propriis ma-
nibus laborando, vel diuitibus
seruicando, licito & honesto

G g a modo

SERMONVM FVNEBRIVM

modo acquiri, vel lucratur, necessarium sibi victum & talis implet preceptum domini dicētis. *In iudore vultus tui vesceva panem.* Aliqui vero vtrumque habēt scilicet pauperiā & mendicitatē: sicut quidam religiosi, qui sunt voluntariē pauperes, & necessarii mendicantes. Et quidam etiam sunt ex necessitate pauperes, & mendicantes. Et ex perionacuiuslibet talis pauperis dicitur in Psal. 49. *Ego autem mendicū sum & pauper: & Dominus sollicitus est mei.*

Psal. 39.

In quibus quidem verbis tria debemus considerare.

Primo quidem effectū humanarū indigentiarū: quā scilicet & cogit hominem medicare, & idēd primo dicit: *ego autem mendicū sum.*

Secundo defectum temporalis substantiā: quia *pauper* sum.

Tertio prospectum diuinā providentiā, quia *Dominus sollicitus est mei.*

Circa primum notandum est, quod aliqui sunt qui mendicant ex cupiditate, scilicet diuitias habendi: & talis mendicitas illicita est omnibus, sed magis esset detestabilis in religiosiis. Et idēd dicit August. in lib. de operibus monachorum. Multos hypocritas sub habitu monachorum vsquequaque dispersit callidissimus hostis, circumeuntes prouincias, & postea subdit. Omnes perunt, omnes exigunt, aut sumptus luctuosae egestatis, aut simulatę precium sanctitatis. Quidam verō emendicant ex ociositate, scilicet vt ociosē viuānt. Cōtra quos dicit Apostolus 1. Thessal. 4. *Operamini manibus vestris sicut praecepimus vobis.* vbi glossa. opus est agendum, & non ociandum. Vnde piger qui efficitur mendicus ex eo quod suo tempore noluit laborare, quantum ex se non meretur eleemosynam accipere, &

1. Thes.
4.

ideo dicitur Prou. 20. *Propter frigus piger arare noluit.* Et sequitur. *Mendicabit ergo aestate & non dabitur ei:* non tamen etiam tali est eleemosyna deneganda, quando homo videt eum indigere. Quidam verō mendicant ex necessitate, sicut qui non potest habere aliudē vnde viuāt nisi mendicet, puta quia est impotens & invalidus ad operandū, vt si sit caecus, vel iuuenis, quia talibus licet mendicare. 1. ue. 18. *Cecus quidam sedebat secus viam mendicans.* Si autem sit potens, & validus ad operandum & lucrandum, nō debet mendicare: vnde talis secundum legem ciuilem. Si immisceat se eleemosynā Imperatoris, redigitur in seruitutē vt C. de medicantibus validis l. 2. Vnde etiam quādam glossa super Matthēū dicit. Iustius feceris, si iniuste petentē correxeris, quam si ei dederis. Sic illi qui detinentur in carceribus, ita quod nec operari possunt, nec aliud habere, licet mendicant: vnde Ps. 106. *Satiavit vinctos in mendicitate & ferro.* Dāda est ergo eleemosyna necessitatē parienti, etiā excommunicato: nisi ex securitate cibi negligeret iustitiam.

Prou.

Luc. 11

Psal.

Nam in tali casu dicit August. Vtilius esurienti panis tollitur, si de cibo securus iustitiam negligat, quam esurienti panis frangatur, vt iniustitiā se ductus acquiescat. q. 5. non omnis. Sed praedicta intelligas, nisi tales esuriāt ad mortem: quia tunc quantumcunque negligenter iustitiam, pasci deberent. sc. dist. pasci. Sed nota, quod si digites essent charitativus erga pauperes vt deberet facilliter impleretur illud Deut. 15. *Omnino indigens & mendicus non erit inter vos:* quia in hoc nō prohibuit indigenti mendicare, sed prohibetur diuitibus ne tam tenaces sint, vt propter hoc aliqui

1. Cor. 9

Deut.

Propter fri-
Et sequitur.
non dabi-
iam tali est
da, quando
igere. Qui-
ex necessi-
tate habere
nisi mendi-
potens & in-
y, si sit ca-
talibus li-
8. Cæcus qui-
mendicans.
& validus
randum, nō
ndē talis se-
em. Si im-
nāz Impera-
uitutē vt C.
idis l. 2. Vn-
lossa super
us feceris, si
xeris, quam
qui detinē-
a quod nec
aliunde ha-
t: vndē Pf.
mendicans
gō eleemo-
nti etiā ex
x securitate
am
cit August.
s tollitur, si
tiam negli-
nis franga-
tus acqui-
s. Sed præ-
ales eferiāt
quantum
iustitiam,
pafce. Sed
essent cha-
vt deberēt
llud Deut. De-
mendicans
in hoc nō
mendicare,
iribus ne
propterea hoc
aliqui

PROB.

Lucii

Psal.

1. Cor. 9

aliqui egestate medicare cogantur. Quidam verò efficiuntur mendicari ex humilitate, ex eo enim quod mendicitas videtur habere adiutricem maximam obiectionem, quia illi inter homines abiectissimi reputantur, quia non solum sunt pauperes, sed etiam in tantum egestes necesse habent ab alijs victum acquirere. Et propter hoc, causa humilitatis aliqui laudabiliter mendicant, sicut alia assumunt quæ ad quandam abiectiōnem pertinent, ad extinguendum scilicet superbiam in seipsis, vel in alijs per exemplum: quia sicut infirmitas quæ est ex excessu caloris, efficacissimè sanatur per ea quæ in frigidityte excedunt, iraproponitas ad superbiam per ea quæ multum abiecta videtur. Et ideo dicitur in Decretis, de penitentia dist. 2. c. Si quis semel. Exercitia humilitatis sunt, si quis se viliioribus officiis subdat, & ministerijs indignioribus tradat. Ita namque arrogantia & humana gloriæ vitium euitari, vel curari poterit. Quidam verò mendicant ex vilitate, sicut cum aliquis intendit ad aliquid vile perficiendum, quod sine elemosynis fidelium facere non potest sicut petuntur elemosynæ pro constructione ecclesiæ vel pontis, vel pro quibuscumque alijs quæ vergunt in vtilitatem communem. Et ideo religiosi & predicatoribus, qui vilitati deseruiant animarum, ex debito debetur victus ab his quibus prædicant. Vndē Apostolus. Si nos vobis spiritualia seminamus, non est magnum si carnalia vestramus. Si tamen non quasi sibi debitum, sed quasi gratis datum, mendicando petere velint, ad maiorem humilitatem perueniet, scilicet exemplo Christi qui sic medicare voluit. Salomon tamen mendicitatem fugiebat, ne ex hac induceretur ad auaritiam

vel furtum. Vndē ait Prouer. 30. Prou. 30. Mendicitatem ne dederis mihi, ne egestate compulsus fuer, &c.

Secundo quoque in auctoritate adducta considerare debemus de sectum temporalis substantiæ, cum dicitur: *pauper*. Paupertas facit hominem qui eam voluntarie assumit, vel saltem qui eam humiliter & patienter tolerat, esse socium Christi, non tantum in abiectione & humilitate, sed etiam in celesti dignitate. Videmus quod quando aliquis fuit socius aliquius, & peruenit vnus eorū aliquando ad magnum statum, solet alius exaltari: vndē frequenter filius vnius mediocris hominis, potest exaltari tantum, quod potest loqui, sedere, & præferri aliquando magnis principibus, & magnis hominibus. Ita certè Christus eos qui fuerunt socij sui hic in via in humilitate & paupertate, exaltabit vt etiam præferantur multis magnis: vndē quamdiu aliquis est armiger non sedet ad magnam mensam regis, sed aliquantulum inferius, sed quando efficitur miles sic. Ita qui fuerunt in mundo isto armigeri Christi, qui portauerunt arma sua, vt paupertatem, humilitatem, charitatem & similia ipsam sequentes, non sedebant in terra, sed in celo cum angelis, et de contra est de armigeris diaboli, qui illi similes sunt in elatione: de alto superbiæ prosteruntur in terrā interitæ. Et ideo dicitur de socijs Christi. *Suscitās a terra opes: & d. p. v. c. c. n. s. paupere. Vt collocet eum cum principibus, eum principibus populi sui.*

Tertio in auctoritate adducta debemus considerare prospectum diuinæ providentiæ, quia Dominus sollicitus est mei: & prospiciens ex sua providentia meā indigentiam, sollicitus est mei. i. habet curam mei. Nam si homo tantam curam habet de equo suo, vt nō absque

SERMO. NVM PVNEBRIVM

Sollicitudine prouideat sibi de necessariis: multo magis Deus de hominibus sollicitus est, quos magis diligit quam homo equū.

Pet. vi. Et ideo dicitur i Pet. vlt. *Omnem sollicitudinem vestra prouidentes in eum, quoniam ipse est cura de vobis.*

B SECUNDO ponitur in thema te assumpto vitis dissolutio, cū dicitur, *factum est ut moreretur.* Vbi aduertendum est, quod bonus pauper non moritur cū tristitia, imo potius cum letitia. Et ratio est, quia homo latari consuevit, vel de ereptione à malo, vel de translatione ad bonum. Et vtrumque accidit pauperi sancto & bono in morte sua, quia eripitur à malo inopia & abiectionis: & transfertur ad arundinā & dignitatem æternæ beatitudinis, vnde potest dicere illud

Gen. 46. *Item letus moriar.* Nō autē ita accidit de homine diuite, imo moritur cum amaritudine & tristitia. Et ratio huius sapientia est triplex. Prima est, quia diues moritur cum maiori priuatione. Vider enim diues se expoliari & privari per mortē omnibus bonis, quæ cū multo desiderio & labore cōgregauit: & quæ cum magno affectu & delectatione possedit. Itē videt se privari omni letitia & delectatione & honore, quæ ex diuitiis cōsequabatur: & hoc in perpetuum: & ideo est illi mors valde afflictiva & amara. Vnde Eccl. 41. *O mors quā amara est memoria tua bonis sollicitis iniusto, & pacem vacanti in suis laboribus suis.* Pauper autem qui nihil dictorum habebat, imo cōtraria eis nō de morte attingitur, sed letatur, considerans illud

Eccl. 40. *Eccl. 40. Melius est enim mori quam indigere.* Secunda verō est, quia diues moritur cū maiori obligatione. Nam quāto aliquis moritur cum maiori culpa, tāto magis est ob-

ligatus ad maiorem pœnam: quia vbi plus est de culpa, plus est de reatu pœnæ. sed diuites in multis delinquant & peccant, quia cupiditas diuitiarū, & ipsa diuitiarū adepta, sunt eis occasio multarum tentationum & vitiōrū. Vnde Apostolus i ad Tim. 6. ait. *Qui volunt diuite, fieri incidunt in tentationem auaritiæ: quia crescit amor nummi, quantum ipsa pecunia crescit. Item in tērationem superbiz: quia vermis diuitiarū superbia, sicut dicit Augustinus. Item in tentationē luxuriæ: quia ex diuitiis nascuntur delitiz, ex quibus incitatur homo ad luxuriam. Vnde sicut dicit Bern. Perit humilitas in diuitiis, & castitas in delitiis. Et ideo videns se diues inuolutū in multis peccatis, cognoscit se ire ad magnas pœnas: vnde magis de morte attingitur, & amaricatur. Sed pauper, qui à talibus peccatis inuenit se immunem, & qui per angustias paupertatis purgatus est à peccatis, moritur cū cōsolatione maiori: quia expectat melius iudiciū. Vnde dicitur. *O mors bonum est iudicium tuum homini.**

Tertia ratio est, quia diues moritur cum maiori dubitatione siue timore,

Nā quia post mortē sequitur iudiciū, secundum illud Apostoli. *Statutū est hominibus semel mori, & post hoc iudicium,* & ille qui habet malam causam, cum maiori dubitatione & timore vadit ad iudiciū: sicut diues sentiens se habere malam causā, siue propter delicta, quæ circa diuitias cōmisit, vel in acquirendis, vel in retinendo, vel in vtendo. Iuxta quod dicitur Eccl. 11. *Si diues fueru non eris immunis à delicto.* Et iterum propter eleemosynas quas potuit facere, & non fecit: quādo venit ad mortem, magis dubitat de diuina misericordia:

i. Tim. Luc. 15.

Eccl.

Luc. 15.

Hebr.

Ag. 12.

Psal. 90.

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXVIII. 236

& plus timet de diuina iustitia. Pauper autem qui in talibus non deliquit, & qui hic semper affligitur fuit, & sperat de diuina misericordia, & confidit de diuina iustitia, minus timet. Considerat enim illud quod dixit Abraham diuini epuloni in inferno existentem, Luc. 16. *Uli recorde, quia recipisti bonam ueritatem, &c.* Et idcirco dicitur Ecclesiast. 8c. *Noli metuere iudicium mortis. Memento quia ante te fuerunt, & quia superuentura sunt tibi.*

C. TERTIO notatur in themate assumpto remuneratio admirabilis, propter duo. Primo propter tranquillitatem honoris, si licet ut porta erat a angelis, qui primo fuerat hominibus despectibilis. Hoc tamen rationabile est propter tria. Primo quia ipsi fuerunt custodes quos iste pauper laudauit, id est eorum peccationibus obediendo, & diabolicis tentationibus non consentiendo, vel etiam de suis peccatis ad poenitentiam redeundo. quia gaudium est angelis Dei suorum peccatorum poenitentiam agere: ut dicitur Lucae 15. Item, quia ipsi sunt concines, quos iste, secum fuit, caruit enim materialia si bitantia, uti darent angeli naturali materia, & maxime si fuit pauper voluntarie. In cuius figura dixit angelus Petro Act. 12. *Quare moreris? natiuitatem habetis, & cum illis, quia ipsi angeli sunt consortes, cum quibus debet regnare in caelis: & ideo Psal. 90. dicitur in Psalmo 90. Angeli sui Deus mandauit de te, ut conseruant te, ecce quia custodes, in omnibus uis tui: ecce quia concines, & conuiatores, in manu portabunt te, scilicet, ad gaudia paradisi in quibus erunt consortes. Secundo remuneratio ista ostenditur mirabilis propter locationem quietis: quia in sinu Abra-*

hae. Mirabile est enim, quod ille qui nec infra ianuam diuitis stare permittetur, quod in sinu Abrahae modo recipiatur. Recipitur tamen ibi anima hominis mendici, tanquam in loco magis congruo suae humilitati, tanquam in loco magis tuto suae sanctitati, tanquam in loco magis quieto suae felicitati. Unde per sinum Abrahae intelligitur locus quietis animarum sanctarum, quia finis, secundum grammaticos, aliquando dicitur collectio uettis: aliquando uero uocatur finis portus, vel litus maris. & in utroque quaedam quies, siue securitas designatur. Olim ergo dicebatur finis Abrahae limbus inferni, in quo antiqui, artes quiescebant, Christi redemptionem expectantes, sed nunc uocatur finis Abrahae ipsa sanctorum requies quam habent in regno caelorum simul cum Abraham, qui fuit prima via credendi per fidem, qua omnes electi saluantur. unde Matth. 8. *Multi ueniunt ab oriente, & occidentem, & recubant cum Abraham, Isaac, & Jacob in regno caelorum.* Ad quod nos perducat &c.

Matth. 8

In sinu uiniis praedictis

SERMO XXXVIII.

Quid sit illi mare quod fugit

Naturale uidetur esse animalibus, ut fugiant loca in quibus paterentur incommoda: & ad loca in quibus intentionem sibi accommoda, se reducant. Ita enim faciunt greges, & hircundines, & erconia, & plurima alia: quia scilicet hyemis tempore timentes inermes dum frigor, a locis frigidis recedentes, ad calidiora loca se transferunt.

Gg 4. Et

SERMONVM FVNEBRIVM

Ete contrario tempore estatis, timentes caloris moleſtiã, fugiunt ad frigida loca. Vnde etiam de talibus Hier. dixit cap. 8. *Tuſtur, hirundo, & ciconia inſodierunt tempus aduentus ſui.* Quantum autem ad homines, habetur exemplum huius Ruth. 1. de Elimelech qui fugere volens incommodum famis, abiit de terra iſrael vbi erat fames, in regionem Moabitidem, vbi maior abundantia erat. Sic etiam Gen. 45. Ioseph mandauit patri ſuo Iacob, vt recederet de terra chanaan vbi fames erat, & descenderet in Egyptum, vt ibi victualia ſibi daret. *Descende, inquit, ad me ne moriaris. & dabo tibi terra leſſem, ibiq; reſpiciam.* Adhuc enim quinque anni reſidui ſunt ſamum, ne eruperetis, & domus tua. Mirandum ergo quod ille modo deſunctus ſic fugit de mudo iſto, vbi abundabat diuitiis & delitiis & erat plenus omnibus bonis, ſicut mare plenum eſt aquis: & inuit ad aliam viam vbi nihil iſtorum habet. Quaramus ergo ab eo, qui erat ſicut mare habens plenitudinem aquarũ. i. diuitiarũ, prout dicunt verba propoſita, *quid eſt tibi?* & quid queris? *ſic. i. quid nouitatis tibi accidit vt fugeres & recederes à tot diuitiis; à tot delitiis; à tot honoribus. quid denique ebat tibi? quare ſi quicquid mutati.*

In iſtis ergo verbis Pſal. facit tria; ſi volumus ea tranſferre ad iſtum noſtrum deſunctum.

Quia primò querit de cauſa nouitatis præſentis: cum dicit, *quid eſt tibi?*

Secundo loquitur de abundantiã proſperitatis præcedentis vocando eum mare.

Tertio miratur de abſentia hominis à diuitiis recedentis. cum additur: *quod fugiſſiſ. i. de mundo iſto, vbi tanta bona habebas.*

Circa primum notandum eſt, quod ſi nos quaramus ab iſto,

quid eſt tibi? nullus noſtrum poſſet pro eo reſpondere, quia ſcimus de eo quod ſibi fuiſſet: ſed tunc nullus ſcit ad plenum quid ſibi modo ſit. ſi autẽ petamus ab eo, ſicut dicitur Ioã. 1. *Quid dicis de te ipſo?* licet non poſſit nobis reſpondere per loquelam verbi, reſponderet tamen nobis per euidentiam facti, manifeſte nobis oſtendens, quod quantum ad omnia quæ videmus, eſt ſibi multum malè, intulit enim ſibi mors mala dupliciter. Primò reſpectu vitæ præſentis: quia deſtruxit ſibi perſonam & abtulit ſibi ſubſtantiam. Secundo reſpectu vitæ ſequentis: quia ſi ille qui moritur vadit ad purgatorium, habet ibi multum grauem penã: & ſi ipſe ad infernum, habet ibi penam acerbiffimam & interminabilẽ & irremediabilem: vnde dato etiã quod ille eſſet in purgatorio, quia ad paradifum non vadunt ita cito, niſi illi qui hinc exeunt perfeſſiſſimè purgati, adhuc verifiçaretur in eo quod dicitur Eia. 51. *Dua ſunt quæ occurrunt tibi: vaſtitas & contritio, fames & gladius.* Duo ſunt ſ. malorum genera, quæ tibi occurrunt, ſcilicet per mortem, vnum reſpectu vitæ præſentis, & ad hoc pertinet *vaſtitas & contritio*, alterum reſpectu vitæ ſequentis, & ad hoc pertinet *fames & gladius.* Tangũtur ergo quatuor mala quæ ſibi accidunt ex morte.

Primum ex deſtructione perſonæ, ſcilicet *vaſtitas.*

Secundum ex diſpoſitione ſubſtantiz: quæ dicitur *contritio.*

Tertium ex recordatione gloriæ, quæ dicitur *fames.*

Quartũ ex afflictione gehennæ ignis purgatorii, quia idẽ eſt in ſubſtantiã ignis inferni & purgatorii, licet ex diuina iuſtitia non tantũ affligat, & iſta pena vocatur *gladius.* Eſt ergo primum malũ *vaſtitas*, quia ſ. yaſtatus eſt per mortem,

rem
hoc
b
app
nib
dim
nib
eſt
fac
ſed
vit
cul
tia
mo
in
mã
ſp
cre
qu
per
ma
pui
cen
fac
nu
ſed
rec
per
nis
ne
ſel
tit
om
ſec
aut
ta
do
do
qu
H
om
m
pe
qu
iſt
or
ru
qu
H
L
en

tem, & defunctus in persona. Et hoc malum est in omnibus parti-
b⁹ corporis sui, in quib⁹ euidenter
apparet q^d nihil remansit de vita,
nihil de colore, nihil de fortitu-
dine, nihil de sensu, nihil de motu
nihil de actu. Certe mala passio
est cordiaca. i. defectus cordi quia
facit apparere quasi mortuum
sed tamen in rei veritate adhuc
vita est in eo, & ideo post modi-
cum confortatur & redit sicut e-
tiam ille qui rapitur. Sed modo
mors ita vastauit istū, quod nec
in apparentia, nec in sensibilia re-
māsit in ipso aliquid de vita, nec
spiritus rediit ad vitā nocte vel
cras, nec vsque ad finem mundi
quādo resurget omnes. Mala etiā
passio est hydropisis, quā de-
format colorem quia in omni hydro-
pisi fit discoloratio, vt dicit Aui-
cenna. Et infirmitas etiā ictericia
facit colorem croceū, siue citri-
num, propter colorū diffusionē:
sed aliquandō tales liberantur &
redeunt ad suum colorem. Sed hic
per mortem omnis color, & om-
nis decor cōuersus est in pallorē:
nec est spes recuperandi. Itē vna
febris cōtinua auferit homini for-
titudinē, sed totaliter quantū ad
omnes vires vel partes non, sicut
fecit isti mors. Et paralytis licet
auferat motum vel sensum, non
tamen à toto corpore: quia aliquā-
do caput remanet liberū, vt quā-
do humor procedit à nucha: ali-
quando est solū in vno membro.
Hic autē totū corpus priuatū est
omni sensu, & motu, ita quod
modo amplius nō equitabit, nec
peditabit, nec loquetur, nec ali-
quid operabitur quantū ad vitā
istā: & nihil sentit, aut videt de
omni honore, qui sit ei in sepul-
tura sua, & tantum habet de eo,
quātum si feret ligno vel lapidi.
Hoc figuratū est Gē. 19. in vxore
Loth, quā subito conuersa in sta-
tū salis, videbatur habere formā

muleris. & nō erat mulier. Posset
ergo anima istius dicere illud.
Hic. 4. *Tabernaculū meū. i. corpus*
meū vastatū est. De tali enim ta-
bernaculo dicebat B. Petr. 2. Petr.
1. *Velox est depositio tabernaculi mei*
i. corporis mors. Secundū malū est
ex dispersione substantiæ. i. diui-
tiarū quā à Propheta vocatur *cō-*
tritio. Et ratio est: quia quādiu res
manet integra, cōseruantur in ea
partes eius: nē quā dō frāgitur
cōteritur, tūc partes eius diuidū-
tur, & disperguntur. Sūt enim quī-
dā diuites, qui multū laborant in
congregatione substantiæ, & eam
cōgregatā ita cōseruant, vt nec de
ea elemosynas faciāt, nec etiā
curialitates aliquas, tū dō etiā pro
se expensas faciunt valde parcas.
Sed quā dō venit cōtritio mortis,
tūc eorū diuitiæ diuiduntur & di-
sperguntur, vel inter diuersos ha-
redes, vel quia debēt mala abla-
ta restitui, vel quia aliquę elec-
mosynę fiunt, vel eius legata sol-
uuntur. Et ideo tales diuites sūt si-
miles porcis, de quibus nihil vti-
le habetur dū viuūt, sed postquā
occisi sūt, multi cōedūt ex eis. Itē
sunt similes vasi testeo, in quo
pueri cōseruant denarios qui eis
dantur: de quo postquā immissi
sunt, nō exeunt denarii nisi cōte-
ratur, siue frāgatur ipsum vas. Et
sic est de diuitibus auarīs, inter-
dū etiā heres, cui remāserūt diui-
tiæ ab auaro cōgregatæ, talis est,
quod citō eas dispergit & consu-
mit in malis vsibus, & expensis.
Vndē si talis auar⁹ sciret diuitias
suas sic dispergi propter mortem
suā, posset dicere illud. *Circūda-*
bit me cōtritiones mortis. Terrium
malū quod facit mors diuiti, est
rerardatio glorię si. scilicet in puiga-
torio, & ista vocatur *fames.* i. ve-
hiemens appetitus perueniēdi ad
gloriā. Nā affectus quo desiderat-
ur summū bonū post hāc vitā est
intēsus in animabus sanctis. quē

Hier. 4.

2. Petr. 4.

2. Re. 12

SERMONVM FVNEBRIVM.

esset in vita ista: quia nō retardatur affectu materialis corporis. Et quia terminus fruendi sumo bono iam aduenisset, nisi aliquid impediret, idē de retardatione maximē dolent: nam quanto aliquid magis desideratur tanto eius absentia est molestior. Sed licet sint in tali fame, sunt tamen securi à morte æterna. Iob. 5.

Iob. 5.

In fame erues te de morte. Sed diuites qui sunt in inferno, habent aliam famem, i. ardentissimā desiderii habēdi: aliquid refrigerii, cōtra pœnā suam: quod tamen habere nō possunt, sicut patet Luc. 16. in diuite epulone, qui periiit modicam aquam cōtra ardorē gehēne & negata est ei Eccl. 40. *Ames, & contritio & flagella super impios.*

Eccl. 40.

Quartum malū est de afflictione gehennæ, i. ignis gehennalis. Sed siue sit ignis inferni, siue purgatorii, vocatur hic gladius quia ad modum gladii penetrabit usque ad intima cruciatus illius ignis. Et cū sit instrumētū diuine iustitiæ, nō solū poterit cruciare corpora quando fuerint resuscitata, & fuerint in inferno. Sed vterque ignis, scilicet inferni & purgatorii cruciat, & penetrat etiā usque ad intima animarū: & ideo est cruciatus maximī doloris. Et ratio est quia dolor non est læsio, sed læsionis sensus: & ideo tantō quis magis dolet de aliquo læsio, quāto est magis sentitium: vnde læsiones quæ sunt in locis maximē sensibilibus, sunt maximum dolorem causantes. Et quia totus sensus corporis est ab anima, ideo læsuum quod agit in ipsam animā, maximē affligit eam. Et propterea istius gladii pœna, i. cruciatus ignis, quo anima etiam in purgatorio affligitur, excedit omnem pœnam istius præsentis vitæ. Postest ergo dici hominī eunti ad purgatorium illud Luc. 2. *Tuam ipsius animam pertransibit gladius.*

Luc. 2.

i. cruciatus maximī doloris.

SECUNDO in themate assumpto loquitur Psal. de abundantia prosperitatis præcedētis, vocando ipsam *mare*: quia sicut mare habet abundantiam aquarum, ita iste habebat abundantiam diuitiarum. Dicitur enim Eccl. 1. quod *omnia flumina intrant in mare.* Sic omnia flumina, i. omnium bonorum temporalium genera, confluxerunt ad prosperitatem istius: abundabat enim in diuitiis & in honoribus, & in delictis, & in multorū hominū obsequiis. Generalius autem loquendo, per mare intelligitur vita hominis, in mundo isto existentis. Et ratio est quadruplex. Prima, quia mare est multorum periculorū contentium. Est enim mare periculosum, primo, propter motū.

Motus magnus iactus est in mari: qui scilicet motus maris facit ipsum tēpestuosum, procellosum, & tumultuosum. Sic vita humana est tēpestuosa ex guerris; procellosa ex infortuniis; tumultuosa ex iniquitatibus & vitiis: quia *impy quasi mare feruens.* Eccl. 57. Et ideo propter tales motus periculosum est mare vitæ humanæ.

2. Cor. 11. *Periculis in mari.* Item est mare periculosum propter ventum; est enim in mari impulsio contrariorum ventorum. Dan. 7. *Quatuor venti percutiebant in mari.* Nam vt ventus auster est præsens humanæ vitæ prosperitas, vt aquilo est eius aduersitas; orientalis est inspiratio gratiæ, occidentalis suggestio malitiæ. Item mare est periculosum propter defectū, tam scilicet naui quam nauis, id est, gubernantis. Nauis enim, siue ligum, cum quo habemus transire mare præsentis vitæ, est corpus, quod est vas fragile propter passibilitatem, graue propter peccatorum onerositatem, & multis foraminibus penetrabile

Eccl.

Eccl. 43

Pla. 103.

Marc.

Eccl.

2. Co.

Dan.

Marc. 5.

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXVIII. 238

bile propter sensuum suscep-
tatem: sunt enim sensus vt fo-
ramina quædam per quæ multæ
aquæ, id est, multæ culpæ ingre-
diuntur ad animā submergendā.
Item est frequenter defectus
naturæ imperiti. i. rationis impru-
dentis regentis. Omnia enim hæc
sentiant homines periti in mari
huius vitæ. Eccl. 43. *Qui navigant
mare narrant pericula eius.* Secū-
da ratio quare humana vita assi-
milatur mari est, quia mare est
animantium, & multiplicium
monstrorum contentiū & pro-
ductiuum, vnde secūdum Raba-
num plurā mōstra producit ma-
re quā terra. *Hoc mare magnum
& spaciōsem manibus illis reptilia
marum non est numerus.* Sic in
mari huius vitæ sunt animantia
diuersa & monstruosa multa, nō
tantum corporaliter, sed etiam
spiritualiter. Sunt enim in vita
istā homines animales. i. sensua-
les, non sapientes, quæ Dei sunt:
quia animalis homo non percipit
ea quæ sūt spiritus Dei, vt
dicitur 1. Cor. 2. Item sunt mon-
struosi, velut illi belluæ de qui-
bus dicitur Dan. 7. quod quatuor
bestiæ grādes ascēdebāt de mari,
diuersæ inter se. Nam prima, quæ
erat similis leoni, significat super-
biam vitæ. Secunda, quæ est simi-
lis vīso, significat voluptatē car-
nalis concupiscentiæ. Tertia, quæ
est similis pardo, significat cupi-
ditatem auaritiæ. Quarta, quæ hā-
bebat dētes ferreos & terribiles
signat crudelitatem malitiæ. Tertia
ratio, quare vita humana assimi-
latur mari, est: quia mare est nu-
bium, & nebulæ, & ventorum ge-
neratiuum. Et sic generat vita
præfens nebulas errorum, vēros
persecutionū. siue tentationum,
propter quas multi præcipitātur
& suffocātur. Mar. 5. *Grex præci-
pitatus est in mare:* & fuit grex
porcorum, id est, hominum car-

naliter viuentium. Quarta ratio
quare vita humana assimilatur
mari, est: quia mare est lunæ imi-
tatiuum. Dicit enim Philosophus
in libro de proprietatib. elemē-
torum, quod mare imitatur na-
turam lunæ. Nam sicut adamā-
tem sequitur ferrum, sic mare se-
quitur lunæ cursum. Vnde mare
semper est in summo augmento
& vigore, quādo luna est plena
siue versus cælum, vt in nouilū-
nio, siue versus terram, vt in ple-
nilunio: & sicut luna in suo lu-
mine plus proficit vel deficit, sic
mare crescit amplius vel decre-
cit. Sicut ergo mare sequitur lu-
nam, ita vita præfens sequitur
fortunam. Vnde sicut crescit vel
minuitur fortuna alicuius, ita est
multū vel parum in precio vita
eius. Vnde & metricè dicitur. *Cū
sueris felix, multos numerabis ami-
cos. Tempora si fuerint nubila, bñs
est. Iac. 1. Non dñs est pñctus maris:
quia ventus, scilicet fortuna, mo-
uetur & circumfertur.*

TE CTIO in themate assump-
tæ, admittatur de abientia, si-
ue de absentatione hominis ab
illis diuitiis recedentis: cum di-
citur: *quid fugis?* scil. de mundo, in
quo tot diuitiis & bonis abundas:
Nam apparete aduersa-
rio, i. morte, fugere expulsus est.
Psal. 113. *Mare, id est, iste abundas
aquis deliciarum, & diuitiarum,
vidit, scilicet mortem: & fugit. i.
de mundo velociter recessit.* Sed
notandum, quod non solum mo-
riens, sed etiā homo viuens, pro-
pter velocem temporis cursum
fugere dicitur: siue ipsius dies fu-
gere dicuntur, secūdum illud
Iob 9. *Dies mei velociores fuerunt
cursore: fugerunt & non viderunt
bonum, pertransierunt velut nauis
poma portantes.*

In quibus quidem verbis o-
stendit quatuor conditiones hu-
manæ vitæ.

Primus

Eccl. 43

Psa. 103

Mar.

Eccl.

2. Cor.

Dan.

Maro. 5.

Iac. 1.

Psal. 113

Iob 9.

SERMONVM FVNEBRIVM

Primò quidem eius labilitatē, cum dicitur, *domus mea velut cinis*. Nil enim cursor, quantumcuque levis & agilis, ita bene currit licet nos. Nā cursor cum dormit vel quiescit, non currit sed nos omni hora curramus ad mortē, sine interruptione, quia quicquid vivitur de vita demitur: & ideo nihil aliud est vivere, quam cursum ad mortē vivē iste cursus se habet ad modum diei, qui hora post horā quotidie regit ad occasum; de prima ad tertiam de tertia ad sextam: de sexta ad nonam: deinde ad vespertinam. & de vespertina ad noctem. Nam prima, quando sol est in ortu est infantia. Tertia, quando sol ascendit plus, est adolescentia: quando vltus rationis & discretionis incipit vigere. Sexta, quādo sol est in merore suo, est iuventus: quādo homo est in fortitudine sua. Nona, quando sol incipit tendere ad occasum, est senectus. Hora vespertina, quādo sol est in occasu, est senium: quia est propē interitui. Nox est ipsa mortis: ecce cursor dierum nostrorū. Hierem. 49

Hier. 49

Scito enim cur vire sciam ad illā, scilicet ad mortē. Vnde Greg. dicit, quod homo ne finiatur appetit, & per augmentum vitæ quotidianē ad finem tendit.

Secundò ostendit beatus Iob humanæ vitæ irrevocabilitatem: quia illud quod præterit nō potest revocari: vnde Iob dicit, *pegerunt, scilicet absq; vlla spe reversionis: vnde sicut umbra transit, nec potest sequens transire eam: sic dies qui transierunt, nunquā postea redibunt* Iob 14. *Figur ut lus umbra, & nunquam in eodem statu permanet.*

Iob 14.

Tertio, ostendit humanæ vitæ obsecritatem, quia non viderunt bonum: scilicet ipsum Deum, qui est omne bonum. Videmus enim quod locus ubi est umbra,

patitur defectum luminis ex interpositione corporis vmbrosi, inter ipsum locum & lumen. Ita ex interpositione vitæ nostræ corpore, inter nos & Deum, avertitur nobis lux beatæ visionis, ut dictum fuit Moysi Exod. 33. *Non videbit me homo & vivet*. Sed tunc erit vera quod dicitur Exod. 33. *ego ostendam tibi omnia bona mea*. Vnde dicit Anselm. quod nō vident bona anime & corporis, quia nec oculus vidit, nec auris audiuit nec in cor nominis ascendit. Curper multa vagatur hominū, quæres bona cor, oris & anime? ama vinum bonum, in quo sunt omnia. vel non videris bonum, quod specialiter in vita ista multi cogitant, talis erit, ita dices, ita faciam: sed frequenter præteritis mortē, non videris illa quæ proponēbat. Sic dicebat ille Luc. 12. *Anima mea habet multa bona, &c.* Ille mensurabat vitam suam ad longas vias, & statim ille miser audiuit. *Scite haec nocte animam tuam reportat à te.* Ideò debet homo hoc solum appetere in quo sunt omnia bona Prouer. 11. *Deus*

scilicet in quo sunt omnia bona.

Quarto, ostendit vitæ humanæ nullitatē: quia finaliter annullatur, ut ferē nihil ex ea remaneat: & ideo subditur, *transierunt velut aqua, & non habent remanentiam*. Nam enim poma portens dicitur homo, quia non relinquat post se nisi odorem momentaneum. Sic vita hominis nisi munitam memoriam; vxor sua plorabit, & filii sui, & filie, & alii: quando quādo est in feretro cogitabit mulier cui poterit maritari. Sap. 1. *Tagram nauis quæ pertransit iustitiam aquam: cuius cū præterierit, nō est vestigium inueniatur: & sequitur ibi. Sic & nos nati centum diebus sumus: & virtutis quidem nullum signum valimus ostendere: in malignitate autem nostra consumpti sumus.* Talia dixerunt

Exe.

Exe.

Prou. 31.

Cant. 7.

Leui 26.

Deu. 20.

Prou.

Cant. 5.

Sap.

Tob. 3.

runt in inferno, hi qui peccauerunt. Vnde in hac nauī, quā intelligitur anima sancta, debent esse merces bona opera, funes, scilicet praecepta: malus, id est patientia; velum perseverantia; et ribnaculū charitas, anchora id est gubernator spiritus sanctus, domus nauis Christus: famuli ducentes pauē exempla sanctorum; vnde dicitur de anima sancta Prou. 31. *facta est quasi nauis insistorum in qua scilicet sunt omnia ista. Sequitur autem quod debeat poma portare, id est bona opera, & redolentia coram Deo. Vnde debet homo de pomis suis, & de suis bonis operibus facere encenia luxa illud*

Cant. 7. *Cant. 7. Omnia poma noua & vetera dāte mi seruauit tibi. Vnde arbor, id est homo, debet portare poma, id est bona opera in abundantia. Leuit. 26. Pomis arbores replentur terrabitur certe si non portat ista poma, succi feruēt, & tollitur de terra viuētium. Deut. 20. Si qua autem ligna non sunt pomifera, sed agrestia, & in ceteros apta usus, ista lucide: tunc erunt ad alium usum scilicet ad ignem eternū. Vnde poma dantur post prandium in delectationem: ita fructus, id est fructio bonorum nostrorum operum, dabitur nobis in paradiso, quando dicit Dominus illud*

Leui. 26. *Leuit. 26. Pomis arbores replentur terrabitur certe si non portat ista poma, succi feruēt, & tollitur de terra viuētium. Deut. 20. Si qua autem ligna non sunt pomifera, sed agrestia, & in ceteros apta usus, ista lucide: tunc erunt ad alium usum scilicet ad ignem eternū. Vnde poma dantur post prandium in delectationem: ita fructus, id est fructio bonorum nostrorum operum, dabitur nobis in paradiso, quando dicit Dominus illud*

Deu. 20. *Deut. 20. Si qua autem ligna non sunt pomifera, sed agrestia, & in ceteros apta usus, ista lucide: tunc erunt ad alium usum scilicet ad ignem eternū. Vnde poma dantur post prandium in delectationem: ita fructus, id est fructio bonorum nostrorum operum, dabitur nobis in paradiso, quando dicit Dominus illud*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

Cant. 5. *Cant. 5. Veniat dilectus meus in hortum suum, ut comat fructus pomorum suorum: & hic est hortus paradisi. Ad quem, &c*

diues, mors transfert eum ad summam paupertatem, quia scilicet expoliatur eum omnibus diuitijs: & si ducit eum ad inferni gehennā, caret ibi omni bono, & omni refrigerio. E contra autem iustus, quantumcunque fuerit pauper, transfertur per mortem ab inopia mundi ad diuitias paradisi. Et de his clare parent exempla. Luc. 16 in diuite epulone, & in Lazaro paupere: de quo dicitur tibi quod mortuus est diues, & sepultus est in inferno, ubi fuit in tanta inopia, quod guttam aquae petiuit, & habere non potuit. qui tamē dū viueret epulabatur quotidie splendide: ē contra factū est, ut moreretur mendicus, scilicet Lazarus, & portabatur ab angelis in sinu Abrahae, id est in plurima requie & cōsolatione. Vnde postea dixit de eo Abraham ipse diuiti loquens. Nunc hic cōsolatur, tu vero cruciaris. Vnde prafigurabat sinus Abrahae, requiem & cōsolationē quam habet nunc Lazarus cum alijs beatis, in diuitijs & delictis cōsuetis paradisi. De hac mutatione, siue cōsolatione, siue translatione, quam facit mors in pauperibus iustis, potest exponi verbum propositum, cum dicitur. Pauperem vitam gerimus, scilicet in praesenti: sed multa habuimus, scilicet in diuitijs paradisi & hoc erit si timuerimus Deum hic fuerimus vni.

In quibus quidem verbis ex persona iustorum pauperum ostenduntur tria.

Nam prius ostendunt se tolerare fortunae angustiam, cum dicunt, pauperem vitam gerimus.

Secundū ostendunt se expectare glorie abundantiam: cum subdunt, sed multa bona habebimus.

Tertio ostendunt se supponere iustitiae consequentiam: cum addunt, si timuerimus Deum.

Nam humana iustitia per quam praecue-

SERMO XXXIX.

Pauperem quidem vitam gerimus, sed multa bona habebimus, si timuerimus Deum. Tob. 4.

Contrariam planeque mutationē facit mors in iustis & peccatoribus: quia si peccator fuit

minis ex inopis vmbrosi, & lumen. Ita ita nostrae cor Deum; deficiunt, ut di. 33. Non vider. Sed tunc tur Exod. 33. bonum. Vnde ibi erunt portis, qualia ec auris auditis ascendit. nis homicidii. ris & animae in quo sunt erit bonum, vita ista multa diues, ita ter praetextus que propo. ille Luc. 12. Luc. ita bonis, & c. am suam ad millemiser. ote animam. o debet honorere in quo uer. 11. De bonum. ita humane ter aenularemancat: anserit ve. poma portata non relore mominis nisi; vxor sua filia: & aliterro coerit mari. is qua per. m: cuius cum inuocant. & nos nati. & virtutis valuimus autem ne alia dixe. IERU

SERMONVM FVNEBRIVM

peruenitur ad gloriam, consistit in declinando à malo; & in faciēdo bonum. Et vtrumque faciunt qui Deum timēt: quia per timorem Domini declinat omnis à malo: vt dicitur Prou. 15. & Eccl. 15. *Qui timet Deum faciet bona, &c.*

Prou. 15

CIRCA primum notandum, quod quando arbor putatur, & amputantur ramusculi circumstantes; tunc magis crescit in altum, quia humor qui iret ad ramusculos, cedit in augmentum arboris. Sic amputatis temporalibus per paupertatē, anima magis crescit in spiritualibus: quia amor qui esset ad temporalia, conuertitur ad spiritualia. Huius figura habetur Gen. 41. in Ioseph: qui ait. *Crescere me fecit Deus in terra paupertatis meae.* Vbi notatur quatuor quæ confueuerunt concurrere ad arboris augmentum, quæ concurrunt ad augmentum animæ in spiritualibus.

Gen. 41.

Primum est agricola, i. Deus qui notatur primo, cum dicitur, *crescere me fecit Deus.*

Secundum est planta, i. homo sollicitus: cum subditur, *me.*

Tertium est terra, i. vita, siue viuendi modus: ibi, *in terra.*

Quartum est cultura, i. temporalium contemptus: cum dicitur, *paupertatis meae.*

Circa primum attendendum, quod Deus est qui facit hominē crescere in bonis temporalibus, sin virtutibus & meritis. In virtutibus quidē: quia sicut augmentum arboris vel ramorum est ex radice, ita augmentum virtutum scilicet infusarum, vt fidei, spei, & charitatis, & ceterarū, est ex gratia, quæ est principium & radix talium virtutum. Nam sicut ab essentia animæ effluunt eius potentiz naturales: ita à gratia, quæ est in ipsa essentia animæ, faciens eam per quādam similitudinem

diuinæ naturæ participē effluunt virtutes spirituales prædictæ, quæ sunt in potentis animæ, per quas mouentur potentiz ad opera ipsarum virtutum. Cum igitur gratia sit à Deo, secundum illud Ps. 83. *Gratiam & gloriam dabit Dominus: sequitur quod incrementum virtutum sit etiam à Deo.*

Cor. 3. Qui incrementum dat Deus.

Item ipse Deus est qui nos crescere in meritis facit. Meretur enim homo per bona opera quæ facit. Vnde Hier. 31. *Et meritis operis tui.* Sed Deus est qui facit nos benè operari dupliciter. Primo, inquantū dat nobis gratiam per quam humana natura corrupta sanatur, & etiam sanata eleuatur ad operandū opera meritoria vite æternæ, qui excedunt proportionē naturæ: sicut medicus dat medicinam, per quam infirmus sanatur, & per quā fortificatur ad ambulandum & operandū. Alio modo, inquantum etiā post gratiam datam, mouet ad benè operandum, & ad rectē agendum, hoc enim necessarium est: quia etiam postquā anima est sanata per gratiā, adhuc remanet infectio carnis alliciens ad peccādū, & remanet quædā obscuritas in intellectu, propter quā in variis euentibus rerū, ignoramus quid debeamus agere: nec etiā scimus

quid nobis magis expediat, cum nec nosmetipsos perfecte cognoscimus. Propter hoc etiam dicebat Apost. Rom. 8. *Quid oremus sicut oportet nescimus.* Propter hoc etiam dicitur Sap 9. *Cogitationes mortalium timide & incerta promissionis nostræ.* Et propterea indigemus dirigi à Deo. vt rectē operemur: & vt illud faciamus, quod magis expedit nobis. Propterea dicitur 2. Paral. 20. *Cum ignoremus quid agere debeamus, hoc solum habemus residui, vt oculos nostros dirigamus ad te, O. Dñs.* Sic ergo quia

ipse

Ps. 119

1. Cor. 3

Hier. 31

Eccl. 15

1. Cor. 3

Ma. 16

Rom. 8

Sap 9

2. Paral. 20

D
ipse De
velle &
cit nos
ficere.
scilicet
ex quib
volunt
randia
terius
pera.
femen
ta frug
men o
ment
cultas
stitiz
sticia
Deus
dis o
ralia
spe
expo
suos
cresc
Ma. 16
Pro
est d
virtu
rem
tas s
cresce
tū, q
ratz
gens
ope
B Se
sta
men
mu
co
est
lar
con
gr
sto
& r
lib
dic
fer
dic
de
qu

DISTINCTIONIS V. SERMO XXXIX. 240

ipse Deus, qui operatur in nobis
 velle & perficere: ipse est qui fa-
 cit nos in meritis crescere & pro-
 ficere. Dedit, f. Deus. *crescere illū*,
 scilicet in gratia & in virtutibus
 ex quibus etiam augetur bona
 voluntas & facultas bene ope-
 randi: & multiplicatur etiam vl-
 terius ipsa bona & meritoria o-
 pera. Vnde 2. Cor. 3. *Multiplicabit
 semen vastrū: & augetis incremen-
 ta frugum iustitiæ vestre.* Nam se-
 men diuinum est gratia: incre-
 menta sunt bona voluntas & fa-
 cultas bene operandi; fruges iu-
 stitiæ sunt opera meritoria ex iu-
 stitia procedentia, quæ omnia
 Deus auget & multiplicat in san-
 ctis operibus. Quia igitur tēpo-
 ralia Deus minima reputat re-
 spectu spiritualium frequenter
 expoliat & depauperat electos
 suos de tēporalibus, vt faciat eos
 crescere in spiritualibus. Esa. 56.
Pro virtute crescit myrtus. Virtus
 est diuini copiam, quæ ad modū
 virtutis viri per inordinatū amo-
 rem auaritiæ, & pungit per mul-
 tas sollicitudines, pro qua amissa
 crescit myrtus id est, vigor virtu-
 tū, quia myrtus est naturæ tēpe-
 ratæ, & dissoluta mēbra cōstrin-
 gens: & ita virtutes restringuat
 opera dissoluta & inordinata.

B Secundo in auctoritate addu-
 cta notatur illud in quo fit aug-
 mentum, scilicet ipse homo, qui
 mundum cōtemnit, qui. s. est lo-
 co plantæ, cum dicitur, *me.* Vbi
 est notandum quod isti hospita-
 latii, quādo sunt homines pii &
 compassiui, quāto vident pere-
 grinos magis pauperes & affli-
 ctos tantō libentius suscipiunt eos
 & reseruere conātur: ita Christus
 libenter suscipit pauperes & af-
 flictos, & à mundo abiectos. Re-
 fect. Ambr. quod auis, quæ Fulica
 dicitur, pullum electū ab aquila
 de nido suo, quod quandoque a-
 quila facit, non valēs nutrire tot

pullos quot habet, suscipit & nu-
 trit. Et sic Christi gratia suscipit
 afflictos & pauperes: quos mun-
 dus abiicit & derelinquit, quādo
 volunt ad eam cōfugere. Figura
 huius habetur. Vbi dicitur de vi-
 ris David, quod inuenerunt vnū
 Ægyptium in agro, & adduxerūt
 eum ad Deum; dederuntque ei
 panem vt comederet, & biberet
 aquam: sed & fragmen massæ ca-
 ricarum: & duas ligaturas vuz
 passæ. Qui cū comedisset re-
 uersus est spiritus eius, & refocil-
 latus est. Et dixit ei David. Cuias
 es tu? vnde, & quo pergis? Qui
 ait. Puer Ægyptius ego sum, ser-
 uus viri Amalechitz Dereliquit
 autem me dominus meus, quia
 ægrotate corpi nudius tertius:
 Quam figuram exponens Greg.
 ait. Quid est quod Ægyptius A-
 malechitz puer in itinere lassat-
 us, nisi quod amator presentis
 sæculi peccati sui nigredine ope-
 tus, sepe ab eodem sicut infirmus
 despectusq; relinquitur, vt cum
 eo nequaquam currere valeat,
 sed fractus aduersitate torpescat.
 Sed hunc David inuenit, quia
 redēptor noster veraciter manu
 fortis, nonnumquam quos despe-
 ctos à mundi gloria reperit, in
 suo amore conuertit, & cibo suæ
 gratiæ, vel verbi scientia reficit:
 vnde etiam Psal. 55. ait. *Ego sum*
pauper & dolens factus es me.
 Tertiò in auctoritate adducta,
 notatur incrementi locus quia
 in terra. Vbi notādū. quod cor-
 pora quæ sunt in celo non reci-
 piunt augmentū neque diminu-
 tionem: sicut patet in stellis: sed
 corpora quæ sunt in terra, vt plā-
 tæ & animalia, augmentum susci-
 pere possunt. Sicut isti qui sunt
 in celo quāto quidem ad meri-
 tum prīmii essentialis, non reci-
 piunt augmentum, neque dimi-
 nutionem: quia non potest me-
 ritum eorum crescere, nisi forte

1. Re. 30

Psal.

vsque

SERMONVM FV NEBRIVM

vsque ad diem iudicii respectu
præmij accidentalis: quia gaudiū
eorū crescit ex hoc, quod aliqui
ex eorum doctrinis vel exemplis
trahuntur ad saluationē: sed post
diem iudicii, nec in merito, nec
in præmio crescent, habita finali
& plena beatitudine, tā anima-
rum quam corporum: & tunc e-
runt omnes saluādi in cœlo. Sed
meritum eorum qui sunt in ter-
ra; & crescere & diminui potest.

Iob 1.

Iob 1. *Posseſſo eius, ſcilicet meri-
torum acquiſitorū, creuit in terra.*
Quartū ostenditur in auctoritate
adductū illud, quod proportio-
natur culture, scilicet paupertas:
cūm dicitur, *paupertatis meæ*. Nā
paupertas præcipuē voluntaria,
extrahit de agro cordis spinas di-
uitiarum, & lapides, id est, pecca-
ta auaritiæ, quibus induratur cor
& alias malas herbas, id est affe-
ctiones & cupiditates malas, quæ
possent impedire fructū diuini
operis, id est, diuinæ gratiæ, ne
crescat in nobis; & hic fructus est
salus animarum: & ideo dicitur
in Psal. 71. *Animas pauperum sal-
uas faciet.*

Psal. 71.

[C] SECUNDO in assumpto the-
mate ostendunt se boni pauperes
excedere cœlestis gloriæ abun-
dantiam, cūm dicunt, *sed multa
bona habebimus*. Sed notandum;
quod bona præsentis vitæ, licet
possint multa vni homini adue-
nire, non tamen omnia. Et quia
etiā praua bona sunt non satiant
animam nec etiam sunt durabi-
lia: quia aut ipsa deserūt, aut de-
feruntur per mortem, vnde Luc.

Luc. 12.

12. illi diuiti qui dicebat, *Anima
mea habes multa bona, &c.* respon-
sum est ei statim. *Stulte, hac nocte,
&c.* Sed in cœlesti beatitudine,
non solum erunt multa bona, sed
etiam omnia bona, quia beatitu-
do, secundum Boetium, est status
omnium bonorum aggregatione
perfectus. Hoc autem præfigurā-

bat manna, quod habebat in se
omnis saporis suauitatem, secun-
dum illud Sap. 16. *Paratum panē
de cœlo præstitit eis, omne delecta-
mentum in se habentem: & omnis
saporis suauitatem.* Licet enim sit
vnum summum bonum increa-
tum, in quo beatitudo nostra
consistit, scilicet Deus: tamen in
illo vno sunt omnia bona: & i-
ded illa beatitudine, quæ in ip-
sius Dei visione consistit, adue-
niente, adueniens simul omnia
bona. Vnde Sap. 7. *Venerunt mihi
omnia bona pariter cū illa.* In quibus
quidem verbis, de cœlesti
beatitudine quatuor innuntur.

Primum est eius proprietates:
quia *venerunt mihi*.

Secundum est eius satietyas:
quia *omnia bona*.

Tertium est eius æqualitas:
quia *pariter*.

Quartum est eius tranquillitas:
cūm additur, *cum illa*.

Circa primum attendendū est,
quod non dicit, ego veni ad om-
nia bona, id est, ad cœlestem bea-
titudinem: imò potius dicit om-
nia bona venerunt mihi, scilicet,
vt ostendat, quod potius ex Dei
miseratione habet homo illa bo-
na, id est beatitudinem, quam ex
propria virtute, siue ex proprio
merito, vnde super illud Rom. 6.
Gratia Dei vita æterna. Hic dicit
Glossa, posset recte digere, stipen-
dium iustitiæ: sed maluit dicere
gratia Dei vita æterna: vt intelli-
geremus Deum ad æternā vitam
pro sua miseratione nos perducere,
ne, non meritis nostris, nec vult
hæc glossa dicere, quod merita
non valeant ad vitam æternā: sed
vult ostendere, quod miseratione
Dei est prima causa perueniendi
ad vitam æternā, meritum autē no-
strum est causa subsequens. Vnde
etiam dicebat *Veniant mihi misera-
tiones tuæ &c. vitam, s. vita æter-*
na. Secundo ostenditur beatitu-
dinis

Sap. 16.

Sap. 7.

Exo. 31.

Rom.

Rom. 6.

Psal.

dinis satiaret: cum dicitur, *omnia bona*. Cum enim bonum sit quod omnia appetunt, ut dicitur primo Ethicorum; sequitur quod ubi habentur omnia bona, quod omnis appetitus sit impletus: sed iusti in vita æterna habebunt quidquid desiderabunt: secundum illud Prou. 10. *Desiderium eorum iustus dabitur*. Psal. 20. *Desiderium cordis eius visitasti Domine*. Hoc autem est quod iusti desiderant, scilicet habere omnibonum. Et ideo sequitur quod ipsi habebunt omne bonum, & erunt in perfecta satietate: & hoc promissit Deus Moyse, cum ait.

Exod. 33. *Ego ostendam tibi omne bonum*. Non conceditur hoc homini in presenti, scilicet, quod habebat omnia bona: sed reseruat

sibi in alia vita, vnde Cant. 7. *Omnia pomana nova & vetera dilecte mi, seruauit tibi*. Per omnia pomana intelliguntur omnia bona, quibus homo in vita æterna delectabiliter perfruetur: sed noua, erunt gaudia, quæ habebunt in delectatione humanitatis Christi: vetera, quæ in visione diuinitatis, quæ etiam ab initio angelis habuerunt: vel noua, in corporis glorificatione & mundi inuolutione, quæ fiet in die iudicii: & vetera, in animarum beatitudine, quæ prius est concessa. Et dicit, *dilecte mi*, ut ostendat quod per viam dilectionis & charitatis peruenitur ad ista Rom. 8. *Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum, scilicet æternum*.

Tertio ostenditur beatitudinis æqualitas, cum dicitur *pariter*. Quod non sic est intelligendum, scilicet quod omnes beati sint in illa beatitudine pares; vel quod omnia ista bona omnes æqualiter habeant: sed est ibi paritas ex parte obiecti beatificantis, quia scilicet diuina essentia videbitur, ex cuius visione omnes erunt beati, & habebunt omnia bona: & ideo ex hac parte non exit ibi gradus. vnde Esai. 40. *Vide-*

*bit omnis caro, id est omnis homo, scilicet beatus etiam post carnis resurrectionem, pariter quod est Domini locutum est, id est Dei verbum, in ipsa, scilicet diuina natura, pariter, scilicet in hoc, quod quilibet videbit ipsum: sed tamen erit ibi gradus ex parte beatorum, siue ipsius operationis, in qua beatitudo consistit: quæ est visio Dei per essentiam; quia secundum quod habitus perficiet ad operationem prædictam; scilicet lumen gloriæ, erit perfectior, vno quam in alio: secundum hoc operatio ipsa erit perfectior, & delectatio maior. Et secundum hoc non erunt omnes pares, nec in eodem gradu beatitudinis, secundum quod vnus limpidius & clarius videbit Deum quam alius: nihilominus tamen cum dicitur, quod pariter videbunt, posset etiam exponi pariter, id est, simul in eadem societate vel loco, scilicet in cælo empyreo, existentes omnes non tantum angel, sed etiam homines cum eis. Cuius figura habetur Act. 2. ubi dicitur, quod erant omnes pariter in eodem loco. Vnde dicitur natura angelica naturæ humanæ illud Iudic. 19. *Hic maneat pariterque, id est simul, serui mur*. Quarto ostenditur in auctoritate adducta ipsius beatitudinis tranquillitas. id est pax in eo, quod dicitur cum illa. Nam cum illa, siue in illa cælesti beatitudine, est tranquillitas perfectissimæ pacis, inquantum omnia illa remota sunt in perpetuum a beatis, quæ possent ærum gloriam, & beatitudinem, & delectationem impedire vel perturbare, vel in aliquo molestare. vnde August. 19. de Ciuitate Dei. Possimus dicere finem bonorum nostrorum esse pacem, sicut & æternam vitam. Et dicit pacem esse finem, quia simul est cum ipso fine: & sicut propinquissima dispositio ad finem, scilicet et in quantum excludit impedimenta beatitudinis: & inde*

H h et

est quod illa beatitudo figuratur pro ciuitatem Hierusalem, quę in-
terpretatur pacifica. Vnde Gal. 4.
illa autem quę sursum est Hierusa-
lem libera est.

TEKTIO in thematē asū-
pro ostendunt pauperes iusti, se
supponere iustitię consequentiā,
cum dicitur, *si timuerimus Deum.*
Vbi aduertendum est, quod quę-
dam opera sunt iusta & bona, ad
quę non tenetur omnis homo: si-
cut ieiunare ieiuniā ab ecclesia
instituta, non tenentur grauitur
infirmi, vel pueri qui sunt in au-
gmento. Item ad dicendum offi-
cium ecclesię, tenentur solum
clerici, nec solum omnes clerici,
sed solum qui sunt beneficiati,
vel habent ordinem sacrum: sed
quādam alia sunt ad quę tenetur
omnis homo: sicut ad diligendū,
vel timendum Deum; & ad obē-
diendum eius mandatis. Et ideo
dicitur Ecclesiast. 12. *Deum time,*
& mandata eius obserua: hoc est om-
nis homo.

Eccel. 12

In quib⁹ quidē ver bis tria facit.

Quia primō inducit ad Dei re-
uerentiā: cum dicit, *Deum time.*
Secundo ad eius obedientiam:
cū subditur, *& mandata eius ob-*
serua.

Tertiō assignat vtriusque cau-
sam: quia *hoc est omnis homo.*

Circa primum attendendum
est, quod debes Deum timere re-
uerenter, id est, non sicut seruus,
s. propter pœnam, sed sicut filius
propter reuerentiā & beneuo-
lentiam amoris: & iste timor nō
est coactus, neque pœnalis; &
ideo remanet etiam in beatis. Vn-
dē Psalm. 18. *Timor Domini san-*
ctus permanet in seculum seculi. Vbi
notandum quod talis timor vo-
catur castus, filialis, & amica-
bilis. Castus, quia ad modum spon-
sæ castę debet anima timere
Deum. Nam aliter timet virum
vix casta, & aliter adultera. Si

enim vir est præsens, timet casta
ne recedat: si est absens, timet ne
venire differat. Adultera si vir est
præsens, timet ne maneat: si est
absens, timet quod redeat. Sic
sancti viri si Deum habent prę-
sentem per consolationem inter-
nam, timent nē recedat ipsam cō-
solationem subtrahendo: & si ali-
quando recedit, timent ne venire
differat diuinam consolationem
eis reddendo. Tali timore osten-
debat Psalm. se timere Deum, qui
timens ne ab eo recederet dixit.
Psalm. 50. *Spiritum sanctum tuum ne*
auferas à me; & si aliquando recel-
serat, timebat ne venire differret,
dicens. Redde mihi lacrim sal. tui. E-
contra autem mali dicunt illud
Iob 21. *Recede à nobis scientiam via-*
rum tuarum nolumus: quia timent
ne maneat: dicunt, recede à nobis,
& quia timent ne redeat: subdūt,
scientiam viarum tuarum nolumus.
Et est prædicta sententia B. Au-
gust. de timore casto, super illud
Psalm. 127. *Beati omnes qui timent*
dominum. Item vocatur timor fi-
lialis, quia aliter timet Deum fi-
lius, aliter seruus. Filius quidem
timet offendere patrem, ne amit-
tat eius gratiam, & visionē suam:
seruus autem nē incurrat pœnā.
Ideo illi qui timent Deum timo-
re filiali, manent in domo Dei, vt
videant eius faciem, quam desi-
derauerunt: serui autem non ma-
nent, quia de ipsa Dei visione nō
cōsauerunt. Vndē Ioan. c. 8. *Seruus*
non manet in domo in æternum:
filius autem manet in æternum: vn-
dē dicit Aug. vbi supra de isto ti-
more filiali. Interrogo vos, si Deus
veniens propria vice loqueretur
vobis & diceret homini: si pecca-
re vis, pecca: fac quidquid te dele-
at, abundant tibi omnia terre-
na: nemo tibi resistat, & vive in
illis non vsque ad tempus, sed
semper: faciem tamen meam non
videbis: fieret, gerneret, & respon-
deret

deret.
rus: i
fal. 79. tuam
70. Ofi
Eccel. 25. mus. I
tur h
tum est
catur t
mere d
ci. Alic
fendere
micus
offende
laticum.
tempor
amici L
re, ne
ficti, ne
tiam. I
solum t
timorem
tatis. H
diabolus
Iob, qua
frustra I
autem a
tis pern
timore L
qis.
Secun
ita indu
tiam, cū
obserua.
biliter. i
illud Ioa
mea & se
gic me. A
moria, &
obseruan
omittent
toram leg
tem in vn
Item sup
sue delec
homo in
quam tim
quam resp
Vndē etia
testimonio
sum, sicut
Tertio

ens, timet casta
brens, timet ne
dultera si vires
e maneat: si est
od redeat. Sic
non habent prax
ationem interce
cedat ipsam cō
nendo: & si ali
ment ne venire
comolationem
i timore ostē
re Deum, qui
receder dicit.
anctum tuum ne
quando reces
sire differrer,
arir sal. vii. E
dicunt illud
scientiam via
quia timent
cedere a nobis,
cedat: subdūt,
arum nolimus
entia B. Au
super illud
nes qui timent
atur timor si
met Deum si
tilius quidem
tem, ne amit
visionē suam:
currat pēnā.
Deum timo
lomo Dei, vt
quam desi
tem non mae
ei visionē nō
n. c. 8. Seruus
in aternum:
retum: vna
de isto ti
vos, si Deus
loqueretur
ini: si pecca
quid te dele
omnia terrē
& viue in
impus, sed
meam non
& respon
deret

DISTINCTIONIS V. SERMO XL.

241

deret. Timor verus timor sine
rus: imò tollantur omnia & faciē
tuam videam: & exclamaret Psal.
70. *Offende faciem tuam & salus eri
mus.* Et ideò de tali timore dicitur
Eccl. 25. *Beatus homo cui dona
tum est habere timorem Dei.* Itē vo
catur timor amicitialis, quia ti
mere debemus eum, vt verū ami
ci. Aliet enim timet amicum of
fendere amicus verus, & aliter a
micus fictus: verus enim timet
offendere, ne perdat amicitia
solatium fictus vero timet ne perdat
temporalē subsidium. Veri autem
amici Dei timent ipsū offendere,
ne perdant eius amicitiam:
ficti, ne perdāt terrenam substan
tiam. Fictus ergo amicus timet
solum tempore prosperitatis, sed
timorem abiicit tempore necessi
tatis. Et salem timorem voluit
diabolus falsē imponere beato
Iob, quādo dixit Iob 1. Nunquid
frustra Iob timet Deum, &c. Verus
autem amicus in omni statu for
tis permanet. vnde Prou. 13. In
timore Domini fiducia fortitudi
nis.

Secundò in auctoritate adduc
ta inducitur homo ad obediē
tiam, cum dicitur, & mandata eius
obserua. Vbi aduerte, quod māda
biliter. i. ex amore, vt possit dici
illud Ioan. 14. *Qui habet mandata
mea & seruat ea, ille est qui dili
git me.* Aug. Qui habet, sc. in me
moriam, & seruat in vita. Item sunt
obseruanda vniuersaliter, sc. nullū
omitendo. Iac. 2. *Quicumque autem
totam legem seruauerit, offendat au
tem in vno factus est omnium reus.*
Itē sunt custodienda hilariter,
sive delectabiliter, vt delectetur
homo in eis. Eccl. 23. *Nihil melius
quam timor Dei: & nihil dulcius,
quam respicere in mandatis Domini.*
Vnde etiam Propheta ait: *In via
testimoniorum tuorum delectatus
sum, sicut in omnibus diuitiis.*

Tertio in auctoritate adducta

assignatur ratio, quare vtrunque
facere debemus: scilicet & Deum
timere, & mandata eius seruare,
scilicet quia hoc est omnis homo.
Et ratio est, quia sicut timens
Deum, & mādata eius obseruans
in charitate, sine qua homo non
est, secundum illud 1. Corinth.
decunotertio. *Si charitatem non
habuerō, nihil sum.* vnde & beatus
August. 20. de Ciuit. Dei, de hoc
rationem reddens ait. Ideo hic est
omnis homo: quia quicumque est
hoc, id est, obseruatori mandatorum
Dei, vbique est: quoniam qui
hoc non est, nihil est: non enim ad
veritatis imaginem reformatur
remanens in similitudine vanita
tis: vnde Propheta in Psal. 72.
Imaginem ipsorum ad nihilum redig.
Ezech. In preceptis meis non ambu
lauerunt, & iudicia mea proceperunt,
qua faciens homo vixeret in eis, scilicet
hic vita gratia, & tandem vi
ta gloriæ. Ad quam clementissimus
Dominus, &c.

1. Co. 13

Psal. 72.

Ezech. 20

In sanere vntis diuitiis.

SERMO XL.

*D*ives cum dormierit nihil se
cum afferet. Iob 27.

Quādo duo homines vadunt
simul per viam, & catulus se
quitur eos, non potest discerni
cuius sit iste catulus, quamdiu
simul vadunt: sed statim cum
separantur ab inuicem, vt vnus
recedit ab altero, catulus stat
cum domino suo, & alium de
relinquit. Et ita accidit de diui
tiis mundi, quia quamdiu homo
est in mundo, & affluit diuitiis,
nequaquam discerni potest cui
us sint illæ diuitiæ, an homi
nis, an mundi: sed quando ho
mo separatur à mundo per mor
tem, tunc diuitiæ remanent in
mundo, & hominē derelinquunt,
H h 2 ita

SERMONVM FVNEBRIVM

Et nihil penitus possit secum portare de ijs quod dicitur in auctoritate proposita, *diues cum dormierit nihil secum*, &c. i. cum mortuus fuerit, nihil secum afferet de temporalibus diuitijs.

In quibus quidem verbis de moriēte diuite tria describuntur.

Primum est conditio fortunæ: quia *diues*.

Secundum est corruptio naturæ: cum dicitur, *cum dormierit*, s. somno mortis, in quo natura huiusmodi hominis corrumpitur quo ad vitam corporalem.

Tertium est priuatio substantiæ: quia *nihil secum afferet*, scilicet de temporalis substantia.

Videmus quod non timent homines de eo qui sit Dominus in aliquo ludo, quantumcunque imponantur ei ornamenta Domini, & tribuatur ei honores vt domino: quia considerant quod talis non est vere dominus: & quod citò de illo dominio deponetur. Sic non debet homo timere, quia videt se esse pauperem, & alium factum diuitem, quia ille non est verè dominus diuitiarum suarū: & post modicam vitam oportebit omnia dimittere, & totam gloriā illius domini, quamuis ad modicum videatur ornatus diuitijs, & ab alijs honoratus, maxime quia sicut illius diuitiæ terminabuntur in morte; sic & ipsius paupertas si bene voluerit viuere. Vnde dicitur in Psal. 48. *Ne timearis cum diues factus fuerit homo, & cum multiplicata fuerit gloria domus eius: quoniam cum interierit, non sumet omnia, neque descendet cum eo gloria eius.*

In quibus quidem verbis describuntur quinque.

Primum est pauperis securitas cum dicitur, *ne timearis*.

Secundum est diuitis prosperitas, cum subditur, *cum diues factus fuerit homo*, &c.

Tertium est hominis mortalitas, cum *interierit*.

Quartum est decedentis paupertas: quia *non sumet omnia*.

Quintum est morientis humilitas: quia *non descendet cum eo*, &c.

Circa primum aduertendum est quod si aliqui pauperes irent in via post dominum inultum diuitem & curialem, de eo sperarent quod non deficeret eis in necessitate: & ideo non timerent suam paupertatem. Nos autem vitā huius mūdi omnes intrauimus pauperes: quia sicut ait Apost. 1. Tim. 6. *Nihil intulimus in hunc mundum:*

vnđe & nudi nascimur. Iob. 1. Nudus egressus sum de utero matris meæ. Habemus tamen nobiscum dominum diuitem & ita curialem, quod nō deficit in necessitate dū homo non forte faciat contra eū. Vnde Apost. Ro. 10. *Idem Dominus omnium diues in omnes qui inuocant eum.* Et sicut dicit Psal. 9. *Factus est Dominus refūg. pau. adiu. inop.* & ideo non oportet pauperes timere de necessitatibus huius vitæ, si velint in eum sperare, & ab officiis eum cauere. Vnde de talibus pauperibus dicitur in Psal. 77. *De-duxit eos in spe, & non timuerunt.*

Nota quod multas praxogatiuas facit Deus pauperibus vt paupertatem non metuant: sed eam vel voluntariē, vel saltem patienter ferant. Prima est, quia ipsa est eorum exauditor. Vnde Psal. 9. *Desiderium pauperum exaudivit Dominus, & Eccl. 21. Depræcatio pauperis vsque ad aures Dei peruenit.* Secunda est, quia est illorum memor. Ps. 9. *Quoniā non in finem obliuio pauperis.* Tertia est, quia est eorum procurator. Psal. 9. *Tibi detuli, est pauper, & idem. 39. Ego autem mendicus sum & pauper, Dominus soll. est mei.* Quarta est, quia est eorum saluator. Psal. 71. *Animal pauper, sal. fa.* Et ideo ad confortandum patientiam pauperis dicitur

Deut.

Deut. 20. *Non timebis quia Dominus Deus tuus tecum, sicut tuus exauditor, ut tui memor, & ut tuus procurator & saluator. Esa. 41. Ne timeas quia ego tecum sum.*

Secundò notatur in auctoritate adducta conditio fortunæ, scilicet prospera: cum dives sit, scilicet bonum.

Tunc enim licet videatur bene stare, tamen ut plurimum stat valde male: & præcipue si factus est dives de divitijs malè acquisitis: quod ut plurimum cōtingit, quia vix sine peccato vlturæ, vel furti, vel rapinæ, vel mendacij, aut perituri, & doli, divitiæ acquiruntur.

Prover. 28. *Qui festinat litari non erit innocens.* Spina enim non colligitur sine manus colligentis lisione: nec lutum congregatur sine congregantis iniquatione. Divitiæ enim à Domino spinæ dicuntur. Luc. 8. & ab Apost. stereoza nuncupantur: & ideò dicitur Eccl. 10. 20. *Si dives fueris non eris immunus à delictis.* Item postquàm homo per lucra illicita factus est dives, tunc est fortissimè in laqueo illa juratus à diabolo. unde Augu.

Res quam capris mulpiscipula est: dū capis, caperis: sicut avis rapiendo granum, & piscis vermem, in hamum modica rapiunt, sed mortis periculum incurrunt: plus damnicatur quàm damnicent aliū, quia capiendū & tenendū alienū, tenentur à diabolo. Itē in fundo fluminis tenetur vas plenum aquæ, & hoc non esset nisi in se cōtineret aquam, & tam diu tenebitur, quādiū aquam contineat. Sic qui tenet alienū, tenebitur à diabolo, sicut capistrum tenet equū: quia equus mādibalis tenet eum: & si dimitteret & non teneret, nō teneretur ab eo, & hamus tenet piscē, quia piscis tenet eum, & avis laqueū vnde Eccl. 9. *Nescit homo finem suum, sed sicut piscis capiuntur homo, & avis laqueo, sic capiuntur homines tempore malo.* Dicitur

quod malum est tēpus, quando vana denariata constat 10. denarijs, & certè vnus denarius furatus est furanti plus quā 20. scilicet quia damnum animæ incurrit, quod incomparabile est auro & argēto. Et de tali illaqueatione dicitur à diabolo dicit Apostolus. 1. Tim.

6. *Qui volunt divites fieri incidunt in tentationes & in laqueum diaboli, &c.* Sed quoniam prosperitas fortunæ non solū consistit in divitijs, sed etiā in honore, ideò subditur: & multiplicata fuerit gloria, i. honor non solum eius, sed etiam domus eius: quia scilicet tota domus siue familia inde honoratur. Psal. 112.

Gloria & divitiæ in domo eius. Sed tamen illa gloria contemptibilis est, quia nō datur homini, sed divitijs. Sene. Mella sequuntur melleæ: grana formicæ: cadauera lupi: prædam sequitur turba ista nō hominem. Vnde deficientibus divitijs deficit honor & gloria: deficientibus enim fructibus, vinea non vitatur vel custoditur: sed excelsa relinquitur: & sic homo deficientibus divitijs. Stultè ergò agunt illi, qui ut dicit Psal. 48. *Confidunt in virtute sua, & in multitudine divitiarum suarum gloriantur.* Vnde verè gloria non est à divitijs exterioribus, sed ab interioribus. de quibus Greg dicit, quod illæ verè divitiæ sunt, quæ nos virtutibus divites faciunt. Vnde Psal.

44. *Omnis gloria eius ab intus.* Inde enim est testimonium bonæ cōscientiæ. Vnde Apost. 2. Corin. 1. *Gloria nostra hæc est testimoniū cōscientiæ nostræ.* Tertium quod notatur in auctoritate adducta, est hominum mortalitas, cum subditur, cum interierit. Casus adversus tātò periculosus recipitur, quātò magis est inopinatus & improvisus, & præcipue casus mortis. Aliquādo accidit porcis, quod dum cōdunt vel iacent in pace, & securitate sua, & capiuntur & ad macel-

et h i s ium

inis mortali-

cedentis pau-

et omnia.

ientis humili-

et cum eo. &c.

metendum est

peres irent in

multum divi-

eo sperarent

eis in necessi-

merent suam

utrem vitā hu-

travimus pau-

per. 1. Tim.

hunc mundum:

mur. Job. 1. Nu-

vero materis

men nobiscum

& ita curiale,

necessitate dū

ciat contra eū.

Idem Dominus

quis invocant

sa. 9. Fallit &

adiu. inop. &

pauperes time-

huius vitæ. si

are, & ab offe-

Vnde de talibus

in Psal. 77. De-

on timuerunt.

s prærogativas

bus ut pauper-

t: sed eam vel

Item patienter

quia ipsa est eo-

re Psal. 9. Desi-

audivuit Domi-

precatio paup-

peris pervenit. &c.

est illorum me-

non in finem obli-

via est, quia est

Psal. 9. Tibi de-

cem. 39. Ego au-

pauper, Domi-

atra est, quia est

Psal. 71. Animā

eo ad confortā-

pauperis dicitur

Deut.

SERMONVM FVNEBRIVM

lum ducuntur, seu occiduntur. Sic accidit etiam plerunque diuitibus, quod cū in maiori pace vel securitate perfruitur diuitiis suis, tunc inuaduntur & capiuntur à morte: sicut patet in illo diuite, de quo dicitur Luc. 12. quod dicebat. *Anima mea habet multa bona, &c.* Et dicunt quidam istum diuitem fuisse Nabal Carmeli. Vnde de talibus dicit Apostolus, 1. Thes. 5. *Cum dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis superueniet interitus.* Quartum quod notatur in superadducta auctoritate est, decedentis paupertas, quia non sumat omnia, scilicet à se possessa, quia omnia relinquit hic. Nam omnia corruptibilia reuertuntur ad suum principium, sicut corpus, quia sumptum est de terra, in terram reuertetur, secundum illud Gen. 3. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo, donec resurctaris in terram de qua sumptus es.* Et simile etiam accidit de corporibus iumentorum. Eccl. 3. *Omnia pergunt ad locum unum, de terra facta sunt & in terram patiter reuertuntur: quare cum homo non habuerit diuitias à se, sed à mundo, idē in fine hominis ad mundum reuertuntur.* Psalm. 48. *Relinquit alicuius diuitias suas.* Avarus ergo similis est columbæ, quæ ibi nidificat ubi parentes sui pullos amiserūt: sic auari in mundo thesaurizant, ubi parentes eorum omnia reliquerunt. Hiero. Non sunt bona hominis quæ secum ferre non potest, sola misericordia comes est defunctorum. idē Matt. 25. Virgines fatuæ. i. animæ imprudentes, quæ exeuntes à corporibus non sumplerunt oleū, i. meritum operum pietatis, & misericordie, exclusæ sunt à nuptiis paradisi. Quarto ostenditur morientis humiliatio: quia non descendit cum eo, scilicet in sepulcrū, vel in infernum gloria eius: quia vero-

bique non in gloria, sed in ignominia erit, secundum illud Osæ 4. *Gloriam rerum in ignominiam commutabo.* Nam in ignominia erit anima in inferno, & in sepulchro foetido corpus & vermibus plenum. 1. Mach. 2. *Gloria viri peccatoris sicut & vermis est.* Et bene dicit peccatoris, quia gloria viri iusti magna est, & animæ in cælo, & corporis in tumulo: quia corpora sancti tum etiam in tumulis claustra, honorantur & adorantur propter spem futuræ resurrectionis. in quo plenius glorificabuntur. Psalm. 119. *Exultabant sancti in gloria latabantur in cubilibus suis.*

SECUNDO in themate assumpto notatur corruptio naturæ, quando subditur, *cum dormierit.* id est, cum mortuus fuerit Philosophus in libro Phitricorum vocat somnium dimidium vitæ, dicens: quod felix non differat à misero secundum dimidium vitæ, id est in somno, nisi quia meliora sunt fantasinata, id est somnia lustrorum. Et secundum hoc mors potest assimilari somno siue dormitioni, quæ est dimidium vitæ magis propriæ quam somnus. Nā cum vita hominis sit in anima & in corpore, mors quæ tollit vitam corporis, & relinquit vitam animæ, dimittit quasi dimidium vitæ. Et de tali dormitione morris dicitur in Psalm. 75. *Dormierunt somnium suum, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis.* In quibus quidem verbis agitur de duobus.

Primo de morientium expectatione: cum dicitur, *dormierunt somnium suum.*

Secundo de diuitum frustratione, quia nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis.

Circa primum attendendum est quod sicut ille qui ad dormiendum se ponit, ponit se sub spe surgendi à somno: ita quicumque moritur

moritur
ture re
quid qu
sicut fa
liquet
resuscit
Lazaru
vultu
quebat
Lazaru
notand
dicim
dabilis
dabilis
pore fa
citer qu
est, qu
pore qu
secund
inueni
mali,
saltem
in statu
sint fili
heredit
Cum de
hæc, de
dormie
mā qui
dicitur
dicitur
corpora
tatem o
poris &
sed def
quiesce
no. Ita
cessaria
mx. Vn
saluos
lis, est
ctus, &
non est
hippo
& p
rudine,
lis est
grauo
cato, &
mē &
immit

1. Thes. 5.

Gen. 3.

Eccl. 3.

Psalm. 48.

Osæ 4.

Psalm. 40.

1. Mach. 2.

Psalm. 119.

Psalm. 116.

Psalm. 4.

Psalm. 75.

1. Mach. 2.

moritur, debet mori sub spe future resurrectionis Psal. 40. Nunquid quis dor. non adij. ut resur. Et sicut facile est homini excitare aliquem a somno ita facile est Deo resuscitare a morte vnde Ioan. 11. Lazarus amicus noster dormit, sed vado ut a somno excitem eum. & loquebatur de somno mortis. quia Lazarus iam mortuus erat. Sed notandum, quod secundum medicinam aliquis somnus est laudabilis & aliquis illaudabilis. Laudabilis quidem est somnus suo tempore factus & in quo corpus dulciter quiescit. Sic mors laudabilis est, quæ aduenit homini eo tempore quo est bene dispositus, scilicet secundum animam, puta quando inuenit eum in gratia siue baptismali, sicut mors puerorum, vel saltem in gratia poenitentiali, & in statu charitatis: quia tunc cum sint filij Dei ducuntur ad æternam hereditatē secundum illud Psal. 126. Cum dederit dile. suis somn. ecce habet de si. mer. Tunc etiam dicitur dormiens, i. moriens ad dulcissimam quietē duci, s. paradisi de qua dicitur in Psal. 4. In pace in idipsum dor. & requies. Et ideo sicut somnus corporalis est ad quietem & sanitatem corporis, quia motus corporis & sensus non saluarentur, sed deficerent, si aliquando non quiescerent, quæ quies fit in somno. Ita & somnus mortis est necessarius ad quietē, & salutē animæ. Vnde Ioan. 11. Si dormierit saluus est. Somnus autē illaudabilis, est somnus non suo tempore factus, & iste præcipue in infirmo non est bonum signum, ut dicit Hippocrates in lib. pronosticorū, & præcipue quando est cū inquietudine, & fantasias distortis. Et talis est peccatoris qui fit incongruo tempore, s. quando est in peccato, & in mala dispositione animæ: & tunc veniunt demones, & immittunt ei fantasias distortas,

& deceptorias, ut non redeat ad poenitentiam, & moritur cum inquietudine, & horrore conscientie: & talis somnus mortis nō est ei ad salutem, sed ad damnationē & ad mortem æternam. Hoc figuratum est Iudic. 4. in Syfara, qui capite, scilicet mentis, defixo terræ, id est affectibus terrenis vel peccato, cum clauo obstinationis & desperationis, soporem, i. mortis corporalis socias, s. mortis æternæ, defecit in corpore, & mortuus est etiam in anima. s. æterna morte. Secundo in auctoritate adducta, agitur de diuitum frustratione, quia nil inuenerunt, &c. Aliquando accidit dormienti, quod somniat se inuenire magnas diuitias, & videtur ei tenere eas manibus, & recondere pro se: sed postquā excitatus est, nihil inuenit in manibus suis. Sic diues quamdiu viuít, contrectat diuitias & pecunias suas manibus, & recondit, & latetur in eis: sed post somnū mortis, nihil inuenit sibi de omnibus illis. vnde Iob vigesimo-septimo. Aperiet oculos tuos & nihil inueniet. vbi Grego. Oculos quos culpa claudit, poena aperit. Vnde de diuite epulone existente in inferno dicitur Luc. 10. Eleuās autē oculos suos cū esset in tormentis, vidit Abrahā & longē & Iazarum, quē s. prius aspicere nō dignabatur. Notanter autem dicit prius, quod nihil inuenerunt in manibus suis, quia enim diuitias suas in manibus suis tenuerūt, & eas dū viuerēt pauperibus distribuere noluerunt: ideo de eis post mortem nihil inuenerunt, quas quidem inuenissent, si in manibus pauperum ponere voluissent: vnde beatus Laurentius dixit tyranno, Thesauros ecclesiæ quos requiris, iam in cælestes thesauros manus pauperum deportauerunt. Greg. Temporalia omnia quæ seruādo amittimus, largiēdo seruamus,

Luc. 16.

SERMONVM FVNEBRIVM

Propterea dicitur Proverb. 31. de muliere forti. *Manum suā aperuit inopi, & palma suam extendit ad pauperem.*

SERMO XLI.

In funere vnius diuitis afflicti.

TERTIO agitur in proposito themate de priuatione substantiæ, quæ sit per mortem cum dicitur, *nihil secum afferet*, scilicet de suis diuitijs: & ideo est quia anima intellectiua non est susceptiua substantiæ materialis & corporalis. Vnde etiam in corpore existens, secundum intellectum recipit species sine materia, prout Philosophus dicit. Multo ergo magis cum à corpore separatur & denudatur, nihil materiale & corporale secum afferre potest. Cum ergo illæ diuitiæ sint materiales & corporales, non est mirum, si de talibus nihil secum dicatur afferre. Sed notandum, quod accidit de diuitijs sicut de pratis vel arboribus instructis, quia licet talia prata in vere vestiantur herbis & floribus, vel arbores fructibus, tamen nec in messe illa afferunt segetes, nec illæ in autumno afferunt fructus: & ita temporales diuitiæ quamvis in hoc mundo exornent, & florere faciant diuites: post mortem tamen in iudicio, vel in inferno nullum fructum afferant eis. Vnde Abac. 3. *Mentietur opus oliuæ, & arua non afferent cibum. Abscinderetur de ouili pecus, &c.* Et tangit illa de quibus præcipue erant diuitiæ antiquorum, scilicet de fructibus arborum, & frugibus terræ, & de animalibus, de quibus nihil fructificat diuiti post hanc vitam: sola ergo bona opera sunt quæ afferunt fructus permanentes, quia licet transeat opus remanet tamen meritum, & præmium æternum. Vnde Dominus ait Ioan. 15. *Posui vos ut eatis & fructum afferatis: C. meritum, & fructus vester maneat, scilicet in præmio vitæ æternæ. Ad quam nos, &c.*

HY. *afflicti nos in loco afflictionis, & cooperuit nos umbra mortis.* Psal. 44.

Videmus communiter in his, quæ sunt ex contrariis mixta, quod denominantur à contrario prædominante, id est, cuius virtus & proprietas magis apparet in mixto. E tideo corpus humanum, licet sit corpus mixtum & ex quatuor compositum contrariis elementis, tamē quia plus apparet in eo virtus & proprietas terræ, sicut patet ex eius gravitate, & corpulentia, & impuritate, & in finali resolutione in terram, idcirco terrestre vocatur siue terrestris domus. 2. Corint. 5. *Scimus quod (scilicet) terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, &c.* Imò etiā hac de causā ipse homo vocatur terra Eccl. 10. *Quid superbus terra & cinis?* vnde homo ab humo, dicitur, id est, ab humida terra, sicut & animalia in quibus prædominatur proprietas aquæ, dicuntur aqua siue aquatica: & sic de alijs. Nunc autem sunt tria loca principalia humanæ habitationis. Vnus supremus, qui est locus felicitatis & delectationis, scilicet cælum empyreum, qui est locus angelorum & sanctorum, de quo Psal. 22. ait. *In loco pasci me collocauit.* Alius verò est infimus qui est locus infelicitatis, & damnationis, scilicet infernus, qui est locus demonum & peccatorum: qui cum mortali peccato decedunt: de quo Baruch 3. *Coinquinatus es cum mortuis: deputatus es cum descendentibus in infernum.* Alius locus est medius, id est mundus: & quia medium sapientiam naturam extremorum, sicut æter qui est medius inter ignem & aquam,

Prou. 14.

aqua
li o
est co
ad m
igni
qua
medi
in qu
infer
sticti
bet r
admi
afflic
secun
lore n
luctu
habe
solut
tis du
bus e
tur à
afflic
co p
fuit
reter
dedi
ve o
mors
quia
ruin
tia m
habe
das d
cund
fuit
morte
quod
Hum
In
scn b
circa
Et p
dei ci
dia, c
See
patin
subdi
Ter
corru
cum
Vmbra

aquam, conuenit cum igne in calido, & cum aqua in humido: est enim æter calidus & humidus, sed magis temperatè calidus quàm ignis, & minus humidus quam aqua. Sic etiam quia mundus medius locus est inter paradysum, in quo est summa delectatio, & infernum, in quo est summa afflictio: ideo licet temperatus, habet tamen de utroque quandam admixtionem consolationis & afflictionis, & gaudii & mœroris, secundum illud Prou. 14. *Risus dolore miscbitur: & extrema gaudij luctus occupat*, tamen quia plus habet de afflictione quam de consolatione, quia humanæ felicitatis dulcedo multis amaritudinibus est respersa, ideo denominatur à prædominatione: quia locus afflictionis vocatur. Et in hoc loco, post peccatum superbiæ posuit Deus hominem ut humiliaretur, & ut magis humiliaretur dedit ei sententiam mortis, id est ut omnes homines moriantur, & mors maximè humiliat hominē, quia nulla superbia, nulla diuitiarum copia, & nulla etiam potentia mortis resistere potest. Sic ergo habemus duo. Primò, quod mundus dicitur locus afflictionis. Secundò, quia in hoc loco Deus posuit hominem cum sententia mortis, ut humiliaretur: & hoc est quod dicitur in verbis propositis. *Humiliasti nos, &c.*

In quibus quidem verbis describitur: breuiter tria, quæ Deus circa homines facit.

Et primum est beneficium, quo deiecemur ex diuina misericordia, cum dicitur: *humiliasti nos.*

Secundum est supplicium, quod patimur ex diuina iustitia, cum subditur: *in loco afflictionis.*

Tertium est exterminium, quo eorumprimur ex diuina potestate, cum subinfertur: *& coeperunt nos umbra mortis.*

CIRCA primum notandum est, quod sicut ille qui habet lapidem in manu, & vult eum in altum proicere, primo inclinat manum in qua ipsum lapidem habet, & postea in altum mittit. Sic Deus ex suæ gratiæ beneficio, quos primò humiliauit, postea exultat. Eccl. 7. *Humiliat & exultat circumspexit Deus.* Humiliat autè dupliciter. Vno modo per poenitentiam, in quantum ipse poenitentiam instituit, in qua humiliamur s. vel Deo in contritionis mœrore, quia in corde viri humiliabit eum, siue sacerdoti in confessione. Eccl. 4. *Presbytero humiliat animam tuam.* Alio modo humiliat nos Deus per tribulationes, & afflictiones; quia licet dum sentiuntur videantur inferre tristitiam, tamen si patienter portantur: postquam transierint perducunt ad magnam lætitiā: sicut ille qui à chirurgico incipitur, & inciditur ut sanetur, licet tunc doleat, tamen postquam sanus est factus & euasit mortem, multum lætatur. Ita tribulationes & afflictiones præsentis, licet videantur dolorosæ, tamen patienter portatæ sanant animam à peccatis, & faciunt euadere mortem æternam: & introducunt ad æternam lætitiā. Vnde in Psal. 83. *Lætati sumus pro diebus quibus ne humili. annis quibus vidi mala.*

In quibus quidem verbis anguntur quatuor effectus præsentium tribulationum.

Primus quia lætificat: vnde dicitur: *lætati sumus.*

Secundus quia clarificant: vnde subditur, *pro diebus.*

Tertius quia humiliant, & ideo subiungitur, *quibus nos humiliasti.*

Quartus quia mollescant, scilicet ad compassionem, & ideo subinfertur, *annis quibus vidimus mala, scilicet aliorum, compatiendo, & condolendo eis.*

H h s Circa

SERMONVM FVNEBRIVM

Circa primum notandum est, quod tribulationes sunt causa letitiae triplici ratione. Primò ratione patientiæ: quia tribulatio patientiæ operatur, patiens autem licet secundum corpus cruciatur, tamen secundum mentem considerat tribulationum fructum & premium: & ideo secundum diuersa insunt ei duo contraria quia ex passione cruciatur, sed ex apprehensione animæ letatur.

2. Mac. 6. Vnde 2. Mach. 6. dixit Eleazarus. *Duros corporis sustineo dolores: secundum animam verò propter timorem tuum libenter hoc patior.* Et sic etiam fecerunt alij sancti martyres, qui ingemiscebant carne, sed lætabantur corde **Isa. 24.** *Ingemuerunt omnes qui lætabantur corde.* Secundo tribulationes sunt causa lætitiæ, ratione diuinæ gratiæ: quia in pluribus cōtingit, quod dolor corporis rātus est, quod facit nō sentire animalē apprehensionē, seu delectationē mentālē virtutis. Et ideo Deus infundit aliquibus tantam gratiam & consolationem in ipsa tribulatione, quod fortius eleuāt animā ad diuina, in quibus delectantur, quā à corporalibus pœnis afficiatur: & tūc anima exultat in tanta lætitia, vt pro nihilo quasi habeat corporis cruciatus. In huius rei figura dicitur **Deut. 8.** *As-*

Deut. 8. *flexi te penuria & dedi tibi māna.* Et hoc Deus facit, quia quanto amariore sunt herbæ medicinæ, tātò plus oportet ponere de zuccaro vel melle. vt infirmus facilius absorbeat portionem. **Pl. 93.** *Secundum multi dolorum meorum in cor meo.* Tercio tribulationes sunt causa lætitiæ, quia: per multas tribulationes oportet nos intrare in regnū Dei, in quo est æterna lætitia. Quod autem per tribulationes oportet nos intrare in regnū Dei, & gloriā, patet exēplo Christi & sanctorum suorum, quorum exēpla

considerando, est etiam tribulatio causa consolationis & lætitiæ. Nā aqua amara, transiens per aquam dulcem, dulcis efficitur: & vinum dulce, trāsiens per garofilū, quasi garo filatus est. Sic tribulationes & tētationes, quæ prius per Christum & sanctos transierūt, exemplo illorum nobis debēt esse dulciores. **Ber.** Magna est consolatio mēbris ex capite **Greg.** Facta præcedentiū recolamus, & non erunt nodis grauiā quæ toleramus. Vnde qui considerant exēpla Christi & martyrum, lætificantur in tribulationibus **Esa. 16.** *Lætātur super muros colli lateris, & muri cocti lateris fuerunt sancti martyres, defensores & muniētes Ecclesiā:* & ex cocti igne passionis: ergo ostendunt nobis eorum exempla, quod per tribulationum præsentium tristitiam, oportet transire ad æternam lætitiā. **sc̃e**lestis Hierusalem, & tunc dicitur illud **Esa. 66.** *Lætaminē cum Hierusalem, & exultēt in ea omnes, qui diligēt eā: gaudent cum ea gaudio, vniuersi qui lugebāt.* Secundus effectus tribulationum est, quia clarificant animam: & ideo vocantur dies quando dicit: *pro diebus:* dies enim dicitur à dyam, quod est claritas. Claritas enim dici duobus modis inducitur. Vno modo per purificationem aeris. Nam quādo aer est plenus densissimis nubibus, tunc quandoque ira obscuratur, quod videtur quasi nox: sed vento aquilioni stante, expelluntur nubes, purificatur aer, & dies clarificatur: hic quando peccator est plenus magnis peccatis, anima ita obscuratur & tenebratur, vt videatur esse in nocte. Sed adueniēte vëro tribulationis vehementis, redit homo ad agnitionem sui, & ad pœnitentiam: & tunc anima expulsa nubibus peccatorum, purificata clarescit. Vnde debent dicere sic tribulari, & sic cōpuncti,

Nōt

24.

Esa. 16.

ach. 1.

Esa. 66.

138.

al. 89.

Mac. 9.

Eccl. 1. 2.

Nex pro
abiciat
Rom. 1.
tas die
solis
terra
Deus q
peccatu
redit,
sum la
appropi
appropi
uis app
auertiss
cuius, q
illius fa
quandō
Et sic ef
erant au
nertunt
Vnde Z
ach. 1.
Ego co
mini ad
rū rece
yos, lum
138. Nox
tut teneb
lob 17.
Tertius
quia hu
nos humi
tur arbo
ita humi
re tribu
miliasti
Sed tam
fida, ve
valet ad
Mac. 9
Antioch
ad terram
manifesta
ipso con
cepit, ex
ad agniti
admoniti
autem se
non esset
Eccl. 1. 2
tus. Eccl
curus, ab
stodit ab
sit imperf

DISTINCTIONIS V. SERMO XLI.

249

Nex præcessit, dies appropinquauit,

temporalē, sicut patet in Achab

abiciamus ergo opera tenebrarum?

3. Reg. 21. Nonne uidisti Achab hu-

Rom. 13. Secundo inducit claritas

miliatum coram me? Quia igitur

solis: redeunte scilicet sole super

humiliatus est mei causa, non indu-

terram. Sol autem iustitiz, id est,

eam malum in diebus eius. 2. Paral. 3. Par. 12.

Deus qui recessit ab homine per

12. Quia humiliati sunt, non disper-

peccatum, tunc ad ipsum hominē

dam eos. Sed si sit vera & perfecta

redit, quandō homo redit ad ip-

humiliatio, liberat hominem à

sum sac. 4. Appropinquate Deo, &

malis temporalibus & spiritalibus

appropinquabit vobis. Sicut portus

Psalm. 114. Humiliatus sum, &

appropinquat naut, quandō nau-

liberauit me. Iob 22. Qui humilia-

us appropinquat ei. Et si aliquis

rus fuerit eris in gloria. Quartus ef-

auertisset faciem suam à facie ali-

fectus tribulationum est, quia

cius, qui esset immobilis, tunc

mollescant, scilicet ad compatiē-

illius facies esset ad eum cōuersa,

dum aliis. Nam etiam ille qui e-

quandō ipse conuerteretur ad eā.

rat durus, quandō patitur, ipse

Et sic est quandō peccatores, qui

magis compatitur aliis, quos uidet

erant auersi ab eo peccando, con-

mala pati. Nam ferrum in ignem

uertuntur ad ipsum poenitendo.

missum, ita mollescit, vt facilius

Vnde Zach. 1. Conuertimini ad me.

adhareat alteri ferro ignito: &

Et ego conuertar ad vos. Conuer-

sic afflicti igne tribulationis, fā-

termini ad me. Sā tenebris peccato-

cilius comparitur alteri affli-

rū recedendo: & ego cōuertar ad

cto, & ex tali compassione ac-

vos, lumen gratiæ infundendo. Pl.

crefcit homini præmium lætitiæ:

138. Non sunt dies illuminabuntur, si-

Et idē dicitur in auctoritate: &

cut tenebræ eius ita & lumen eius.

pro annis. supple lætari sumus,

Iob 17. Noctem uerterunt in diem.

quibus uidimus mala aliorum com-

Tertius effectus tribulationis est,

pariēdo s. eis: sed illi qui dili-

quia humiliant. Vnde dicit quibus

gunt mala aliorum, lætantur de

nos humiliasti. Nam sicut inclinā-

eis, sicut inuidi, & sunt digni pœ-

tur arbores pondere pomorum,

na. Sap. 15. Malorum amatores digni

ita humiliantur homines ponde-

sunt morte. Et sic qui fecerint ma-

re tribulationum. Psal. 88. Tu hu-

la aliis, quæ non debent, reci-

miliasti sicut vulneratum superbū.

piētia. Esaia regio. Va anima

Sed tamen talis humiliatio si sit

eorum quoniam reddita sunt eis

fida, vel violenta tantū, non

mala.

valet ad salutē. Sicut humiliatio

SECUNDO ponitur in the-

Antiochi 2 Machab. 9. Humiliatus

mate assumpto supplicium, quod

ad terram in gestatorio portabatur,

patimur ex diuina iustitia: quia

manifestam Deo uirtutem in semet-

propter peccata nostra sumus po-

ipso contestans. Et post hoc ergo

siti in loco afflictionis. Est enim

cepit, ex graui superbia deductus,

duplex locus afflictionis. Vnus

ad agnitionem sui venire, diuina

per se, alius per accidens. Per

admonitus plaga: & infra. Orabat

se quidem ille est afflictionis lo-

autem festus Dominum, à quo

cus, qui ad hoc solum depura-

non esset misericordiam consecutu-

rus est, vt existentes in eo affli-

Eccles. 12. Si humiliatus ualut

gantur: & hic locus est infernus,

curtus, abiice animum tuum, & cu-

vnđe uocatur locus tormento-

stodite ab illo. Aliquandō etiam si

rum. Lucæ 16. Testetur illis, ne &

sit imperfecta, ualet ad salutem

torum: & talis locus est pessimus.

Malus

tribulatis
erit. Nā
per aquam
& vinum
filii, quasi
ulationes
per Chri-
ar, exem-
esse dul-
on solatio
a præ-
on erunt
nus. Vn-
Christi
ut in tri-
is super
cocti la-
res, de-
cliam:
ergo o-
empla,
præsen-
sire ad
stus Hie-
lud Esa.
lem, &
Esa. 66.
igitur cā:
uersi qui
s tribu-
ant tani-
es quan-
in dici-
as. Cla-
odis in-
urifica-
d aer est
us; tunc
r, quod
o acqui-
nubes,
ificatur
plenus
a obscu-
ideatur
te vito
redit
& ad
ma ex-
pur-
ent di-
puncti,
Nox

3. Re 21.

Psalm. 114.
Iob 22.

Sap. 15.

Esa 30

Luc. 16.

SERMONVM FVNEBRIVM

Malus quidem propter tormentorum acerbitudinem, peior propter tormentorum pluralitatem, sed pessimus propter tormentorum æternitatem. Sunt enim in inferno tormenta crudelia, & plura, & æterna. Vnde possunt dicere damnati peccatis suis, vel dæmonibus illud Num. 20. *Adduxisti nos in locum istum pessimum.* Alius est locus afflictionis per accidens, scilicet mundus, in quo non fuit homo positus ut affligeretur, imò ut delectaretur. & ad meliora promerenda operaretur, secundum illud Gen. 2. *Plantauerat autem Dominus Deus paradysum volutatis à principio, in quo posuit hominem quem formauerat.* Et infra eodem. *Tulit ergo Deus hominem & posuit eum in paradiso volutatis ut operaretur, &c.* Sed postquam homo peccauit, & Deum offendit, eiectus est de loco delectationis, & missus in locum afflictionis, ut ibi afflictus humiliaretur: vbi potest dicere illud Ps. 37. *Afflictus sum & humiliatus sum nimis.* Vnde propter peccata hominum, frequenter inducit Deus super mundum magnas afflictiones. Et ideo dicit Deus Hier. 19. *Inducam afflictionem super locum istum, ita ut omnis qui audierit illam, tinniant aures eius, eò quod dereliquerint me.*

In quibus quidem verbis tanguntur quatuor rationes, quare tribulationes præsentis vitæ sunt pariter ferendæ.

Prima sumitur ex parte inferentis, scilicet Dei: qui ait. *Inducam, &c.*

Secunda ex parte continentis: *super locum istum.*

Tertia ex parte audientis: *ita ut omnis qui audierit, &c.*

Quarta ex parte patientis: quia *derelictus me.*

Circa primum notandum, quod sicut infirmus debet patienter sus-

ferre, quando affligitur à medico, ex eo quod facit ad eius curationem: ita homo debet patienter sustinere, quando affligitur à Deo, quia facit hoc ad eius correctionem & purgationem. Vnde multum gaudere debet peccator infirmus, quando videt celestem medicum intrinsecare se de infirmitate sua, & ex hoc sperare veniam. Nam illi qui in hoc mundo prosperantur, sunt velut infirmus desperatus à medico, relictus voluntati suæ, cui nihil quod petat denegatur. Vnde Gregor. Desperatis ægris, medici, quidquid possunt dare præcipiunt: qui autem ad salutem reduci possunt, dari multa contradicant. Maius ergo beneficium confert Deus homini, quando ipsum affligit, quam cum ipsum prosperari permittit. Plus enim confert puero, qui eum corrigit, quam qui libitum suum facit: & fœnetico vel insano, qui ipsum ligat, quam qui eius insaniam non refrenatur: tunc enim exponitur periculo, sicut nauis sine anchora, ventis & procellis exponitur. Et sic etiam dicit Greg. Mactans vitulus liber ad pascua dimittitur; seruandus, iugo permittitur: quia iniustus ad debitam mortem currens, effrenatis voluptatibus vitur; iustus verò à delectatione retrahitur transitorie iucunditatis. Vnde Iob 6. *Hec mihi sit consolatio, ut affligens me dolore non pascat.* Sed tunc apparet quod Deus afflixerit peccatorem pro bono suo, quando cognoscens se affligi pro peccatis suis, reuertitur ad poenitentiam, ut purget peccata sua. Vnde Leuit. 26. *Affligentur donec confiteantur iniquitates suas, & malorum suorum recordentur, quibus prauaricati sunt in me.* Hoc etiam affectu penebat Hier. affligi peccatores, quando dixit Hier. 17. *Induc super eos diem afflictionis.*

Secun-

Secundus huiusmodi sermo, in eadem sententia, Vnde dicitur: *derelictus me.* in ea, & c. ciliatur mundus, damnum locum quod hominem loco, per rationes, & c. in quibus afflictio tur: tunc purgari fuit partitur pariter. 2. Mac. 5. *circum 2. gentem.* Dem el partice tam, p norum Dei om ni Do summa & final & glori in noua Tert sunt pe positi est ex p ut omni Puniri quand audier est enim affligi pecca plum Tobia perm daret tia ei

Secunda ratio quare afflictio-
nes huius vitæ sunt patienter to-
lerandæ, sumitur ex parte conti-
nentis. id est, loci in quo sumus.
Vndè dicit *super locum istum*. Vi-
demus enim quod locus propheta-
natur propter ea quæ sunt in lo-
co: sicut ecclesia violatur, propter
effusionem sanguinis vel seminis
in ea, & ideo oportet quod recon-
cilietur & sanctificetur. Et sic
mundus, seu locus mundi, quo-
dāmodo efficitur particeps ma-
locum quæ sunt in eo. Sed quan-
dō homines qui peccauerunt in
loco, per afflictiones & tribula-
tiones quas patiuntur in ipso lo-
co, in quo peccauerunt, siue per
afflictiones penitentia purgan-
tur: tunc & ipse locus dicitur
purgari & reconciliari, & sicut
fuit particeps malorum, sic effi-
tur particeps bonorum. Vndè di-
citur 2. Mach. 5. *Non propter locum*
gentem, sed propter gentem locum
Deus elegit. Ideoque & locus ipse
particeps factus est populi malo-
rum, postea autem fiet locus bo-
norum: & qui derelictus in ira
Dei omnipotentis est, iterū mag-
ni Domini reconciliatione cum
summa gloria exaltabitur. Vndè
& finaliter mundus innouabitur,
& glorificabitur resuscitatio, &
innouatio, & glorificato homine.

Tertia ratio quare afflictiones
sunt patienter ferendæ, & quare
posui sumus in loco afflictionis,
est ex parte audientis: vndè dicit,
ut omnis qui audierit tinniant, &c.
Punitur enim & affligitur ali-
quando vnus peccator. vt alij qui
audierint terreantur. Notandum
est enim, quod in exemplū aliorū
affliguntur aliquando & iusti, &
peccatores. Iusti quidem in exem-
plum patientiæ, sicut dicitur de
Tobia, quod hanc tentationem
permisit Dominus euenire illi, vt
daretur posteris exemplum patiē-
tiæ eius, sicut & sancti Iob. Tobiz

2. Peccatores autem affliguntur
in exemplum, vt alij eorum poe-
nam audiendo vel videndo, ter-
reantur & retrahantur ab imita-
tione culpæ. & quando ex mag-
nitudine poenæ auditur, ille qui
audit vehementer admiratur, &
terretur, dicuntur aures eius tin-
nire. Et quia duplex est poena qua
homo potest affligi, scilicet pec-
subtractionem boni, & per illa-
tione mali, quando ex verius-
que auditu aliquis multum terre-
tur, vel admiratur, dicuntur tin-
nire ambæ aures eius. Dextera,
propter timorem, de subtractione
bonorum. Sinistra, propter ti-
morem, de illatione malorum.

Vndè 1. Reg. 3. *Ecce ego facio verbū*
in Israël, quod quicumque audierit
tinnient ambæ aures eius. In die illa
sustulit aduersum Helī omnia quæ
locutus sum super domum eius, &c.

Quarta ratio quare tribulatio-
nes sunt patienter sustinendæ,
accipitur ex parte patientis, quan-
dō ille qui patitur meretur affli-
gi. Vndè Luca 23. dixit Iatro cru-
cifixus cum Christo. *Nos quidem*
iusti, supple patimur: nam digna sa-
ctis recipimus. Esa. 46. Ego feci &
ego erā. Et idē in auctoritate ad-
ducta assignat istam causam in-
ducendæ afflictionis, per quam
ostendit: quod merebantur affli-
gi, scilicet quia dereliquerunt mo-
Nā cum duo sint in peccato, scil.
auersio ab incommutabili bono,
& conuersio ad bonum commu-
tabile: ratio culpæ magis accipi-
tur ex auersione à Deo: quam ex
conuersione ad creaturā. Vndè si
aliquis conuerteretur ad creatu-
ram sic, quod ex hoc non auer-
teretur à creatore, non haberet
rationem culpæ. Et ideo, iusta
causa afflictionis est, quando ali-
quis propter quodcumque aliud
relinquit creatorem suum. Vndè
1. Reg. 9: Quia dereliquerunt Do-
minum Deum suum. Et pest. Idcirco

inducit

medi-
s cura-
pation-
gitur à
corre-
Vndè
ccator
lestem
de in-
perare
c mū-
e infir-
elctas
od pe-
r. Des-
id quā
qui au-
ossunt,
Maius
Deus
affligit,
ari per-
puero,
ui libi-
ico vel
am qui
tunc
sicut
& pro-
am di-
s liber
andus,
ffus ad
effre-
iustus
rahitur
Vndè Iob
e, vt af-
Sed tūc
it pec-
quando
peccatis
entiam,
Vndè Le-
nfitcan-
u suoru
ate sunt
petebat
quando
er eos diē

SERMONVM FVNEBRIVM

inducit Dominus super eos omne malū. Et meritū, quia in Deo, quem dereliquerunt est, omne bonum,

TERTO in themate assumpto ponitur exterminium, quo corrumpimur, scilicet mortis: cum dicitur: *cooperuit nos umbra mortis*, id est necessitas moriendi, & hæc est nostra mortalitas: nam antequam homo peccaret, poterat homo nō mori: & ita possibilitas non moriendi, erat quædam umbra immortalitatis vitæ futuræ: sed post peccatum habuit possibilitatem, & necessitatem moriendi, propter quod in viuendo semper tendit ad mortem. Et ideo ista talis possibilitas seu necessitas, est umbra mortis, quæ præcedit ipsam mortem in viuente. Et hæc est qua omnes cooperimur: quia omnes subiecti sumus mortalitati & necessitati moriendi. 1. Paral. 29. *Dies nostri quasi umbra sunt super terram.* Job 3. *Obscurent eum*, scilicet diem quo natus vel conceptus sum in originali peccato, tenebra & umbra mortis, quia scilicet ex originali peccato securæ sunt & tenebræ ignorantix, & necessitas moriendi. Vel ipsa mors hominis corporalis vocatur umbra mortis scilicet æternæ. Umbra enim licet habeat aliquo modo figuram rei, cuius est umbra. non tamen est illa, nec adequatur ei. Sic mors corporalis assimilatur morti æternæ, quia est in inferno: de qua dicitur in Psal. 48. *Sicut oues in inferno positi sunt, mors depascet eos.* scilicet excoriatio corporis indumento, & abrona lana temporalium, sunt depositæ animæ in inferno, velut oues excoriatæ, ubi mors iia depascet eos, quod tamen non extinguit: quia mors in eis secundum Greg. semper uiuit, & finis semper incipit, & defectus nunquam deficit. Et ideo secundum Ber. semper moriuntur ad vitam, & semper ad mortem

uiuūt: Assimilatur ergo mors corporalis illi morri æternæ, quia sicut mors corporalis separat carnē ab anima, ita illa mors æterna animam à Deo. Et sicut mors corporalis priuat hominem vitā naturæ, & bonis temporalibus: ita illa mors æterna priuat eum vitā gloriæ, & bonis æternis; non tamen ista mors illi adequatur, nec est ista, quia ex ista morte tenebrosa, nunquam transitur ad lucem, sed ex obscuritate corporalis mortis aliqui transeunt ad lucem gloriæ, sicut ex vmbrositate auroræ transitur ad plenā lucem diei. Vnde Job 23. Subitō cum apparuerit aurora, arbitrantur vmbra mortis. Et in eodem 12. Producit in lucem vmbra mortis. Et hoc fit, quando ex morte corporali perducitur aliquis ad lucē æternæ gloriæ. Ad quam nos, &c.

SERMO XLII.

In funere vniū afflicti vel diu infirmi.

Melior est mors quam vita amara: & requies æterna quam languor perseverans. Eccl. 30.

Plerumque contingit, quod ea quæ secundum se sunt meliora, & magis eligibilia, ex aliquo adiuncto fiunt minus eligibilia: sicut philosophari est melius secundum se, & magis eligibile quam ditari, quia sicut dicitur Prouerb. 3. Melior est sapientia ad quam scilicet studet Philosophus cunctis opibus: sed tamen si philosophari esset cum nimia indigentia. non esset magis eligendū, vnde Philosophus dicit in lib. Topic. quod philosophari est melius quam ditari: sed non magis eligendum indigenti. Sic vita est eligibilis magis quam mors, sed tamen si mors sit homini bona, & vita esset multum amara: melius esset

esse
vita
corp
quod
ti ho
mna
mita
magi
press
Melio
A In
tuor
Qu
est te
licet
mors.
Sec
est a
est v
Ter
affl. &
requie
Qu
afflict
cet las
C i
dum e
detur
dum,
e con
minus
vnde a
ad diu
mori
indige
Eccl. 40
melius
gere:
etiam
melius
ter, qu
tualib
Item a
eius a
videru
& hon
nia. V
1. Cori
mori, q
euaue
verbu

esset eligenda talis mors, quam
vita. Et sic licet melius sit quod
corpus conseruetur in vita, quam
quod quiescat in sepulchro: tamē
si longuitas vitæ esset cum con-
tinuo languore & afflictiva infir-
mitate, non esset melius, nec etiā
magis optabile. Et hoc quod ex-
presse dicitur in verbis propositis.

Melior est mors, &c.

A In quibus quidem verbis qua-
tuor Ecclesiasticus facit.

Quia primò extollit illud, quod
est terminatum afflictionis, sci-
licet mortem, dicens: *melior est*
mors.

Secundò despicit illud, quod
est afflictionis inclusivum, quod
est *vita amara.*

Tertiò adiungit illud, quod est
afflictionis exclusivum: quod est
requies æterna.

Quartò describit illud, quod est
afflictionis continuativum, scilicet
languor perseverans.

CIRCA primum attenden-
dum est, quod unicuique illud vi-
detur esse melius, & magis eligē-
dum, ad quod magis afficitur, &
è contrario nihil videtur sibi esse
minus eligibile, quam carere illo,
vnde avaro qui maximè afficitur
ad diuitias, videtur melius etiam
mori quam carere diuitijs & esse
indigentē. Et secundū hoc dicitur
Eccl. 40. In vita tua ne indigeas
melius est enim mori quam indi-
gere: quamvis possit hoc exponi
etiam de homine virtuoso, quia
melius videtur ei mori corporaliter,
quam expoliari diuitijs spiri-
tualibus, s. virtutum & indigere.
Item ambizioso, qui maxime affi-
citur ad gloriā & honorē, melius
videtur mori quam priuari gloria
& honore, & vivere in ignomi-
nia. Vnde dicit Ambr. super illud
1. Corin. 9. Bonum est magis mihi
mori, quam vt gloriam meā quis
evacuet. Apostolus tamen illud
verbū dixit, nō de gloriā tēporal

& vana, sed de spirituali & bona:
quā habebat ex eo, quod prædica-
bat euangelium sine sumptu, &
elemosynis, de proprio labore
vivens: quamvis ei licitum fuisset
vivere de elemosynis, sicut alij
faciebant, qui euangelium prædi-
cabant. Homini autem virtuoso,
qui maximè afficitur ad bonum
virtutis, gloriosius videtur & mel-
lius, mori & etiam occidi, quam
prætermisso bono virtutis, peccare,
& vitiosam vitam ducere, quæ
sibi odibilis est. Et ideo dicitur de
Eleazaro 2. Mach 6. Iste glorio-
sissimam mortem, magis quam
odibilem vitam cōplectens, vo-
luntariè præbat ad supplicium.
Vbi prærogativa mortis viri pro-
bi & fortis: apparet ex quatuor.

Primò ex commēdatione, quia
vocat eam gloriosissimam mor-
tem.

Secundò ex comparatione, quia
comparat eam ad odibilem vi-
tam.

Tertiò ex præflectione, quia ma-
gis eam complectens.

Quartò ex patientis feruore,
quia voluntariè præbat ad sup-
plicium.

Circa primum advertendū est,
quod mors viri probi & fortis,
puta alicuius martyris, potest dici
gloriosa, & gloriosior, & glorio-
sissima. Gloriosa quidem, ratione
pugnæ, quia talis est pugna mar-
tyrij quod moriendo vivitur, ca-
dēdo resurgitur, & morte victoria
comparatur, sicut Chrysostomus dicit. Sed
dicitur gloriosior, ratione causæ,
quia martyrem nō facit poena sed
causa: puta si patiatur propter in-
finitā vel legē, sicut Ioan. Bapt. vel
fidei sicut Paulus: vel Ecclesiæ, si-
cut Thomas Cātuariciensis. Sed dicitur
gloriosissima ratione victoriæ,
vel coronæ: quia nō solum martyr
coronatur laurea, sed etiā aucto-
ritas. Gloria & honore coronasti
eū Generalius autē loquēdo, ista

2. Mac 6

Eccl. 40

1. Cor. 9

SERMONVM FVNEBRIVM

mors potest dici gloriosa, quam
præcedit testimonium bonæ con-
scientiæ. 2. Corin. 1. *Gloria nostra
hæc est testimonium conscientie no-
stræ.* Sed illa est gloriosior, quam
sequitur approbatio diuinæ iusti-
tiæ. Unde 2. Cor. 10. *Qui gloriatur
in Domino gloriatur.* Non enim qui
seipsum commendat, &c. scilicet

approbando eum in iudicio, post
mortem. Sed illa mors est glorio-
sissima, quæ perducit ad visionem
claritatis æternæ: ibi erit maxima
gloria, id est clarissima, cum lau-
de notitia. Psal. 149. *Gloria hæc est
omnibus sanctis eius.* propterea etiã
dicitur in Psal. 115. *Præiosa in con-
spectu Domini,* &c. & hæc mors
sequitur ex bona vita, sicut ex bo-
nâ cultura terræ, sequitur fructus
pretiosus. Sap. 3. *Sonorum laborum
gloriosus est fructus.* Secundò ap-
paret ex comparatione, quia com-
paratur ad vitam odibilem ho-
minis peccatoris. Vita enim pec-
catoris est odibilis Deo, quia al-
tissimus odio habet peccatores, ut di-
citur Eccl. 12. & maximè super-
bos: quia odibilis coram Deo & ho-
minibus est superbia. Eccl. 10. Item
est odibilis proximo, quia licet
homo debeat, in quolibet proxi-
mo suo diligere naturâ, in quoli-
bet tamen debet vitium & culpâ
odisse. Augustinus in sententijs
Prosperi. Sic diligendi sunt ho-
mines, ut eorum non diligantur
errores. Aliud est enim amare
quod facti sunt, & aliud odisse
quod faciunt Psal. 118. *Iniquos odio
habui.*

Psal. 118

B

Item est peccatoris vita odi-
lis sibiipso. Quod potest probari
per quinque, quæ sunt amicitia
propria secundum Philosophum
9. Ethic. Vnusquisque enim ami-
cus.

Primò quidem, vult suum a-
micum esse, & vivere, id est, con-
servari in vitæ integritate: sed
mali non volunt conservare in-

tegritatem interioris hominis.

Secundò, ei quem diligit, vult
homo bona: sed mali non appe-
tunt spiritualia, quæ sunt animæ
suz bona.

Tertiò, qui diligit, operatur bo-
na ad ipsum quem diligit: sed
mali non operantur ad bonum
animæ suæ.

Quartò, conuiuit delectabili-
ter amico suo, sed magis non est
delectabile conuiuere secum, re-
deundo ad cor: quia inueniunt ibi
mala præterita, & præsentia, &
futura quæ abhorrent. Quintò,
concordat homo cum eo quem
diligit, quasi in eisdem delectatus
& contristatus: sed mali seipso
non concordant, propter con-
scientiam remordentem. Ex qui-
bus omnibus patet, quod qui di-
ligit iniquitatem odit animam suam: Psal.

ut dicitur in Psal. 10. & per con-
sequens vitam suam, secundum
animæ salutem. Tertiò ostendi-
tur prærogativa mortis viri fortis
ex prælectione, quia prælegit
eam vitæ odibili, quia magis ei
est complacens. Si aliquis haberet
Dominum, quem multum offen-
disset, & qui ei multum esset ira-
tus, & vocaretur ad iudicium e-
ius, si inuenire posset aliquem
mediatorem qui esset placator
iræ illius, libenter compleretur
& illum & eius auxilium. Sic
homo peccator, qui multum of-
fendit Deum, & qui prouocauit
sibi iram Dei, quando considerat
se vocari per mortem ad iudiciũ
eius, multum debet vigilare, &
esse sollicitus, quomodo posset
inuenire modum placandi iram
eius, & inueniens debet eum cõ-
plecti & non dimittere. Eccl. 4.
Qui vigilauerit ad istam, scilicet
ad mortem, id est, sollicitè ad eam
se preparando, complectentur
placatorem. Iste placator est po-
nitentiæ luctus. Cuius figura ha-
betur Esaiz 28. in Ezechia, qui
cum

Gen. 32.

hominis.
diligat, vult
non appe-
sunt animæ

peratur bo-
diligat: sed
ad bonum

delectabili-
magis non est
secum, re-
ueniunt ibi
præsentia, &
t. Quinto,
n eo quem
delectatus
mali seipsum
propter con-
tem. Ex qui-
quod qui di-

nam suam: p[er]

& per con-
secundum
tū ostendi-
tis viri fortis
uia prælegit
uia magis ei
quis haberet
ultum offen-
sum esset ira-
iudiciū e-
et aliquem
et placator
complectere-
uxilium. Sic
multum of-
prouocauit
o considerat
a ad iudiciū
vigilare, &
modo posset
candi iram
bet eum cō-
re. Eccl.4.
am, scilicet
icite ad eam
mplectentur
ator est p[er]
us figura ha-
ezechia, qui
cum

Gen. 32.

DISTINCTIONIS
et audisset. Dispone domui tuæ,
quia morieris tu, & non viues. Et
conuerit Ezechias faciem suam
ad parietem, & orauit ad Domi-
num, & dixit. Obsecro Domine,
&c. Et sicut Ezechias fletu ma-
gno. Et statim intrauit Propheta ad
eum, & ostendit Deum esse pla-
catum ei, dicens. *Audisti orationē
tuam, &c.* Sed iste fletus peniten-
tiæ debet esse cum dolore contri-
tionis, cum rubore confessionis,
& cum labore satisfactionis. Ista
enim sunt munera, quibus ira
Dei placatur, scilicet munere cordis,
quod est dolorosa contritio: & mu-
nere oris siue linguae, quod est pu-
dorosa confessio, & munere ma-
nus. i. operis, siue obsequij, quod
est laboriosa satisfactio. Gen. 32.
Placabo eum muneribus. Per ista
etiam tria extrahuntur tres spinae
peccati, quæ sunt infixæ peccato-
ri, quæ seinuicem complectuntur,
s. peccatum cordis, oris, & operis:
ex quo neri. i. spinæ seinuicem
complectuntur. Nam ex peccato
cordis procedit peccatum oris:
ex quo etiam nonnunquam sequi-
tur peccatum operis, sicut quan-
do aliquis volēs & deliberās car-
naliter peccare, sollicitat & re-
quirat mulierem verbis: & illa cō-
sentiente, procedit ad actū car-
nis. Et istæ tres spinæ peccati, s.
cordis, oris, & operis, seinuicem
complectuntur & ita frequenter
accidit etiam in alijs. Sed extrahi-
tur spina, i. peccatum cordis per
dolorem contritionis, sed spina, i.
peccatum oris, extrahitur per pu-
dorem confessionis: & spina, id
est, peccatum operis, extrahitur la-
bore satisfactionis. Sed notandū,
quod tā homo iustus, quam etiā
peccator, eligit interdum potius
mortem quam vitam. Sed peccator
facit hoc non ratione culpæ,
sed solum ratione pœnæ, s. ut pœ-
na quam viuens patitur, per mor-
tem sciamus: & secundum hoc di-

V. S E R M O X L I I. 149

citur Hier. 8. *Eligent magis mortē
quam vitam, omnes qui residui suc-
runt de cœnatione hac pessima.* Sed
iustus tam ratione pœnæ quam
culpæ. Ratione quidē culpæ, quia
potius vult quamcunque pœnā,
quam committere culpam. Vnde
Heb. 11. *Magis eligens affligi cū po-
pulo Dei, quam temporalis peccati
habere incunditatem: & idēo mar-
tyres potius voluerunt occidi, quā
contra fidem peccare.* Item etiam
ratione pœnæ, quia multo siens e-
ligunt potius mori quam videre
vel experiri mala huius vitæ præ-
sentis. Vnde Tob. 3. *Expedi mihi
mori magis quam viuere.* Et 1.
Mac. 3. *Melius est nobis mori bello,*

Hier. 9

Heb. 11.

1. Mach.
3.

Quartō in auctoritate addu-
cta ostenditur prærogatiua mor-
tis viri fortis, puta martyris ex fer-
uore patiētiæ: quia vol. præi. ad sup.
Vbi nota feruorem martyris. Pri-
mō ex electiōe, quia voluntariē,
non coactē. Item ex præuentione,
quia præibat. Et ex passione, quia
ad supplicium. Ita debet homo
peccator ire ad supplicium pœ-
nitentiæ. Primō, scilicet libenter,
quod est voluntariē ire. Ista vo-
luntas ostenditur ex duobus. Pri-
mō, ex correctiōe peccati præte-
riti. Secundō, ex fuga & cautela
futuri. Eccl. 10. *Quam bonum est
correctum manifestare penitentiam:*
sic enim effugies voluntarium peccatum.
Secundō debet ire celeriter:
quia debet præire, id est præueni-
re mortem vel infirmitatem. Luc.
1. *Præstis enim ante faciem Domini,*
scilicet confessionem accelerādo. Lu.
Psal 93. *Præoccupemus faciem v[est]ram in
confessione,* scilicet, ut nō appareat
turpitudines peccatorum ante fa-
ciem eius. Item patienter scilicet
suscipiendo & tolerando pœnam
satisfactionis: quæ potest intelli-
gi per supplicium, in quātum esse
debet afflictiua, quia si hoc sup-
plicium refugeret, ad maius sup-
plicium

Eccl. 10

Lu.

¶ i

plicium

Matt. 25. plicium tret, scilicet eternum: de quo Matth 25. *hunc in supplicium a-*
ternum.

§ ECVNDO, in themate assumpto ponitur illud, quod est afflictionis inclusivum, scilicet. *vita amara*. Vbi aduertendum quod duplex est amaritudo. Vna est vite presentis, & hęc diuersis remedijs potest amoueri, vel temperari. Vnde figurata est in aquis Marath, quę per immissionem ligni dulcoratur. Exod. vigesimo quinto. Et ideo dicitur Eccl. vigesimo octauo. *Nonne à ligno dulcorata est aqua amara?* Vnde & sancti viri, per immisionem, id est considerationem, ligni crucis, i. poenarum, quas Christus pro nobis pertulit in cruce, dulcorauerunt sibi amaritudines presentis vite, vel per aliquam considerationem sapientię, quę ligno vite assimilatur Prouer. tertio. Alia vero est amaritudo vite sequentis, id est, infernalis poenę, quę nec remoueri potest, nec etiam temperari. Et de hac exponi posset illud Iob tertio. *Quare misero data est lux, & vita his qui in amaritudine anime sunt.* Vbi aggrauatu & horrenda esse ostenditur damnatorum poena ex quatuor.

Ecc. 25.

Iob 3.

Primò ex priuatione boni, & ista notatur in *misero*. Secundo ex congruitate mali, & itam denotat *lux*.

Tertiò ex duratione supplicij quę designatur in *vita*.

Quarto ex afflictione animi quę designatur in *amaritudine anime*.

Circa primum notandum est, quod multum miser potest dici quilibet damnatorum in inferno cum sit omni bono priuatus. Est enim triplex bonu scilicet, supernum, externum, & internum. Bonum supernum est bonum æternum sci. celestis beatitudinis, quod quidem illi qui sunt in ca-

lo, iam possident in re: fideles autem qui viuunt in mundo, habent illud in spe. Sed miseri damnati, nec in seipsum habent, nec in spe habere possunt. Vnde etiam spe ipsius æterni boni priuati sunt ex toto quod tamen bonum cõsecuti fuissent, si non fuisset ex culpa sua. Bonum autem externum est omne bonum temporale huius mundi, quo, si nos iuauamur, quo bono carent damnati: quia vident se priuatos adiutorio & vtilitate omnium creaturarũ, sine omnirefrigerio. Aliud est bonum internum, s. gratia, & virtutes, & dona spiritus sancti: quibus etiam carent damnati & habent postea malos habitus vitiorum, qui eos cruciant ad modum vermium, vnde cuilibet dñato potest dici illud Apoc. tertio. *Tu es miser & miserabilis & pauper*. Miser, Propter carentiam boni eterni: miserabilis, propter defectũ boni interni; sed pauper, propter expoliationem omnis boni eterni. Vnde & infernalis regio dicitur terra miserię & tenebrarum. Iob dec mo. Secundo aggrauatur poena damnatorum, ex cognitione mali quia scilicet optime agnoscunt mala quę patiuntur. Sed quare data est lux talis cognitionis misero damnato: certè in poenam suam. Nam quātò plus cognoscit homo malum suum tanto plus affigitur & dolet, quia dolor non est læsio sed læsionis perceptio: & ideo ignorantia mali diminituit poena. Licet autem damnati sint obsecrati corporaliter, tamẽ ad maiorem poenam suam habent lumen intellectus: quo cognoscunt & bona quę amiserunt, & mala quę patiuntur Iob 12. *Producit in lucem umbra mortis*. Tertiò, aggrauatur eorum poena ex duratione supplicij, quia scilicet, data est misero damnato *vita*, scilicet indefi-

Apoc.

Psal. 24.

Eze. 27.

D

Mich. 2.

Iob. 14.

Apoc. 14.

indefici
reant mi
carere v
mori, &
rerent. L
no. 1 sic
tum et
habere
Apoc. 9. appetib
rabunt n
Pl. 43. L
adhuc in
Psal. 48
eorũ pa
xi: quia
Tria en
puẽ com
xitudin
uidia 8
sunt in
summu
Deum 3
ad filio
tur etia
ad beat
riam. Res
super d
tra Deu
Psal. 24. seipfos
amarit
mara et
vigelim
ma: tu
T E
pto, f
tionis
aterna
in mot
nec rec
mundo
moru
statu p
re, qui
tur, id
Vnde
Mich. 2. quia n
termi
vt in c
perfec
Iob. 14. do iam
Omni
videru

indeficiat. Unde ut nunquam careant miseria, nunquam poterunt carere vita; libenter enim vellent mori, & non esse, ut tali poena carerent. Licet enim non esse per se non sit appetibile, tamen inquantum esset ablatum tanti mali, haberet rationem boni & sic est appetibile. Unde Apoc. 9. *Deficient mori, & fugiet mors ab eis.*

Apoc. 9. *Deficient mori, & fugiet mors ab eis. Pl. 43. Laborabit in aeternum, & vineet adhuc in finem.*

Plal. 43. Quarto aggravatur eorum paena & amaritudine interiori: quia in amaritudine animarum sunt. Tria enim peccata sunt quae precipue consueverunt in anima amaritudinem generare, scilicet odium invidia & ira: & ista tria maxime sunt in eis. Habent enim damnari summum odium inter se, & ad Deum & sanctos: imò etiam patres ad filios, & è conuerso. Cruciantur etiam de invidia, quam habent ad beatos, videntes eos esse in gloria inestimabili. Cruciantur insuper de ira, quam habent contra Deum & sanctos, & etiam ad seipsos & semper sunt in maxima amaritudine animarum. Esa. 24. *Mara erit potio bibentibus illam.* Ezech. vigesimo septimo. *Plorabunt in amaritudine animarum.*

Apoc. 9. *Deficient mori, & fugiet mors ab eis. Pl. 43. Laborabit in aeternum, & vineet adhuc in finem.*

Plal. 24. *seipsos & semper sunt in maxima amaritudine animarum. Esa. 24. Mara erit potio bibentibus illam.* Ezech. vigesimo septimo. *Plorabunt in amaritudine animarum.*

Ezech. 27. *Plorabunt in amaritudine animarum.*

D TERTIO in thesmate assumpto, ponitur illud quod est afflictionis exclusiuum, scilicet requies aeterna. Quando enim aliquid est in motu & labore, non quiescit, nec requiem habet. Unde quia in mundo isto homo semper est in motu, quia nunquam in eodem statu permanet, & etiam in labore, quia homo ad laborem nascitur, idcirco non habet hic requiem. Unde Michea 2. *Surgite & ite: quia non habetis hic requiem.* Sed ter minato omni motu & labore, ut in caelesti beatitudine, tunc erit perfecta requies. Apoc. 14. *Amoriam dicit spiritus ut req. a la. suis.* Omnis enim laboriosus motus, videtur fieri propter aliquam in-

Mich. 2. *Surgite & ite: quia non habetis hic requiem.*

Iob. 6. *Amoriam dicit spiritus ut req. a la. suis.*

Apoc. 14. *Amoriam dicit spiritus ut req. a la. suis.*

Apoc. 14. *Amoriam dicit spiritus ut req. a la. suis.*

digestum, vel fugiendi malum vel adipiscendi bonum. Sed in caelo non erit aliqua talis indigētia, ubi aberit omne malum, & aderit omne bonum, unde cessabit laboriosus motus, & erit homo in opulenta requie. secundum illud Esa. 32. *Sedebit populus in pulcherrimis pacis, & in labore & in requie opulenta.* Unde & coelum empyreum, quod est beatitudinis locus, ut dicuntur forme quieti beatorum, dicitur non moueri. Plalmo centesimo trigésimo primo. *Hic requies mea in saeculum saeculi: hic habitabo &c.*

Esa. 32. *Sedebit populus in pulcherrimis pacis, & in labore & in requie opulenta.*

Unde & coelum empyreum, quod est beatitudinis locus, ut dicuntur forme quieti beatorum, dicitur non moueri. Plalmo centesimo trigésimo primo. *Hic requies mea in saeculum saeculi: hic habitabo &c.*

Quarto notatur in thesmate assumpto, illud quod est afflictionis continuatiuum, scilicet languor perseverans, id est, diuturna infirmitas: quia sicut illa grauat medicum corporalem, ita perseverantia & diuturnitas peccati, offendit medicum caelestem. Ecclesiast. decimo. *Languor prolixior grauat medicum.* Nam sicut dicit Hiero. Humanum est peccare sed diabolicum est perseverare. Et sicut languor brevis facilius sanatur Eccli. 10. *Breuius languorem praecedit medicus: inueteratus autem diuulsius.* Sic a peccato cito resurgens facilius purgatur, sed peccatum per consuetudinem inueteratum, difficiliter expiatur, vel corrigitur. Et ratio est, quia consuetudo est altera natura: & ideo per consuetudinem efficitur quasi natura. Et sicut dicit Simeon Quid inuicem est, vel inuicem, non tollitur, sed linuitur. Sed quia per medicum corporalem non possit sanari omnis languor corporalis, tunc omnis languor peccati sanari potest per medicum caelestem, scilicet Deum. Deuter. 7. *Auferet Dominus à te omnem languorem: sed oportet primum adhibere medicinam poenitentiae* Ecclesiast. 12. *Auct. languorem ad*

Eccli. 10. *Breuius languorem praecedit medicus: inueteratus autem diuulsius.*

Sic a peccato cito resurgens facilius purgatur, sed peccatum per consuetudinem inueteratum, difficiliter expiatur, vel corrigitur. Et ratio est, quia consuetudo est altera natura: & ideo per consuetudinem efficitur quasi natura. Et sicut dicit Simeon Quid inuicem est, vel inuicem, non tollitur, sed linuitur. Sed quia per medicum corporalem non possit sanari omnis languor corporalis, tunc omnis languor peccati sanari potest per medicum caelestem, scilicet Deum. Deuter. 7. *Auferet Dominus à te omnem languorem: sed oportet primum adhibere medicinam poenitentiae* Ecclesiast. 12. *Auct. languorem ad*

Deuter. 7. *Auferet Dominus à te omnem languorem: sed oportet primum adhibere medicinam poenitentiae* Ecclesiast. 12. *Auct. languorem ad*

Deuter. 7. *Auferet Dominus à te omnem languorem: sed oportet primum adhibere medicinam poenitentiae* Ecclesiast. 12. *Auct. languorem ad*

Ecclesiast. 12. *Auct. languorem ad*

SERMONVM

habe medicinam : quia per poenitentiam acquiritur sanitas gratiæ & gloriæ. Ad quam nos perducatur, &c.

In funere unius robusti, qui statim moritur

SERMO XLIII.

Job 21.

ISTE moritur robustus & sanus. Job 2.

Frequenter videmus quod illud, quod videtur robustius & fortius, citius deficit quàm illud quod videtur debilius & infirmius. Sicut leo est fortior & robustior ceruo, & tamè minus viuit, & citius morte moritur naturali, quàm ceruus : & fortior est falco quam cornicula. Et lignum castanearum videtur fortius quam lignum palmarum. Ita aliquando qui videntur languorosi, deatius viuunt, quàm illi, qui videntur sani & robusti : vnde aliquando absque aliqua apparente infirmitate, tales qui videtur sani & robusti, subito moriuntur ita vt de sua sanitate vel fortitudine, nullus considerare possit. Sic accedit etiam modò de isto nostro defuncto. Vnde dicitur in verbis propositis. *Iste moritur robustus & sanus.*

In quibus quidem verbis, tripliciter describitur talis defunctus

Et primò, ex corruptione imminenti : quia *moritur*

Secundò, ex fortitudine præcedenti : quia *robustus.*

Tertiò, ex validudine apparenti, quia *sanus*, saltem erat apparens, sed forte non existenter.

CIRCA primum aduertendū est, quod repentina mala periculosa sunt quàm præuisa : quia incerta præuisa minus feriunt : sicut Gregorius dicit. Et idcirco subitanea mors est valdè periculosa, quia in eo statu in quo ho-

RVNEBRIVM

mo inuenitur moriens, in eo inducitur & semper manet. Et idcirco dicitur figuratè Ecclesiast. vndecimo. *Si lignum ceciderit ad austrum vel ad aquilonem, ibi erit.* Et exponitur à Hieronymo & à Gregorio. Si lignum, id est homo, ceciderit per mortem in austrum id est in gratia finali : vel ad austrum cadit, quod per mortem ab gloriam vadit : vel ad aquilonem, id est in frigore malitiæ & peccati, vel ad aquilonem cadit, quando per mortem ad æternam supplicium ducitur. Et sequitur, ibi erit scilicet, immutabiliter. Hiero. Vbiunque locum tibi præparaueris futuramque sedem, siue ad austrum siue ad aquilonem : ibi cum mortuus fueris permanebis. Sed nota, quod ille dicitur mori subito, qui mortem suam non prævidet cogitando, etiam si quantum ad tempus tardè moriatur, Et secundum hoc multi peccatores subito moriuntur & malè : quia finem suum prævidere neglexerunt : & de talibus dicitur Job 34. *Subito morientur, & media nocte curuabuntur populi, & pertransibunt.*

In quibus quidè verbis de malorum morte quatuor describit.

Primò eius velocitatem : quia *subito morientur*

Secundò eius obscuritatè : quia *media nocte*

Tertiò eius humilitatem : quia *curuabuntur populi.*

Quartò eius mutabilitatem : quia *pertransibunt.*

Primò ergo mali, & peccatores dicitur mori subito, quia scilicet improuisi & impræparati moriuntur. Et ratio est, quia tantum sollicitantur, & curant de his quæ pertinent ad vitam, quod negligunt cogitare, vel prævidere ea quæ spectant ad mortem : & idcirco subito, id est quando non expectant, neque cogitant, ex diuina senten-

Eccl.

Job 30.

Eccl. 5.

Prov. 6.

Job 31.

Eccl. 12.

gia sup
quiesce
perpe
sio sag
1. Rec
statu
citur
Naba
bitò. E
sur ve
confu
uerti a
die in
illum,
quia p
est. vno
Secu
in aud
scurita
obscu
Grego
bueru
præuis
tandur
noctis,
inter n
securia
alioru
tione
anima
Chryso
bix an
& in t
poenit
diuiti
est in
tuam r
porali
anima
ignora
Apost
rena co
bona
præpar
neque
la tan
Dies e
los ta
quos i
tos in

tia superueniente mors : sicut aui
 quiescenti super arbore, ea non
 pendente, superuenit percus-
 sio sagitta. Figura huius habetur
 1. Reg. 25. de Nabal, qui interpre-
 tatur stultus, vel insipiens: quia di-
 citur ibi quod percussit dominus
 Nabal, & mortuus est, scilicet su-
 bito. Esa 30. *Subito dum non spera-
 tur venit contritio eius.* Et ideo
 consulitur Eccl. 5. *Ne tardes con-
 uerti ad Dominum, & ne differas de
 die in diem: subito enim venit ira
 illius.* &c. Et hoc faciendum est,
 quia post mortem remedium nō
 est. vnde Proverb. 6. *Subito conser-
 uat, & non habebit ultra medicinam.*

Secundo describit beatus Iob
 in auctoritate adducta mortis ob-
 scuritatem, quia *media nocte*, i. in
 obscuritate cordis, sicut beatus
 Gregorius exponit, quia non ha-
 buerunt lucem considerationis &
 prauisionis ipsius mortis. Et no-
 tandum, quod obscuritas ipsius
 noctis, est ex interpositione terræ
 inter nos & solem. Et sic est ob-
 scuritas in corde vsurantium, &
 aliorum auarorum ex interposi-
 tione cupiditatis terrenæ, inter
 animam ipsorum & Deū. Et ideo
 Chrysostomus dicit, quod tene-
 bræ animæ sunt diuitiarū cupido,
 & in tali tenebra moriuntur im-
 penitentes. Vnde dictum est illi
 diuiti Lucæ 12. *Stulte hac nocte*, id
 est in hac obscuritate, *animam
 tuam rapient à te*: quia dum in tē-
 poralibus gaudere cogitabat cæca
 anima eius, rapta est ad ea quæ
 ignorabat. Contra quod dicebat
 Apostolus 1. Thes. 5. His qui in ter-
 rena contempserant, & ad æterna
 bona per mortis prauisionem se
 preparabant. Iam non estis noctis
 neque tenebrarum, vt vos dies il-
 la tanquam fur comprehendat.
 Dies enim illa, scilicet mortis, il-
 los tamquam fur comprehendit,
 quos improuisos & impræpara-
 tos inuadit, & ad æterna sup-

pliciarapit.

Tertio describit beatus Iob
 mortis humilitatem. quia *intra-
 huntur populi.* Qui enim viuentes
 curuari, id est, humiliari ad peni-
 tentiam noluerunt voluntarii, hu-
 miliati per mortem diuinæ sen-
 tentiæ, curuantur inuiri: sicut
 taurus indomitus qui refugit col-
 lum subdere iugo, humano stu-
 dio subdit ei nolens. Et talis sic
 curuatus & humiliatus, potest di-
 cere illud Psal. 37. *Miser factus sum
 & curuatus sum usque in finem.*

Psal. 37

Quarto describit beatus Iob in
 auctoritate adducta mortis muta-
 bilitatem quia *pertransibunt.* Se-
 cundum Gregoriū aliud est trans-
 ire, aliud pertransire; quia tran-
 sismus viuendo sed pertransismus
 moriendo. Ipsa enim vita nostra
 continuè transit ad mortem. Sap.
 secundo. *Vmbra transitus est tempus
 nostrum.* Primus enim homo sic
 cōditus fuit, vt staret: & ideo ipse
 stabat tempore transeunte: sed
 postquam ipse peccauit & Deum
 offendit, factus est transiens eūdem
 tempore Et sic etiam nos de eius
 vitiosa radice propagati, sic tran-
 sismus cum tempore, scilicet, de
 infantia ad adolescentiam, &
 inde ad iuuentutem, & de iu-
 uentute ad senectutem: & in-
 de ad mortem. Sapient. 2. *Trans-
 fiet vita nostra tanquam vesti-
 gium nubis.* Sed in morte dicimur
 pertransire. Psal. 102. *Spiritus per-
 transibit in illo, & non subsistat.* Ipsa
 enim mors dicitur pertransisse,
 Rom. 5. *In omnes homines mors per-
 transiit, sicut Adam.*

Sap. 2.

Ps. 102.

Rom. 5

SECUNDO in themate as-
 sumpto describitur homo defun-
 ctus, ex fortitudine precedentis:
 quia *robustus.* Vbi aduertendum,
 quod aliquis potest dici robustus
 vel à robore corporis, vel à robo-
 re mentis Robur autem corpo-
 ris non est virtus licet possit esse
 instrumentum virtutis, si aliquis

I i bene

SERMONVM PVNEBRIVM

bend vtatur eo, scilicet ad adu-
vitiu m. Sed aliquando contin-
git, quod qui plus habet de rebo-
re corporis, magis deficit in vir-
tutibus animae. Vnde Samson qui
non vincebatur ab hoste, vince-
batur tamen a meretrice de vo-
luptate carnis. Vnde tale robur
scilicet corporis tantum, non
sufficit ad solennem animam verò
aliquando imbecilem, vt cum

Amos. 2

beno vitur eo in fraudem. Vnde
dicitur. Amos. *Religiosus non
pascuit vinum suum*: quamuis
etiam experitur de anima, id est,
de vita corporali, quia ab anima
est: quam tamen robustus salt a-
re non potest: quia quantumcun-
que robustus, non potest finali-
ter resistere morti. Secundo po-
test de aliquis robustus a rebo-
re mortis, quod dicitur a rebo-
re corporis, quia frequenter illi qui
sunt imbeciles corpore, sunt ro-
busti corde & mente & ad hoc
robur nihilum valet sapientia &
doctrina, quia vir sapiens, & do-
ctus, videt vbi timendum est, vel
non: & ideo non timet vbi non
est timendum. Propterea dicitur
Prover. 24. *Vir sapiens fortis est,
& vir doctus, & robustus & valens*

Prover. 24

In quibus quidem verbis tan-
gitur triplex virtus hominis sa-
pientis.

Primo quidem vir sapiens
habet virtutem contemendi pro-
pterea: & ideo dicit quod fortis est.
Ratio est quia sapientia illi mi-
nus intellectionis, facit virtutes,
& bona spiritualia apparere in a-
bulis, & appetitibus sed voluptates
& prospera huius mundi, sunt op-
portune contempnibilia & inuti-
lissima. Et ideo facit animam forte
ad contemnendum ea. Quia in di-
cuntur ferum nare et frigidum est
ferum & non potest facilius glaci-
ari: sed quando in igne calefcit
et collitur & plectitur: & factum
quia durum & forte est, non enim o-

litur aqua. Sic, quamdiu cor non
incalefcit igne avaritiae, est forte
ad contemnendum terrena. Ani-
mus etiam quando facit sapere
spiritualia, facit despiciere carna-
lia, quia gustato spiritu despit
cum caro: & faciendo etiam per-
cussare aeterna, facit contemnere
temporalia cum considerantur
aeterna. Et ita facit animum for-
tem ad contemnendum talia Iob.
cap. 9. *Si sapum corde est, & fortis
robore*. Sapiens ad discernendum
noxia, & fortis ad contemnendu-
m ea, qui frequenter appeti-
tus ad talia vehementissime in-
clinat: quia sicut dicit Augustinus.
Aliquando etiam si necesse est, pro-
desse creditur quod delectat: &
ideo requiritur fortitudo animi
ad vincendum talem appetitum,
scilicet, delectationem carnis vel
mundi.

Secundo verò vir sapiens ostē-
ditur habere virtutem tolerandi
adversa cum dicitur, *vir doctus*, sci-
licet a Domino *religiosus est*, scilicet
ad tolerandum adversa. Et
bene dicit *doctus*, patienter. Ver-
bo quidem cum dicit: Matth. 5. *Beati qui persecutionem patiuntur
propter iustitiam, quoniam ipsorum
est*. Exemplo verò cum dicit Io. Iosue.
26. *Non est servus maior domino suo:
sime persequi sunt, & eos persequi*. Psal. 138.
1. *Qui docet manus meas
ad praelium, & digitos meos ad bel-
lum*, sicut ille qui docet dimicare.
Hec bellum per patientiam: &
bona opera vincitur. Et ideo
sicut dicit Augustinus. Persecutio
Christi ardens est lepra facies, &
mala pati, & talis est sentitudo &
robur, quo pervenimus ad vitam
aeternam. In cuius figuram dixit
Moyses Iosue Ier. 31. *Confor-
tari & esse robustus*. Tu enim in-
troduces populum istum in ter-
ram, quam diximus te paribus
eoni in iuravit Dominus: & te ter-
ra vitam aeternam figurabat: Ro-
bus

Prover. 11

Prover. 12

Iob. 9

Prover. 18

Matth. 5

Iosue. 26

Psal. 138

Ier. 31

bus
exped
bet
sa pug
quira
11. Ro
Ro
habel
nas;
Prou
semp
Te
tur h
ratio
citur
omni
ra qu
Qual
ne m
resist
qua
turo
bon
est v
rent
Sub
& q
eum
dian
nes
ries,
qua
mal
tur
est
ima
lufi
sum
vali
scilic
do
rat,
dè
per
tion
ne
bit
Mier. 14
san
cui

DISTINCTIONIS V. SERMO XLIII.

busus autem pugnat miles, qui expectat de victoria ditari: sic debet homo robustus contra aduersa pugnare per patientiam: ut acquirat aeternas diuitias. Vnde Pro. 11. *Robusti habebunt diuitias.*

PROV. 11. Robusti scilicet in virtutibus, habebunt in futuro diuitias aeternas; quæ solæ verè diuites faciunt. Prouerb. 21. Cogitationes robusti semper in abundantia.

Tertiò quoque sapiens ostenditur habere virtutem vincendi tentationum certamina; & idè dicitur, validus, quasi valens contra omnium tentationum genera. Terra quæ est benè munita, & de vicinilibus prouisa interius, & benè murata exterius, est valida ad resistendum hostibus. Sic anima quæ est plena interius diuitijs virtutum, & est clausa benè exterius bonæ & diligenti custodia sensuum, est valida ad resistendum omnibus tentationibus. Vnde Prouer. 18. *Substantia diuitis vrbs roboris eius: & quasi murus, validus circumdatus eum.* Item per sensus non ingrediuntur ad animam, nisi imagines rerum, i. fantasmatæ, & species, siue similitudines earum: quæ quasi validè conteruntur, quando malæ tentationes benè repelluntur. 4. Reg. 11. Imagines, s. Baal. id est diaboli contriuerunt validè: hæc imagines sunt tentationes & illusiones diaboli, quæ coteruntur.

TERTIO in themate assumpto describitur defunctus ex valitudine apparenti: quia sanus, scilicet videbatur apparenter, quando mortuus est: vel existenter erat, si occisus fuit ab aliquo. Vnde sanitas corporis subito potest perdi, siue ex vulnere, seu percussione hominis, siue ex percussione Dei, & aliqua infirmitate subito immissa. Vnde Hierem. 14. *Percussisti nos ita ut nulla sit ultra sanitas; vnde magis debet homo curare de sanitate animæ, quæ ta-*

men homo habere non potest nisi expellatur egritudo peccati, per medicinam poenitentiae, & purgationem confessionis. Sed sicut non valet mortuo medicina corporalis, sed solum viuenti: sic nec medicina poenitentiae valet post mortem. Et idè dicitur Ecclesi. decimo septimo. *Viuus & sanus confiteberis.* In quibus verbis tanguntur tria.

Primò tempus apertum poenitentiae, quod est in vita presentis: cum dicitur, *viuus.*

Secundò poenitentiae commoditas: quia *sanus.*

Tertiò poenitentiae necessitas cum dicitur, *confiteberis.*

Circa primum attendendum est quòd optimum tēpus ad poenitentiam, & ad peccati confessionem est dum homo viuitt. Nā putatio arboris, quæ fit ad remouendum xamiculos superfluos, quæ possent impedire arboris augmentum vel fructum, non prodest arbori ad fructum vel augmentum, nisi quandiu arbor viuitt: sed postquam succisa, vel arefacta est, non prodest. Confessio ergo peccatorum, quæ est sicut quandam putatio, per quam cum gladio linguæ amputantur peccata quæ impediunt fructum & profectum salutis, faciendæ est dum homo viuitt, id est antè mortem quia mortuus confiteri non potest. Vnde Ecclesiast. decimo septimo. *Antè mortem confitere: à mortuo enim quasi nihil perit confessio.* Et ratio est, quia confessio ad expiationem mortaliū peccatorum, quia de venialibus, quæ possunt remitti per solam contritionem interiorem, non tenemur de necessitate confiteri, neque de necessitate absolui, quia sic nec de eis poenitere tenemur: quia illa tenetur homo facere de necessitate absoluta, sine quibus non est salus, & idè sic non

li + tenetur

Ecclesi. 17.

Ecclesi. 17.

SERMONVM FVNEBRIVM

senatur homo ad poenitentiam peccati venialis, cum ex hoc mortem non incurrat, nisi forsitan ex contemptu dimittat. Nec etiam teneretur ad confessionem venialium de necessitate, quæ est ex suppositione finis, scilicet remissionis eorum, quia etiam sine confessione vel actu, vel voto existere, possunt venialia remitti: quâvis perfectionis sit venialia confiteri. Quia igitur confessio sit ad expiationem mortalium peccatorum, & mortalia peccata post mortem expiari non possunt, licet venialia possint in purgatorio expiari: ideo confessio peccatorum fieri debet ante mortem, scilicet a viuentem. Vnde Eccl. 17. *Confiteberis viuenti.*

Eccl. 17.

Secundo in auctoritate adducta tangitur poenitendi commoditas, quæ est dum homo est sanus, quia tunc potest sine impedimento confiteri, si vult. Aliquando autem infirmus non potest sanus fieri sine auxilio medicinz. Et sic peccator non potest habere sanitatem gratis, sine auxilio poenitentiz. Figura huius habetur Ioan. 5. vbi legitur, quod erat Hierosolymis probatica piscina quinque porticus habens. In his iacebat multitudo magna languentium, & isti erant incurabiles propter diuturnitatem morbi. Item excozum, claudorum, & aridorum: & isti erant incurabiles propter naturam morbi. Sed qui primus descendisset in piscinam post motionem aquæ, sanus fiebat: quacunq; desinebatur infirmitate. Ista piscina est poenitentia, quinque autem portus sunt quinque poenitentiz opera, quæ sunt contritio, confessio, carnis afflictio, elemosyna, & oratio: & vltima ista pertinent ad satisfactionem, & tunc commouetur illa piscina, quando peccator diuina gratia mouetur ad faciendum

huiusmodi opera, vel fuit motus in passione Christi, in cuius virtute poenitentia operatur salutem. Languidi ergo sunt afflicti, & inueterati in peccatis. Cæci sunt per ignorantiam peccantes. Claudii qui bona nolunt operari. Audi vero sunt terreni, qui sunt sine pinguedine deuotionis & charitatis: sed tamen omnes sanantur virtute poenitentiz. Sed postquam infirmus sanatus est, adhuc indiget custodia, & cautela ad conseruandam sanitatem: & oportet quod abstinere a nocuiis. Et sic post poenitentiam oportet cauere a peccatis, & occasionibus peccatorum. In cuius figuram Dominus Ioan. 5. dixit paralytico curato. *Ecco sanus factus es: iam amplius noli peccare, ne deterius tibi, Ioan. 5. continget.*

Tercio autem in auctoritate adducta, tangitur poenitendi necessitas: cum dicitur: *confiteberis.* Nam si ille qui habet vulnera vult ea curari & sanari, oportet quod ea detegat medico. Et sic oportet detegere peccata medico spirituali id est, sacerdoti, per confessionem. Anselmus. Peccata si celantur, sunt insanabilia lac. 5. *confitemini alterutrum peccata vestra.* Vnde dicit glo. quod loquitur de confessione mortalium. & venialium sed maiora, scilicet mortalia, solis sacerdotibus, sed leuiora sociis confiteri possumus: sed de mortalibus est preceptum, de venialibus verò consilium. Nota quando apostema conuertitur ad exteriora, possibile est ad sanitatem venire: sed quando conuertitur ad interiora, & in eis crepat, signum est mortis corporis. Sic peccatum absconditum, causa est mortis æternæ: conuersum verò exterius, & manifestatum per confessionem, spiritualis sanitatis est indicium. Proverb. 28. *Qui abscondit scelera sua non dirigetur.*

om: q
reliquen
sur. Ec
scelera
dirigere
Vnde
abscond
vel est
vel est
aduersa
cij, qui
de vniu
nierur,
qui aut
ei qui p
fuerit d
spontan
ea, scilicet
miserico
veniam
poenite
ducatur, &

In

S

hou. 14.

Peras

S. 14.

Quan

agum

Gal. 9.

seminat

futura.

arat arat

ius pere

ne purg

nozum

mistr: de

sem, id

tempus.

quia hoc

hab. 5.

dicuntur

Gal. 6.

est temp

Gal. 6. B

mus, tam

deficienti

propositu

In qui

vizum if

modi su

scribunt

gnr: qui autem confessus fuerit & reliquerit ea misericordiam consequetur. Et exponitur. Qui abscondit scelera sua confessori suo, non dirigitur, scilicet ad Dominum. Vnde abscondere scelera tua, est abscondere latrones in domo sua: vel est abscondere ignem in sinu, vel est bellum conscribere pro aduersario contra se in die iudicii, quia secundum quod in corde uniuscuiusque scriptum inuenitur, sic iudicabitur. Sequitur: qui autem confessus fuerit, scilicet ei qui potest absolvere. Confessus fuerit dico verè, purè, integrè, & spontaneè: sequitur, & reliquerit ea, scilicet voluntariè & opere: misericordiam consequetur, id est, veniam de peccatis & gloriam de penitentia. Ad quam nos perducatur, &c.

In morte vnus sancti viri.

SERMO XLIII.

Sperat infusus in morte sua Prou. 14.

Quandò agricola benè coluit agrum suum, scilicet arando & seminando: habet spem in messe futura. 1. Cor. 9. Debet in spe qui arat arare: & qui trahit in spe fructus percipiendū. Sic iustus qui benè purgavit animam suā, & bonorum operum semina multa misit: debet sperare bonam messem, id est bonam mercedem. Nā tempus laboris est tempus vitæ, quia homo ad laborem nascitur, ut dicitur Iob. 3. sed tempus messis est tempus mortis. Vnde dicitur Gal. 6. Bonum facientes non desistamus, tempore autem suo metemus nō deficientes: & idè dicitur in verbo proposito quod sperat, &c.

In quibus quidem verbis, circumvixum iustum & bonum, cuiusmodi fuit iste defunctus, tria describuntur.

Nam primò ponitur illud, quod est infirmitatis confortativum. L. spes: vnde dicitur, sperat.

Secundò verò ponitur illud, quod est voluntatis directivum L. iustitia. Vnde subditur, infusus.

Tertiò illud, quod est felicitatis allativum, scil. mors: eū additur in morte sua.

CIRCA primum attendendum, quod spes hominum mundanorum & peccatorum, mendax est, quia ponunt spem suam in his, quæ mentiuntur eis: nam mentira est contra mentē ire & talia contra mentem eorum vadunt. Ponunt enim quidem spem suam in humana potentia, sicut reges & principes mundi, & qui in eis cōfidunt: credentes in tali potentia consecrari & defensari. Sed quia humana potentia fragilis est, & citò deficit, vel quia violēter tollitur, quia vnus deiecit aliū, sicut Nabuchodonosor deiecit Arfaxat regem Persarum & Medorum, qui gloriabatur quasi potens in potentia sua, & in gloria quadrigarum suarum. Et ipse Nabuchodonosor pugnavit contra eum: & obtinuit. Iudith 1. Sic Alexander deiecit potētiam Darij regis persarum, & Medorum, & omnium aliorum orientalium regū, quia constituit prælia multa, & obtinuit omnium munitiones, & interfecit reges terræ, ut habetur 1. Mach. 1. vel etiā deficit humana potentia, quia per naturā mortē hominis terminatur. & idè assimilatur baculo arundineo, qui frangitur dum eius fortitudini quis innititur, & facit ruere innitentem, & aliquando ledit manū eius. Et sic humana potentia & fortitudo, plerumque mentitur & fallit: quia vnde credit stare, indè ruit, vnde credit saluari, indè periclitatur is qui in ea confidit. 4. Regum 18. Re. 12. In quo confidis vt audas rebel-

SE R M O N I U M F V N E B R I V M

lare : an speras in baculo arundineo atque cōstrato Aegypto, super quē si incubuerit homo cōminutus ingreditur manum eius, & perforabit eam. Sic est Pharaon Aegypti omnibus, qui confidunt in eum. Isa. 30. Superantes auxilium in fortitudine Pharaonis, & habentes fiduciam in vmbra Aegypti. i. in potentia faculi : & erit vobis sicut riuus Pharonis in confusione & siccitia vmbra Aegypti in ignominia. Quidam verò ponunt spem suam in mundi abundantia, id est in copia diuitiarum, quæ etiam fallax est & mētuitur : quia credit homo in eis inuenire quietē, & inuenit magnā inquietudinē, sperat inuenire in diuitijs emendatā sufficiētiam, & inuenit multiplicem defectum; sperat habere in eis vitā felicē, & incurrit mortē infelicē. Sic accidit diuiti epuloni. Luc. 16. Quia mortuus est diues & sepultus est in infernō. Sic accidit alteri diuiti qui dicebat Luc. 11. Destrua heretia mea & maiora faciam, & illic congregabo omnia quæ nata sunt mihi & bona mea; & dicā animæ meæ. Anima habes multa bona, &c. Sic est qui sibi thesaurizat, & nō est in Deum diues. Propterea dicebat Apostolus. 1. Timot. 6. Diuitibus huius sæculi præcipe non sublime sapere, nec sperare in incertum diuitiarum. Eccl. 31. Beatus diues qui inuentus est sine macula, & qui post autem non abiit nec sperauit in pecunia, & thesauris. Quidam verò alii sunt, qui continuant in huius sapientia, sicut Philosophi confidebāt de scientia & sapientia sua, credētes per eam se inuenisse vias veritatis, & tamen in pluribus errauerūt: qui dicentes se esse sapientes facti sunt. Rom. 1. Omnes ergo qui ponunt spem suam in huiusmodi mundanis & caducis finaliter inuenientes sed deco-

ptos, dicent illud Isa. 28. Posuimus in mendacio sicut nostram, sed facti qui ponunt sicut eam in Leo, non decipiuntur, neque confunduntur. 1. Cor. 13. Nullus sperauit in illis, & cōfusus est. Sed spes iustorum confortat infortuitatem & debilitatem eorum, & maxime in aduersis facit eos patientiam habere, vnde dicitur. Rom. 8. Quod nō videntus speramus & per patientiā expectamus, sed & spiritus adiuvat infirmitatem nostram. In quibus quidem verbatim de spe iustorum ponit Apostolus.

Primo, tangit ipsius spei obiectum, cum dicit, quod non videntus speramus, scilicet æternam beatitudinem.

Secundō, describit si ei effectus, quia sicut patienter expectare, & idē subdit per patientiam expectamus.

Tertiō addit sperantium auxilium: quia spiritus adiuvat infirmitatem nostram.

Circa primum notandum, quod B spes cōmuniter est de eo quod nō videtur. Et ratio est, quia spes propriē dicitur esse non de præteritis sed de futuro. Vnde sicut timor est de futuro malo, ita spes de futuro bono. Et quia illud quod futurum est nondū est, ideo nondū apparet neque adhuc in se videtur. Sed, quia futura præexistunt in suis causis, idē vidēdo apparet eas præsentēs, speramus de effectibus futuris: sicut videndo nubes densari in aere, speramus habere pluiam; & videndo semina tenē nata in argo, speramus de futura messe. Et sic ex his quæ videmus: speramus ea quæ non videntus: quæ scilicet meliora sunt quam ea quæ videmus, sicut pluuia melior quam nubes, & messis melior quam seminis. Sed quasi cadentis nubes sunt tribulationes præsentis vitæ: quæ quidem etiam lumen so-

lis ir
nō se
re re
tribul
cūst
patien
& cal
nis ha
entia
turbat
bem r
mittū
id est
oritur
bilis g
rii, q
terram
ex tem
alioiū
ciunt
ætern
na æte
videm
licet a
recept
bonis
malis
beatit
sint m
men s
quia i
Vnde
1. Cor. 4
in pra
ne tri
in sub
vra op
planti
non v
tempo
dentur
est spe
non e
quid s
te ad
quia
retur
patien
per pa
cola
ment
tiente

28. Posui-
ē nostram: sed E
tuam in Deo,
eque confun-
us speravit in E
Sed spes iusto-
rimitatem &
& maxime in
otientiam ha-
o. s. Quod nō
per patien-
e spiritus ad
nostram. In
istria de spe
stolus
is spei obie-
d non vide-
et eternam

spei effectū,
expectare, &
entiam expe-

ntium auxi-
iduat infir-

andum, quod
de eo quod
est, quia spes
non de pr-
Vnde sicut ri-
tulo, ita spes
Et quia istud
ondū est; ideo
que adhuc in
a futura pr-
is, ideo vidē-
rantes, spe-
futuris: sicut
nsari in aere,
uiam; & vi-
nata in argo,
misse. Et sic
speramus ea
quæ scilicet
a quæ vide-
melior quam
ior quam se-
ndentis n-
es præsenti-
lumen so-
lis

DISTINCTIONIS V. SERMO XLIII.

294

lis intercipient quoad terrestria,
nō tamen quoad celestia: quia in
terrenis & peccatoribus, ex ipsis
tribulationibus lumen rationis
offuscatur, & tollitur per im-
patientiam & iram. Sed viri iusti
& caelestes, semper lumen ratio-
nis habent clarum: quia per pati-
entiam & mansuetudinem, per-
turbationes tribulationum ad or-
bem rationis ascendere non per-
mittūt: vnde ex eorum nubibus,
id est, ex eorum tribulationibus,
oritur pluvia, id est infusio inuisi-
bilis gratiæ & interioris refrige-
rii, quæ facit fructificare eorum
terram, id est eorum vitam. Idem
ex seminibus elemosynarum, &
aliorū bonorum operum quæ fa-
ciunt: sperant colligere fructum
æternæ beatitudinis ubi sunt bo-
na eterna. Hoc est ergo quod nō
videmus, & tamen speramus, sci-
licet æternam beatitudinem, quā
accepturi sumus: non solum ex
bonis quæ facimus, sed etiam ex
mali, quæ patimur. Et licet illius
beatitudinis bona quæ speramus,
sint modo inuisibilia, meliora ta-
men sunt omnibus quæ videmus
quia ista temporalia, illa æterna.
Vnde dicitur 2. Cor. 4. *Illud quod
in præsenti est momentaneum, & le-
ue tribulationis nostræ: supra modum
in sublimitate æternum pondus glo-
riæ operatur in nobis: non contem-
plantis noli: quæ videtur, sed quæ
non videntur. Quæ enim videntur
temporalia sunt: quæ autem non vi-
dentur æterna: & talium inuisibilibum
est spes.* Rom. 8. *Spes quæ videtur
non est spes: nam quod videt quis
quid sperat? Secundo in auctoritate
adducta ponitur effectus spei,
quæ quamvis bonum quod spe-
retur differatur, tamen facit illud
patienter expectare: & ideo dicit
per patientiam, expectamus. Agri-
cola enim non stans post se-
mentem colligit fructum, sed pa-
tienter, expectat usque ad tempus*

messis vel vindemiz. Vnde Iac. 5.
Ecce agricola expellat pratisum Iac. 5.
fructum terra patienter ferens, donec
accipiat temporaneum & serotinum.
Patientes igitur estote & vos, & cō-
firmate corda vestra: quoniam aduen-
tus Domini appropinquabit. Quisli-
bet enim nostrum agricola est, &
habet colere agrum cordis sui. De
quo Aug. Cor nostrum ager Do-
mini est, excolamus eū celestibus
disciplinis. Fructus autem, quem
patienter expectare debemus, est
præmium æternæ gloriæ: sed tem-
poræus fructus erit gloria ani-
mæ, serotinus erit gloria corporis
in resurrectione. Quando medi-
ci dant potiones amaras, vt faci-
lius sumantur admiscet zueca-
rū vel aliud dulce. Sic Dominus
amari tudini & tristitiæ præsentū
tribulationū, admiscet gaudium
spei æternorū bonorū vt patien-
tius tolerentur. Vnde Ro. 12. *Spes
gaudentes: in tribulatione patientes.*
Ictio quoque in auctoritate ad-
ducta addit Apostolus sperantiū
auxiliū: cum dicit: *Sed & spiritus
adiuuat infirmitatē nostrā.* Ita enim
est de anima sicut de gallo super
cāpanili, qui mouetur ad omnem
vētū, quia nō est firmiter situatus.
Ita certē anima, quæ est sine gra-
tia spiritus sancti, est instabilis, &
obedit cuilibet tentationi: vnde
est sicut homo qui est in ianuis
mortis, qui non potest resistere
morbo, quia natura nimis debili-
tata in ipso, & oportet ipsū reuo-
luere de lecto in lectum. Ita certē
anima, sine spiritus sancti gratia
nō potest resistere morbo pecca-
ti, sed per peccatū debilitatur &
voluitur de lecto in lectū: de pec-
cato cogitationis in delectationē:
& de delectatione in consensum;
& inde in operationē, & inde in
consuetudinē: sed spiritus sanctus
adueniens, dat animæ vigore re-
sistendi peccatis, nec potest ibi dia-
bolus aliquid accipere, quia ban-
nitus est,

Rom. 12

1. Cor. 4

Rom. 8

S E R M O N Y M F V N E B R I Y M

nitus est, nec oculum ad malè videndum, nec os ad malè loquendum, nec manum ad malè operandum: nec cor ad malè appetendum. Eph. 3. ca. *Det noli secundum*

Eph. 3.

diutius gloria sua virtutem corroborati per spiritum civis interiori homine. Nota quod bene indigemus adiuvari, quia caro concupiscit adversus spiritum: & spiritus adversus carnem. Vnde si facimus mala, spiritus non vult: si bona, caro repugnat. Sed ex quo ista contrarietas in vna persona invenitur? Responso. Caro est natione terrestis, & delectando generatur: spiritus celestis, quia à Deo corpori infunditur, & quilibet trahit ad suam naturam: unde caro trahit ad delectationes inferiores, scilicet ad avaritiam, superbiam, gulam, & ad carnis illibertas, nullum facit bonum erahens ad inferiora, sed spiritus trahit ad superiora. Ideo Rom. 8. *Qui secundum*

Rom. 8.

desunt carnis sunt, quia carnis sunt sensus: qui verò secundum spiritum sunt, quia spiritus sunt sentientes, & idcirco quicunque spiritu Dei aguntur hi filij sunt Dei.

C

S E C V N D O ponitur in the-mate assumptio illud, quod est voluntatis formativum: cum dicitur, *inquit.* Nam iustus, sicut dicitur in principio Digestorum, est cōstans & perpetua voluntas, ius suum unicuique tribuens. Sed notandum, quod iustus quam diu vivit, multas angustias patitur, quia multa tribulationes iustorum: sed tandem per mortem ab omni angustia liberatur. Et tunc verè potest dici illud Prou. 11. *Iustus de angustia liberatus est.*

Prou. 11.

In quibus quidem verbis describuntur de ipso tria.

Primum est constantia, quā habuit: quia iustus.

Secundum est pena, quam sustinuit: cum subditur, *de angustia.*

Tertiana est gratia, qua recepit

quia liberatus est.

Circa primum attendendū est, quod in hoc aspiaret constantia hominis iusti, quia propter nullā causam declinat, vel ducitur à iustitia, scilicet nec à iustitiæ modo, nec à iustitiæ specie, nec à iustitiæ ordine hac enim tria sunt, quæ in omni re requiruntur, scilicet modus, species, & ordo. Sunt autem primò quidem, qui ducunt à iustitiæ modo, sicut illi, quibus deest modestia discretionis. Quod fit duobus modis. Vno modo, quando iustitia est omniura, videlicet quando magna dimittunt, & faciunt vim de modicis. Et talis erat iustitia Scribarum & Phariseorum, qui decimabant mentam, & arcum, & cyminum, relinquebant quæ gravia sunt legis, iustitiam scilicet & fidem. Talis est etiam iustitia eorum, qui maiorem vim faciunt in observantia consiliorum, quam mandatorum: vel in observantia constitutionum, quæ regularium veterum. Exemplum de moniali quæ maiorem vim faciebat in fractione silentij, quam virginalis claustrij. His ergo dicitur Mat. 5. Nisi abūderit iustitia vestra, plus quam Scribarum & Phariseorum, non intrabitis in regnum celorum. Secundo receditur à modo iustitiæ, quando excedit aliquis per indiscretum fervorem. Contra quod Eccl. 7 dicitur. Noli esse iustus multum: neque plus sapias quam necesse est. Et de hoc etiam intelligi potest illud quod ibi sequitur. Iustus perit in iustitia sua: scilicet alios iudicando indiscretè, & hoc est iustorum, qui facta vel peccata aliorum aggravant, & sua alleviant. Item iustitiam indiscretè exercendo. Exemplum de illis, quibus dixit sanctus homo, quod bene pertingeret Romanis si non festinaret: & de illo qui putavit se esse de numero angelorum, & audiuit quod

Mat. 19

Rom. 10

Mat. 4

Mat. 5

Eccl. 7

Amos. 6

Eccl. 10

Gal. 19

Rom. 10

Mat. 4.

Mat.

Luc. 17.

Eccl.

Amos.

Eccl. 30.

quod erat de numero aliorum, ibat enim quatuor pedibus in signum humilitatis, propter hoc sū dixisset vs. 10. Iustus Dominus & iustitias dilexit: statim addit: requiritatem vidit vultus eius: & quā enim est quod in nullam sui partem excedit. A debita verò specie iustitiæ diuerſit, cui deest debita forma disciplinae, quod fit duobus modis. Vno modo quando facit aliud quam illud quod facere debet, sicut faciunt singulariter viuētes in cōmunitate: de quibus dicitur. Rom. 10. Ignorantes Dei iustitiam & suam querentes statuere, iustitiæ Dei non sunt subiecti. Nota iustitiam Dei, quæ debet esse in nobis per humilitatem & obedientiam: de qua Matth. 4. Sic decet nos implere omnem iustitiam: sed isti singulares non debent esse in paradyſo cū alijs, qui nolunt illum mereri cum alijs. Alio modo deest debita forma disciplinae, quando quis facit quod debet, sed alio modo quam debet: quia debet quisque obedire humiliter. Iuxta illud Lu. 17. Cum feceritis omnia quæ præcepta sunt vobis, dicite: serui inutiles sumus quod debuimus facere fecimus. Sed alium modum apponunt qui de suis operibus gloriantur, similes gallinis, quæ de vno ouo faciunt multum clamorem. Nota exemplū de Pharisæo Luc. 18. quod publicanus descendit iustificatus ab illo. & non ille. His dici potest illud Amos 6. Conuertistis fructum iustitiæ in abſinthium.

A debito autem iustitiæ ordine declinat, cui deest recta intentio: debet enim intentio opus ordinare. Sed ista declinatio fit duobus modis. Vno modo, quando non fit ex donatione, sed ex coactione: sicut quando non audit, vel non potest aliud facere. De quo Eccl. vigesimo. Et in-

stus qui se nimium submittit à multa humilitate: & sequitur. Et si præ inopia: alias ab imbecillitate virium veretur peccare: si inuenerit tempus malefaciendi male faciet. Horum simplicitas est, sicut simplicitas vulpis captem, quæ cum soluitur, statim currit ad gallinas: tales deberent semper suppeditari, quia in eis honores non mutant, imò monstrant mores. Alio modo quando fit ex affectu, sed inordinato, ut quando fit propter humanā laudem. Matth. 6. Attendite vobis ne faciatis iudiciam vestram coram hominibus ut videamini ab eis: alioquin mercedem non habebitis apud patrem vestrum qui in celis est. Iustus ergo qui non declinat à modo, vel specie, vel ordine iustitiæ, semper tenet viam suam rectam, secundum illud Job

Mat. 6.

16. Tenebit iustus viam suā. Secundo tangitur poena quæ sustinet iustus dum viuit, quia frequenter est in angustia. Tangitur enim homo iustus ex omni parte dum viuit, scilicet ex parte posteriori, vel ex motu culpæ præteritæ ne forte sit remissa, vel vitæ suæ præteritæ, ne fuerit bene deducta. Item ex parte anteriori: quia nescit homo finem suum. Eccl. 9. Item ex parte dextera & sinistra, quia nescit homo utrū amorem odio dignus sit. Ibidem in principio. Nam odium Dei ad sinistram, amor vero ad dexteram pertinet. Et ideo dicere cogitur illud Dan. 12. Angustia sunt mihi undique Psal. 118. Tribulatio & angustia inuenerunt me. Tribulatio ab exteriori: angustia ab interiori.

Job. 16.

Dan. 12.

Ps. 118.

Terrid notatur in auctoritate adducta, gratia quæ recepit: quia liberatus est. Vbi notandum, quod conſuevit homo se liberare à periculis corporalibus, aut sensu, aut prece, aut precio, aut emenda. Sic etiam liberatur homo iustus

ab angustiis & periculis vitæ huius, scilicet aut sententia circumspeditionis, aut verbo supplicationis, aut dono erogationis, aut emendationis satisfactionis. Sensu quidem circumspeditionis, quia quando videt homo sententiam & sapiens locum, vel statum in quo presentit alijs periculum imminere: tunc facit & dimittit illud, & vadit ad ruriorem locum vel statum. Et sic facit ille qui fugit peccatum, & vadit ad poenitentiam: vel qui fugit seculum & vadit ad claustrum, ut euitet peccati vel seculi naufragium. Figura huius habetur in

Sap. 10. Loci: de quo dicitur Sap. 10. Sapientia iustum à perouitibus impij liberabit descendente igne in pensopolim. Idem sapientes & sensati viri, quando vident se obsecos aliquando nauigio declinant infidius obudentium Tanquam enim mare est mundus, obudentes autem sunt demones, animas remigunt tanquam pyratæ quidam invadentes. Sed sapientes ad nauem poenitentiae vel religionis fugiunt: & ad portum salutis tutius veniunt. Sap. 14. Exiguo ligno credunt homines animas suas, & tamen anseunt mare peritatem liberati sunt.

Et sicut interdum pyratæ proiciunt ignem post fugientes, sic & demones ignem aduersitatis vel tentationis, post fugientes peccatum vel seculum: sed Dominus ad portum suum confugientes perire non sinit. Eccl. 51. Liberasti me secundum multitudinem misericordiae nominis tui: à rugitibus praeparatis ad escam, de manibus querentium uniuersam meam. & de portu tribulationum quæ circumueherunt me: à proflura flamma quæ circumdedit me, & in media ignis non sum assue-

rus. Item lib. 1. statuit iustus prece seu verbis supplicationis, sicut si deus posset se liberare supplicii: non de manu iudicis, qui vellet eum punire, non negligeret face-

re: & sic iusti, etsi aliquando delinquant, & Deum se offendit: metuunt, supplici prece eum placare fatigant, ut ab eius ira liberentur. Vnde Prou. 12. O iustum liberabit eus: & licet Deus non statim exaudiat: finaliter tam exaudiat illud orantem. Eccl. 51. Libera deo nomen tuum assuetum, & exaltata est oratio mea, & liberaisti me, &c.

Item liberatur iustus dono largitatis, scilicet elemosinarum. Nihil est quod homo non daret, ut liberaret se de maris Saracenorum: quanto magis de manu demonum, Prou. 6. Omnes iniquitatem domus suæ tradit, & liberabit se. Nihil etiam est quod non daret homo pro euasione mortis temporalis: quando magis pro euasione mortis æternæ vel spiritus debet elemosynas dare. Tob. 4. Elemosyna à peccato, & à morte liberat. Item liberatur iustus per emendam satisfactionis, quæ emenda iustitia vocatur. Prou. 10. Iustitia liberabit à morte: Dignus enim non iudicat bis in idipsum vnde cum homo seipsum iudicat in curia propria, liberabitur in curia diuina. Prou. 11. Iustitia liberabit eos.

TERCIO in themate assumptum tangitur illud, quod est felicitatis allatium, scilicet mors iusti, cum dicitur, in morte sua, per quam scilicet transit iustus ad æternam felicitatem. Sperat ergo iustus in morte sua, quia per eam à corporis carcere educitur: ab omni labore eximitur, & ad eternæ vitæ requiem introducit. Primo enim carcer corporis, licet sit & bonis & malis angustiosus, & poenolus: tamen differentia est in exitu, quia sicut dicitur Eccl. 4. de carcere carenisque interdum quæ egreditur ad regnum, & interdum ad suspendium. Vnde quia iusti & sancti viri, cum de carcere corporis vel vitæ præcedē

Pro. 12. 141.

99. Psal. 99.

Pro. 6.

Eccl. 41.

Pro. 10.

D.

Sci. 41.

etis egre
num c
dent d
cebat
anima n
prole
Psal. 99
colatus
mali pe
pendiu
ideo d
pro m
nunqu
ra. ita
lent m
scientia
commu
eterna
possum
poris c
vestibu
non ru
& ideo
sius m
illud e
est mem
rentia
norum
corpor
pince
Pharac
eterna
snati
testitu
quam
alter v
iplum
sus, &
suecud
poris s
az d
tam in
paret b
mortis.
est iudi
homo i
mirur
præst
quiesca
mortis

disgregiuntur, vocantur ad regnum celeste, ideo multum gaudent de morte. Et propterea dicebat Psalm. 141. *Educ de labore animam meam*: & ideo dolent de prolongatione vite, sicut idem Psalm. 99. dicebat. *Hec mihi quia Ecclesiarum meus prolongatus est*. Sed mali per mortem vadunt ad suspendium damnationis eternæ, & ideo dicit ille qui dū suspenditur pro maleficio, quod commisit nunquam vellet audire, veni foras, ita peccatores nunquam velent mori, quia dicit eis conscientia, quod propter mala quæ commiserunt, digni sunt morte eterna. Et ideo student quantum possunt, domum seu carcerē corporis conservare, cum cibis, & vestibus, & delectationibus, ut non ruant & compellantur exire: & ideo in eis amara est etiam ipsius mortis memoria, secundum illud Eccl. 41. *O mors quam amara est memorativa*. Et ista talis differentia, quæ est inter exitum bonorum & malorum à carcere corporis, fuit figurata Gen. 40. in pincerna, & principe pistorum Pharaonis: quorum alter, scilicet pincerna id est iustus post triduum, scilicet natiuitatis villa & mortis, fuit restitutus pristinæ dignitati. scilicet ad quam primitus homo creatus est: alter verò, scilicet pistor, figurans ipsum post triduum mali consensus, & mali operis, & malæ consuetudinis, educus à carcere corporis suspensus est, suspendio eternæ damnationis. Et in utroque scilicet tam in iusto quam in impio, apparet bonum & æquum iudicium mortis. Eccl. 41. *O mors quam bonum est iudicium tuum*. Item per mortem homo iustus ab omni labore eximitur: vnde sicut mercenarius præstatur sine operis sui, ut requiescat: ita vir iustus expectat mortem, ut requiescat à suis la-

boribus. Iob 14. *Donec Operata veniat, & sicut mercenarii dies eius*. Apoc. 14. *Beati mortui qui in Domino moriuntur, &c.* Itē iustus per mortem suam ad vitam eternæ requiem deportatur. Hoc figuratum est Lucæ 16. in Lazaro mendico: de quo dicitur. *Falsum est ut moreretur mendicus, & portaretur ab angelis in sinum Abrahæ, per quam eterna requies iustorum figuratur*. Ad quam nos, &c.

In funere unius libenter morientis.

SERMO XLV.

IN obitu suo non est contristatus: nec confusus est coram inimicis. Eccl. 30.

Ecc. 30.

Differentia magna est inter iustos & peccatores, tam in vita quam in morte. In vita quidem: quia peccatores volunt habere vitam gaudiosam & delitiosam. Iusti autem ducunt vitam tristē, & penuriosam. Et iusti è contrario habent mortem letam & delitiosam. De hoc habetur exemplum expressum Lucæ 16. in diuitie epulose, & Lazaro mendico. Quorum primus id est diues, duxit vitam in gaudiis & delitiis, quia induebatur purpura & bysso, & epulabatur quotidie splendide: azarus verò duxit eam in penuriis & tristitiis, eum effecit mendicum, & viceribus plenum. Sed in morte deductus est diues ad tristitiam & penuriam inferni: ubi ad refrigerium cruciatus sui guttam aquæ petiit nec accepit. Vnde & Abraham dixit diuiti. Recordare quia recepisti bona in vita tua, & Lazarus similiter mala: nunc autem hic consolatur, tu verò cruciaris. Item est alia differentia, quia peccator, sicut ab inimico, id est diabolo, in vita vincitur: ita ab eodem in morte confunditur.

Nam

Nam ab eo in morte rapitur corā
Dei iudicio, ab ipso accusatur &
confunditur, & condemnatus à
iudice, ad inimicis, id est à demo-
nibus, ad supplicium confutabili-
ter ducitur, sicut latro ad furcas.
Sed homo sanctus, sicut non vin-
citur ab inimicis in vita, ita nec
ab eis in obitu suo confunditur,
sed à sanctis angelis potius hono-
ratur, & ad requiem deportatur,
sicut de eodem Iazaro ibi dicitur.
*Falsum est ut moreretur mem-
dicus, & portaretur ab angelis in sinu
Abraha.* Sic ergo duo habemus
de obitu iustorum. Primum est,
quod non est cum tristitia. Secū-
dum est, quod non est cum con-
fusione vel ignominia. Et hoc est
quod dicitur in verbis propositis
quæ possunt huic sancto viro de-
functo congruè aptari: dicunt e-
nim quod in obitu suo non est, &c.

A In quibus quidem verbis de
inſto viro defuncto tria pefcribū-
tur.

Primum est terminatio præſen-
tis vitæ ſ. in obitu ſuo.

Secundum est consolatio ſina-
lis gratiæ: quia non eſt contriſtatus.

Tertium eſt ſuperatio ſpiritu-
alis pugnæ: quia non eſt conſuſus,
&c.

C I R C A primum attenden-
dum eſt, quod ſicut dicit beatus
Auguſt. in ſententijs Proſperi.
Mala mors putanda non eſt, quā
bona vita præceſſit: nam quales
ſunt præmiſſæ, talis ſequitur cō-
cluſio, & qualis præceſſit diſ-
poſitio materiæ, talis ſequitur
introducſio formæ. Cum igitur
mors ſit concluſio totius vitæ, &
bona vita ſit diſpoſitio ad mortē:
ſequitur, ſi bona vita præcedit,
quod debeat ſequi bona mors. Et
ideò ſi quis vult habere mortem
iuſti, oportet quod ante mortē
dum vivit faciat opera iuſti. Et
ideò dicitur Eccl. 14. *Ante obi-*

tum operare iuſtitiam, quoniam non

eſt apud inferos invenire cibum. Iq
quibus quidem verbis deſcribun-
tur tria.

Primum eſt opportunitas tē-
poris, ſcilicet *ante obitum.*

Secundū eſt congruitas operis:
cum ſubditur: *& operare iuſtitiam.*

Tertium eſt impoſſibilitas me-
cedis: cum additur: *quoniam non*
eſt apud inferos, &c.

Circa primum notandū, quod
tempus opportunū ad iuſtifica-
tionem poenitentis, & ad purgā-
dum peccata, eſt ante obitum ho-
minis, id eſt quamdiu vivit. Nam
ſi aliquis eſſet accuſatus de cri-
mine capitali, & vnde deberet
incurrere ſententiam mortis, &
daretur ſibi terminus ad ſui deſe-
ſionem: ſi diſſerret oſtendere ſuā
iuſtitiam, & facere ſuam deſen-
ſionem vſque poſt terminum e-
lapſum: tūc nō audiretur, ſed da-
retur ſentētia cōtra eū. Sic homo
qui mortaliter peccavit, accuſa-
tor apud Deum à cōſcientia ſua,
ſed datur ſibi terminus ad purgā-
dum & defendendum ſe, per iu-
ſtificationem poenitentis vſque
ad mortem: vnde ſi diſſerat po-
nientiam ſuam vſque poſt obi-
tum, tunc non valet ei, ſed datur
contra ipſum ſententia damna-
tionis æternæ. Et ideò dicitur Ec-
cleſ. 17. *Ante mortem conſitere.* Et
eiſdem 18. *Ante iudicium para-*
tuſtitiam. Conſueverunt operatij
in ſine diei vocari, non ad opus,
ſed ad pagamentum, vt ſoluatur
vnicuique ſecundū quod opera-
tus eſt, tamen ſi cōducſor eſſet
pauper, & non haberet pecuniam
paratam, non eſſet ſibi facile tūc
ſtatim ſolvere omnibus: ſed ſi
eſſet diues, & potens, tunc eſſet
ſibi facile dare pagamentum om-
nibus. Sic in ſine vitæ quilibet in
obitu ſuo vocatur ad pagamen-
tum, id eſt vt iudicetur, & retri-
butionem accipiat ſecundū ope-
ra ſua: & Domians qui vocat ita

pl. 11.

pl. 36.

pl. 14.

Cor. 11.

diues e
miferic
ſtatim
buere f
facit. V
eſt De
cuique
ponitur
ſubditu
operare
bus cor
ſtitiam
omnib
quia du
tis. ſ. a
bonum
Declina
pertine
dum ac
eſt ad ſa
dum ill
tab. mo
ſalutis,
ingred
iuſtitia
deber
&u Dei
&u pro
primò
commi
nre de
inferio
rexit. ſu
corrigi
ſufficient
tur in i
11. Si no
vtrique
Prou. 18
accuſato
aliis acc
ſa dicit
vbi pecc
primò ſi
lios ben
ro nō a
accuſabi
in ſecre
in publi
homo o
Dei, in

M
venire cibum. In
his describuntur.

oportunitas tē-
ditur.
gratias operis
operare iustitiam.
obilitas mer-
: quoniam non

notandū, quod
ad iustifica-
, & ad purga-
tē obitum ho-
diu viuit. Nam
culatus de cri-
vnde deberet
am mortis, &
us ad sui dese-
ostendere suā
e suam defen-
terminum e-
iretur, sed da-
cū. Sic homo
cauit, excusa-
cōscientia sua,
inus ad purga-
um se, per re-
tentia vique
si differat po-
que post obi-
ei, sed datur
entia damna-
ed dicitur Ec-
confiteri. Et
iudicium pare-
runt operarij
non ad opus,
, vt soluat
in quod ope-
cōducit esset
ret pecuniam
sibi facile tūc
ibus: sed si
us, tunc esset
mentum om-
z quilibet in
ad pagamen-
tur, & retri-
secundū ope-
qui vocat ita

DISTINCTIONIS V. SERMO XLV.

257

II.

36.

14.

11.

diues est, & potens in iustitia & misericordia, quod facile est ei statim omnibus soluere. i. retribuere secundum opera sua: & sic facit. Vnde dicitur Eccl. 11. Facile est Deo in die obitus: retribuere: cuique secundum vias suas. Secundo, ponitur congruitas operis, cum subditur in auctoritate inducta, operare iustitiam. Hoc enim omnibus congruit, scilicet operari iustitiam: quia hoc necessarium est omnibus ad salutem. Et ratio est, quia duo sunt de necessitate salutis. scilicet abstinerē a malo: & facere bonum, secundum illud Psal. 36. Declina a malo & fac bonum; primum pertinet ad innocentiam, secundum ad iustitiam: quorum vtrumque est ad salutem necessarium, secundum illud. Domine quis habi. in tab. tuo, &c. qui scilicet est mons salutis, & respondet subdens. Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam. Sed nota, quod homo debet operari iustitiam & respectu Dei, & respectu sui, & respectu proximi. Respectu quidē Dei, primo quidem in emendatione commissorum: id est, seipsum punire de suis offensis, quia quem inferior praelatus sufficienter corripit, superior postea veniens non corrigit. Sic si homo in presenti sufficienter se punit, non punietur in iudicio. Apostolus 1. Cor. 11. Si nosmetipsos diiudicauerimus non vique iudicabimur. Ideo dicitur Prou. 18. quod iustus in principio accusator est sui, ante scilicet quam ab aliis accusetur in futuro. Vbi glossa dicit: omnis qui verē iustus est vbi peccantium errata conspicit, primo seipsum accusat, postea alios benignē corripit. Iniustus vero nō accusat se in presenti: ideo accusabitur in futuro. Senec. Qui in secreto nolunt audire veritatem, in publico audient eā. Item debet homo operari iustitiam respectu Dei, in solutione debitorum, id

est, vt Domino suo reddat quod ei debetur: quia ex quo homo est seruus Dei, & de dominio suo, debet ei seruitium de feudo suo. 2. Mach. 9. Iustum est subditum esse Deo, & mortale non paria Deo sentire. Qui feudum ei, a quo emptus est auferret & traderet ei, qui non habet ius, iniustus esset. Sic qui seipsum ei auferendo, a quo factus est & redemptus est, seruit diabolus: magis iniustus est. Bern. Fidelem esse vrget iustitia naturalis, totum se tradere illi a quo se totum habet. Et tenetur homo Deo seruire de tribus mensuris. scilicet de corde per dilectionem, de corpore per bonam operationem, de possessione per eleemosynarum largitionem. Item debet homo operari iustitiam respectu Dei, in supererogatione gratiarum. Nam sicut a Deo gratis accepimus se & sua: sic debemus & nos & nostra. Prou. 12. Qui negligit damnum propter amicum, i. Christum, iniustus est: damnum scilicet amicorum corporis, honoris, & rerum: nam omnia ista neglexit Christus pro nobis, vt nos retineret. Sic tu non cures quid perdas, vel quid deficiat, dummodo Deum retineas. August. Quidquid vuleris Deus meus auferat, se mihi det. Secundo debet homo operari iustitiam respectu proximi. Primo quidem, vt ei nocumentum non inferat. Tullius. Primum fundamentum iustitiæ est, ne cui nocetur: deinde quod communi vtilitati seruiatur, magis aliis quam sibi prodest: & vtilitates suas negligat, communia emolumenta proponens. Ideo dicitur Prou. 16. Initium vult bona facere iustitiam. scilicet naturalis: de qua Matth. 7. Quacunque vultis vt faciant vobis homines: & vos eadem facite illis. Et Tobia 4. Quod ab alio oderis tibi feris vide ne tu aliquando alteri facias. Prou. 16. Semita iustorum declinat mala.

2. Mac. 9

Prou. 12.

Prou. 16.

Matth. 7

Tob. 4.

Prou. 16

K k Itcm

SERMONVM FVNEBRIVM

Itē debet homo facere iustitiam respectu proximi, vt mala sibi ab eo illata remittat. Et hoc quidem iustum est, vt qui iudicari vult à Dño in foro misericordiz in eodem foro cū proximo velit iudicare, alioquin misericordia non desēder eum si eā negauerit proximo, quia iudicium sine misericordia fiet ei, qui non fecerit misericordiam Iaco. 2. Talis enim illi aufert ius suum, qui dixit. *Mihi vindictam & ego retribuam*: & ideo iniustus est, qui se vindicare vult, qui verò remittit, iustus est: quia pro indulgentia indulgentiam soluit. Psal. 36. *Mutuabitur peccator & non sol. iust. autem mi & te*. Impossibile est enim vt riuulus fluat, & fons siccus sit: misericordia autem dei fons est, misericordia autem nostra riuulus. Augustinus, Fluit riuulus misericordiz nostrz ad proximum, numquid fons. i. misericordia dei siccabit erga nos? Matt. 5. *Beati misericordes quia ipsi misericordiam consequentur*. Item debet homo facere iustitiā respectu proximi, vt ei bona exhibeat: sicut scriptum est in Psal. 111. *Dispensasti dedit pauperibus, iustitia eius manet in saculum seculi, glo. Qui dat, suam iustitiam operat, quia proximo debitum soluit. Osee. x. Seminate vobis iustitiam, id est elemosynam in veritate, & merite in ore misericordia. i. in ore illius qui dicit Mat. 25. Esuriui & dedistis mihi manducare. Venite ergo benedicti &c. Debet etiam homo iustitiam operari respectu sui. Primo quidem vt sit animæ suæ iustus procurator, quia anima est pupilla, exul, & in carcerata: quæ & in hominis custodia posita est ei commendata, ideo iustum est vt ei necessaria provideat Proue. 13. Iustus comedit & replet animam suam: quia quærit ei cibum spiritualem. Iniustus videt, qui melius procurat ancillā suā quā*

Dominam suam. Job 24. *Pauit sterilem & quæ non parit glo. i. carnē, quæ dum sola terrena appetit, bonas cogitationes gignere nescit: & viduz id est animæ benē non facit. Itē debet operari iustitiam respectu sui, vt sit corporis iustus gubernator, secundū quod dicit Eccle. 33. Cibaria, & virga, & onus asino. i. corpori debentur. Sed multi ita impinguant asinū, quod non possunt eum tenere, sed proiicit eos in lutum peccari. Et nota, quando in terra non sit iustitia habitant ibi latrones, sic in terra corporis peccatum, si nō sit iustitia penitentia. Esaiz 26. *Quia iustitiam non fecimus in terra, ideo non ceciderunt habitatores terræ i. peccatum & mali motus. Item debet homo facere iustitiam respectu vtriusque, scilicet corporis & animæ, vt promotor ad bonum. Prouerb. 4. Iustorū semita. i. vita, quæ dicitur semita præter breuitatē, quasi lux splendens. i. alios illuminās per exēplū procedit & crescit vsque ad perfectum diem, scilicet æternitatis.**

Tertio quoque in auctoritate adducta superius tangitur impossibilitas mercedis, quia post mortem non est possibile mereri æternam mercedem, in qua est plena refectio: & satietas animarum: vnde subditur, quia non est apud inferos inuenire cibum, scilicet secundum glo. æternæ refectionis. Et ratio huius est, quia ad merendum illam satietatem & refactionem æternæ beatitudinis, requiritur ratio inuestigās quid sit agendum, & scientia distinguens bonum agendum à malo vitando, & sapientia, quasi saporando præligens bonum à malo, & vltimò ipsum opus bonū quo mereamur. Sed nihil horum apud inferos est, vnde homini consultur Ecclesi. 9. *Quodcumque*

Iob

Eccle

Esa

Prou

Iob. 12.

B

Eccle

gnum
perare
absque
fection
nec op
dum, n
stingue
cet gust
gendo
su prop
si hic v
homo
te, m
Psal. 93.
Nisi qui
ha. in i
dō aru
te: der
qui sim
sunt au
no, der
dixit i
est: &
Angeli
ibi cib
tionis,
Arma
cibo di
cibo in
minim
B S E C
sumpte
lis grat
rus. R
tristat
det, est
do id e
conseq
ligit, n
der: sic
clesia
piscopi
amitte
corpo
se cons
vitam
maxim
statu
dō acc
tempo
quia

24. Panis
parit glo. i.
terrena ap-
nes gignere
animā bene
perari iusti-
fit corporis
cundū quod
, & virga, &
debeantur. Eccl.
uant asinū,
um tenere,
um peccari.
etra non fit
atrones, sic
atum, si nō
, Esai. 26. Eccl.
fecimus in
erunt habi-
um & mali
omo facere
usque, sci-
, vt promo-
4. Iustoria
itur semita
lux splen-
per exp'fū
ue ad per-
meritatis.
iustitiae
tur impos-
post mor-
mereri a-
ua est ple-
nimarum:
on est apud
, scilicet se-
fectionis.
ad meren-
, & refe-
ndinis, re-
is quid sit
stinguens
lo vitan-
saporando
lo, & vl-
quo me-
um apud
ni consu-
edcumque Eccl.
sue magis

gnum siue parum, instanter o-
perare: scilicet absque dilacione,
absque interruptione, absque de-
sertione, & sine cessatione: quia
nec opus, scilicet ad merendum,
nec ratio, i. facultas ad inuestigā-
dum, nec scientia, i. facultas ad di-
stinguendum, nec sapientia, scili-
cet gustandi vel sapiendi praeli-
gendo bonum, erit apud inferos quo
in properas. scilicet tu peccator ni-
si hic vitam tuā corrigas: vel tu
homo quilibet, quantum est ex
te, nisi diuina gratia adiuueris.

Psal. 93. Nisi quia Dominus adin. me pau-
ha. in infer. anima mea. Quan-
dō arua sunt à cultoribus totali-
ter derelicta, non afferunt fructus
qui sunt in cibum hominum. Sic
sunt animæ damnatorū in infer-
no, derelictæ. scilicet à Deo, de quo Psal.
dixit iob. 15. *Pater meus agricola
est: & ab alijs cultoribus, scilicet
Angelis & sanctis, & ideo non est
ibi cibis inuisibilis beatæ frui-
tionis, secundum illud Abach. 3.
Arua non afferent cibum, & de hoc
cibo dixit Raphael Tob. 12. Ego
cibo inuisibili, & potu qui ab ho-
minibus videri nō potest vtor.*

B SECUNDO in themate as-
sumpto ponitur consolatio sua-
lis gratiæ: quia non est contrista-
tus. Ratio quare iustus non con-
tristatur in obitu, sed potius gau-
det, est, quia quando quis amittē-
do id quod minus diligit, videt se
consequi illud quod maximè di-
ligit, non tristatur, sed potius gau-
det: sicut si auferretur clerico Ec-
clesia Parochialis, vt daretur ei E-
piscopatus. Sed iustus in morte
amittendo temporalia, vel vitam
corporis, quæ minus diligit, videt
se consequi per diuinam gratiam
vitam beatam & æternam, quam
maximè diligit, ideo non contri-
statur sed gaudet. Sic in vita quā-
dō accidit aliquod damnum in
temporalibus, quæ minus diligit,
quia ex hoc videt se proficere in

bonis spiritualibus, quæ magis
diligite dō non contristatur, sed
potius consolatur. Ideo dicit
Prouerb. 12. *Non contristabit iustū
quicquid ei acciderit.* Huius autem
rationem assignauerunt Stoici:
quia nullus tristatur nisi de amissio-
ne suorum bonorum, iustus
autem non reputat bona sua nisi
iustitiam & virtutem, quam non
potest amittere: alioquin su bi-
ceretur iustus fortunæ, si pro a-
missione bonorū fortunæ trista-
reretur. Sed cōtra hoc videtur esse,
quia Christus fuit maximè iustus.
Hierem. 23. *Hec est nomen quod vo-
cabunt eum Dominus iustus noster.*
& tamen dicitur de eo Matth. 26.
quod cepit contristari & mæstus
esse. Ergo multo magis alij, qui
minus iusti sunt contristantur,
vel contristari possunt. Ad quod
dicendum est, quod Stoici ideo
negauerunt posse esse tristitiam
in animo sapientis sine iusti, quia
tristitia est de malo, quod iam ac-
cidit: nullum etiam verum ma-
lum existimauerunt Stoici posse
accidere sapienti vel iusto viro,
& hoc ideo, quia non credebant
aliquid esse bonum, nisi hone-
stum, quod homines bonos fa-
cit: nec aliquid esse malum, nisi
inhonestum per quod homines
mali fiunt. Sed quamuis hoc ve-
rum sit, quod honestum est prin-
cipale hominis bonum, & inho-
nestum principale hominis ma-
lum, quia hoc pertinet ad ipsam
rationem, quæ est principalis in
homine: sunt quædam tamen
secundaria hominis bona, quæ
pertinent ad ipsum corpus, vel ad
res exteriores corpori seruientes.
Et secundum hoc potest in ani-
mo sapientis esse tristitia, quan-
tum ad appetitum sensitiuum,
secundum apprehensionem huius-
modi malorum: quia motuum
obiectū tristitiæ est malū interius
apprehensū, siue secundū rationē, siue

Prou. 1.

Hier. 23

Math. 26

secundum imaginationē: sicut cū aliquis tristatur de amissione gratiæ vel pecuniæ. Et quia anima Christi potuit interius apprehendere aliquid vt nociuū, & quantū ad se. s. passionē suā & mortem, & quā tū etiā ad alios, sicut peccatū discipulorū, vel etiā ludzorū occidētū ipsū: idē potuit esse, & fuit in eo vera tristitia, non tamē ita quod rationē perturbaret, vel ei damnetur Hiero. dicit super Mat. quod Dominus noster vt veritate assumpti probaret hominibz verē quidē contristatus est: sed ne passio in animō eius dominaretur, per passionem, dicitur quod cōpē contristari. Nam aliud est contristari: aliud incipere contristari. Quia contristati est, quando passio talis animo. i. rationi dominatur: & tunc est passio perfecta. Sed incipere contristari, est passio inchoata in appetitu sensitivo, & vltē nō procedēs. Sic ergō tristitia remouetur à Christo secūdu passionē perfectā. Et secundū hoc

Isa. 43. dicitur. *Non eris tristis neque turbulentus*, fuit tamen in eo initiata secundum passionē: & sic dici potest de alijs iustis. Et secundum hoc intelligitur quod dictum est, s. quod non contristabit iustus quidquid ei acciderit: quia scilicet ex nullo accidente eius ratio cōturbatur. Et notantur in istis verbis duo de vito iusto.

Primum est eius æquanimitas: quia non contristatur, idē dicit: *non contristatur iustus.*

Secundum est, eius magnanimitas: cum subditur: *quidquid ei acciderit.*

Circa primū notandū est, quod quedam contristatio est, quæ est laudabilis: sicut est tristitia pœnitentiæ; & hæc est salutifera, & secundum Deum. Vnde 2. Corin. 7. *Gaudio non quia contristati estis: sed quia contristati estis ad penitentiam.* Licet enim tristitia secundum se

sit mala, saltē malitia pœnitentiæ: propter quod dicit Philosophus in 7. Ethicorum. quod omnis tristitia est malum & fugiendum: tamen inquantū pena tristitiæ ordinatur ad bonum finem; puta ad penitentiam & purgationem peccati, est voluntaria & laudabilis, non propter se tantum, sed ratione finis, sicut portio medicinæ amaræ propter sanitatem: quia tūc habet rationem boni, quia ratio eorum quæ sunt ad finē, trahitur ex ipso fine, & idē talis tristitatio est laudabilis, & secundum Deū, & idē subdit Apostolus ibi. *Contristati enim estis secundum Deū, vt in nullo detrimentū pariamini ex nobis.* Quia enim secundū Deū tristitia est, pœnitentiā. s. salutē stabilē operatur? Sed tamē talis tristitia propriē nō est in iusto, inquantū iustus est: quia inquantum iustus est, nō peccat, neq; facit vnde peniteat. Et de tali iusto dicitur Eccl. 14. *Felix qui non habuit animi sui tristitiam.* Nec obstat quod dicitur Eccl. 7. *Nō est enim homo iustus in terra, qui faciat bonum & non peccet:* quia loquitur de peccato veniali, à quo nullus est immunis quantumcunque iustus, excepto Christo, & matre sua, qui hoc ex singulari gratiæ munere habuerunt. Sed ad venialiū pœnitentiā homo propriē loquēdo nō tenetur, cū ex eis mortem animæ nō incurrat: nisi forte ex contemptu dimittat. Vnde etiā si nō peniteat de venialibus, potest venire ad vitā æternam: cum etiā post hanc vitā venialia possint remitti per purgatorij pœnitentiā: quāuis etiā in hac vita venialia per pœnitentiā remittantur. Item est aliqua contristatio, quæ est tolerabilis: puta quando contristatio est solū in sensualitate, & non perturbat rationem: & talis contristatio benē inuenitur in iustis, quia videtur esse inuitabilis, nec est contra Deum. Et de hac dicitur 1. Pet. 1.

Medi-

Medicu
in varj
medicu
ad ratio
est a
& ma
vel rat
si quis
sicut fa
proxim
potest
modi, q
nis, ip
sicut est
nō sum
b. 2. Non est
quod pla
immo
Et grati
bus vit
sti mag
quid ius
si quia
quasi ni
funz. Et
in talib
bona in
non ter
ei aduen
28. Iust
29. terrere ei
tur Pro
mus be
bit occu
stus, p
accidun
ber facer
secundū
dicit Pa
qualiter
pus fuer
omni hu
tationi
ex insidi
nihil sub
quo min
docerem
mos: resti
tilibus in
fidem in
Christum

DISTINCTIONIS V. SERMO XLV.

259

Modicum nunc si oportet contristari in varijs tentationibus, &c. & dicit modicum: quia nō procedit vsque ad rationem, vt eā perturbet. Sed est alia contristatio detestabilis, & mala: quia estj contra Deum, vel ratione eius de quo est: puta si quis tristeretur de bono diuino, sicut facit accidiosus vel de bono proximi, sicut facit inuidus: vel potest esse contra Deum ratione modi, quia excedit modum rationis, ipsam rationem perturbans, sicut est impatentia & ira. Et ista nō sunt in homine iusto: Tob. 2.

Non est contristatus contra Deum, quod plaga cecitatis euenit ei: sed immobilis in Dei timore permansit, gratias agēs Deo omnibus diebus vite sue. Secūdo notatur iusti magnanimitas, cum dicitur, quidquid ei acciderit, scilicet aduersi quia prae magnitudine animi, quasi nihil reputat ista bona fortunae. Et ideo aduersa quae accidunt in talibus, non curat, ad maiora bona intendens. Et inde est quod non terretur, quando occurrunt ei aduersa, secundum illud Prouer.

28. Iustus quasi leo confidens absque errore erit. De leone enim dicitur Prouer. 30. quod leo fortissimus bestiarum, ad nullius pauebit occursum. Et ideo homo iustus, propter nulla aduersa quae accidunt, pretermittit ea quae debet facere secundum virtutem, & secundum Deum, vnde Actor. 20. dicit Paulus Ephesius. Vos scitis, qualiter vobiscum per omne tempus fuerim, seruiens Domino cum omni humilitate, & lachrymis, & tetationibus quae mihi acciderunt ex insidijs Iudaeorum: quomodo nihil subtraxerim vobis vtilium quae minis annunciaueram vobis, & docerem vos publice, & per domos: testificans Iudaeis atque Gentilibus in Deum poenitentiam, & fidem in Dominum nostrum Iesum Christum. Et nunc ecce ego alli-

gatus spiritu, vado in Hierusalem, quae in ea mihi ventura sunt ignorans: nisi quod spiritus sanctus per omnes ciuitates protestatur mihi dicens, quod vincula, & tribulationes Hierosolymis me manent: sed nihil horum vereor.

T E R T I O ponitur in themate assumpto superatio spiritualis pugnae: cum dicitur, quod non est coram inimicis confusus, si in morte vel ante tribunal Christi. Licet enim diabolus acriter impugnet hominem in vita, tamen acrius in morte: & qui tunc non vincitur, non confundetur Psal. 126. Beatus vir qui implet, desit, suum ex ipsis non confun. cum loqueretur inimi. suis in porta.

In quibus quidē verbis de viro iusto moriente describuntur tria.

Primum est felicitatis asecutio, cum dicitur, Beatus vir, &c.

Secundū est damnationis euasio, quod ex ipsis non confundetur.

Tertium est impugnationis superatio: cum dicitur: cum loqueretur, &c.

Circa primum notandum, quod sicut dicitur Prouer. 11. Desideriū iustorum est esse bonum, & ideo tunc impletur desideriū iusti cū assequitur esse bonum, & hoc est esse beatum: quia beatitudo est status omnium bonorum aggregatione perfectus sicut dicit Boet. dicit Psal. 102. Replet in bonis desiderium tuum. Secundo ponitur damnationis euasione, cū dicitur, ex ipsis non confundetur, ex ipsis. Cum quibus homo efficitur beatus, siue quibus ad beatitudinem perducitur. scilicet ex imitatione peccatorū, & operatione virtutum, non confundetur, scilicet confusione damnationis. Psal. 36. Non confundentur in tempore malo, scilicet in tempore mortis vel iudicii: quia est malum his qui confunduntur. Tertio ponitur impugnationis superatio cum subditur: cum loquitur

C

Ps. 126.

Ps. 126.

Ps. 126.

K k 3

inimici

SERMONVM FVNERIVM

inimicis suis. i. dzmonibus, non consentiendo, scilicet contradicendo: in porta, hoc est in morte, eo modo quo dixit beatus Martinus diabolo, quid hic adhas cruenta bestia, &c. & hzc est porta s. mortis per quam iusti intrant vitam eternam, secundum illud Ps. 97. Hæc portæ Domini iusti intrabunt in eam. Ad quã nos, &c.

In funere vnus desidrans multum mori.

SERMO XLVI.

Desiderium habens dissolui, & esse cum Christo. Phil. x.

Phil. x.

Frequentè accidit, quòd illud quod secundum se est malum & inuolutum, ratione alicuius effectus vel finis consequentis, efficitur bonum & voluntarium: sicut adustus vel incisio carnis, quam facit chirurgicus, secundum se est dolorosa & inuolutaria: sed in quantum est ordinata ad sanitatē, & sanitatis effectiua, bona est & voluntaria. Sic mors Christi videlicet passio, secundum se mala fuit: sed in quantum fuit ordinata ad nostram redemptionem, & nostræ salutis effectiua, bona & grata fuit: vnde quidam metricè dixit. *Actio displicuit, passio grata fuit.* Actio, occidentium Christum iniuste, & peccatum scilicet passio, in quantum ad nostram salutem ordinata, Hac etiam ratione dicunt quidam doctores quod damnati appetunt non esse: quia licet non esse, secundum se non sit appetibile, tamen in quantum est illius tantæ miseriz ablatiū, habet rationē boni & appetibilis. Hoc etiam modo mors corporalis, quæ est destructiua corporalis vitæ, & naturalis, quæ omnibus est amabilis, secundum se quidem non est appetibilis, imò est omni animali odibilis. Et propterea Boet. dicit in li. de cōsolatione Philosophiæ, quod omne animal vitam tueri

laborat mortem vero perniciemque deuitat. Et ob hoc etiam dicit amplius. 2. Cor. 5. quod nolumus expoliari. s. tunica corporis sed superuestiri, scilicet incorruptione, vt absorbeat quod mortale est ad vitam. Sed tamē quia non possumus nisi per mortem esse cum Christo. i. Christo coniungi in visione, & fruitione suæ Deitatis, in qua nostra beatitudo & vita æterna consistit, secundum illud Exod. 33. Non videbit me homo & viuere: idē hac de causa desiderant sancti vitam magis quam viuere, dicentes illud Ionæ. 4. *Quæso Domine tolle animā meam.* quia melior est mihi mors quam vita. Hac ergo ratione dixit Apostolus verba proposita, desiderium supple sum, habens dissolui. i. vt per mortem dissoluatur vnio animæ & corporis mei, & subdit rationē cum dicit: & esse cū Christo. i. vt Christo sim coniunctus in beata fruitione.

In quibus quidem verbis innuuntur tria.

Et primum est affectio gloriæ finalis, quæ ostenditur per desiderium mortis, *desiderium inquit habens, scilicet moriendi.*

Secundū est corruptio vitæ corporalis: cū subditur: dissolui, scil. per separationem animæ à corpore.

Tertium est adeptio præsentis salutis: scilicet esse cū Christo.

Circa primū attendendum est, quòd duplex est ratio quare aliquando sancti viri habent desiderium moriendi. Et vna quidē est ex calamitate vitæ præsentis. Secundā ex dulcedine diuinæ bonitatis, quæ perfuerunt in vitam sequenti. Vnde quia nec de isto exire, nec ad illā accedere possunt, nisi per mortē mediam, sicut de obscuritate noctis ad claritatē diel non peruenitur, nisi per auroram, quæ tenet vmbra, id est similitudinē mortis: secundum illud. Si subito

Cor.

Eccl.

Ioan.

Gen. 14.

Phil. 3.

to

et apparuerit aurora arbitrantur
vmbra mortis. Ideo sancti viri, vt
excepit de nocte presentis vite, &
perueniant ad claritatem diuinæ
visionis, habent desiderium mori-
endi, secundum illud Esaiæ 26.
Anima mea desiderauit te, in
nocte Quasi dicat in nocte id est
in obscuritate aduersitatis & ca-
lamitatum presentis vite. Anima
mea desiderauit vt exeat à corpo-
re, haberet te Deū verū, & dulcis-
simam lucem. In quibus quidem
verbis triplex ratio tangitur quare
animæ humanæ inest desiderium
perueniendi ad Deum. Et prima est
ex proprietate spiritualis nature.
scil. ipsius animæ humanæ quæ
tangitur, cum dicitur anima mea.

Secunda est suauitas dulcedinis
diuinæ, cum subdit. desiderauit te.
scilicet Deum.

Tertia est ex obscuritate huius
temporalis vite: quæ tangitur
cum dicitur in nocte.

Circa primum attendendum
est, quod ceruus aliquando à ve-
natoribus, & à canibus inualus,
iuuat se cursu & fuga velocissi-
ma, & facit maximos saltus: & si
evadit, remanet lassus & sitibun-
dus, Lassus propter laborem mo-
tus & cursus, sitibundus autem,
quia desiccatur, ex calefactione
motus, & ex timore, vnde tunc
maximè desiderat fontes aquarū,
& refrigerium aquæ & quietem.
Sic etiam anima viri fidelis & ius-
ti, in vita ista habet persecutio-
nem venatorum, id est tentatio-
nes demonum, qui non venantur
nisi animas: & ideo dicit diabo-
lus mō to vel morti illud Gen. 14.
Da mihi animas cetera tolle tibi.
Habet etiam vir iustus persecu-
tiones canum, i. prauorum homi-
num latrantium detractiones &
contumelias, & mordentium per-
nocumēta & iniurias. Vnde Apo-
stolus Phil. Videte canes: videte
malos operarios. Et aliquando

sunt canes qui blandiuntur cau-
da, & lingendo lingua, sicut adu-
latores & seductores, qui verbis
blandis decipiunt & eorum punit.
Ideo sancti viri iuuant se cum fu-
ga, sicut dictum fuit Arsenio. Fu-
ge homines & saluaberis, & tunc
fecit maximum saltum: quia re-
cessit de sæculo, & iuit ad vitam
solitariam. Et talem etiam saltum
facit, qui transit de sæculo ad re-
ligiosam vitam, ne corrumpatur
à consortio paruorum, & à vitiis
mundanorum. Nā videmus quod
etiam elementa, vbi contingunt
se, alterantur & contumpanitur à
proprietatibus suis: sicut terra ab
aqua humectatur, & aer infugi-
datur, & ab igne inflammatur. Ita
homo à prauo consortio inficitur:
vnde etiam vnus prauus ho-
mo, inficit toram vnā congrega-
tionem, & vna ovis in orbida to-
rum gregem, & vnus malus hu-
mor totū corpus Apost. i Cor v.

1. Cor. 5.

Modicus fermentū totū massā corrū-
pit. Propter quod iubet Angusti-
nus tales ab ordine eiici, ne cōtra-
gione pestifera plurimos perdat;
sicut medicus cauat malū dentem
& abscindit membrū putridū: &
ideo debet homo, quantum potest,
ab huiusmodi separari. Est etiam
vir iustus in continuo discursu, &
mutabilitate rerū temporaliū, quia
omnia quæ in mūdo sūt. in mo-
tu continuo sunt: non solū quan-
tum ad mutabilitatē nature, sicut
videmus quā mutatur elementorū
qualitates quia vno tēpore domi-
nantur elemēta inferiora. Sicut in hye-
me quando sol mouetur per signa
meridionalia: & secundū hanc
mutationem generantur frigora,
venti & pluuiz: & aliquādo domi-
nantur elemēta superiora sicut in
zestate: & tunc generantur calores,
& siccitates & gradir es & fulgura,
& huiusmodi. Itē mutantur tem-
porū vicissitudines. i. per 4. tēpora
anni, & hominū ætates diuersæ.

kk 4 -

Sed

SERMONVM FVNERRIVM

Sed etiā mutantur homines mutabilitate fortunæ. s. de prosperitate in aduersitatem, de sanitate in infirmitatē, de diuitiis in paupertatē, de honore in opprobriū, &c. ē conuersio. Vnde dicunt prosperitas & diuersitas illud Boetij in lib. de consolatione. Hunc cōtinuum ludum ludimus, fortunā volubili osbe versamus. Summa infimis, & infima summis mutare gaudemus. Ex tali mutabilitate prouenit homini plerumque labor & dolor. Est etiā in homine iusto vehemens timor peccandi, quia quamdiu anima est in corpore, habet voluntatem veritabilem ad bonum & ad malum: nec est aliquis in carne viuēs, qui possit ex toto absolui à peccato, nisi per gratiam specialem: sicut fuit beata virgo Maria. Et ratio huius est, quia licet voluntas non possit cogi à carne, tamen multum inclinatur ab ea: quia propter vehementes passionēs ab ea con-surgentes, voluntas impellitur ad malū, propter quod dicebat Apo-

Rom. 7. Solus Rom. 7. *Infelix ego homo quis liberabit me de corpore mortis huius. i. peccati.* Et propter talem impulsum multum timet homo iustus de casu in peccatum. Idē ex omnibus dictis malis lassatus homo iustus, concipit sitim magnam. i. desiderium moriendi: quia per mortem liberatur à venatoribus. i. à demonibus & à canibus. i. à prauis hominibus, à mundi mutabilitate, aduersitate & à timore peccandi: & peruenit ad ipsum Deum, in quo omnis motus & labor quietatur, in quo omnes ætus & aīdor tentationū, & tribulationum. cessat & refrigeratur, & in quo etiam omnis sitis. i. omno desiderium perfecte satiatur, & ideo dicebat Psal. 41.

Psal. 41. *Quemadmodum desiderat ceruus ad fontem aquarum. &c.* Secunda ratio, quare homo iustus desiderat

ire ad deum est ex suauitate dulcedinis diuinæ: propter quod dicit Deo. *Desiderauit te, scilicet videre visione beata, per quam perfruitur anima dulcedine bonitatis diuinæ.* Nota sicut nos videmus, quod motus naturalis tantō magis intenditur, quantō magis appropinquat fini: sic desiderium Dei cum sit motus animi in ipsū Deum desideratum, tantō magis accenditur, quantō anima magis est propinqua & iam disposita ad habendum Deum. Et ob hanc causam dicunt Doctores, quod pœna purgatorij maior est quā aliqua pœna huius vite, quia quāto magis aliquis desideratur tanto eius absentia est molestior: & quia ali. Aus quo desideratur sūmum bonum post hanc vitam, in animabus sanctis est intensus, quia non retardatur affectus mole corporis, & etiam quia terminus fruendi summo bono iam aduenisset, nisi aliquid impediret, ideo de tali retardatione maxime dolent. Sed anima sancta, quæ purificatione non indiget, occurrentes immediatē ipsi deo, & vidēs eam visione beata, prout desiderabat, reperit ipsum esse fontem totius dulcedinis: & tunc dicit Deo illud Prouer. 7. *Egressus sum in occursum tui, desiderans te videre, &c. reperit.*

Tertio ratio desiderandi Dei est ex obscuritate presentis vite: quæ notatur in auctoritate adducta cū dicitur in *uocē*. Ille enim qui est in obscuritate tenebrarum, desiderat lucem, quia dulce lumen & desiderabile est oculis videre solem, & multo magis videre deū, vnde in presenti vita non possumus videre Deum, quia sumus in obscuro, sicut in nocte non videmus solē. Sed quādo anima sancta exit de vita ista, tūc potest dicere illud Apostoli Rom. 13. *Nox præcessit: dies autem appropinquauit* & tunc

& run
S E
sump
porali
solu
quas
corpo
ration
loan.
bus. r
ibi qu
corpo
quand
tum ex
cicō d
p. 2.
2. Tr
figiun
necur,
à cōs
In qu
bit hui
(v)
litaten
Secu
si quis
Tert
quia s
Circ
quod
quod
tabula
ram so
hora s
mutat
stylus
in hor
de vita
tempe
tinnē
etates.
& breu
pore, t
sicut di
pio ita
seunte
postea
instabi
transu
tēpore
bra trā
Dies ei

suauitate dul-
 ter quod di-
 ce, scilicet vi-
 der quam per-
 edine bonita-
 tur nos vide-
 naturalis tantò
 quanto magis
 desiderium
 nimi in ipsū
 tantò magis
 anima magis
 disposita ad
 Et ob hanc
 cores, quod
 ior est quā a-
 te, quia quā-
 deratur tan-
 noleſcior: &
 sideratur sū-
 ne vitam, in
 intensus,
 affectus mo-
 quia termi-
 bono iam
 d impediret,
 rione maxi-
 ma sancta,
 indiget, o-
 ti deo, & vi-
 a, prout de-
 m esse fon-
 s & tunc di-
 r. 7. Egreſſa
 desiderans te
 Proo
 andi Deū et
 tis vitæ: quæ
 adducta cū
 enim qui est
 arum, defi-
 nce lumen
 culis videre
 videre deū,
 non possū-
 sumus in
 e non vide-
 mina sancta
 uesti dice-
 13. Nox Rom
 propinquauit
 & tunc

DISTINCTIONIS V. SERMO XLVI.

261

& tunc videt solem. i. Deum :
 SECUNDO in themate as-
 sumpto tangitur corruptio cor-
 poralis vitæ, in eo quod dicit. *dis-*
solui. Hæc enim dissolutio fit,
 quando diuiditur vnio animæ &
 corporis per ipsius animæ sepa-
 rationem. Vnde Dominus dixit
 Ioan. 2. *Soluite templum hoc & tri-*
bus diebus excitabo illud : & dicitur
 ibi quod hoc dicebat de templo
 corporis sui. Nota ne manè ali-
 quando nebula consurgit paula-
 tim ex terra, sed apparente sole
 citò dissoluitur vnde dicitur Sap.
 2. *Transiet vita nostra tamquā ve-*
stigiū nubis, & sicut nebula dissol-
uetur, quæ fugata est à radiis solis, &
à calore illius aggrauata.

In quibus quidem verbis descri-
 bit humanam vitam tripliciter.
 Quia primò ostendit eius labi-
 litatem, quia *transiet vita nostra.*

Secundo ipsius breuitatē. quia
tanquā vesti.um quia citò disperet.

Tertiò eius corruptibilitatem:
quia sicut ne: &c.

Circa primum notandum est,
 quod sicut apparet in horologio
 quod sit cum stilo ferreo infixio
 tabulæ vel lapidi, positis ad sphe-
 ram solis, sicut transit tempus vel
 hora secundum motum solis, ita
 mutatur vmbra, quam facit ille
 stylus, secundum diuersa puncta
 in horologio signata: Et sic est
 de vita humana, quia sicut transit
 tempus, ita mutatur, & trāsit cō-
 tinuē ipsa vita secundum diuersas
 etates. Sed quia vita ipsa finita est
 & breuis, quantum transit de tē-
 pore, tantū minuitur de vita. Et
 sicut dicit Greg. Homo à princi-
 pio ita fuerat conditus, quod trā-
 seunte tempore ipse stabat: sed
 postea propter peccatū, factus est
 instabilis & mutabilis, ita quod
 transeunte tempore, vita eius cū
 tēpore transit. vnde dicitur. *Vm-*
bra trāsitus est tēpus nostrū. Psal. 143.
Dies eius sicut vmbra prætereunt.

Secundo ostendit sapiēs in au-
 thoritate adducta, vitæ humanæ
 breuitatem, quando dicit. *sicut*
vestigiū nubis. Parum enim du-
 rat nubes in aere, quia, citò resolu-
 uitur in aquam vel aerem: & sic
 homo breui tempore viuīt in
 mundo, & citò per mortem in e-
 lementa resoluitur. 3. Reg. 18.
Ece nubescula parua quasi vestigiū
hominis. Sed notandum, quod
 spiritualiter vita peccatoris tenet
 vestigiū & similitudinem ny-
 bis, quia nubes ad modum spon-
 giæ est rota cauernosa, vana, &
 vana, nulla stabilitate suffulta,
 sed à ventis hinc inde deducta:
 Et sic homo qui viuīt in peccato,
 est omni virtute vacuus, cauernis
 & foraminibus latentium & pa-
 tentium viriorum plenus, & in
 operibus totus iuanis, & in nullo
 bono proposito firmus, sed magis
 à vento, id est tentatione diaboli,
 vel vanitate mundi ad omnia ma-
 la deductus. Vnde dicitur in Epi-
 stola Iudæ. *Hi sunt nubes sine aqua,*
scil. gratia quæ verū circūſcruntur.

Tertiò ostendit humanæ vitæ
 corruptibilitatem: cum sub dicitur,
& sicut nebula dissol. &c. Nam si-
 cut post breue tempus dissolui-
 tur nebula ita & vita humana
 per mortem citò corrumpitur, si-
 ue quia fugatur à radio solis. i. per
 illarionem violentæ mortis, vel
 per mortem naturalem deficit,
 quæ est ex aggrauatione caloris,
 i. ex aggrauatione febris vel alte-
 rius infirmitatis, & tandem etiā
 mors sicut dicitur in Psal. 144. *Ne-*
bulam sicut cinerem spargis: quia
 humani corporis vitam & substā-
 tiam in cinerem & puluerem res-
 soluit. Eccl. 10. *Quid superbis ter-*
ra & cinis? Item assimilatur hu-
 mana vita nebula ratione tenta-
 tionis: quia dicitur Iob 7. *secun-*
dum aliam literam, quod tentatio
est vita hominis super terram. Et
 hæc tentatio repræsentatur in ne-
 bula,

3. Ra. 18

Eccl. 10

bula, quia nebula in initio no-
dis, & in initio diei solet aggre-
gari, aerē turbulentum reddens.
Sic in initio conuersionis, quan-
do terminatur nox culpæ, & in-
choatur dies gratiæ, tentationes
animam turbulentum reddentes
oriuntur. Sed sicut nebula
radio solis exorti dissoluitur, ita
tentatio, illustrantibus radiis di-
consolationis dissoluitur, & calo-
re solis, id est feruore spiritus fu-
gatur. *Eccl. 43. Aperti sunt thesau-
ri, id est diuinæ consolationes: &
eius ierunt nebula sicut aues, id est
tentationes, quæ ad modum
auium alis cogitationum & de-
sideriorum euolantes recesserunt.*

Eccl. 43

TERTIO in themate assumpto
notatur adeptio præsentis saluta-
ris, quæ est esse cū Christo, id est
in præsentia & societate Christi,
in gloria paradisi, ubi est perfecta
salus. Sed notandum, quod sicut
Christus antequam transisset ad
gloriam paradisi, primo fuit mortu-
us propter peccata nostra, ut
nos viuificaret: ita oportet primò
nos esse mortificatos peccatis &
iustificatos, quod possumus esse
cum Christo in gloria paradisi. Et
propterea dicit Apostolus. Mortui
enim estis: & vita vestra abs-
condita est cū Christo in Deo. Cū
autē Christus apparuerit, vita vestra,
tunc & vos apparebitis cum
ipso in gloria. In quibus quidem
verbis agitur de duobus.

Col. 3.

Primo quidem de nostra iusti-
ficatione: cū dicitur, mortui enim
estis, &c.

Secundò de nostra glorificatione:
cum additur, cum autem Chri-
stus, apparuerit vita vestra, &c.

Circa primū notandum, quod
nostra iustificatio fit per hoc, quod
morimur peccatis, & viuimus
Deo: & ideo dicit primò, mortui
enim estis, scilicet peccatis: & vita
vestra scilicet qua viuitis per gra-
tiam, abscondita est scilicet in ani-

ma, cum Christo, scilicet qui per ipsam
gratiam & fidē habitat in nobis,
& hoc in Deo, id est in eius Deita-
tis virtute. Nota, quod nos viden-
mus in hyeme, quod istæ herbæ
& arbores videntur mortuæ, sed
quando venit æstas, reuiuiscere
videntur. Sic isti mortui pecca-
tis, qui sunt in penitentia, viden-
tur quod sint quasi mortui: sed
quando venit æstas gloriæ, tunc
apparet quod habeant in se vitam
manifestam, quam prius in interi-
ori gratia habebant abscondi-
tam, sicut herbæ & arbores in ra-
dices Rom. 6. Si autem mortui si-
mus cum Christo: credimus quod
simul viuemus cum ipso. Vnde
etiam granum seminatū in terra,
nisi prius mortificetur in terra,
nisi fructificat iuxta illud Io. 12.
Nisi granum frumenti cado in ter-
ram mortuum fuerit, ipsum solum
manet: si autem mortuum fuerit mul-
tum fructum affert. Sic homo, nisi
prius mortificatus esset per peni-
tentiam, nihil esset. Roma. 8. Si
spiritu salta carnis mortificaueritis
vinctis. 2. Tim. 2. Si conuicti su-
mus & conuicti sumus: si sustinuerimus
& contrahimus. Secundo agitur in
auctoritate adducta de nostra glo-
rificatione, quia cū Christus appa-
ruerit, &c. Videmus quod quādiu
est guerra inter principes, & durat
adhuc bellum, nō apparet adhuc
quis sit victor, nec gloriatur nec
ipsa, nec viri eorū de victoria: sed
quando bellū finitum est, & vnus
fuit victor, tunc ille gloriatur cū
suis militibus, & alius tristatur cū
suis. Sic quia guerra est modo in-
ter Deum & diabolum, nullus ad-
huc gloriatur de victoria plena,
nec sui milites. Sed quando mun-
dis finietur, tunc diabolus cum
suis confunderetur. Sed Christus
tunc apparebit victor, & ostendet
gloriam suam suis militibus. 2.
Reg. 6. dicitur de David, gloria for-
apparebo: vnde verum erit illud Ps.

16. Eg

16. Eg
sa. cura
gloria
quam

In

33. M

alicui
ad sim
& fini
do. De
vbi leg
& om
arcam
uener
tendi
& te
gnatio
& per
qui m
uid D
Quon
ca Do
ad se
eā in
et ha
mo O
& be
dom
Dauid
Oed
arcam
lbo &
dictio
pater
exitu
renoc
& ec
nem
uo ear
Sic en
id est
& iul
de q
in cor
dus,

Reg. 6.

Ioh

Rom

2. Tim

Ps. 125

16. Ego autem in iusti. appa. con. tuo. *sa. cum as.* Leui 9. Apparuit gloria Domini omni multitudini. Ad quam, &c.

In funere vnus peccatoris, malè morientis.

SERMO XLVII.

33. **M**ors peccatorum pessima. Pl. 33. Sicut bonus exitus, & finis alicuius hominis, prouocat alios ad similia operanda: ita exitus & finis malus, reuocat ab operando. De hoc habetur figura 2. Re. 6 vbi legitur, quod intrexit Dauid & omnis populus, vt adduceret arcam Dei. Postquam autem peruenerunt ad arcam Nachon, extendit manum suam Oza ad arcam & tenuit eam. Itaque est indignatione Dominus contra Ozam: & percussit eum super te neritate: qui mortuus est. Et extimuit Dauid Dominum in die illa, dicens. Quomodo ingredietur ad me arca Domini? Et noluit diuertere ad se arcam Domini: sed diuertit eam in domum Obededon Gerthe. Et habitauit arca Domini in domo Obededon tribus mensibus, & benedixit Obededon, & omnem domum eius. Nunciatumque est Dauid quod benedixit Dominus Obededon & omnia eius propter arcam Domini. Dixitque Dauid. Ibo & reducam arcam cum benedictione in domum meam. Et sic patet quod Dauid propter malum exitum, id est, occisionem Oza, reuocatus est ad arcam reductione: & e contrario propter bonum finem & exitum Obededon, prouocatus est ad eius reductionem. Sic ergo videndo bonum finem, id est, bonam mortem sanctorum & iustorum, qui bene vixerunt: de qua dicitur in Ps 121. Preterita in conspectu Domini mors sanctorum eius, &c. debent homines prouo-

cari ad eorum imitationem, vt possit quilibet dicere illud Num. 23. Fiant nouissima mea horum similia. Et e contrario videndo malam mortem hominum peccatorum, debent homines terri, & ab eorum imitatione retrahi. Et ideo de ista mala morte hominum peccatorum dicitur in verbis propositis, *Mors peccatorum pessima.*

In quibus quidem verbis describuntur tria.

Et primò quidem illud, quod est omnibus communicabile: scilicet, mors.

Secundò illud quod debet esse omnibus detestabile: scilicet, peccatorum transgressio.

Tertiò illud quod debet esse omnibus formidabile: scilicet, quod pessima sit mors.

C I R C A primum notandum, quod illud quod est omnibus hominibus communicabile, est mors: quia sicut omnes fluij aquarum continuè currunt ad mare, ita omnes homines viuentes continuè currunt ad mortem. Vnde 2. Reg. 14. Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur in terram. Sed in ista communitate notandum est, quod est magna differentia inter mortem hominis iusti, & peccatoris. Quia iustus quacunque morte corporali moriatur, bene moritur, siue morte praesentis, siue praesentis. Et ratio est: quia iustus homo à peccatis abstinendo, vel se in vita sua à peccatis parando, & bona operā se, semper est quasi praeparatus, & praeparatus: & ideo quacunque, vel qualitercunque veniat mors, est ei bona, quia implet illud quod Seneca dicit. Mors, inquit, vbiq; te expectat: & tu si sapiens fueris, vbiq; expectabis eam. Et ita scire dicitur de iusto sapiens, 4. Iustus si morte praecipitauerit in resurrectione erit. Peccator autem semper malè viuendo, vel malam vitam non corrigendo, est semper impa-

Num. 33

2. Re. 14

Sap. 4

Pl. 125

16. Eg

SERMONVM FVNEBRIVM

imparatus, & idēd quandoquē;
vel qualitercunque moriatur, ha-
bet mortem nequissimam. Vndē

Ecl. 28. *Iugum illius iugum ferreū
est, & vinculum illius vinculum est
arcum: & mors illius mors nequissi-
ma est.*

In quibus quidem verbis tan-
guntur quinque mala, quæ faciūt
peccatum in homine peccatore,
Primum est, quia mentem gra-
uat: & idēd vocatur iugum.

Secundum est, quia cor indu-
rat: & idēd vocatur ferreum.

Tertium est, quia ligat: & idēd
vocatur vinculum.

Quartū est, quia fructum linguz
euacuat: & idēd dicitur arcum.

Quintum est, quia finaliter dā-
nat: & idēd mors illius dicitur
mors nequissima.

Circa primum notandum est,
quod iugum hominis peccatoris,
dicitur ipsum peccatum; quia si-
cut iugum grauat & premit cer-
uicem bouis, ita peccatum grauat
& deprimit mentem hominis.

Psal. 28. *Iniquitates meæ supergressæ sunt
cæ. meum; & sicut onus, &c. Vndē
sicut is qui portat graue onus, va-
dit festinus vt deponat onus: ita
peccator deberet festinare ad pē-
nitentiam, vt deponeret onus
peccati. Vndē Hebr. 12. Deponen-
tes omne onus; & circumstant nos
peccatum per patientiam curramus.*

Heb. 12. Illi qui volunt euadere periculū
maris, proiciunt onera vt alle-
uiant nauem. Sic qui volunt eu-
adere periculū mortis, debent
proicere onus peccatorum. Itēd
boues cum iugo attrahunt aliud
onus posse, quia peccatū quod
per pēnitentiam non diluitur,
mox suo pondere ad aliud trahit.

Ecc. 28. *Beatus qui non attraxit
iugum illius, & in vinculis eius non
est ligatus. Istud iugum maximē
soluitur operibus misericordiæ &
pietatis. Esa. 60. Computresces iugū
a facie olei. Secundum malū quod*

Mal. 10. *Computresces iugū
a facie olei. Secundum malū quod*

facit peccatū me est, quia cor indu-
rat, & idēd in auctoritate adducta
non solū iugum sed & ferreum
vocatur; quia ferrum durius est
ceteris metallis, & sicut incus fer-
rea, ex assidua malleatione mag-
is induratur, ita peccatoris cor
induratur, ex assidua consuetudi-
ne peccandi. Iob 41. Cor eius indu-
rabitur quasi lapis: & stringetur qua-
si malleatorū incus: sed lapis quam-
tuncunque fit durus, aliquando
tamen à calore ignis soluitur.

Lapis calore solutus, &c. Et patet
etiam in lapidibus de quibus fit
calx. Itēd ferrum quantumcūque
durum, tamē mollescit in igne. Et
sic duritia peccati aliquandō sol-
uitur igne, vel calore tribulatio-
nis, vel contritionis. Quod si non
fit erit ad maius iudiciū, secundū
illud Ro. 1. Secundum duritiam tuā
& impenitentem cor, thesaurizat tibi
irā in die iræ, & reuelationis iusti iu-
dicij Dei. Tale autem cor sicut fer-
rum durū præcipuē habēt pagani
& gentiles, in peccato infidelitatis
existentes. Vndē Hiere. 28. Iugum
ferreum posui super collum gentiū.

Tertiō ostenditur in auctoritate
adducta, quod peccatum animum
ligat, & idēd vocatur vinculū: li-
gat enim detinendo per volunta-
tis obstinationem. Augu. Ligatus
eram non catena ferrea, sed mea
ferrea voluntate. Diabolus enim
facit de anima eutrum, trahens eā
ad inferum. cum sarcina peccati.
Dicitur de castore animali, quod
facit domunculas suas de lignis
super fluuium, quia habet caudā
vt piscis, quam tener in aqua: &
præcis lignis vndē facit domun-
culā, si potest capere aliū castorē,
reuerfat eū, & impositis lignis su-
per eum, trahit eū ad modū plau-
stri. Sic diabolus, quandō potest
capere animam per consensum
tentationū, onerat eā peccatis, &
ligat eam per obstinationem: &
trahit eam ad infernū quasi plau-
strum

D I
strum
iniquit
& quas
Quar
peccatū
& idēd
est, qui
locutio
Cor. 13
ritū. V
guis hor
charitat
ctus sum
rimien
nando s
stinus.
est se su
Quin
catum
Vndē di
peccato
do imp
enim est
ne, nequ
ne, & ne
natione
ma, pr
peccato
peccati
cōtinuat
fination
perdit se
fatuus. E
sima vita
TER
pto poni
omnibus
corum t
peccatorū
vnicuiqu
stabile il
Domini
to maior
hoc est p
propter p
mines ex
Vndē Ec
peccator
bus. In q
tantur de
Primu
centia,

strum oneratum. *Va qui trahitis altissimus.*

iniquitatem in funiculis vanitatis, & quasi vincula plaustrum peccatum.

Quartò ostenditur, quomodo

peccatū fructum linguæ euacuat:

& ideo vocatur xreum. Et ratio

est, quia tollit charitatē, sine qua

locutio linguæ non valet ad meri-

ritū. Vnde Apost. 1. Cor. 13. *Si lin-*

guis hominum loquar & angelorum,

charitatem autem non habuero; factus

sum velut as sonans, & cymbalū

sinienti, &c. quod scilicet aliis so-

nando seipsum consumit. Augu-

stinus. Rectè fari & malè viuere,

est se sua voce damnare.

Quintò ostenditur quod pec-

catum finaliter etiā damnat.

Vndè dicitur quod mors eius. scil.

peccatoris *nequissima est*, scil. quā-

do impenitens moritur. Nequam

enim est ex conscientie corrosio-

ne, nequior ex mentis desperatione,

& nequissima ex æterna dam-

natione. Sed ista mors nequissi-

ma, procedit ex nequissima vita

peccatoris, qui fuit nequam in

peccati perpetratione, nequior in

cōtinuatione, nequissimus in ob-

servatione. Vndè in morte talis

perdit sensum, & moritur sicut

fatuus. Eccl. 22. *Nequissimi nequis-*

sima vita super mortem fatui.

TERTIO in themate assum-

pto ponitur illud, quod debet esse

omnibus detestabile, scil. pecca-

torum transgressio: cum dicitur.

peccatorum. Vbi aduertendū, quod

vniciuique seruo debet esse dete-

stabile illud vndè incurrit odium

Domini sui, & tādò amplius, quā-

tō maior est Dominus & altior: &

hoc est peccatum, quia scilicet

propter peccatum efficiuntur ho-

mines exosi altissimo Domino.

Vndè Eccl. 12. *Altissimus odio habet*

peccatores: & misertus est paenitentibus.

In quibus quidem verbis no-

tantur de Deo tria.

Primum est, immensitas po-

tentie, propter quam dicitur

Secundum est, seueritas iusti-

tiz: propter quam habet odio pec-

catores.

Tertium est liberalitas gratie:

propter quam *misertus est paenitentibus.*

Circa primum notādum, quod

sic videmus in mundo, ille Do-

minus est maioris potentie qui

est in altiori dignitate, vndè mai-

or est potestas episcopi, quam

simplicis sacerdotis, in iuribus &

actibus ecclesiasticis: & maior

authoritas Archiepiscopi, quam

simplicis Episcopi: & maxima

potestas Papæ respectu inferiorū

pælatorum, & sic est etiam in

potestatibus secularibus: vndè nō

debet homo obedire inferiori,

contra superioris mandatum: si-

cut materia corporalis, puta lig-

num, non obedit igni, quādò vir-

tus aquæ fortior superuenit ei,

vndè cū Deus sit in altissima dig-

nitate, ipse est summè potens: &

ideo maximè debemus ei obedi-

re, non solum ex timore, sed etiā

ex amore sicut patri. Vndè Eccl.

4. *Eris tu velut filius altissimi obe-*

diens. Sed aduertendum, quod res

grauis, quantò ab altiori cadit, tādò

tardius descendit, sed fortius

percutit. Et sic vindicta Dei al-

tissimi tardius venit, sed grauius

punit. vndè Valerius maximus di-

cit, quod lento gradu ad vindictā

sui diuina procedit ira, tarditatē

que supplicij grauitate compen-

sat. Et ideo dicitur Eccl. 5. *Ne di-*

xeris peccans, & quid accedit mihi

tristitia: altissimus enim est paens

redditor. Secūdò ostenditur in au-

thoritate adducta seueritas iusti-

tiz: quia odio habet peccatores. Vbi

nota, quod odium apud homines

dupliciter manifestatur. Vno mo-

do subtrahendo bonum, & hoc

modo Deus dicitur odisse illos,

quibus non confert gratiam: si-

cut illos quibus confert dicitur

dilige.

S E R M O N V M F V N E B R I V M

- Malac. 1 diligere Malach. 1. *Iacob dilexi, Esau autem odio habui.* Alio modo inferendo malum, scilicet poenæ, propter malum culpæ, scilicet remouendum, vel puniendum. Vnde Eccl. 12. *Altissimus odio habet peccatores: & impiis reddet vindictam.*
- Sap. 9. Et nota, quod dicitur odire peccatores, non homines. Nihil odisti eorum quæ fecisti, homines enim ipse fecit non peccatores: & idem homines diligit, sed peccatores odit. Vnde. Odisti omnes qui operantur iniquitatem. Tertiò in auctoritate adducta ponitur liberalitas gratiæ: quia misertus est poenitentibus, tripliciter. Primò remittendo culpam, scilicet per contritionem cum proposito confitendi. Psalm. 31. *Dixi confitebor aduer. me iniusti. meam do. & tu re. &c.* Vnde statim ut ipse David confessus est peccatum suum, dicens. Peccaui Domino: intulit Nathan Propheta dicens. Dominus transulit peccatum tuum. Non est aliquis debitor, qui non citò confiteretur & recognosceret debitum suum, si ex recognitione & confessione remitteretur ei debitum à creditore suo. Hoc figuratum est in illo seruo, qui procidit ad pedes domini sui. De quo dicitur, quod misertus est Dominus seruo illius, & debitum dimisit ei. Secundo relaxando poenam, sicut fecit Ninivitis, quando conuersi sunt ad poenitentiam. Vnde Ion. 3. *Conuersi sunt de via sua mala: & misertus est Deus super malitia, quam locutus fuerat ut faceret eis, & non fecit. Tertiò conferendo gratiā, scilicet iustificantem & dirigentem.*
- Eccl. 17. Eccl. 17. Poenitentibus dedit viam iustitiæ.

C T E R T I O in themate assumpto ostenditur, & ponitur illud, quod debet esse omni bus formidabile: sicut est pessima mors. Circa quod notandū, quod peccatorū

mors dicitur pessima, quando per mortem tendunt ad æternā damnationem, in qua grauiora mala, & horrenda incurrunt. Et huius figura habetur 2. Mach. 6. vbi dicitur. Pessima autem & vniuersis grauis erat malorum incurio.

In quibus quidem verbis ostenditur, quod magnam poenam incurrunt peccatores, qui male moriantur quadrupliciter.

Nam primò ostenditur quod est magna excessiue, quia pessima.

Secundo quod magna intensiue: quia grauis.

Tertiò extensiue: quia vniuersis, Quarto multiplicatiue: quia malorum, &c.

Circa primum notandum, quod peccatorū mors dicitur esse mala, propter expoliationē bonorum presentium. Pl. 48. Ne timueris cum diues fa. su. &c. Sed peior est propter incurionem malorum sequetium, scilicet infernaliū tormentorum. De quibus Luc. 16. Eleuas autem oculos cum eset in tormentis, &c. Sed pessima est propter priuationem bonorū in æternum manentiū: quia privati sunt æterna beatitudine, quæ secundum Boetium, est status omnium bonorum aggregatione perfectus. Propter omnia ergo prædicta, peccatorum mors est dolorosa & pessima. Vnde Baruc. 2. Mortui sunt in doloribus pessimis, in fame, & in gladio, & in emissionem. In fame, scilicet propter carētiā bonorum desideratorum. In gladio propter vltionem commissorum peccatorū, quia vltor iniquitatis est gladius: ut dicitur Iob 19. Et emissio, id est, exclusio: ne à regno cælorum.

Secundo, pœna peccatorū erit magna intensiue, quia grauis: licet vnus alio grauius affligatur, secundum exigentiam, & gradum culpā, quia secundū mensurā delicti erit & plagarum modus, id est poena.

a. Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

Mat.

pænam mensura : tamen tam immensus erit ardor, id est, afflictio illius ignis, quod erit unicuique gravis ad portandum, sicut in eodem igne, licet diuersæ materiæ diuersimodo inflammentur, tamen unaquæque grauitè crematur. Vnde Esaiæ. 30. Ardens furor eius & grauis ad portandum.

Tertio erit magna extensio, quia vniuersis, scilicet peccatoribus dāta. In mundo enim isto, neque omnia bona vel mala proueniūt vniuersis, sed in alio sicut vniuersis beatis aderunt omnia bona, propter suauitatē diuinę fruitionis. In qua sunt omnia bona, secundum illud Pl. 144. Suauis Dominus vniuersis : Sic in inferno vniuersis aderit afflictio omnium maiorū. Nam sicut in corpore, in quo quodlibet membrum est corruptum & infirmum, vniuersa membra sentiunt penam & dolorem : ita in inferno, sicut vniuersi fuerūt corrupti peccatis, ita vniuersi sentient de pœnis, & sicut non deficiet malitia culpæ, ita nec afflictio pœnæ. Hierem. 6. Vniuersi corrupti sunt, deficiit suffragium in igne. Et post. Malitiz eorum non sunt consumptæ.

Quarō ostenditur quod peccatorum pœna erit magna multiplicatio, quia erit ibi non tantum vnum, sed omnium mælorum incursum. Cū enim duplex sit genus mali, scilicet malū culpæ, & malū pœnæ : vtrumque erit in eis, scilicet malum culpæ, vel horribiliis in his in quibus non fuit expiatum, vel per circūcisionem in lege veteri, vel per baptismum in noua. Item mortalis, sicut in omnibus damnatis ad pœnam gehennæ : vel veniale in his qui decesserunt cum mortalibus, & venialibus. Itē erit ibi malum duplicis pœnæ, scilicet damni de amissione bonorum temporaliū, & æternorū : & sensus, sicut pœna gehennæ. Deuter. 22.

Congregabo super eos mala : & sagittas meas complebo in eis. Hierem. 12. Inducam super eos mala, de quibus exire non poterunt. Vnde quilibet corū dicere potest illud Gen. 42. In me mala omnia ceciderunt. Sed è contra dicitur cuilibet beato, qui benè mortuus est illud Pl. 90. Non accedet ad te malum, & fœda non ap. ca. tuo. & hoc erit in gloria cœlesti. Ad quā nos per. &c.

In funere vnius sancti viri.

SERMO XLVIII.

Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum. Pl. 115.

Consuevit homo in fine operis recipere prærium eius, & ideo finis operis boni dicitur pretiosus. Sic in fine vitæ suæ, id est, in morte sanctus homo recipit præmiū : & ideo sanctorum mors dicitur pretiosa, id est, gloriosa, præcio plena. Et licet mors sanctorū in conspectu hominum aliquando sit despecta, tamen in conspectu Domini semper est pretiosa sicut patet de morte sanctorum martyrum. Et ideo benè dicitur in verbo proposito. Pretiosa in conspectu Domini, &c.

In quibus quidē in verbis sanctorum virorum mors ex tribus commendatur.

Primò quidem ex præmii plenitudine, quia pretiosa.

Secundò ex iudicii rectitudine : quia in conspectu Domini.

Tertiò ex priuilegii magnitudine : quia mors sanctorum, quæ scilicet est priuilegiata magnis præmiis.

CIRCA primum notandum est, quod prærium consuevit dari opifici in fine operis, scilicet ipso opere cōpleto & terminato : quia scilicet tunc apparet quam sit pretiosum, id est, quanto pretio sit dignum. Et ita prærium sanctorum

Hier. 12

Plal. 90.

Pl. 115.

2. Mat.

Isa. 30.

Pl. 144.

Pl. 44.

Luc. 16.

Hierem. 6.

Baruc. 2.

Iob 11.

Deuter. 22.

sātorū & redditur eis in morte. i. in fine vitæ: quia tunc apparet præfens quo prætio: i. qua mercede sint digni, & ideo mors sanctorū dicitur preciosa, & ideo vsque in finē vitæ quādo recipitur præmium anime, vel vsque ad diē iudicij, quia omnes simul præmiabūtur etiā in corpore: oportet eos esse in labore, & patienter expectare ad modū agricolæ laborantis & patienter vsque ad mesē fructū expectantis. Et de hoc exemplum habetur Iacob. s. vbi dicitur, Patientes estote fratres vsque ad aduentū Domini. Ecce agricola expectat prætiosum fructum terræ, patienter ferens donec accipiat temporaneum & serotinum.

In quib. quidē verbis facit tria. Quia primò dat virtutis documentum: cum dicit: patientes estote fratres.

Secundò ostendit laboris terminum scilicet vsque ad aduentum Domini.

Tertiò inducit longanimitatis exemplū, quia agricola expectat.

Circa primum notandū, quod ille qui habet gubernare nauem, & videt se esse in procella maris, si vult sapienter gubernare, oportet quod patiaturs multa incommoda, & sollicitudines, & labores. Et sic ille qui habet gubernare exercitum, & habet vndique inimicos pugnare paratos. Ita etiam spiritualiter, si quis vult sapienter gubernare vitam, id est animam suam inter procellas sæculi, & inter bella spiritualium hostium, opus est quod patiaturs labores, & sollicitudines, & tribulationes. Et qui se talia patienter portat, ostendit esse animæ vel vitæ suæ sapienter gubernatorē. Et idē dicitur. Qui patiens est multa gubernatur sapientia. Nota etiam, quod sicut ignis facit laterē crudum esse durum & fortem, vt nō

dissoluitur in aqua sic charitas facit hominē patientem, vt nō soluitur in tribulatione. Charitas patiens est.

Secundo in auctoritate adducta ponit terminum laboris & tribulationis, scilicet vsque ad aduentum Domini, scilicet in morte vel in iudicio. Nam sicut tenebræ noctis durat vsque ad aduentū luminis diei, sic tribulationes præsentis vitæ vsque ad aduentū Domini, vel particulatē, in morte vel generalem in diē iudicij. Quousque veniat Dominus qui illuminabit abscondita tenebrarum. Illuminabit enim, i. manifestabit reprobis tenebras. i. occultas latebras peccatorum: & fugabit à iustis tenebras tribulationum. Vultum confortat cor laborantis & patientis, quādo audit appropinquare terminum laboris vel passionis suæ. Sic & homo sanctus, considerando propinquitatem aduentus Domini in morte. Patientes igitur estote & vos, & confirmate corda vestra: quoniam aduentus Domini appropinquabit. Tertiò in auctoritate adducta introducitur exemplum agricolæ quoad tria. Primò, quoad longanimitatē in expectando; quia agricola expectat prætiosum fructum, &c. Notandum, quod agricola qui benē laborauit colendo, & seminando agrum suum, potest probabiliter expectare prætiosū fructū. Et ita qui laborat purgando agrum conscientie suæ, & mittendo semina bonorū operum, potest sperare & expectare prætiosum præmium. 2. Ti. 2. Laborantē agricolā primū oportet de fructū percipere. Sed nota quātūcumque agricola laboraret & semina ret agrum, si nō haberet pluuiam nō recolligeret fructum, & confusus esset à spe sua. Et sic est de his qui laborant in bonis operibus, sine pluuiā

Prou. 14

1. Co

1. Co

1. Co

1. Co

Mac. 6

Ret. 2.

Ret. 6.

pluuiā
na tlar
1. Co
Quia n
confus
confus
tionem
& cult
fundat
nts, res
ritum
spes es
beatitu
ritus pe
confus
Secun
agricol
sultine
Nota n
deterio
Nam p
malum
ideo D
ri non
dignu
potius
malum
mitter
Mac. 6
Mac. 6
patient
admitte
quam u
ritum
humili
meruit
in tole
ruit. vi
patient
apud I
exemp
seuerē
ad fine
storita
tempo
tempo
homo
rificati
iudicij
Ret. 6.
& ren
quasi i
& sero
tempo

hic charitas
entem, ut nō
ione. Charit.

rate adducta
oris & tribu-
ne ad haben-
et in morte
sicut tenebræ
ad aduentū
tribulationes
ad aduentū
tē, in morte
die iudicii.
dominus qui
ita tenebra-
im, i. mani-
bras. i. oc-
torum: & fu-
s tribulatio-
portat cor la-
quandō au-
ermum la-
z. Sic & ho-
lerando pro-
us Domini
igitur effor-
corda vestra:
Domini ap-
n auctoritate
r exemplum
Primò, quo-
expectando;
at pretiosum
adum, quod
porauit colē-
grum suum,
r expectare
ita qui labo-
r conscientie
mina bonorū
rare & expe-
mum. 2. Tl.
lā primū o-
cipere. Sed
agricola la-
agrum, si nō
on recollige-
sus esset à
e his qui la-
tribus, sine
pluuia

pluuia gratia: ut qui faciunt bo-
na stando in peccatis. Hierem. 14.
Quia non venit pluuia in terram
confusi sunt agricolæ: qui ut non
confundantur a spe sine expecta-
tione sua; opus habent & pluuia
& cultura. Et sic ut homo non cō-
fundatur a spe futuræ beatitudi-
nis, requiritur & gratia Dei & mē-
situm bonorum operum: quia
spes est certa expectatio futuræ
beatitudinis, ex gratia Dei & mē-
ritis perueniens. Psalm. 118. *Non
confundam me ab expectatione mea.*
Secundò introducitur exemplum
agricolæ quoad tolerantiam in
sustinendo quia patienter ferens.
Notandum, quod malum culpæ
deterius est quam malum pœnæ.
Nam pœna facit hominem non
malum: sed culpa malum facit. Et
idē Dionysius dicit, quod puni-
ri non est malum, sed fieri pœna
dignum. Idē virtuosus homo
potius eligit sustinere patienter
malum pœnæ, quam velit com-
mittere malum culpæ. Vndē 2.
Mac. 6. dicitur de Eleazaro, quā
patienter sustinens destinatur non
admittere illicita. Et notandū, quod
quamuis possit esse magnum mē-
ritum in tolerando patienter, &
humiliter pœnam quam homo
meruit: tamen adhuc est maius
in tolerando eam quam non mē-
ruit. Vndē 1. Pet. 2. Si beneficientes
patienter suffertis, hac est gratia
apud Deum. Tertiò introducit
exemplum agricolæ quoad per-
seuerantiā in permādo. s. vsque
ad finem: & idē subditur in a-
uctoritate inducitur, donec accipiat
temporaneum & sero: quasi enim
temporaneum fructum accipit
homo in morte, id est animę glo-
rificatione, sed serotinum in die
iudicii, in corpore resurrectione
& renouatione. Osē 6. Veniet
quasi imber vobis temporaneus.
& serotinus. Quasi enim imber
temporaneus erit glorificatio a-

nimæ, scilicet quasi serotinus glo-
rificatione corporis: & vtraque erit
à superiori gratia & virtute, idē
assimilatur imbri, siue pluuia
qui à superioribus partibus in
terram descendit Hierem. 5. Me-
tuamus dominum Deum nostrū,
qui dat nobis pluuia tempora-
neam & serotinam.

SECUNDO in themate as-
sumpto commendatur mors san-
ctorum ex rectitudine iudicii, quia
in conspectu Domini: quia licet in
iudicio hominum videantur ali-
quando male mori; in conspectu
tamen diuini iudicii, mors eorum
est preciosa. Vbi aduertendum,
quod in curiis dominorum mun-
di, ut plurimum malè recipiuntur
pauperes, & benè recipiuntur di-
uites, & sic etiam apud Deum est,
sed differentia est inter diuites.
Quia enim homines videntur
quæ foris patent, Deus autem in-
tuetur cor: idē respiciunt homi-
nes solum ad diuitias corporales
exteriorēs. Deus autem magis res-
picit ad diuitias spirituales intē-
riores. Et qui talibus diuitiis lo-
cuples est, securè in morte vadit
ad eius curiam, & securè apparet
in conspectu eius, quia ipse dixit
Exo. 23. *Non apparebis in conspectu
meo vacuus, scilicet bonis spirituali-
bus: vndē talis habet diuitias
absconditas, & est locuples in con-
spectu Dei secundum illud 1. Pet. 4.
Qui absconditus est cordis homo, in
incorruptibilitate quieti & modesti
spiritus, qui est in conspectu Dei locu-
ples. In quibus quidem verbis ius-
tus & sanctus vir tripliciter com-
mendatur.*

Primò quidem de interiori cu-
stodia: cum dicitur: quia est abs-
conditus homo cordis.

Secundò in spirituali innocen-
tia: cum subditur, in incorruptibili-
tate quieti, &c.

Tertiò de celesti abundantia:
quia in conspectu Dei, &c.

L I Circa

B

Ego 23.

1. Pet. 4.

SE R M O N V M F V N E B R I V M

- Circa primum attendendū est** quod in corde hominis. i. in mente hominis rationali, potest esse aliquid quod non est abscondendum, scilicet potius propalandum scilicet peccatū. Et ratio est, quia peccatum est sicut quoddam vulnus ipsius mentis: scilicet sicut dicit Boetius. Si operam medicantis expectas, opus est vulnus tuum detegas. Et sic est qui vult sanari à peccato, opus quod detegat peccatum, scilicet confitendo
- Prou. 28. Prouer. 28.** *Qui abscondit scelera sua non dirigitur, qui autem confes- sus fuerit, & reliquerit ea, misericordiam consequetur.* Quadam autem alia sunt quæ abscondenda sunt: sicut debet homo abscondere cōsilia sua ab his qui inuident: & quia non cogitant nisi quomodo possint nocere. **Ecl. 37.** *A zelantibus re. i. ab inuidentibus tibi, absconde consilium.* Item dicitur homo abscondere bona quæ facit, scilicet quantum ad intentionem, vt scilicet in abscondito cordis, non ad hominum gloriam consequendam faciat ea, sed ad honorē Dei, & proximi zedificationem. Dicitur quod samina pavonis abscondit oua, ne à masculo suo dissipetur; sic debet homo abscondere opera sua, ne destruantur, ab humanæ gloriæ fauore. Vnde **Matt. 6.** *Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus vt videamini ab eis: alioquin mercedem non habebitis apud patrem vestrū qui in calis est.* Figura huius habetur **Esa. 32.** *32. vbi dicitur. Et eris vir sicut qui absconditur à vento: scilicet vanæ gloriæ.* **Matt. 6.** *Te autem faciente elemosinam, nescias sinistra tua quid faciat dextera tua: vt sit elemosina tua in abscondito, & pater tuus qui videt in abscondito, reddet tibi.* Vnde sanctorum virorum vita, licet aliquando sit abscondita mundo, tui mortificati sunt, est tamen nota Deo. Iuxta illud **Colo. 3.** *A. or.*

tus enim estis, & vita vestra abscondita est. &c. Secunda commendatio in auctoritate adducta, est de spiritali innocentia: cum subditur, in incorruptibilitate quiesci. &c. Quasi dicat. Spiritus debet manere incorruptus & quietus, & modestus. Tunc autem manet incorruptus. s. è corruptione peccati, quando in innocentia perseverat, & talis spiritus est quietus à rixa vitiorum, & modestus. i. mensuratus per amorem virtutū. Talis ergo incorruptio seruat innocentiam facit hominem esse Deo propinquum. Vnde & celi quod est corpus incorruptibile per quādam congruentiam dicitur esse locus Dei, qui est incorruptibilis & immortalis, secundum illud **Psal. cxij.** *Celum celi Domino &c.* Et idem dominus, in celo sedes eius: & multo magis incorruptio spiritus, & puritas à peccato. vnde **Greg. Nazianze.** dicit. Prima sapientia est vita laudabilis & apud Deum pura mens, per quam puri puro iunguntur, & sancti sancto sociantur. Vnde **Sap. 6.** *Incorruptio facit esse proximum deo.* Sed spiritus vbi est corruptio peccati, non potest esse quietus in se, quia appetitus peccandi, vel remoris peccati non permittit. **Iob 9.** *Non concedit quiescere spiritum meum, & implet me amaritudinibus: ita est remorsus conscientie de peccato.* Debet etiam homo esse quietus respectu aliorum. **1. Thes. 4.** *Operam deiis vt quieti sitis.* **1. Timot. 2.** *Tranquillam & quietam agamus vitam.* Tranquillitas in nobis; quietas ad proximos: vel tranquillam interius, & quietam exterius. Debet etiam esse modestus. i. moderatus in motibus & actibus suis sue in vestitu & cultu, sue in verborum assatu, sue in loco vel rixa, sue in essu & statu. & in aliis consimilibus. **Aug. 31.** *In-*

Phil. 4. *cessu*
Mod.
Tit. 3. *minis*
lirig
Ter
Stu
est
Not
mun
mul
Dei
ram
ille
mul
qui
chari
quan
magi
pera
magi
pud
uens
cir a
Apoc. 3. *suad*
deo
tum
dicin
rem
prox
mun
non e
1. Ion. 2. *De m*
storu
epul
conf
1. Sal. 67. *lentu*
& de
T
sump
storu
ne
quæ
ex eo
sua e
nis:
nis:
Apo. 14. *poc.*
mino
tur t
di po
bus n

DISTINCTIONIS V. SERMO XLVIII.

Phil. 4. celsu statu & habitu, &c. Philip. 4. Modestia vestra nota sit omnibus hominibus. Tit. 3. Admone illos non litigiosos esse: sed modestos.

Tertio commendatur vir sanctus de celesti abundantia: quia est in conspectu Dei locuples. Notandum, quod in conspectu mundi est locuples, qui habet multum de auro: sed in conspectu Dei est locuples, qui habet multam charitatem. Et ratio est: quia ille efficitur locuples, qui facit multa continua lucra. Sic est ille qui habet multam & fruentem charitatem; quia amor Dei nunquam est ociosus. Operatur enim magna si est, ut dicit Grego. Operatur autem magna, acquirat magna lucra. i. magna merita apud Deum. Vnde charitas feruens assimilatur auro, quia facit animam locupletem: Et ideo suadet Dominus Apocal. 3. Suedeo tibi emere à me aurum ignitum probatum, ut locuples fias. Et dicit aurum ignitum. i. charitatem ferventem in amore Dei & proximi. Et dicit à me non à mundo: quia qui diligit mundum non est charitas patris in eo. 3. Io. 2. De tali ergo auro sunt divitiz iustorum, de quibus gaudent & opulantur in czlo, ante Dei conspectum. Psalm 67. Iusti epulentur & exultent in conspectu Dei, & delectentur in letitia.

TERTIO in themate assumpto commendatur mors iustorum à privilegiis magnitudine: quia mors sanctorum est, quæ magnum privilegium habet ex eo, quod sancti viri in morte sua eximuntur ab omnibus magnis: & persuiuntur omnibus bonis: & ideo dicuntur beati. Apoc. 14. Beati mortui qui in Domino, &c. In quibus verbis tangunt tria bona, per quæ viri sancti per mortem eximuntur à tribus malis, in quibus vivimus.

Primum est bonum gloriæ: cum dicitur, beati, per quod eximuntur ab omni flagello.

Secundum est debitum naturæ: cum subditur, mortui, per quod scilicet sunt exempti ab omni periculo.

Tertium est donum gratiæ: cum additur, qui in Domino moriuntur. i. in gratia Domini: scilicet per quod eximuntur ab omni peccato.

Circa primum attendendum est, quod sancti qui sunt mortui dicuntur beati dupliciter. Vel in spei certitudine, sicut illi qui sunt in purgatorio. Vel in re, sicut electi qui animam in gloria sunt assumpti. Psalm 64. Beatus quem elegisti & assumpsisti. Quem elegisti, scilicet per gratiam: & assumpsisti scilicet in gloriam: & talis est ab omni malo, & ab omni flagello securus. Psalm 90. Non accedet ad te malum: & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo. Ad hanc autem beatitudinem sancti viri perveniunt, vel per opera actiuz vitæ, quæ sunt opera misericordiz. Prouerbio. decimo quarto. Qui miseretur pauperi beatus erit. Vel per opera vitæ contemplatiuz, quæ pertinent ad sapientiam. Ecclesiastic. decimo quarto. Beatus vir qui in sapientia morabitur, & qui in iustitia sua meditabitur, & in sensu cogitabit circumspectionem Dei. Et vult dicere, qui in sapientia morabitur, scilicet superna contemplando, & in iustitia meditabitur scilicet eam faciendo. Et dicit Alcuinus quod iustitia est animi rectitudo, unicuique tribuens propriam dignitatem, superiori reuerentiam, pari concordiam, minori disciplinam, Deo obedientiam, amicis benevolentiam, & inimicis pa-

SERMONVM FVNEBRIYM

tientiam, & miseris compassio-
nem operosam. Et in sensu, id est,
mentis intellectu, cogitabit cir-
cumspectionem Dei, id est, quali-
ter Deus omnia circumspicit, etiā
vsq̃ue ad abscondita cordis: quia
qui hoc cogitat, à malo retrahitur,
& ad bonum animatur. Secundo
tangitur debitum naturæ, per
quod exempti sunt sancti mortui
ab omni periculo: & hoc debitum
naturæ est mors, & idedò dicit
mortui, quia ex tunc sancti perire
non possunt, quod quidem de vi-
uentibus non contingit, qui sub-
iacere possunt periculis & animæ
& corporis: propter quod dicitur
Eccl. 4. *Eccl. 4. Laudant magis mortuos quā
videntes: propter quod etiam cla-*
Rom. 7. *mabat Apostolus Rom. 7. Infelix
ego homo quis me liberabit de corpore
mortis huius? Tertiò tangitur donū*

gratiæ, per quod sunt liberati à
peccato: quia in Domino: quia in
gratia Domini moriuntur. Notā-
dum, quod quibuldam Deus dat
gratiā, & tamen non dat eis glo-
riam: quia scilicet non perseuerāt
in gratia eis data: sed illis quibus
dat gratiā finalem, scilicet vt
morianitur in gratia, dat etiam eis
gloriam, secundum illud *Psal. 83.*
Gratiam & gloriam dabis Dominus:
& hoc præcipuè contingit sanctis
qui benè viuunt, de quibus erat
Apostolus qui dicebat. *Mihi viuere
Christus est, & mori lucrum.* *Phil.*
1. Itē de Stephano Act. 7. dicitur
quod obdormiuit: scilicet somno
mortis, in Domino: scilicet in
gratia Domini, per quam introiuit
in vitam æternam. Apostolus
Roman. 6. Gratia Dei vita æterna.
Ad quam nos, &c.

Explicita est distinctio quinta, quæ agit de mortuis, secun-
dum diuersitatem personarum & dignitatum.

1. Mac. 3.

Num. 13

1. Re. 24

D
I
S

A

Ar
v
disp
tia
las
ne
Et
ra
vid
Vn
à M

Vid
En
bus
del
disp
cut
scin
qua
ris
exit
nim
nus

nus
cor
hon
trou

DISTINCTIO SEXTA, IN QVA AGITVR DE MORTVIVIS

SECUNDVM DIVERSITATEM CAVSARVM,

modorum, locorumque, quibus homines

decedere contingit: cuius sunt ser-

mones nouem.

*In funere alicuius in bello occisi,
maxime ex causa iusta.*

SERMO I.

MELIVS EST NOS
mori in bello, quam videre
mala gentis nostrae & san-
ctorum 1. Mach. 3.

Videmus quod res maior facit
disparere minorem: sicut prae-
sentia solis in die facit disparere stel-
las: quia minus habent de lumi-
ne, & minoris sunt quantitates.
Et vnus homo communis statu-
rae iuxta vnum gigante positus,
videretur esse minimae staturae.
Vnde Numer. 13. exploratores qui
à Moysse missi fuerant, dixerunt.

Num. 13. Vidimus monstra quaedam filiorum
Enach de genere giganteo: qui-
bus comparati quasi locustae vi-
debamur. Sic & maius malum facit
disparere, & praesigere minus: si-
cut porius eligit homo quod ab-
scindatur ei vnum membrum,
quam velit perdere totius corpo-
ris vitam. Et David maius malum
existimans incidere in manus in-
imicorum suorum, quam in ma-
nus Dei misericordiae ait 2. Reg.
24. Melius est vt incidam in ma-
nus Domini: multae enim miseri-
cordiae eius sunt, quam in manus
hominum. Hac etiam considera-
tione Iudas Machabeus iudicans

maius esse malum totius gentis
suae, & prophanationem sanctorum
locorum, quam mortem propriam,
dixit proposita verba. Melius est
nos mori, &c.

In quibus quidem verbis loqui-
tur de tribus.

Primo de re timorosa, scilicet
de morte. Vnde dicit. Melius est
nos mori.

Secundo de re periculosa, scilicet
de bello: cum subdit: in bello.

Tertio de re angustiosa, scilicet
de visione malorum gentis suae, vnde
ait: quam videre mala, &c.

CIRCA primum notandum,
quod mors aliquando dicitur bo-
na aliquando melior, aliquando
vero optima. Bona quidem prop-
ter iustitiam, melior propter mi-
sericordiam, sed optima propter gra-
tiam. Propter primum dicitur
Eccl. 4.1. O mors quam bonum est iu-
dicium tuum! Vbi nota, quod iu-
dicium mortis dicitur esse bonum in
triplici ratione.

Primo, quia non corruptum cu-
piditate pecuniae Narrat Valerius
de Cambise, quod quendam iudi-
cem, corruptum cupiditate mu-
nerum, excoriari fecit, & de eius
corio iudiciale sedem. prope-
ruit, in qua filium illius loco pa-
tris, ad iudicandum posuit. Est
quoddam genus ranarum parua-
rum, quae saltant in os canis latra-
tis,

SERMONVM FVNEBRIVM

eis, & tollit ei vocem. Sic aliquando minus absconditum facit verum iudicem tacere. Sed mors non parcat propter munerem, & ideo ita occidit diuitem sicut & pauperem. Luc. xvi. *Factum est ut moreretur mendicus &c.* Et post mortuum est autem & diues.

Secundò quia iudicium non erroneum, scilicet ex ignorantia iudicis, vel ex astutia aduocati, quæ scilicet aliquando facit iudicem errare: vnde nec iudex seu aduocatus, siue ignorans, siue sapiens, potest effugere mortem. Eccles. 2. *Moritur doctus similiter & indoctus.* Terriò verò est bonum iudicium mortis, quia non est iniquum ex personarum acceptione. Hoc enim iudici competit, siue personarum acceptione inter partes æqualitatem seruare: quia sicut philosophus dicit in primo Ethicorum. Iudex debet esse sicut regula recta, ad nullam declinans partem odio vel amore. Et sic est ipsa mors, quia omnibus est æqualis. 2. Reg. 14. *Omnes morimur, & quasi aque dilabimur in terram, quæ non reuertuntur.* Aliquando autem declinat iudex à veritate iudicij timore alicuius potentie.

Sed mors potentiam alicuius non metuit, imò deponit potentes de sede, & humiliat omnem superbiam. Dicitur quod quidam lapillus missus fuit Alexandro, qui cū poneretur in lance ad ponderandum, præualebat omni pondeti quod ponebatur ex alia parte: sed puluere operatus, erat ita leuis; quod palea plus ponderabat eo. Et expositum fuit Alexandro, quod iste lapillus figurabat personam suam, qui viuens erat tantæ potentie quod omnibus præualebat, sed mortuus & terra operatus. i. sepultus, nullius potentie futurus erat. Iob. 14.

Homo cum mortuus fuerit, nudatus, atque consumptus; ubi quæso est, scilicet.

licet, valor & sua potentia: quia non inuenitur amplius.

Secundò mors non solum dicitur bona, sed etiam melior quæ vita. vnde Ecclesiastic. 7. *Melior est dies mortis die natiuitatis; & tamè homines gaudet in natiuitate alicuius hominis, & lugent in morte eius.* Sicut Valerius maximus narrat de gentibus Thraciæ quæ in natiuitate hominis faciebant luctum, & in morte eius gaudium & conuiuium: significare volentes quod per natiuitatem homo venit ad locum miseris, sed quando moritur de miseria exit: & si iustus est, vadit ad locum quietis & lætitiæ. Est enim homo dum viuere subiectus multis miseriis de quibus omnibus exit, dum moritur. Dicitur enim Iob. 14. quod homo breui viuens tempore repletur multis miseriis. Et ab istis miseriis eximitur per mortem, quia scilicet per mortem egreditur de loco tempestuoso, scilicet de mundo, qui est velut mare habens tempestatem vndarum. i. tribulationum à mundo consurgentium; quarum vna præuenit aliam velut vnda præuenit vndam. Habet etiam mundus tempestatem ventorum. i. tentationum. Est etiam hic multitudo hominum seinuicem lædentium & persequentium: sicut in mari multitudo piscium. Vnde sicut ille qui est in mari multum tempestuoso desiderium habet veniendi ad portum quietis. Ita & vir iustus desiderium habet moriendi, ut perueniat ad Christi quietem, vnde & Apostolus dicebat Phil. 1. Desiderium habens dissolui & esse cum Christo, qui scilicet est velut portus salutis & quietis. Item per mortem deponitur anima de equorabido & periculoso, scilicet de corpore quod frequenter facit animam ruere in præcipitum peccati

Luc. 16.

Eccles. 2.

2. Reg. 14.

Iob 14.

Rom. 7.

Eccl. 7.

Iap. 9.

Iob. 8.

Ioa. 5.

Iob 14.

Apo. 14.

2. Ma. 12.

Phil. 4.

Phil. 1.

Tob. 4.

peccat
vnde
homo
pore
tur do
tiam
Educ
m
Item
fo. i. a
& co
pus
anim
tem a
fo: q
poris
Iob.
suam
oper
labor
s. A
iusti
Iud A
Dom
mors
tiam
iustus
in glo
corpo
a Ma. 12
de qu
scilicet
pietas
Vbi
pietas
cordi
in vie
gratia
timor
tum
secun
qui
paup
e. n
quar
suppli
ab o
libera
ite in
eterna
tas ad
nem h

peccati & in baratium inferni.
 Rom. 7. vnde Apostolus Ro. 7. Infelix ego
 homo, quis me liberabit de cor-
 pore mortis huius: Item egreditur
 de carcere angustioso qui et-
 iam est corpus. Vnde Psal. clxi.
 Educ de carcere Deus animam
 meam: vt confi. no. tu. Domine.
 Item alleuiatur à pondere onero-
 so. i. ab ipsius corporis infirmitate
 & corruptibilitate. Sap. 9. Cor-
 pus quod corrumpitur aggrauat
 animam, &c. Item exit per mor-
 tem anima ab habitaculo ruino-
 so: quia quotidie aliqua pars cor-
 poris & vite nostræ ruit & desinit
 Job. 8. Inuiterur super domum
 suam & non stabit. Item exit de
 opere laborioso: quia homo ad
 laborem nascitur, sicut dicitur. Io.
 Ioan. 5. 5. A quo scilicet labore quiescunt
 iusti post mo tem secundum il-
 lud Apoc. 14. Beati mortui qui in
 Domino moriuntur, &c. Terribis
 mors dicitur optima propter gra-
 tiam: scilicet quam sperat homo
 iustus recipere à Deo; non solum
 in glorificatione animæ, sed etiã
 corporis, in gloriosa resurrectione
 de qua 2. Macha. 12. Considerabat
 scilicet Iudas, quod hi qui cum
 pietate dormiunt ac. op. ha. re. gratiã.
 Vbi nota quod sancti viri propter
 pietatem, i. propter opera miseri-
 cordiæ & pietatis quæ exercuerunt
 in vita, habent repositam in morte
 gratiam bonam, meliorem & op-
 timam. Bonam quidem, inquan-
 tum liberantur à presenti malo.
 secundum illud Psal. xl. Beatus vir
 qui intelligit super egenum & pauperem
 in die maiestatis liberabit
 eum Dominus. Sed meliorem, in-
 quantum liberantur à futuro
 supplicio. Tobie 4. Eleectionem
 ab omni peccato, & à morte
 liberat: & non patietur animas
 ire in tenebras. Sed optimam in
 æternæ vitæ premio. i. Fi. n. 4. Pie-
 tas ad omnia utilis est: promissio-
 nem habens vitæ quæ nunc est &

futura. Propter quæ omnia san-
 cti viri ad magnum lucrum repu-
 tant sibi mortem, secundum illud
 Apostoli, Philipp. 1. Mihi viuere
 Christus est: & mori lucrum.

SECUNDO agitur in the-
 mate de re periculosa: quia de
 bello; vnde dicitur: in bello. Ratio
 autem quare bellum est res peri-
 culosa est: quia sicut dicitur. 2.
 Reg. 11. Varius est euentus belli:
 & nunc hunc & nunc illum con-
 sumit gladius. Et est triplex ho-
 minum bellum: & cuiuslibet va-
 rius est euentus: scilicet est bel-
 lum temporale, & spirituale, &
 finale. Temporale autem bellum
 potest esse iustum & licitum. Ad
 quod requiritur primò quod
 pugnantes sint tales personæ
 quibus licitum sit pugnare, scili-
 cet quod sint laici nō clerici: qui-
 bus non licet sanguinem funde-
 re. Item quod sit iusta causa, scili-
 cet vt illi qui impugnantur ex al-
 liqua culpa hoc mereantur. Vnde
 Augustinus dicit in libro questio-
 num. Iusta bella debent diffiniri
 quæ vlciscantur iniurias, si gens
 vel ciuitas plebenda est quæ vel
 vindicare neglexerit quod suis
 improbè factum est: vel reddere
 quod per iniuriam ablatum est. Item
 quod sit intentio bellantiū recta,
 quæ scilicet intentio satur, vel vt bo-
 num permoueatur vel vt malum
 euicetur. Itē requiritur ad iustum
 bellum auctoritas principis, qui
 priuata persona ius suū potest in
 iudicio prosequi. Quod si autē
 istorū dñi non essent bellū sed
 iniustū, sed præcipè quando iusta
 causa non subest, sicut dixit Isepre.
 reg. filiorū Amō. Nō ego pecco in
 te, sed tu cōtra me inile agis in
 cēs mihi bella nō iusta, & de talib.
 bellatib. dicitur. Dissipa gentes,
 quæ bella volunt. Dicunt autē astro-
 logi quidā bella prouenire ex ce-
 lesti impressione pura ex cōiunctio-
 nis Martis & Sat. quæ dicitur cōiunctio

media. Vnde quando est talis coniunctio dicitur signare guerras atque bella & contrarietatem diuitum vel regum: & durat res donec iungatur alia vice prout dicit Mesalach. Sic quando apparet cometa quæ vocatur tenaculū, quæ assimilatur stellis, dicitur figurare bella & terrores, & magnos euentus in mundo. Sed secundum Theologos bella plerumque proueniunt ex Dei punitione: vt scilicet peccata hominum puniantur & purgentur per sanguinis effusionem, & per alia mala. **Esa. 42.** Ipse est cui peccauerunt: & noluerunt in viis eius ambulare: non audierunt legē eius. Et effudit super eos indignationē furoris sui, & forte bellum. Sed ex parte hominum bella contingunt. Primo ex praua hominum dispositione, puta ex dominio ira vel concupiscentiæ inordinatæ alicuius rei temporalis. **Iaco. 4.** Vnde bella & lites in vobis. Nonne ex concupiscentiis vestris quæ militant membris vestris. Secundum bellum quod contingit in hominibus est bellū spirituale. sc. pugnantium non contra homines sed contra vitia & tentationes vitiorum. Seneca. Pacem cum hominibus habebis bellum cum vitiis. Et ista bella vincuntur orationibus, abstinentiis, & occupationibus bonis, quæ sunt quædam gubernacula animæ quibus defensantur. **Prouerbio. 20.** Gubernaculis tractanda sunt bella. Tertium est bellum finale sc. in morte, vbi pugnat natura contra morbum: & diabolus contra animam: & conscientia contra peccatum. Vnde mors assimilatur cuidam animali de quo habetur in mappa mundi quod dicitur belua: quæ habet corpus asini; crura cerui; pedes leonis: pedes equi; ingens cornu; vastum oris ri-

gulus. i. aperturā oris vsque ad aures, os solidum: & vocē penē hominibus. Asinus est animal quod omnia portat secum quæcumque illi superponuntur. Sic mors omnia bona temporalia hominis secum asportat & tollit. Portat enim corpus ad tumulum: animā peccatoris ad infernū: & diuitias ad cōsanguineos transfert, quæ sunt ministræ mortis ad asportandum. Ciura cerui habet propter velocitatē: habet enim mors cursum velocissimum & continuum quo hominem insequitur. Pedes autem leonis habet propter ferocitatem & intimiditatem: quæ neminem timet, & nemini parcat. Nō enim pepercit Salomoni propter suam sapientiā: nec Sansoni propter suam potentiam & fortitudinem: nec Alexandro magno propter suam gloriam & magnificentiā. Equo autem assimilatur propter bellicositatem Hier. 8. Quasi equus impetu vadens in prælium. Mors enim ad magnū bellum siue prælium inducit hominem: habet enim moriens pugnam cum mundo qui eum spouulat: cum infirmitate quæ eum cruciat: & cum dæmone qui eum expectat. Ingens autem cornu habet propter magnam potestatem qua omnia prosternt humana: prosternt enim & annihilat humanam fortitudinē: sicut pater in Hercule: & humanā celsitudinē: sicut pater in Holoferne. Vastum habet oris rictum propter insatiabilitatem qua omnes insatiabiliter denorat. Os autem habet solidum propter tenacitatem: vbi est multitudo dentium propter varios moriendi modos, vocem autem hominis fingit propter fallacitatem. Multos enim decipit propter incertitudinem. Cum ergo talis belua aggredditur hominem instat ei periculo-

Esa. 42.

Iaco. 4.

Pro. 20.

Ho. 24.

C

Ho. 29.

Hic

culofun
enader
se ben
f. arma
Prouen
initur
T E
pto agi
stiosa.
dicit: c
stra &
dū quo
hæc, e
citer ac
ter hod
mō vid
dō vide
culcati
phanar
tis suæ.
los exa
Ho. 29.
ni Prou
pserint
lus. Leg
eruit si
spertar
exaltari
malum
per erro
principi
gnitate
re deori
erat qui
& concu
mirans
primo.
tores: &
pio iusti
istud per
florū: qu
nibus pu
lo gaudi
Psal. c
Læti si
nos hum
mus mal
quia vid
& idē ac
florum:
di Mach
tiochus a

culosum bellum: de qua si vult in vniuersa terra sanctissimum. Et scelestis manibus fumens sancta vasa quæ ab aliis regibus & ciuitatibus erant ad ornatum loci & gloriam: contrectabar indignè & contaminabar. Ex quo etiam habetur argumentum quod etiam qui indignè contrectant res sanctas, sicut clerici vel sacerdotes, in mortali peccato existentes. tangendo vel sacramenta vel vestes sacras, aut vasa aut ministrantes in eis, grauiter mortaliter peccant. Sed illi qui dignè ministrant sacramenta & recipiunt, gratiam consequuntur, qui scilicet perueniunt ad gloriam. Ad quam nos, &c.

10. 24.

C TERTIO in themate assumptum agit de quadam re angustiosa. scilicet de visione malorum: unde dicit: quæ videre mala gentis nostræ & sanctorum. Vbi aduertendum quod Iudas Machabeus dixit hæc, ea quæ videbat mala, tripliciter accidere: quæ etiam frequenter hodie contingunt. scilicet quia primo videbar malus exaltari: secundò videbar bonos opprimi & conculcari: tertio videbat sancta prophanari. Videbat ergo mala gentis suæ. Primo quia cernebat malos exaltari. scilicet vt affligerentur boni. Prouerbio. 29. Cui impij sumptur principatum gemet populus. Legitur de Democrito quod

10. 29.

Hic

eruit sibi oculos ne videret prosperitatem malorum & indignos exaltari. Ecclesi. 10. Est & aliud malum quod vidi sub sole, quasi per errorem egrediens à facie principis, positum stultum in dignitate sublimi: & diuites sedere deorsum. Secundum malum erat quia videbat bonos opprimi & conculcari. De quo quasi admirans dicebat Deo Abachuch primo. Quare respicis contemtores: & taces, conculcante impio iustiores? Sed tamen Deus istud permittit ad profectum iustorum: quia ex talibus oppressionibus purgantur & maiora in celo gaudia consequuntur: unde in Psalm. centesimo decimo-octauo. Latati sumus pro diebus quibus nos humiliasti annis quibus vidimus mala. Tertium malum erat quia videbat sancta prophanari: & ideo additur in themate & sanctorum: quia sicut habetur secundi Machabeorum quinto. Antiochus ausus est intrare templum

In funere vnus occisi in campo belli.

SERMO II.

Facta est super me manus Domini: & eduxit me in spiritum Domini: & dimisit me in medio campi Ezech. 37.

Ezech. 37

Sicut spiritus hominis. i. rationalis anima manu. i. virtute Dei creatur, & corpori immittitur: ita etiam Dei manu. i. virtute à corpore educitur per mortem: siue naturalem siue violentam quia numerus mensium eius apud ipsum est: & ipse constituit terminos eius, qui preteriri non possunt: & ideo etiameductio eius à corpore eius qui in campo occiditur manui Dei attribuitur. Et ideo ex persona istius in campo certaminis occisi potest dici. verbum propositum. Facta est super me, &c.

In quibus quidem verbis continentur tria quæ circa istius mortem possunt considerari.

Primum est diuinæ dispositionis adimpletio: quæ notatur curia dicitur, facta est, &c.

L 1

Secun-

· S E R M O N V M F V N E B R I V M

Secundum est animæ separatio: quæ notatur, cum subditur: & e-
duxit me in spiritum, &c.

Tertium est corporis destitutio:
cum additur: & dimisit me in
medio campo.

C I R C A primum notandum
est, quod sicut artifex manu ad-
implet illud quod prius mente
disposuit. Sic quando Deus tem-
poraliter adimplet de homine vel
in homine illud quod ab æterno
disposuit de eo dicitur manus e-
ius esse facta super hominem.
Vnde quia iste sic mortuus est vt
Deus disposuerat de ipso: idè ex
persona eius dicitur. Facta est su-
per me manus Domini. Sed ad-
uertendum quod si esset aliqua
manus tantæ magnitudinis quod
ad omnem partem mundi se ex-
tenderet: & ad omnem locum at-
tingeret: tunc talem manum nul-
lus posset effugere. Et talis est
manus Dei per quam intelligen-
tur eius virtus omnipotens: quia
attingit à fine vsque ad finem
fortiter: & disponit omnia sua-
uiter: & ideo eam nullus potest
effugere. Et idè dicitur in Psalm.
Psal. 138. Si ascendero in cælum tu il-
lic es: si descendero ad infernum
ades: si sumptero pennas meas di-
luculo: & habitauero in extremis
maris: etenim illuc manus tua de-
ducet me, &c. In quibus quidem
verbis tanguntur tria generalia
loca ad quæ manus Dei, id est,
diuina, virtus & operatio se ex-
tendit. Est enim locus superior:
scilicet cælum. de hoc dicit. Si ascen-
dero in cælum, &c. Item est locus
inferior, scilicet infernus: & de hoc
dicit: si descendero ad infernum,
&c. Et est locus medius, scilicet
iste mundus qui designatur per
extrema maris: quia terra in qua
habitamus mari oceano cingitur,
& idè dicit: si habitauero in ex-
tremis, &c. Sed nota differentia
quia ad cælum ascendimus: ad in-

fernum descendimus: & in ex-
tremis maris habitamus. Ascendi-
mus ergo primò in cælum si fu-
erimus primò à peccatorum one-
re alienati: tam scilicet à pecca-
to operis quàm prauæ cogitationis
seu affectionis: non enim graui-
sed leuia ascendunt vnde in Psal.
23. *Qui ascendes in montem Domini:*
aut quis stabit in loco sancto eius? Es
respondet. *Innocens manibus & mû-*
do corde. Itè si fuerimus feruore a-
moris Dei inflammati, sicut ad
calorè solis eleuantur vapores nu-
bium vnde Psal. 103. *Qui ponis nu-*
bem ascensum tuum. Item si fueri-
mus mente humiliati. Nam aus
volens in altum volare, primò se
inclinat. Vnde Dominus primò
descendit se humiliando, quam as-
cenderit se glorificando. Ephes. 4.
Qui descendit, ipse est & qui ascen-
dit, super omnes cælos. Sed additur
de loco cæli in auctoritate addu-
ctum: *tu illic es:* scilicet cum beatis,
scilicet qui in hoc mundo fideliter
ministrauerunt ei, in operibus
actiui vel contemplatiui vitæ:
sicut ipse promissit Ioa. 12. dicens.
Vbi ego sum, illic & minister meus e-
rit. Secundas est locus in ferni: de
quo dicit: *si descendero ad infernum*
ades. Vbi aduertendum est, quod
descendere propriè est grauius:
vnde quia lapis grauior est quam
lignum, idè lignum in aqua nat-
tat, & lapis ad fundum descendit.
Sic descendunt ad infernum ani-
mæ, quæ hinc exeant peccato
grauate & lapideæ, id est, duræ &
obtinatæ in peccato. Exod. 15.
Descenderunt in profundum quasi
lapis. Huiusmodi autem sunt, qui
per malam consuetudinem vete-
rascunt in peccatis, & semper
magis coinquinantur in mortali-
bus peccatis. Baruch. 3. *Inueneratis*
in terra aliena: coinquinatus es cum
mortuis, deputatus es cum descenden-
tibus in infernum. Sed additur de
loco inferni in auctoritate addu-
ctum,

Psal. 138

Psal.

Iob 1.

Psal.

Ephes. 4.

Ioa.

Mac. 6.

Exod.

Bar.

Act. Psal. 3.
iustitiam
modo h
quitur, p
do, conte
monita
& dicit il
loquebar, e
ego ipse
nendo, e
& etiam
quendum
Iob 1. A
than, id est
co mundi
ma, &c. V
vita impio
maris int
spumant
per auarit
Esa. 57. C
quod quies
trema fun
supplicia
virtute D
Istam man
gere, aut
omnipoten
possit quis
minum, n
Vnde Elea
Nam etsi
plicis homi
omnipotent
sanctus eff
peccator d
dit, scilicet
re: ita per
toque pu
Deum dup
tendo mala
mittendo b
duplici po
sensu prop
40. damni pro
Suscepit de
pro omnibus
est ergo in
viuentis: v
idè diceba
longè fac à n

Secundo tangitur anime
 Separatio: cū subditur: *educie me*,
 scilicet de mundo in spiritu Domini: in spiritu dicit non corpore,
 quia spiritus separatur à corpore
 & recedit: sed corpus remanet
 mortuus. Dicitur autem spiritus
 Domini, quia à Domino creatus
 est ad imaginem & similitudinē
 eius. Ps. 145. *Exibit spiritus eius*, scilicet à corpore, & reuerteretur, scilicet corpus in terram suam. Sed
 notandum est, quod sancti viri
 multum appetunt, quod spiritus
 siue anima à corporis custodia
 educatur: sicut petebat Psal. 41.
Educ de custodia animā meā.
 In quibus quidem verbis tangitur triplex ratio, quare anima
 sancti viri desiderat à corpore separari.
 Primò scilicet ratione claritatis,
 cum dicit: *educ.* Quamdiu anima
 in corpore est, in tenebris ignorantie est: nam quandò aliquis est
 in domo magna, quæ non est aperta, sed habet fenestras paruas,
 modicum lumen recipientes, est
 in obscuro, sed quandò educitur
 extra, tunc habet claritatē lucis.
 Magna autem domus est anima:
 de qua dicit Philosophus. Anima
 est quodāmodo omnia. Omnium
 capax, quia omniū similitudines
 in se recipit, ut sit omniū cognoscitua. Sed per parua foramina scilicet
 sensuū, quādiu est in corpore,
 lumen cognitionis recipit,
 quia omnis nostra cognitio oritur
 à sensu: & ideo semper est in
 quadam obscuritate ignorantia:
 maximè circa ea quæ seipsum transcedunt,
 sicut sunt spirituales substantiæ:
 & ea, quæ ad aliā pertinent vitam:
 ad quæ se habet intellectus
 noster sicut oculus nostrus ad lucē
 solis, prout Philosoph. dicit. Sed
 quādo anima educitur de corpore,
 tunc per seipsā illustratur à superioribus
 substantijs, & intelligit
 non per cōuersionē ad fantasmata,
 sed

Ps. 145.

Psal. 41.

Psal.

Ps.

Eph.

Iob.

Exod.

Mat.

sed per conuersionem ad ea, quæ sunt simpliciter intelligibilia, sicut & aliz substantiæ separatz, quia sicut anima separata habet aliam modum essendi, quam cõiuncta, ita & alium habet modum intelligendi, vnde secundũ naturalem cognitionem, poterit quidem intelligere per species intellectuales hic acquisitas, sed non eodem modo quo nunc, quando est coniuncta, sed secundum modum conuenientem animæ separatz. Cognoscunt etiam animæ separatz per species, ex influentia diuini luminis participatas, quarũ anima sit particeps, sicut & aliz substantiæ separatz, quamuis inferiori modo. Vnde quàm citò cessat conuersio ad corpus, ad superiora conuertitur. Intelligit etiam anima separata naturali cognitione seipsam per seipsam, & sicut perfectè cognoscit seipsam, ita etiam perfectè cognoscit alias animas separatas. Angeles autem cognoscit per species diuinitus impressas, sed tamen quia tales species recipiuntur in anima secundum modum naturæ suæ, & natura sua est inferior natura angelica: ideo deficiunt huiusmodi species à perfectâ representatione angelorum, & ideo cognitionem habet de angelis deficientem & imperfectam, loquendo de cognitione naturali. Sic etiam per huiusmodi species, quas habet anima separata ab influentia diuini luminis, habet cognitionẽ de omnibus naturalibus, non perfectam & distinctam sicut angeli, sed communẽ & confusam: vnde angeli per huiusmodi species non solum cognoscunt naturas rerum in vniuersali, sed etiã in singulari sub speciebus contentas. Animæ autem separatz non possunt cognoscere per huiusmodi species, nisi solum singularia ista, ad quæ quodammodo determinantur vel

per præcedentem cognitionẽ, vel per aliquam affectionem, vel per naturalem, vel per diuinam ordinationem. Er sic patet quod anima separata liberor est ad intelligendum, quam esset in corpore existens: quia per grauedinem, & occupationem corporis impeditur: & insuper quantum ad cognitionem gloriæ quam habent separatz animæ iustorum, habent cognitionem claram & perfectã de omnibus quæ cognoscant. Et propterea iustorum animæ quando de corpore exeunt, & transiunt ad claritatem illius cognitionis, quæ erit in visione Dei, dicuntur educi ad lucem, & tunc clarè vident iustissimã Dei ordinationẽ, & dispensationẽ circa multa quæ cõiungunt in mundo, quæ nõ apparent iusta: sicut est de afflictione honorum, & prosperitate malorum. Vnde Micheæ 7. *Educat me in lucem: video iustitiam eius.* Psal. 106. *Educit eos de tenebris.* Secundò anima viri iusti appetit educi de corpore ratione libertatis, vt scilicet efficiatur libera à corporis custodia; & ideo notanter dixit Psal. in auctoritate adducta superius *educi*, sed addidit, *de custodia.* Legitur de beato Marcello, quod in pœnam fuit deputatus ad custodiam animalium, & ibi vitam finiuit. Sic magna pœna est, & quasi quoddam animæ martyrium, custodire corpus suum quod est animale. & de se non spirituale, sed carnalia & sensibilia tamen appetens. Et ideo beatus Andreas in cruce existens, petebat à Deo vt absolueret spiritum suum, & educeret à tali curia, & custodia corporis. Oportet autem animam habere de corpore præcipuè duplicem custodiam, scilicet à vitio luxuriæ, & à vitio gulæ, sed ab utraque custodia liberabitur, quando exierit de carcere corporis per portam mortis.

quæ

12.

Mic

P.

41.

C

que por
exeu
vltro ap
voluntari
est in be
est de c
tur Ad
Petrus &
secundam
vitio gula
rix, vel p
centiæ po
gratiæ po
utraq; iu
ei ad cust
portam se
corporis
est: quia s
gelo auxi
pit marty
cit ad ciu
Hierusale
ma viri iu
tione feli
auctoritat
cit animam
stems in co
titudinis
corpore c
quando v
quidem vi
magis des
ciens à co
stat: & ra
præsentis
Vnde Psal
mea ad D
vsque ibi.
T E R T
pto ponit
cum dicit
dicere diu
in medio
illi qui va
stre, mul
an habeat
quia si ha
sunt secu
dantiam o
pauciores
cere, quan

quæ porta ferrea est, & dura ad
excundum, sed tamen hæc porta
vltro aperitur ei, qui libenter &
voluntariè moritur. Hoc figuratū
est in beato Petro, quādo educus
est de carcere Hier. dis. Vndè dicitur
Act. 12. *Transiunt autem, scil.*
Petrus & Angelus eius, *primam &
secundam custodiam.* Prima est à
vitio gulæ, secunda à vitio luxu-
riæ, vel prima est custodia inno-
centiæ post baptismum, secunda
gratiæ post penitentiam, & ita v-
trique inuat hominem Angelus,
ei ad custodiam datus: *venerunt ad
portam ferream, id est, ad mortem
corporis duram, quæ vltro aperta
est: quia scilicet beatus Petrus An-
gelo auxiliante, voluntariè suscep-
it martyrium: & hæc porta ducit
ad ciuitatem, scilicet celestem
Hierusalem.* Tertio desiderat ani-
ma viri iusti educi à corpore, ratione
felicitatis, quæ innuitur in
auctoritate adducta Psal. cum di-
cit *animam meam.* Nam anima exi-
stens in corpore, felicitatem beati-
tudinis habere non potest: sed à
corpore egressa efficitur beata,
quandò videt faciem Dei: quam
quidem visionem, quantò anima
magis desiderat, tantò cum edu-
ciens à corpore, ardentius expe-
dit: & tantò cum maiori luctu
præsentis vitæ incolatum portat.
Vndè Ps. 41. dicebat. *Situi anima
mea ad Deum fontem viuum, &c.*
vsque ibi. *ruus.*

TERTIO in themate assum-
pto ponitur corporis destitutio:
cum dicitur: *dimisit me, &c.* vult
dicere dimisit me, scilicet occisū
in medio campi. Notandū, quod
illi qui vadunt ad bellum campe-
stre, multum debent attendere,
an habeant bellum iustū an non:
quia si habent bellum iustū, pos-
sunt securius ire propter confi-
dentiam diuini auxilij, quod etiā
pauciores facit plerumque vi-
cere, quandò habet iustitiam pro

se. Exemplum de hoc habetur 2.
Regum 18. de populo Dauid, qui
erat in numero paruo, sed habebat
iustitiam: & de populo Ab-
salon numerofo valde: sed quia
non habebat iustitiam, debellatus
est à populo Dauid. Et idè
dicitur ibi. *Ingrissus est populus
scilicet Dauid, in campum contra
Israel: & factum est premium in sal-
tu Effraim: & eiusus est ibi populus
Israel ab exercitu Dauid.* Et dato
quod in tali bello, ex his qui ha-
bent iustitiam, aliquis occidatur,
si alias sit benè dispositus, salua-
tur & habet vitam æternam. Ad
quam Deus nos perducatur, &c.

*In funere alicuius mortui ex
vulnere.*

SERMO III.

*Sicut vulnerati dormientes in se-
pulchris quorum non es memor
amplius: & ipsi de manu tua repulsi
sunt.* Ps. 87.

Psal. 87.

Quocunque modo homines
moriuntur, siue per corruptionem
ægritudinum, siue per violentiam
vulnerū, omnes tamen post mor-
tem communiter destituuntur
fauore fortunæ: quia scilicet de
bonis fortunæ, quæ sunt bona hu-
ius mundi, nihil post mortē per-
cipiunt. Ps. 48. *Cum intierit, scilicet
homo, non sumet omnia neque
des. cum eo glo. eius.* Sed quia mori
non naturali sed violenta morte,

Psal. 48.

scilicet ex vulneribus illatis, ma-
gis videtur esse contra fauorem
fortunæ: idè specialiter de tali-
bus mortuis ostendit Propheta
in verbis propositis, quomodo
destituuntur post mortē ab omni
fauore fortunæ, vt scilicet suman-
tur dicta verba tanquā ipsi fortunæ
dicta: vt accipiantur *sicut vul-
nerati dormientes, id est, mortui
quiescentes in sepulchris, quorum
in fortuna non es memor amplius:*
quia

quia scilicet nō facis eos amplius esse in reputatione, & recordatione hominum: & ipsi etiam de manu tua, id est, ab auxilio fauoris tui repulsi sunt.

A In quibus quidem verbis tangitur triplex iactura talium mortuorum.

Prima est ex personæ latione: quia vulnerati.

Secūda ex sepulture requietione: quia dormientes in sepulchris.

Tertia ex fortunæ destitutione, cum dicitur: quorum non es memor, &c.

CIRCA primum nō attendendum, quod plures homines moriuntur spiritualiter de vulneribus carnis. Sagittæ autē spirituales, quibus vulnerantur animæ, sunt tentationes malæ: & tunc ex vulneribus homines mortui corruunt, quando tentationibus consentiunt. **1. Paral. 5. Vulnerati multi corruerunt: fuit enim bellum Domini.**

In quibus quidem verbis ostenditur tentatorum hominum periculum ex tribus.

Primò quidem ex interiori latione: quia vulnerati, scilicet mente. Secūdo ex exteriori prostratione: quia corruerunt scilicet opere.

Tertiò ex superiori permissio-
ne: quia bellum tentationum est bellum Domini scilicet permissiue.

Circa primum notandum, quod tentator primū conatur inuadere intellectum, immittendo, mediis fantasmatibus & formis imaginabilibus, prauas cogitationes: deinde inuadit, & inflammat affectum ad indebitas delectationes, & tunc damnatur ambobus, quando consentire facit mentē, aut in propositum complendi a-
ctum peccati, aut in delectationē morosam ipsius prauæ cogitationis: & in tali consensu est anima vulnerata vulnere mortalis peccati, & tunc etiam expoliatur or-

namentis & indumentis gratiæ & virtutum, & expoliatur gratuitis, licet naturalia euadāt & non tollantur. Hoc figuratum est **Agor. 19.** ubi dicitur, quod insiliens homo in eos, in quo erat demoniū pessimum, & dominatus amborum, inualuit contra eos, ita vt vulnerati effugerent **Dan. 13.** Erāt ambo vulnerati, scilicet intellectus & affectus, vel spiritus & caro amore eius, scilicet peccati. Sed inter alia peccata plures vulnerat tentatio carnis. Et ideo de voluptate carnis dicitur **Prouer. 7.**

Ne abstrahatur in visu illius mens tua: neque decipiaris semitis eius. Multos enim vulneratos deiecit, & fortissimi quique interfecit sunt ab ea. Et nota quod Deus sicut dicit **Greg.** aliquandō punit occultam mentis superbiam per manifestā carnis ruinam, scilicet permittendo hominem superbum cadere in peccatū carnis, vt humilietur. Vnde in **Ps. 38.** Tu humiliasti sicut **Ps. 138.** vulneratum superbum.

Secundò ostenditur tentatorū periculū ex exteriori prostratione: quia corruerunt, scilicet ex prauo consensu in prauam operationem. Nam à dignitate gratiæ tantò aliquis profundius corruit, quantò ad peccati gradum vltiorem procedit. **Prou. 11.** In impietate sua corruet impius. Et nota, quod quatuor sunt causæ quæ faciūt homines in peccata corruere.

Prima, est tenebrositas ignorantiz. **Proverb. 4.** Via impiorum tenebrosa nesciunt ubi corruant.

Secunda est lubricitas concupiscentiz. **Hiere. 23.** Via eorum est quasi lubricum in tenebris impelluntur enim & corruunt in ea.

Tertia est pusillanimitas animæ. **Prouer. 29.** Qui times hominem cito corruet.

Quarta est duritia impenitentiz. **Prouer. 28.** Qui mentis est dura corruet in malum.

Tertio

3. Par. 5.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

10. 17.

Tertio apparet tentationem pe-
riculum ex diuina permissio-
ne, quia bellum tentationis dicitur,
quod fuit bellum Domini. Nam à
Deo permissum est ut homines
tententur, licet enim Deus remi-
ssum tentet, quia Deus interator
malorum est, permissum tamen ho-
mines tentari, & scilicet, ad geru-
miliari etiam: quia sicut dicit
Greg. Vitiā dī mōs tentant,
proficientes in vobis virtutes hu-
milium, vel ad eorum eruditio-
nem, sicut eruditur miles in ex-
perientia bellorum. Propter quod
dimisit Deus quasdam gentes in
medium filiorum Israel, quas non
potuerunt delere, ut in eis erude-
ret eos: sicut habetur Iud. 3. vel
ad eorum sollicitationem, sicut
boves stimulo. Ipsi sollicitius
arant: vel ad eorum conseruationē.
Vnde Greg. Interitus bene cū-
stodimur, cū per dispensationem
Dei tolerabilitur tentamur. Dicitur
ergo bellum Domini, quia à
Domino permittitur ad nostram
utilitatem. Exod. 17. Bellum Dei
erit contra Amalech à generatione in
generationem. Amalech interpretatur
gers bruta & signat dan o-
nes tentantes, vel ipsas ten-
tationes. Sed notandum, quod
quando quis utiliter bellat contra
tentationes & vincit eas, dicitur
fuisse bellū Dei: quia nō potuisset
resistere tentationibus, nec eas
vincere, nisi à Deo adiutus. Ps. 88.
Non es auxiliatus ei in bello: destruxisti eum, id est, permisti eū de-
strui à vitiis tu Deus: eo ipso quod
non es auxiliatus ei in bello tenta-
tionis. Et è contra de his qui ha-
bent Dei auxilium dicitur Zach.
10. Erunt quasi ferres & concilian-
tes luti in medio maris, & in pratio,
& bellabunt: quia Dominus cum eis.
Item dicitur bellū Domini: quia
Dominus tentari voluit, ut eos
erudiret ad bellandum & vincen-
dum. Psal. 143. Benedixit Dominus.

nas. Iu. m. qui do. ma. m. ad
pralim. & dign. m. u. bellum, &c.

SECUNDO in illo modo as-
sumptis agitur de sequentia con-
clusionis, sive requisitione: cum
dicitur: dormientes in sepulchris.
Vbi aduertendū est, quod Aniso-
in primo dicitur à seipso, & con-
tra eos, cui dicitur aut quod anima
esset primū motus seipsum, de-
ducit ad hoc impossibile: quia se-
queretur quod esset resurrectio
mortuorum, quia illud quod est
primū mouens seipsum, mouet se
secundū motū locale. & sic eor-
tetur quod anima moueret seipsā
motuione locali mutatio autem
localis est de loco ad locū, sive de
corpore ad corpus, & sic esset ani-
mæ transitus de corpore ad corpus
sicut de loco ad locum: & si ipsa
mouet seipsam exiēs de corpore,
potest etiam redire quandū vellet
ad corpus vnde exiuit & sic idem
corpus resurget ad vitam, & erit
resurrectio mortuorum quod est se-
cundū eū absurdū & impossibile.
Vnde patet quod quidā Philosophi
habuerunt pro impossibile, quod
mortui resurgant, & cū crederent
mōdū esse aternū, sequebatur se-
cundū eos, quod mortui nunquā
essēt de sepulchris exituri viui. Et
ideō ex persona taliū dicitur. Se-
pulchra eorū domus illorū in aternū.
Vnde tales ignorauerūt ordinatio-
nē & virtutē Dei, circa mortuos
dormientes sive quiescentes in se-
pulchris. Sed sancti viri per fidē à
Deo inspiratū, nō ignorauerūt sed
cognouerūt, quod nō virtute na-
turæ seu animæ, sed virtute & or-
dinatione omnipotentis Dei, sive
resurrectio omnium mortuorum: ut s.
à iusto iudice Deo nō tantū anima
sed etiā corpus promietur de la-
bere suo. Hoc enim nō ignorauit
Iob qui ait. Scio quod rectum mens
us & in no. &c. Non etiā ignorauit
hoc B. Martha, quæ erat loquens
de huius suo Lazaro mortuo.

Seie

Iob 10.

Tertio

Th. 4.

Scio quia resurget in resurrectione in novissimo die. Ioan. 11. Et hinc est quod Apostolus dixit 1. Thess. 4. Nolumus vos ignorare de dormientibus, ut non contristemini, sicut & ceteri qui spem non habent, scilicet futura resurrectionis.

In quibus quidem verbis facit tria.

Quia primò dat documentum: cum dicit: nolumus vos ignorare de dormientibus, id est, de mortuis: scilicet quod sint resurrexturi.

Secundò ponit documentum emolumentum: cum subdit: ut non contristemini.

Tertiò ponit emolumentum defecum: cum addit: sicut & ceteri qui spem non habent.

Circa primū sciendū est, quod illi dicitur ignorare, cui deest scientia eorum quæ aptus natus est scire. Sed quædā sunt, quæ aliquis natus aptus est scire, sed tamen nō tenetur ea scire, sicut theorematæ geometrix, & contingētia singularia, nisi in casu: & talia ignorare non est peccatum, etiam si homo possit ea scire. Sed quædam sunt quæ homo aptus natus est scire, & tenetur ea scire, sicut illa sine quorum scientia non potest debitum actum rectè exercere: vnde omnes cōmuniter tenentur scire ea quæ sunt fidei, & vniuersalia iuris præcepta. Singuli autem tenentur scire ea, quæ ad eorum statum vel officium pertinent; vnde si quis negligat ea scire, peccat peccato omissionis, non autē imputatur homini ad negligentias, si nescit ea quæ scire nō potest, quia talis ignorantia inuincibilis est, & nunquam est peccatum, quia nullo studio superari potest. Sed in habentibus vltim rationis, quantum ad ea sine quibus non est salus, nulla ignorantia est inuincibilis, & omnino, quia si non inueniret hominem à quo doceretur, ratio doceret eum,

nisi staret per eum: & ideo taliū ignorantia non excusat: vnde nō licet talia ignorare. Et de talibus sunt articuli fidei, quia sine fide impossibile est placere Deo. Et idē cum carnis resurrectio sit fidei articulus, nullo modo licet ignorare: & simile est de ignorantia mandatorum Dei. Vnde de talibus dicit Apostolus 1. Corint. 14. Qui ignorat ignorabitur. Et nota, quod mortui vocantur dormientes, quia sicut facile est homini dormientem excitare, ita est facile Deo hominem mortuum resuscitare. Et idē Ioan. 11. dixit Dominus de lazaro mortuo, Lazarus amicus noster dormit: sed vado ut à somno excitem eum. Et subditur ibi: Dixerat autem Iesus de morte eius: discipuli verò putauerunt quod de dormitione somni diceret. Item mors assimilatur dormitioni, quia sicut ille qui ponit se ad dormiendum, ponit se sub spē euigilandi: sic ille qui moritur, debet mori in spē resurgendi. Pl. 40. Nunquid qui dormit non obiciet ut resurgat.

Secundò, post doctrinam resurrectionis ponitur emolumentum consolationis, cum dicitur in auctoritate adducta, ut non contristemini, scilicet de morte charorum, scilicet superfluē & inconsolabiliter. Nam moderatē tristici non prohibetur, siue propter compassionē naturalis pietatis, siue propter affectionem spiritualis charitatis, spiritualiter quādō homo dubitaret de salute animæ defuncti, siue propter damnum propriæ utilitatis, siue propter separationē delectabilis societatis. Vnde David audita morte Absalonis sicut dicitur 2. Reg. 18. Contristatus assēdit cenaculum & fleuit. Et rex Antiochus audita morte Oniz: sicut dicitur 2. Mach. 2. Tristatus animo propter Oniam, flexus ad misericordiam lachrymas fudit: recordatus defuncti

1. Cor.

Ioan.

Pl.

Eccl. 28.

2. Reg.

2. Mach.

defun
Debe
stitia
Pr
Eccl. 37. stitit
in
pos
infe
tuam
ut ho
dum
habe
ablon
Seco
refra
sonæ
tristi
sibi
38. N
sed re
misti
est cō
reipsu
ne de
id est
de mo
à te p
inspe
rorum
næ mi
& me
memo
& nol
mortu
iudici
id est
fio. &
quo tr
cer tri
bis ni
Mode
amici
Seco
fecit
Eccl. 12. ra mor
puer v
bam en
mibi D
autem
no? Nu
plius?

defuncti sobrietatem & modestiam.
Debet tamē homo refrnare tri-
stitiam.

Primò propter consensum iu-
Icl. 37. stitiæ diuinæ. Vnde Eccl. 37. *Fili
in mortuum producit lachrymas: &
post, secundum unam litteram, sub-
infertur: & conolare propter iusti-
tiam: scil. quia Dei iustitia exigit
vt homo moriatur: cui cōsentient
dum est omnino. Sed alia litera
habet, propter tristitiā, id est, vt nō
absorbearis nimia tristitia.*

Secundo debet homo tristitia
refrenare propter damnum perso-
nae propriae: quia scilicet nimia
tristitia non prodest defuncto, &
fili multum potest obesse. Eccl.
Ioc. 28. 38. *Ne dederis in tristitia cor tuum:*
sed repelle eam à te: & memento no-
visimorum, & noli obliuisci: neque enim
est conuersio, & huic nihil proderis: &
teipsum pessimabis. Et exponitur
ne dederis in tristitia cor tuum,
id est, non damnetur tibi tristitia
de morte alicuius, sed repelle eam
à te per sacramenta scripturarum
insectionem, per bonorum vi-

Secundum hoc documentum
 Re. 12. fecit David 2. Reg 12. qui audita
 morte filij sui ait. Cum adhuc
 puer viveret ieiunauit & fleuit dice-
 bant enim. Quis scit si forte donec iu-
 uenit Dominus & uisitat iustos? Nunc
 autem quia mortuus est quare ieiuna-
 no? Nunquid potero eum reuocare am-
 plius? Ego vadam magis ad eum: ille

vero non reuertetur ad me, & confolatus est David.

Tertio debet homo refranare tristitiam propter bonum personam defunctam: quia si bene mortuus est, transit de vici ista misera & laboriosa ad æternam felicitatem & requiem. *In requiem mortui requiescere fac memoriam eius.* Quasi diceret: ex quo mortuus transit ad æternam requiem, fac quod memoria eius sit in corde tuo: non contristativa & perturbativa, sed potius quietativa & consolativa. Tertio quoque in auctoritate adducta ponit Apostolus emolumenti defuncti, cum dicit, *sicuti ceteri qui spem non habent.* Vbi nota, quod licet futura resurrectio debeat fieri non ex virtute naturæ, sed divinæ potentie: tamen ad habendum spem de ipsa, inducit nos etiam exemplum naturæ. Nā dato quod lignum præcidatur, si tamen remaneat radix viva, adhuc est spes quod reviviscat, & crescat. Radix autem vitæ humanæ est anima: & ideo cum anima remanet immortalis, quamquam ab ea præcidatur corpus per mortem, tamē adhuc debet esse spes de futura resurrectione: & hoc exemplum tangitur. *Lignum habet spem. Si præcisi fuerit rursus virascit: & rami eius pullulant: si sciveris in terra radix eius, &c.* Psalm. 15. *Caro mea requiescet in spe.*

TERCIO in themate assumpto ponitur egra defectus fortunæ deficiunt. Primo quidē quātū ad eorū obliuionē, cū dicitur: *quarū. s. tu fortuna. non es memor amplius.* Itē quoad fortūz subtractionē: *quia de manu tua repulsi sunt.* Fortuna ergo dicitur non esse eorū memor amplius, quia postquā mortui sunt, nō sūt in hominū viuētium reputatiōe. & idē obliuioni traditur secundum illud. *Obliuioni datus*

SERMONVM FVNEBRIVM

sum tamquam mortuus à corde. Item Psal. 9. Perit memoria eorum cum sonitu : scilicet vocum eos desentium : vel cum sonitu campanarum, in morte eorum pullantium, & clericorum in fanere cantantium. Vel hoc quod dicit, quorum nō es memor amplius, potest accipi, vt dictum Deo de his specialiter, qui malè moriantur, scilicet de damnatis in inferno, quorum Deus non est memor amplius: non quia in eū cadat obliuio, sed in quantum eis nihil misericordiæ vel resurgendi impendit in pœnis suis, nec impendit in perpetuum, ac si eorū ex toto esset oblitus, nec etiam Deus per sacram scripturam aliquid misericordiæ promittit eis, sed solum æterna supplicia: idē dicit Deus. Nec memor ero nominū eorum per labia mea. Os enim quo Deus nobis loquitur, sacra scriptura est, cuius quasi duo labia sunt duo testamenta. & in neutro inuenitur quod Deus de aliquo damnato faciat mentionē, quod debeat recordari eius ad miserendum ei. et idē infernus vocatur terra obliuionis: vbi ap. parer Dei iusticia sine misericordiæ spe. Psal. 88. *Iustitia tua in terra obliuionis.* Iob. 24. Obliuiscatur illius misericordia. Secundo ostenditur in themate, quomodo sunt desituri mortui à fauore fortunæ: cum additur, & ipsi de manu tua id est tui fauoris & auxilij, o fortuna, repulsi sūt: reuulsi enim eos vt non amplius aperiat eis manū fauoris sui, addādm eis diuitias, vel honores, vel delitias, sicut consueuerunt habere, vnde possent dicere fortunæ illud Psal. 88. *Tu verò repulsi & despexisti*: & idē fortuna retrahit manū suam quādo homo magis egeret. Ezechiz decimo sexto. Manum ego & pauperi non porrigebat. Vel potest

etiam hoc referri ad Deum, de cuius manu, id est auxilio, repulsi sunt damnati in inferno existentes. vnde dicunt illud Psalm. 59. *Deus repalit & destruant nos.* Iob. octauo. *Non porrigit manum malignis,* illam scilicet manum de qua dicitur in Psal. 113. *Aperient te manum tuam, omnia implebuntur bonitate.* Et ista impletio præcipuē erit in gloria æternæ beatitudinis. Ad quam nos perducit Deus &c.

In snuere vnus in longinquum mortui.

SERMO IIII.

Non est vir in domo sua. abiit via longissima, sacculum pecunie secum tulit, in die plenæ luxæ reuerteretur in domum suam.

Proverbio 7. Quatuor quæstiones possūt fieri de isto in regione remota defuncto. Prima quidem est, vbi sit, secunda quo iuit, tertia quid secum portauit, quarta est quando redibit. Ad has ergo quæstiones Salomō in verbis propositis per ordinem responder. Ad primam namque quæstionem respondet, quod non est vir in domo sua. Ad secundam verò, quod abiit via longissima. Ad tertiam quod sacculū pecuniæ secū tulit. Ad quartā verò responder, quod in die plenæ luxæ reuerteretur.

A Circa primū attendendum est, quod homini in statu mortalitatis assignata est triplex domus. Prima quidem est communis toti humano generi, scilicet totus iste mundus visibilis, cuius tanquā fundamentum est terra, tanquā vero parietes sunt tria alia elementa, scilicet aqua, tēr & ignis, tanquam verò tectum est celum. Hæc domus licet sit valde magna, tamen præcipuē propter hominem videtur esse facta, & idē

Ps. 88.
Iob. 24.

Ps. 88.

2. cor. 5.

1. cor. 2.

1. cor. 4.

ideò post omnia fact^{us} est homo, & omnia seruiunt ei, & omnia sunt ei subiecta, & humano etiã genere cessante, cessabit etiam ordo rerum qui est in domo ista, videlicet post diem iudicij. Licet autem sit positus in domo tam magna, minimam tamen partem occupat de ipsa; quia terra minima est respectu cæli, & de terra modica pars inhabitatur: si ergò istum hominem queras in domo ista, non inuenies, quia non est vir in domo sua. Secunda domus hominis est specialis, scilicet quam cum familia sua inhabitat. Et homini domus est inuenta ad commoditatem personarum, & ad custodiam rerum; quia homines primæ ætatis habitauerunt sub arboribus, sequentes autē sub tentoriis & in tabernaculis, posteriores verò in domibus sub tectis: sed nunc sunt magna palatia, aliquando plus ad pompam quam ad necessitatem, vnde dicitur in gloriam octauiani imperatoris, quod inuenit Romam laterinā, & dimisit eam marmoream. Sed adhuc si quæsieris istum tali domo, non inuenies: quia dicit quod non est vir in domo sua. Tertia domus est animæ propria & singularis scilicet corpus proprium de quo Apostolus. 2. Cor. 5. *Scimus quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur: domum non manufactam habemus in celis.* Hæc domus habet diuersas partes, in quibus quidam dixerunt animā habitare. Nam aliqui dixerunt quod anima principalis residet in capite. vnde & Gene. 2. dicitur quod *Deus inspirauit in faciem eius spiraculum vite* id est spiritū tantum vitam, qui est anima: facies autem in capite est, vnde ista inspiratio fuit animæ infusio. Alij autem dixerunt ipsam potius esse in corde. vnde Salomon Prover.

4. *Omni custodia serua cor tuum, quia ex ipso procedit vita.* vita autem anima est, ergò anima est in corde. Dominus etiam dixit Matth. 15. *De corde exeunt cogitationes:* cū ergò cogitationes sint ab anima, videtur etiam per hoc quod anima sit in corde. Alij verò dixerunt quòd anima est in sanguine: propter illud Leui 17. *17. Anima omnis carnis in sanguine est.* Alij autem sicut Aristot. dixerunt eam esse in toto corpore totam, & in qualibet parte totam. Et istud tenetur pro verum quantum ad substantiam animæ: licet diuersæ partes siue potentie animæ, sint diuersis organo, siue partibus corporis affixæ, præter intellectum, qui nullius partis corporis siue organi virtus est, aut ei affixus. Vnde si quæritur, vnde exit anima quando recedit à corpore? Respondej potest quod exit à toto corpore & à qualibet parte eius: quia antequam separaretur secundum substantiam, est tota in toto corpore, & tota in qualibet parte eius, quia substantia animæ indiuisibilis est. Potentie autem animæ quæ sunt affixæ organo, destruuntur organis destruuntur quantum ad actum, licet remaneant in anima separata, sicut in radice sua, ex qua radice repullulabunt, & reuiuifcent in resurrectione eorumdem corporum, quæ fiet virtute dei. Nūc autem moriente homine anima totaliter recedit de domo sua id est de corpore, licet non appareat vnde exeat, sicut si etiam moriatur homo in regete clausa, non apparet vnde anima exisset, & tamen exiuit. Vnde de illa domo, scilicet corporis, aliter exit anima viri iusti, & aliter anima impii. Nam anima viri iusti, dissoluta domo corporis per mortem, transit ad domum celestem, in qua habet habitatio-

Deum & de
auxilio, repulsi
erno existen-
nd Psalm. 59. *Pf. 59.*
unt nos. Iob.
manum mali-
anum de qua
Aperiens te
implebuntur
pletio præ-
eternæ bea-
a nos perdu-

n longem-
t.

III,

mo sua. abijt
oculum pocu-
plena lumen re-
am.

uor quæstio-
to in regione
rima quidem
uo iuic, tertia
t, quarta est
has ergo quæ-
erbis propo-
esponder. Ad
quæstionem
est vir in do-
mo verò, quod
Ad tertiam
in secū tulit.
ponder, quod
euerterut. *Al*
dendum est,
u mortalita-
plex domus.
communis to-
scilicet torus
s, cuius tan-
est terra, san-
unt tria alia
qua, & & ig-
ectum est ce-
et sit valde
cipue propter
fic facta, &
ideo

2. Cor. 9.

Gen. 2.

Psalm. 4.

2. Cor. 5. bitationem iucundam & herpe-
tuā secundū illud Apost. *Scimus*
inquit quoniam si terrestis domus
intra huius habitationis dissolu-
tur, domum non manufactam habi-
tamus in celis: & hac domus est plena
diuitiis & gaudiis. Vnde in Psalm.

Ps. 111.

111. *Gloria & gratia in aomo ciui.*
Sed anima impij, etiam inuita
cogitur relinquere domum cor-
poris, & omnia bona sua dimit-
tere alijs. & traditur in manus
inimicorū suorum, vt deducant
eam ad domum inferni, vbi sunt
tormēta crudelia & aterna. Vn-

Hier. 12.

12. *Ex persona talis defuncti des-*
cet. Rursus domum & e, scilicet
corpore, nisi habeat aatem mē-
te, scilicet abis qui plus curan de
habeantate quam de mēte, scilicet
ex corpore mea, alioam ani-
mas meam, id est, quam maximē
debebam diligere, in manu in-
imicorū, scilicet demonum
in inferno torquentium.

B SECVNDQ in assumpto
themate responderetur ad secun-
dam quætionem, qua quæritur
de isto quo iuit? Et responderetur
ad hoc, quod abiit via longissima.
Nam si anima defuncti vadit ad
infernum, vel ad commune pur-
gatoriū, quod dicitur esse locus
iuxta infernum, longa valde via
siue distantia est: quia si infernus
est in centro terræ, sicut videtur
ex auctoritate Gregorij in lib.
dialo. vbi ait, quod infernus se
habet ad tertiam, id est, ad super-
ficiem terræ in qua stamus, sicut
terra ad cælum. Et ideo sequi vi-
detur, quod sicut terra est in cē-
tro cœli, ita infernus in centro
terræ: tunc est grandis distantia
siue longa via, quia secundū cō-
putationem Alphagrani, vsque
ad centrum terræ sunt miliaria
tria milia 200. fere. Vnde potest
animæ illuc eunti dici illud.

3. Re. 19.

19. *Quia in via.* Sed mira-
bile valde est, cum sit tam gran-

dis distantia vsque ad profundū
inferni, quod tantum est pondus
peccati, quod animæ miserorum
peccatorum, sicut dicitur. In
puncto ad inferna descendunt. Et
quamuis S. Thomas de Aquino
dicat in quadam sua quætionem,
non esse rationabile dicere quod
infernus sit in cētro terræ, quod
est locus naturalis grauium. Vn-
dē non est credibile quod ibi sit
concauitas, & quod ibi non sint
partes corporis grauis, quibus
natura talem locum instituit, &
ideo dicit quod est infernus sub
terra, in aliqua parte nobis igno-
ra. Tamen, hoc non obstante, vi-
detur rationabile credere quod
sit, & non in centro, tamen quod
sit in loco valde profundo, sicut
paradisus etiam terrestris in lo-
co valde alto, & sic etiam com-
petit grauitati peccati. Sed si
anima vadit ad cælum, id est para-
disum, tunc est longior distan-
tia & longissima via. Nam sicut
dicit Rabbi Moyses, tanta distan-
tia est à terra ad cælum, quantum
homo posset ire de via plana in
septem millibus septingentis an-
nis, eundo qualibet die per 40.
miliaria. Sed Alphagranus tradit
quod à terra vsque ad cælum stellatū
sunt miliaria centum nonginta-
nouem & triginta septem milia-
ria, & ab inde vsque ad cælū em-
pyreum credenda est esse distan-
tia quam maxima, quæ non est
nobis nota. Ad hanc viam longis-
simam potest referri illud Lucæ
19. *Homo quidam nobilu abiit in re-*
gionem longinqua, & cepit regi-
num. Itē homo nobilis est anima
iusti defuncti, quæ in eam pars
hominis principalior, per synec-
dochen homo vocatur: & est no-
bilis, quia est intellectualis natu-
ræ & ad imaginem Dei creata.
Regio autem longinqua, ad quā
abiit, est vita æterna, vt ibi acci-
piat regnum cælorum.

TER-

C T
terti
pote
deru
nia G
Iob 27. mar
ues cu
feret,
est m
ctatur
critar
Iob. 17. fyna v
vel sa
mulu
que c
Sed ca
falsa,
existe
Iob. 25. habeb
dera: a
aliud
nera d
poc. 7. opora ti
Iob. 5. es in fla
Iob. 8. habent.
Poc. 11. I
praciol
charita
nitatem
integra
tinuita
Iob. 46. recipie
de mēte
deru.
D Q V
quæ
repon
na reuer
plena h
quam in
i gram
stans ex
na perse
luna, id
pleto nu
Et tunc
cuiuslib
tionē

I profundū
 est pondus
 miseriorum
 dicitur. In
 Job: 27.
 de Aquino
 questione
 dicere quod
 terzē, quod
 animum. Vn-
 quod ibi sit
 bi non sint
 s, quibus
 instituit, &
 fenus sub
 nobis igno-
 stante, vi-
 dere quod
 men quod
 ando, sicut
 stris in lo-
 triam comi-
 ti. Sed si
 id est pa-
 ior distan-
 Nam sicut
 a distan-
 quantum
 plana in
 gēris an-
 de per 40.
 nus tradit
 onstellatū
 ongintam
 milia-
 calū em-
 te distan-
 e non est
 am logis-
 tud Lux
 sit in re-
 Luc. 11
 sibi reg-
 est anima
 nam pars
 er synec-
 & est no-
 lis natu-
 i creata.
 , ad quā
 ibi acci-

TER-

DISTINCTIONIS VI. SERMO V. 275
 C TERTIO respondetur ad
 tertiam questionem qua quari
 poterit, quid portat; & respon-
 detur ad hoc quod sacculus pecu-
 niæ secū tulit. nō quidem pecuniæ
 materialis, quia sicut dicitur. *Dis-*
pone cum dormieris, & cum as-
fereris, aperiet oculos suos & nihil in-
ueniet; sed iste sacculus pecuniæ
 est meritorum elemosynarum fa-
 ctarum, secundum illud. *Elemo-*
syna viri, quasi sacculus cum ipso,
vel sacculus iste pecuniæ, est cu-
mulus meritorum, per quęcun-
que opera facta acquiruntur.
 Sed cauendum est ne sit moneta
 falsa, scilicet apparens & non
 emittens, sicut sunt opera hypo-
 critarum mala & auferenda. *Non*
habebis in sacculis tuis aurum, & con-
dera; aliud scilicet in intentione; &
aliud in actione. Item ne sit mo-
 neta diminuta, scilicet per defectum
 poenitentię. Apoc. 3. *Non inuenio*
opera tua plena. Dan. 4. *Appensus*
est sceleris, & inuentus est minus
boni. Vnde dicitur tali illud.
Poenitentia tua non fuit in perditione.
 Debet ergo esse de moneta
 preciosa, sicut moneta aurea per
 charitatem, vel argentea per pu-
 ritatem, vera per firmitatem,
 integra per totalitatem & con-
 tinuitatem, & talis pecunia bene
 recipietur. *Qui conuerit unum*
de sacculo, & a gentibus dabitur ei
duobus.

D QVARTO ad questionem
 quā prius posui, si anima
 sit, & quid sit, & quid sit
 anima, & quid sit anima, &
 plena lux erit dies iudicii, &
 quem innotabitur in dies iudicii
 lucram luna semper erit plena,
 stans ex opposito soli. Plerumque
 luna perfecta in eternum. Vel
 luna, id est ecclesia erit plena,
 pleto numero omnium electorum.
 Et tunc anima huius defuncti, &
 cuiuslibet alterius, per resurre-
 ctionē generalē omnium, reuer-

retur in domum suam, id est in cor-
 pus proprium; & tunc dicet qua-
 libet anima illud. *Matth. 12. Re-*
uerter in domum meam, vnde exi-
ui. Et tunc etiam sicut dicitur.
Erit lux luna sicut lux solis, id est
 claritas ecclesiarum iustorum & san-
 ctorum consimilis erit claritati
 Christi. Vnde Apostolus Phil. 4.
Saluatorem expectamus Dominum
nostrum Iesum Christum, qui resor-
mabit corpus humilitatis nostre cō-
figuratur corpori claritatis sue, &c.
 & hoc erit in gloriosa resurre-
 ctione. Ad quam nos perducatur,
 &c.

In funere vnus submersi
in nauigando.

SERMO V.

QVI nauigant mare enarrant
 pericula eius. Eccl. 43

Eccl. 43

Sicut periculosa & terribilis est
 nauigatio turbati & procellosi
 maris: sic etiam, imo valde am-
 pliūs, periculosa est instantia &
 experientia mortis. Nam in illa
 timor est de periclitatione, in ista
 autem est non solum horror natu-
 ræ, de sua solutione, sed etiam
 timor animę de distinctione di-
 uini iudicii, & de æterna damna-
 tione: vnde etiam pericula maris
 timeantur propter mortem, &
 propter quod vnumquodque tale,
 & illud magis. Et propterea
 sicut Philosophus in lib. Ethic.
 quod terribilissimum quid est
 mors: quia finis est totius. Et sicut
 maris pericula diuersimoda sūt,
 ita & pericula mortis, secundum
 diuersas causas & modos moriē-
 di. Nam alios videmus ferro oc-
 cidi, alios suspēdio terminari, alios
 in mari submergi, alios fame
 consumi, alios in carceribus finiri
 & alios in seclis deficere morte
 naturali. Sicut etiam nescimus nar-
 rare ad plenum maris pericula, nisi
 qui ea nauigando mare probauerunt:
 sic nec pericula mortis, nisi qui
 ea per experientiam gustauerunt. Et

SERMONVM FVNEBRIVM

sub ista similitudine dicitur in verbis propositis, *qui nauigant mare*, &c. id est, qui mortem experientur, illi ostendunt nobis quam sit periculosa.

A in qua quidem metaphora mortis, tria de ea principaliter innuuntur.

Primum est eius experientia: quæ signatur in eis *qui nauigant mare*.

Secundum est eius euidencia in euarratione: quia *enarrant* non verbo sed euidenti exemplo.

Tertium est eius trüculencia: quæ ostenditur per *pericula eius*.

CIRCA primum notandum est, quod per nauigationem maris intelligitur experientia mortis. Et sicut in nauigatione, ille euadit periculum maris, qui transit cum nauí integra: ita quoque ille euadit periculum mortis, qui transit cum poenitentia perfecta. Vnde sapien 14, *Transiunt mare per rātem liberati sunt*.

8 p. 14.

In quibus quidem verbis agitur de duobus.

Primo de mortis exitu: cum dicitur, *transiunt mare*.

Secundo de poenitentia fructu: quia *per rātem*.

Circa primum attendendum est, quod exitus mortis est sicut transitus maris. Nam mare mortem representat in triplici proprietate.

Primo quidem, quia mare est amarum siue salsum. Et causa est secundum philosophum in libro Metheorum, quia aqua eleuatur in vapores: sed vapor frigidus & humidus, tamquam subtilior eleuatur ad superficiem aquæ & in aërem. Alius vero vapor frigidus & siccus, eleuatur de profundo maris per motum solis & stellarum. Et ille vapor vapote terrestris comburitur, & ita fit salus, eo quod sal est ex specie-

bus terræ combustæ: sicut habetur in quarto lib. Metheorum: & si nimis comburitur, fit amarus. Sic etiam in corpore humano, subtile cibi eleuatur ad nutrimenta membra, grossum autem remanet indigestum, quod vel est salsum ut urina, vel est amarus cholera, quæ deriuatur à felle, & est quædam superfluitas cibi licet sit inuutilis: sicut etiam aqua colata per cineres fit amara: eo quod aliquid à miscetur ei. Amarnitudo ergo maris representat amaritudinem mortis: de qua: *O mors quam amara est memoria, homini pacem habenti in substantiis suis*. Et si amara est memoria, multo magis experientia quæ priuat hominem iniustum omnibus bonis, & gaudiis presentibus, & futuris. Vnde Agag dixit 1. Regum 14. *Sicene separat amara mors*. Secundo mare representat mortem, quia imperferutabile est & profundum: ita quod in plerisque locis non potest sciri profunditas eius. Et signat profunditatem mortis, de qua non potest præsciri nec tempus nec modus, nec locus: vnde mors in omni tempore, & in omni loco, & ferè in omni re homini, potest esse suspecta. Item tertio mare representat mortem: quia vtile & proficuum, quia per mare pertrāsunt ad portum, & ad ciuitates remotas. Et sic mors aditis & iustis viris utilis & proficua est, quia per eam ad portum gloriæ transeunt. Peccatores autem, sine nauí poenitentia hoc mare transeuntes, submergātur in inferno. Hoc figuratum est Exo. 15. quia filij Israel iusti trāsierunt per mare ad terrā promissionis, & Egyptij autem peccatores in mari submersi sunt. Et ideo dicitur ibi. *Ingressus est eques Pharaonis cum curribus & equis in mare, & adluxit super*

Ecol. 4.

1. Reg.

Thren 2

1. Reg. 5.

Exil.

super

Iob 1.

Thren 2

I. Reg 5.

Exil

Super eos Dominus aquas maris: filii autem Israel ambulauerunt per scum, &c. Vnde de viro iusto dicitur Iob 5. *In iudicium non veniet, sed transferet à morte in vitam.* Secundo in auctoritate adducta agitur de penitentia fructu: cum dicitur. *Præterea liberati sunt, scilicet trahentes mare mortis, à diabolo & à pœnis æternis.* Fundamentum autem penitentia est in contritione cordis: quæ tamē contritio includit propositum confessionis, & satisfactionis. cum possibilitas affuerit. Vnde figuratiter dicitur I. Sa. 31. *Posuisti profundum maris viam, ut transirent liberati.* Profundum enim maris est inimica contritio cordis: de qua dicitur Thren. 2. *Magna est velut mare contritio tua.* Et sicut mare efficit foides, & dat aliquando nauseam, & facit vomere: ita contritio cordis facit vomere peccata per confessionem, & purgare sordes peccatorum per satisfactionem. Et c. transiunt morientes, liberati pœnis æternis. Vnde talium contritiones & penitentia sunt sicut rates quædam, in quibus lipa, id est, peccata quæ sūt mactela ignis æterni, transferuntur in morientibus ad locum & pœnam purgatorij: si morientes non deiciant complera penitentia, secundum iudicium Dei. Sed si esse perfecta penitentia, transferentur ad locum paradisi. Sed an sit contracta an non, signatur & ostenditur animæ in iudicio Dei: cui assistit post mortis exitus. Et in his figura dicitur 3. Regum 5. *Quædam ea, scilicet ligna, hoc est pœna, ratibus, si licet contritionis, confessionis & satisfactionis, quoniam rates magis, id est, mortuorum præteritæ in morte debent haberi: ut per ad locum quem tuus iudicans me, scilicet mortuum: significaueris mihi: & applico ibi: scilicet vel ad*

locum purgatorij, si non sint secundum tuum iudicium per penitentiam perfectæ purgata, vel ad locum paradisi, si sint totaliter expiata.

B

SECUNDO in themate assumpto notatur manifestatio, & euidencia periculorum mortis per enarrationem, id est, per manifestationem, et si non verbi, tamen euidens exempli eorum, qui ea experiuntur, & idē dicit enarrant, &c. Aduertendum est autem, quod mors non est periculosa bonis & iustis, qui bonam vitam duxerunt: quia sicut dicit August. Mala mors putanda non est, quam bona vita præcessit. Sed est formidabilis & periculosa peccatoribus & iniquis: vnde tales quando veniunt ad experientiam mortis, ipsi possent enarrare pericula ipsius. Et hoc est quod figuratē dicitur Iob 12. *Interroga iumenta & docebunt te, & volatilia cæli, & nesciunt tibi: loquere terræ & nescient tibi, & enarrabunt pisces maris.* Siquidem per iumenta intelliguntur luxuriosi, de quibus Iohel. 1. *Compu-*

Iob 12.

Iohel 1.

truerunt iumenta in stercore suo. vbi Grego. Iumenta in stercore suo computrescere, est carnalēs homines in peccato luxuriæ vitam finire. Per volatilia autem cali intelliguntur superbi, qui imitantur illum superbum Luciferum qui dixit Esa. 14. *in cælum conscendam, super astra cæli exaltabo solum meum.* Pertersā verò intelliguntur avari terreni tantum amantes & quærentes: qui oculos suos statuerunt declinare in terram. Sed per pisces maris intelliguntur voluptuosi, in aquis deliciarum viuentes. Omnes ergo isti si interrogati fuerint de periculis maris, respondere poterunt & indicare, & enarrare illud quod scribitur,

Mm 4

Sap 5.

SE R M O N V M F V N E B R I V M

Sap. 5. Errauimus à via veritatis, & iustitiæ lumen nō illuxit nobis, & sol intelligentiæ non est ortus nobis. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulauimus vias difficiles, viā autem domini ignorauimus. Quid nobis profuit superbia, aut diuitiarum iactantia, quid contulit nobis. Transierunt omnia illa tanquam vmbra, & tanquam nuncijs præcurrentes, & tanquā nauis quæ pertransiit fluctuantem aquam, cuius cum præterierit, non est vestigium inuenire, neque semitam carinæ illius in fluctibus, aut auis quæ transuolat in aëre, cuius nunquam inuenitur argumentum itineris illius, & post virtutis quidem nullum signum voluimus ostendere, in malignitate nostra consumpti sumus. Sed è contrario cali, idest viri caelestes & iusti, emittant gloriam dei.

C. T E R T I O in themate assumpto ostenditur mortis truculentia, scilicet per pericula eius. Vbi aduerrendū, quæ pericula mortis assimilantur periculis maris. Quia pericula maris sunt ex vētis, & ex vndis, & ex scolis, & ex belluis marinis. Sic in morte adfunt venti i. spiritus mali. Vnde dicitur. Toller eos ventus vtens. i. diabolus, qui ad vstionem gehennæ, quo ipse vritur animam peccatoris ducit. Item insurgūt vnde siue fluctus, vel angustiaru mortis, vel tentationum, & specialiter fluctuario & dubitatio eorum quæ pertinent ad fidem, & obuiant scolia saxorum. i. duritiæ & obstationes cordium. Item adfunt belluæ marinæ ad deuorandum. i. homines mundi, præcipuè consanguinei qui non expectant, nisi quomodo possint rapere & habere de bonis suis temporalibus. Vnde. 2.

Cor. II. Cor. II. Periculis in mari: per

quod figuraliter intelligitur perturbatio & amaritudo mortis. Sed post ista pericula anima impij inferno inuenit longè maiora: & tunc dicit illud Psal. cxiiij. *Pericula inferni inuenerunt me.* Sed animæ iustorum à periculis mortis liberatæ, dicunt illud 2. Macha. 1. De magnis periculis à Deo liberati, magnificè gratias agimus ipsi, scilicet in gloria celsi. Ad quam &c.

In funere vnus mortuis subitò.

S E R M O V I.

Iste moritur robustus & sanus. Iob. 21.

Notandum, quod causa mortis corporalis aliquandò est euidentis, & manifesta, siue sit mors violenta vt putā quandò videmus hominem letaliter vulneratum: siue sit mors naturalis & cōsuetæ, vt puta si primò decumbit mortali infirmitate grauat. Sed aliquandò causa mortis est intrinseca & occulta. & hoc præcipuè accidit plerumque in morte subitanea. quando homo qui videbatur exterius sanus & robustus, subitò cadit mortuus, sine aliquo apparenti infirmitate vel causa: sicut accidit de pomo pulchro pendente in arbore, quod aliquando propter aliquam interiorē corruptionem, quæ non apparebat exterius, subitò cecidit ab arbore. De tali ergo homine sic moriente, dicitur in propositis verbis. Iste moritur robustus & sanus.

In quibus quidem verbis casu mortis talis defuncti describuntur tria.

Nam primò ostenditur talis fuisse irremediabilis: cia moritur: quia mors non habet remedium.

Secundò insuperabilis, via robustus: non enim robustus potuit mortem superare.

Tertiò incognoscibilis quia

aus,

sanus, si

CIR

dum et

bet cer

certitu

est eni

necessa

sed in c

minatu

tius m

mortis.

dit Gre

omni po

tis volu

per deb

ideò sic

re, vt sen

terea co

domui r

vines. In

tria faci

Quia

cor siliu

rui tue.

Secun

iudiciu

neru tu

Tertiò

medium

vt vlti

medium

Circa p

homo ha

eius dis

re anteq

terior scil

ius dispo

quandò

superior

suum: &

officia. &

nes & de

elemosy

tum ad h

tum ad fi

tum ad ta

nia. Et si

semper de

propter m

conditum

hac dispos

sanus, scilicet apparebat.

CIRCA primum aduertendum est quod mors ex parte habet certitudinem, & ex parte incertitudinem habet. Certissimum est enim mortis euentus, quia necessarium est hominem mori, sed incertum est mortis determinatum tempus: vnde nil certius morte, nil incertius hora mortis. Et rationem huius reddit Gregor. dicens, quod idcirco omnipotens Deus horam mortis voluit esse incertam, vt semper debeat haberi suspecta: & idcirco sic debet homo se disponere, vt semper sit paratus. & propterea consultitur Esa. 38. *Dispone domui tue quia morieris tu, & non viues.* In quibus quidem verbis tria facit Esaias.

Quia primò tribuit salubre consilium, cum dicit, *dispon domui tue.*

Secundò prædicit ineuitabile iudicium, cum subdit: *quia morieris tu.*

Tertiò ostendit impossibile remedium: quia *non viues* scilicet, vt ulterius possis procurare remedium salutis tue.

Circa primū notandum, quod homo habet duplicem domum, cuius dispositioni debet intèdere antequā moriatur. Vna est exterior scilicet domus familie: cuius dispositio fit per testamentū, quando scilicet homo benè & sapienter facit testamentum suum: & quantum ad sepulturæ officia, & quantum ad restitutiones & debita, & quantum ad eleemosynas & legata, & quantum ad hereditaria iura, & quantum ad fidei commissā, & quantum ad rebellionem & testimonia. Et si homo prudens esset, semper deberet habere apud se, propter mortis incertitudinem, conditum testamentum; & de hac dispositione dicitur in Psal.

Disposui testamentum. Alia est do-

mus interior scilicet animæ siue conscientie propriæ, in qua scilicet Deus debet per gratiā habitare: & idcirco debet esse purgata & sanctificata secundum illud.

Domum tuam decet sanctitudo. ista Psal. 78.

domus disponenda est ad modū domus materialis. Ad cuius præparationem & dispositionē, cōsueuerunt fieri tria, quando aliquando recipiendus est in eam.

Quia primò consueuit scopari. Secundo collecta immundicia foras proici. Tertiò si quid est destitutum in ea reparari.

Primum pertinet ad contritionem cordis, quia sicut domus purgatur cum scopis aspera, ita domus animæ cum contritione dolorosa: & huius ratio est: quia sicut dicit Chr.

& habetur extra de regulis iuris Omnis res per quascumque causas nascitur per easdem dissoluitur, scilicet contrario modo.

Et hoc patet multis exemplis, quia sicut discordia nascitur, per voluntatis dissidentiam, ita cōcordia per voluntatis cōplacētiā.

Et sicut infirmitas provenit ex humorum distemperantia: ita sanitas ex eorū contemperantia. Et ita aqua congelatur per caloris absentiam, & resoluitur per eius præsentiam.

Et secundum hunc modū est processus in peccato, quia peccatū causatur in anima ex complacētia voluntatis, vnde peccatum adeo est voluntarium, quod si non est voluntarium, nō est peccatū, vt dicit Aug. & idcirco contrario, oportet quod remoueatur ab anima per dissidentiam voluntatis: quæ quidem dissidentia nihil est aliud, quam ipsa contritio essentialiter, sed tantū est contritio perfectior, quāto est cū maiori dolore: nullus enim dolor debet esse maior quam doli de peccato. Et huius ratio est, quia cum homo contristetur vel de

aliquo malo quod incurrit, vel de aliquo bono quod perdit: tanto dolor debet esse maior. quanto maius est bonū quod perdit, vel malum quod incurrit. Sed si nos volumus videre de aliqua re quæ magna sit, debemus respicere ad eius contrarium: hinc patet in istis exēplis. Si quærat quod sit maius malum, an surditas, an cæcitas, debemus respicere ad contrarium istarū privationū, quod scilicet sit maius bonum, scilicet an visus an auditus. Et manifestum est, quia visus est maius bonum, quia scilicet magis diligitur sicut Philoſophus, dicit in primo Metaphisic: & ideo cæcitas quæ est eius privatio, est maius malum. quæ surditas, quæ est privatio auditus. Sic si quærat quod sit maius malum, an perdere famam, an pecuniam: respiciamus quod est maius bonum, scilicet an fama, an pecunia, & manifestum est quod fama. Et propterea dicit Seneca, quod stultus est qui diligit lucrum cum mala fama: unde cum per peccatum pendatur maximum & summum bonum, scilicet Deus, vel beatitudo æterna, sequitur quod de peccato debeat esse maximus dolor, & ideo contritio de peccato debet esse maxime dolorosa. Sed advertendū quod ista dispositio contritionis habere debet quosdā gradus. Et primus est in peccati recordatione. Nam sicut dicit Chrys. super epistolam ad Hebræos. Nullum invenitur tale remedium, sicut contrita memoria peccatorum: pertinet ad virtutem talis exhortatio, qualis peccatorum recordatio, recordare ergo peccati tui, & erubescere in conspectu dei tui. Secundus gradus est in peccati reflectione, cuius reflectionis signum est verecundia penitentis, de qua verecundia dicit Origenes

Hom. 10 super Ezechiel. hom. 10. Primum

inquit bonum est, nullum opus confusionis facere, sed omnia talia quæ possunt Deū libera fronte respicere: quia verò ut homines sepe peccamus, sciendum secunda (ut ita dicam) esse erubescere, ac pro sceleribus suis verecundis oculis deicere, non ea procaci vultu defendere. Tertius gradus est in reflectionis aggrauatione, scilicet distincte considerando circumstantias peccati aggrauantes, sicut ex parte peccati, sicut est peccatus aras vel status, siue ex parte peccati, ut locus vel tempus, vel modus, siue ex causa peccandi, puta si sponte, & non impulsus peccauit. Quartus gradus est in peccati exploratione. Psal. 6. *Lauabo per singulas noctes lectum meum: lachryma mea stratum meum rigabo.* De istis gradibus de quibus ascenditur ad purgationem, & purificationem animæ dicitur in Psal. 83. *Ascensiones in corde suo dixit, in val. la. id est compunctione humilitatis.* Nam sicut dicit Isidorus in libro soliloquiorum. Compunctio cordis est humilitas mentis, cum lachrymis perueniens ex recordatione peccati. Secundo, ad preparationem & dispositionem domus materialis, requiritur quod immundicia per scopationem collecta foras proniciatur, ne remanendo ibi putrefiat & feteat: & hoc fit in domo conscientie per peccatorum confessionem. sine qua actu vel voto habitata, domus conscientie purgari non potest. Cuius triplex est ratio. Et prima propter curationem quia sicut morbus corporalis non potest curari, nisi medico manifestetur: propter quod Boet. dicit. Si opem medicatis expectas, oportet ut vulnus detegas: ita etiam culpa, quæ est morbus spiritualis, curari non potest, nisi manifestaretur sacerdoti per confessionem.

pu. 28

psa

psa

psa. 17.

psa. 111.

fession
ni alter
dō pro
enim e
uerſi s
aqua
potest
uenire
siue aq
lix Sac
vult iri
quod f
special
siue co
Qui ab
qui aus
campe
propter
a deo e
ducitur
rem. R
cerdos.
diator
eius qu
ter erg
dere m
manda
peccato
dotibus
f. corde
quantē
sas & p
carorū
deriunt
modo l
disposi
per ver
panite
In pon
Tercio
positio
requiri
struēda
domo
nem in
rum. N
satisfac
alio: &
mō, ex
potest
primo

nullum opus
ed omnia ta-
libera fron-
erò vt homi-
ciendum se-
m) esse eru-
ibus suis ve-
icere non ca-
lere. Tertius
ationis ag-
titudine con-
tas peccatū
ex parte pec-
ātis aras vel
peccati, vt
l modus, si-
i, puta si spō-
us peccauit.
n peccati de-
auabo per fin-
m: lachrymu
abo. De istis
ascenditur
purificatio-
in Psalm. 83. p. 11
uo dis. in val-
one humili-
ludorus in
Compun-
litas mēris,
rueniens ex
tri. Secundo,
& dispositio-
nalis, requiri-
a per scopas
aras prociat
ibi purrefiat
in domo cō-
morum confes-
sionem vel voto ha-
entia purgari
triplex est ra-
ter curationē
corporalis nō
medico mani-
mod Boet. di-
ātis expectas,
detegas: ita
et morbus spi-
ritus potest, nisi
erdori per cō-
fessionem.

28

16

17

11

DISTINCTIONIS

fessionem. Vnde Iac. 5. *Confitemini alterutrum peccata vestra.* Secūdo propter irrigationē. Ecclesia enim est vt quidam hortus diuersis arboribus confusus, quem aqua celestis gratiæ irrigare non potest, nec ad arbores eius peruenire, nisi per quosdā canales, siue aquæ ductus, quæ sūt ecclesiæ Sacramenta: Vnde si homo vult irrigari & lauari, oportet quod se subiiciat sacramentis. & specialiter sacramēto penitentiæ quæ confessionis. Vnde Prou. 28. *Qui abscondit scelera sua nō dirigetur* qui autē eo, *quis fuerit & non puerit* eam, *misericordiam consequetur.* Tertio propter reductionē, quia peccator a deo elōgatus per culpā nō reducit ad deū nisi per mediato-rem. Iste autem mediator est sacerdos. Oportet autē quod mediator sciat culpam, & offensam eius quæ habet reducere. Oportet ergo primum cōfiteri, & cōfiteri sacerdoti. Vnde dominus mandauit leprosis, qui figurabāt peccatores, *Ita ostendite peccata vestra.* Luc. 17. At debet peccator sacerdoti integraliter cōfiteri, quantum ad omnia peccata, & causas & personas. & numerū peccatorū, & tēpus, & locum & desiderium, & intentionem, & tali modo benē se ostendit. Et de ista dispositione conscientie quæ fit per verba confitentis in iudicio penitentie dicitur in Psalm. 111. *Disponat sermones suos in iudicio.* Tertio ad præparationem & dispositionem domus materialis requiritur, quod si est alicubi destructa reparetur. Et hoc fit in domo cōscientiæ per satisfactiōnem integram omnium peccatorum. Non enim potest penitens satisfacere de vno peccato sine alio: & hoc patet tripliciter. Primo, ex parte amicitie, quia non potest homo satisfacere Deo, nisi primo ad eam amicitia reforme-

VI. SERMO VI.

278

tur: sed amicitia nō potest reintegrari, quamdiu manet offensa. Cū ergo peccato quolibet Deus offendantur, non potest homo, tenendo aliquod peccatū, de aliis satisfacere Deo. Item patet ex parte gratiæ: quia quodlibet peccatum, gratiæ contrariatur, vnde sicut nō possunt esse simul & in eodem, lux & tenebræ, frigus & calor: ita nec aliquid peccatū cū gratia, & ideo ad gratiam habendā & conseruandam, necesse est quodlibet peccatum per satisfactiōnem expiari. Itē patet ex parte animæ, quia anima non potest simul cōuertere se ad plura, propter quod dicit Phil. quod vna potētia existente in actu, altera retrahitur ab actu: vnde non potest simul respicere Deū & peccatū. Et ideo ita est de homine respectu Dei, sicut de hominibus rixantibus adinuicē, quorū quilibet avertit faciem ab altero: vnde peccatoribus dicit Deus. Vertuntur a me tergū & nō faciem. Et sēper est avertit faciem animæ quādiu manet in offensa alicuius peccati: & ideo nō potest cōverti ad Deū, nisi satisfaciatur ei de quolibet peccato. Et de tali dispositione dicitur. 2. Par 7. *Cōpleuit in corde suo. sc. cōplete satisfaciendo de omnibus de quibus in corde suo fuerat contritus.* Secūdo in auctoritate adducta agitur de iudicio ineuitabili. de iudicio mortis, cū dicitur: *quia morietis tu.* Vbi aduertēdū, quod omnes homines ineuitabiliter moriuntur morte naturæ: quia sicut dicitur. *Statutum est hominibus semel mori.* Sed illi qui nō disponunt benē domum conscientie suæ, moriuntur etiā morte gehennæ. Quæ mors in tribus differt a morte naturali. Primo in duratione, quia poena mortis corporalis prout cōsistit in separatione animæ à corpore

Hiere. 2.

2. Par 7.

Hebr. 9.

SERMONVM FVNEBRIVM

Matt. 25

est instantanea: sed poena mortis gehennae est aeterna. Matthaei 25. *Ibunt hi in supplicium aeternum.* Hic cadit exemplum, quod Falco Martiliensis, qui fuit excellens ioculator, cogitando de aeternitate inferni conuersus est. Sed posset alicui iniustum videri, quod pro vno peccato finito, infinita poena infligatur, quia secundum mensuram delicti, debet esse plagarum modus. Sed dicendum, quod offensa & poena offensa, mensatur secundum conditionem, & dignitatem illius in quem peccatur: sicut maior reus est offendere militem, quam rusticum, & maior offendere regem quam militem. Et ideo qui offendit Deum, qui est infinitum bonum, sicut facit peccator, merito infinitam poenam incurrit: sed non potest esse infinita intentio, scilicet secundum acerbitatem, quia creatura non est capax talis infinitatis, sed est infinita duratione. Unde quantum ad acerbitatem est finita, & in hoc respondet finitati culpae: sed duratione est infinita: & sic respondet infinitati personae offensa, scilicet Dei. Secundum differt mors corporalis ab ista morte in corruptione, quia ista mors corporalis corrumpit, & dissoluit subiectum, scilicet corpus, ita quod postea non subsistit in esse humano. Sed ista mors cum semper summe affligat, nunquam tamen ipsum subiectum corrumpit vel dissoluit, scilicet naturam animae, vel vitam eius naturalem: unde semper laborant quasi in extremis, & tamen semper viuunt, secundum illud Psal. 44. *Labuntur in aeternum, & viuent adhuc in saecula.* *III. Mors depascet eos* sicut herba pascua, adhuc viuendo pullulat ut amplius pascatur. Unde etiam dannatorum corpora post resurrectionem, etiam in illo igne inferni erunt indissolubilia. Cuius ratio

Psal. 45.

est, quia sicut omnia membra humani corporis dependunt ab anima, & omnis motus qui est in eis, ab anima procedit, & deficiente anima remanent membra per se immobilizata omnia corpora vniuersi dependent à motu celi, quia motus celi quasi anima mundi & ideo cessante motu celi, quod erit post resurrectionem cessabit omnis alius motus in omnibus aliis corporibus, & ideo non erit generatio, nec corruptio, neque per consequens mors, quae est corruptio quadam. Contingit enim mors naturalis ex distemperantia humorum, quae distemperantia provenit ex motu elementorum, & motus elementorum a motu stellarum & planetarum, & motus stellarum à motu caeli, sed cessante motu primo, oportet quod cesset motus omnium secundariorum: ex eo quod omnia secundaria mouentia sunt in subiecta primi mouentis, & primi motus. Et nos videmus, quod cessante actione principalis agentis, cessat actio omnium instrumentorum, sicut cessante actione artificis, cessat actio dolabræ: & quiescere manu militis, cessat actio ensis, ergo cessante primo motu, cessabunt omnes alij, ergo & mors quae ab ipso causatur. *Mors ultra non erit.* Tertio differt mors corporalis ab ista acerbitate, quia poena mortis gehennae, sine comparatione acerbius erit quacunque morte corporali. Quod patet, quia acerbius est poena inferni quam poena purgatorii, licet sit idem ignis: & tamen poena purgatorii transcedit in acerbitate omnes poenas huius vitae, etiam mortis. Unde Aug. in lib. de poenitentia dicit. Primus purgandus est igne purgationis, qui in aliud seculum distulit fructum conuersionis. Hic autem ignis, licet aeternus non sit, miro tamen modo est grauis: excelsit enim

enim
quam
non i
na. lic
tyres
quar
torme
sic del
te no
Aug. E
copara
bior si
vel qu
vita.
morte
morte
ec. 9.
eis pos
mors, &
in auct
tur imp
tis post
tur non
possit h
quia si h
sisti, vel
na, non
vita bea
nale, qu
lo verbo
maledict
Chry. q
ribus au
audite, &
maior e
sensu. V
eo ipso q
contem
esse tali
ecur eis
casti, ut
vita san
dum illu
iam ultra
B SECVN
sumpto
talis def
quia rob
ipsum po
superare. V
duplex est
robustus v

enim omnem poenam quam vn-
quam quis passus est in hac vita,
non in carne tanta inuenta est pe-
na, licet mirabilia passi sint mar-
tyres tormenta, & multa, nequa-
quam tamen tanta sustinuerunt
tormenta. Studeat ergo quisque
sic delicta corrigere, vt post mor-
tē nō oporteat penā tolerare, hęc
Aug. Ex quo sequitur, quod sine
cōparatione mors gehēnz acer-
bior sit quā sit mors corporalis,
vel quęcumque alia pena huius
vitę. Et ideo damnati appetunt
mortē naturę, vt carere possent
mortē gehēnz: sed tamē non est
eis possibile. Vndē *Desiderabunt
mors, & fugiet mors ab eis.* Terriō
in auctoritate adducta ostendi-
tur impossibile remediū. s. sala-
tis post mortē, in eo quod dici-
tur: *non viues.* scil. tali vita, in qua
possis habere remedium salutis:
quia si hoc negexisti vel contēp-
sisti, vel si fueris in morte gehē-
nz, non viues vita glorię, quę est
vita beata, & hoc erit magis pœ-
nale, quā priuam. Vnde super il-
lo verbo Domini. *De cecidite a me
maledicti in ignem æternum.* Dicit
Chry. quod durius erit peccato-
ribus audire. d. *cedite a me,* quam
audire, *ite in ignem æternum:* quia
maior erit pœna dāni quā pœna
sensūs. Vndē peccatores miseri,
eo ipso quod peccati vici illam
contemnit beatam, indicant se
esse in pœna ligatos. Et ideo li-
cet eis illud. *Inde, ut optineat
tali æternæ vitę.* Et in eo de tali
vita sunt omnino despirari. Secū-
dum illud. *Desperant, qui perierunt
iam ultra vitę.*

B SECUNDO in themate as-
sumpto ostenditur casus mortis
talis defuncti esse insuperabilis,
quia robustus, quia. s. nec robur
ipsum potuit mortē vincere, vel
superare. Vbi aduertēdū est, quod
duplex est robur hominis, à quo
robustus vocari potest. Corporis

& animę. Frequenter autem cō-
tingit, quod qui sunt fortes & ro-
busti corpore, sūt debiles mēte,
& faciliter à vitiis & tērationib.
vincuntur, sicut patet de Sāfōne
qui licet, vinceret corporaliter
viros omnes, tamē luxurię vitiō,
& à vilibus mulieribus spirita-
liter vincebatur. Et ideo de tali
robusto dicitur. *Potest fugi a ve-
loce; & fortis non obtinebit virtutē
suā, & robustus non saluabit animā
suam.* Quasi dicat, velocitas cor-
poralis non facit vitia fugere, &
corporis fortitudo non tribuit
menti virtutē, & robur etiā cor-
poris non facit animę salutē. Vel
potest exponi, peribit fuga à ve-
loce. i. propter velocitatē suā nō
potest homo fugere mortē. Quod
patet in Azahēle, qui fuit cursor
velocissimus, quasi vnus ex ca-
preis, & tamē occisus est ab Ab-
ner. Et fortis non obtin. vir. suam.
scōtra mortē, quasi dicat, virtute
fortitudinis suę nō poterit cōtra
mortem obtinere. Hoc patet in
Sāfōne, qui fuit pugil fortissi-
mus & tamen ruente domo, si-
mul cum inimicis extinctus est.

Viti n. quo robustum esse carsum:
neque fortium bellum. Sequitur. Et
robustus non saluabit animam suā.
scilicet vitam suā, scilicet à mor-
te. Hoc patet in Nēroth, qui fuit
robustus venator corā Deo, sci-
licet non bestiarum rātū, sed es-
tiam hominū: vnde incepit esse
primus potens in terra, vt dici-
tur, & tamen mortuus est. & Iu-
dic. 20. *Interfecti sunt decem & octo
milia virorum omnes robustissimi
pugnatores.* Sed est aliud robur,
scil. animę, proueniens ex virtu-
tibus: & qui tali robore sunt ro-
busti, abundant in bonis cogita-
tionibus. Prouerb. 21. *Cogitatio-
nes robusti semper in abundantia.* I-
tēm sunt diuites in bonis operi-
bus Prouerb. 11. *Robusti habebunt
diuitias.* Itē sunt perfecti in om-
nibus

Amos 3

2. Reg. 2.

Eccl. 9

Gen. 10

Prou. 21

Prou. 11

SERMONVM FVNEBRIVM

2. Re. 22. nibus virtutibus. 2. Regum 22. *Et tu cum vocatus fuisset.*

Eccl. 22. TERTIO ostenditur istius defuncti casus fuisse incognoscibilis, quia sanus, scilicet videbatur. Eccl. 21. *Plaga illius, scilicet mortis non est sanitas;* unde non debet homo cō fidere de sua sanitate, sed quādo sanus & viuus est, tunc magis debet se per poenitentiam ad mortem preparare. *Eccl. 21. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30.*

Eccl. 17. In quibus quidem videtur ostenditur, quod poenitentia debet habere tria

Quia primò debet esse aconfessio, quod fit in confessione; ubi homo aconfessio facit, tunc, tanquam iudici de factis suis: ideo dicit *confiteberis*: & hoc valet ad salutem Rom. 10. *Ore autem confessio fit a*

Rom. 5. Secundo debet esse proliena & ideo dicit *viuens*: post mortem enim non valet confessio. *Viuens viuentis* *Eccl. 21. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30.*

Es. 58. Tertio debet esse libera siue voluntaria, vt non fiat tātum necessitate, vel metu mortis. Et ideo dicit, *non agrotans ad mortem conuertens*, & tunc eius conuersio, non est in hoc corpore sed est in anima & postquam anima saluata est, & a morte mortuorum, aliam est frequentem poenitentiam saluare vt videtur in Is. 14.

Postquam tota est, sic et anima per confessionem, & reddita sanitati scilicet poenitentia, de quo poenitebis eam, scilicet si recitat, vel saltem à venialibus; vt sic purificata maneat sana per gratiam, & fiat tandem salua per gloriam. Ad quam nos, *Eccl. 21. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30.*

In finem viuis in carcere defuncti. SERMO VII.

EDUC DE CARERE DEUS ANIMAM MEAM, Ps. 141.

Quanto aliquod animal est liberioris naturæ, tantò est magis sibi pœnale detineri & includi.

Vnde quia aues naturaliter sunt liberioris, & agiliores ad motū localem quàm bestie terræ, quæ sunt grauioribus, est eis magis pœnale includi vel detineri, quàm bestiis Et ideo videmus auiculas in cagiis, seu caueis inclusas, semper querendo circumire laetitia cagiar, vt inuenire possint vnde exeant, quantumcunq; habeant cibum vel potum paratū. Et inter bestias, quia siluestres sūt liberioris domesticis: ideo difficilius includuntur & detinentur. Homo autem ex parte animæ omnibus est liberior, quia scilicet solus habet arbitrii libertatem: vnde quamuis secundum corpus subici valeat seruituti, tamen secundum animam à qua liberum est arbitrium, semper in libertate manet, prout Seneca dicit: & ideo si est sibi pœnale detineri in carcere secundum corpus, multo magis secundum animam. Et inde est quod Ps. eximi à tali pœnacupiens, in verbis propositis a Deo petebat dicens. *Educ a carcere Deus, &c.*

In quibus quidem verbis facit tria.

Quia scilicet primò tangit inclusionis angustiam, cum dicit: *educ de carcere.*

Secundo petit liberationis gratiam: cum dicit: *educ de carcere Deus.*

Tertio ostendit propriam indignitatem: cui addit: *animam meam.*

CIRCA primum attendendum est, quod vna litera habet, *educ de custodia*: sed alia de carcere, & idem est, & hac litera de carcere videtur Greg. 8. lib. mora. Sed nota differentiam inter hominē prudentem, & imprudentem. Nā homo prudens & prouidus, plus respicit ad futurum quā ad presentem: & ideo videndo hominē iustū affligi, vel se affligere corporaliter, cogitat quod quando exierit de carcere corporis, peruenit

uenit
impr
mo,
sens
videt
repre
gita
glori
exier
dè ta
4. N
quod
inter
In
cit E
Qui
impr
dere
Sec
stiam
Ter
inter
Circ
debet
Proui
teneb
transi
est pa
ta pra
nescie
ne, cu
nebris
Matth
quia
de ole
venier
nuptii
runt. P
lexerun
go fili
eo, qu
rium
Eccl. 12. necess
Ante in
stiriā. s
Secun
ostendi
est in ca
anima
in carce
pato. s.

ueniet ad magnam gloriam. Sed imprudens & improvidus homo, qui respicit magis ad præsens quam ad futurum, quando videt iustum affligi corporaliter, reputat eum malè stare: nec cogitat ad quantam dignitatem gloriz sit peruenturus, postquàm exierit de carcere corporis. Vnde tali imprudente dicitur Eccl. 4. Nescit providere in posterum: quod & de carcere, catenisque, interdum quis egrediatur ad regnū.

In quibus quidem verbis facit Eccl. tria.

Quia primò ponit peccatoris imprudentiam: quia nescit providere in posterum.

Secundò ponit viuentis angustiam: quia de carcere & catenu.

Tertiò morientis gloriam: quia interdum egreditur ad regnum.

Circa primū nota, quòd ille qui debet ire de nocte, si nesciat sibi providere de lumine, vadit in tenebris. Sed quasi iter noctis est transitus mortis, sed quasi lumen est penitentiæ finalis, vel bona vita præcedens: vnde qui in fine est impoenitens, & qui malè vixit nesciens sibi providere de lumine, cum moritur ambulat in tenebris. Figura huius habetur Matth. 25. in virginibus fatuis. quia nescientes sibi providere de oleo pro lumine, media nocte veniente sponso, exclusæ sunt à nuptiis, & in tenebris remanserunt. Pl. 87. Nescierunt neque intellexerunt in tenè. amb. Deberergo sibi homo ante providere de eo, quod erit in posterum necessarium, s. in vita, de eo, quod erit necessarium in morte Eccl. 18.

Ante iudiciū sci. mortis parafitriā. s. virg iustæ vel penitentiæ. Secundò in auctoritate adducta ostenditur angustia viuentis, quia est in carcere & catenis. Est enim anima in corpore, velut inclusa in carcere. Circumdedisti me carne, s. corporis. Catenæ autem

quæ tenent animam ligatam in carcere corporis, sunt vniò naturæ & amor vitæ. Vnitur enim animā naturaliter corpori, sicut forma materiæ: & amat anima naturaliter carnis vitā. Sen. Vn catena est, quæ nos ligatos tenet, amor vitæ. Vel nota, quod est triplex carcer in quo homo poni potest, s. carcer mudi, carcer peccati, & carcer inferni. Carcer mudi est locus cōfusionis, in quo manet homo quādiu vivit, in angustis & miseriis multis. Vnde figuratur per carcerem Babylonis in quo positus est Sedechias. Adduxit eum rex Babylonis in Babylonem: & posuit eū in domo carceris usque in diem mortis sue. Ab isto carcere cupiebat eripi Ioseph, qui signat virum iustum. Suggestas Pharaoni ut educat me de isto carcere. Alius est carcer peccati, in quo clauditur homo malitia sua cecatus: vnde figuratur per carcerē Samsonis de quo dicitur. Quam cum apprehendissent Philistim. i. dæmones tentantes per consensum, statim oculos eius eruerunt, s. bonū cogitatum intellectus, & bonū affectū volūtatis, & duxerunt Gazam. i. in fluxum peccati: quia Gaza secundū Originem interpretatur quomodo fuit. s. à cogitatione in delectatione, à delectatione in cōsensu, & à consensu in operationem, & ab opere in consuetudinem peccati, vinctū catenis s. peccatorum multorum. & clausum in carcere per obstinationē peccati, molera fecerunt. s. circumeundo molam peccati, de vicio in vitium, quasi circulū faciendo. De hoc carcere dicit Chryl. super Matt. hom. 14. Quemadmodum, inquit, hi qui sunt in carceribus, cū catenis adducuntur ad iudiciū: ita animæ diuersis catenis peccatorum circumdatæ, ad tribunal terribile ducuntur. Et sequitur ibi. In his vinculis custos perniciosus est

desidē.

Hier. 51.

Gen. 40

Iud. 16.

defiderium pecuniarū, quod nō dimittit excedere carcerē, sed cōpedes stauit, & nō solum a nimā illius in debitis ligatā tenet, sed etiam aridam, & sordidam, & pediculorum plenam. i. affectionū rodentium. Ab hoc carcere educit homo per poenitentia. scilicet contritionem, confessionem, & satisfactionem: quæ refecat superfluitatem capillorum, id est passionū vel meritorum, & mutat vestem sordidam vitiorum, in vestem pulchram virtutum. Quod figuratum est Gen. xli. vbi dicitur, quod eductum de carcere totonderunt Ioseph, & mutata veste obrulerunt ei, scilicet regi, hoc est Deo. Tertius carcer scilicet inferni, est carcer perennis, de quo nunquā potest aliquis liberari secundum communē legem; postquā ibi fuerit finaliter deputatus. Vnde de isto carcere dicitur. *Esso consentiens aduersario tuo, id est,* verbo diuino quod aduersari carnali virg. & post, ne in carcerem mittaris, scilicet inferni. *Men dico tibi non exies inde*, nam in inferno nulla est redemptio. Tertio in auctoritate adducta ponitur iusti morientis gloria, quia egreditur, scilicet à carcere corporis, vel mundi, per mortem, ad regnum scilicet celorum assumptus. Figura huius habetur in Ioseph, de quo dicitur in Psal. quod misit rex & soluit eum, & soluit à vinculis carceris, & constituit eum domum suā, &c. Iterum in Ioachim, de quo dicitur ibi, quod rex Babylonis subleuauit caput Ioach. de carcere, & posuit thronum eius super thronum regum qui erant cum eo. Et cum fuerit assumptus iustus ad regnū dei, de quo dicitur in Pla m. 14.4.

Mat. 5.

4 Re. 25

Pl. 14.4.

Regnum tuum regnum omnium seculorū, tunc egreditur, & ingreditur, & pascua inueniet ingreditur scilicet ad vidēdum diu-

nitatem, & egredietur ad contemplandam humanitatem Domini nostri Iesu Christi, & vtroque pascua inueniet æternæ refectio-

nis. **SECUNDO** in themate asumpto ponitur liberationis gratia, cum dicitur: *educ Deus*. Nota quando aliquis inuenit aliquem in loco inquieto & periculoso, & educit eum inde, & ponit eum in via recta, ad eundem ad locū quietum & securū, facit ei magnum beneficium. Sic facit deus morientibus, præcipuē iustis, quia educit eos de mundo inquieto & periculoso, & ponit eos in via, ad eundem citō ad locū habitationis quietæ & securæ, scilicet ad paradisu: & hinc est quod de morientibus, statim vt defuncti sunt, potest exponi illud. *Eduxit eos in viam rectam, ut irent in ciuitatem habitationis*. In quibus quidem verbis dantur intelligi tria, quæ considerari debent in transitu iustorum, scilicet terminus à quo, terminus ad quem, & motus eius.

Terminus à quo est præsens vita, à qua scilicet eduxit eos.

Medium est pæna purgatorii, vel diuina sententia, quæ intelligitur per *viā rectā*.

Sed terminus ad quem est celestis gloria, quæ intelligitur per *ciuitatem habitationis*.

Circa primum attendendum est, quæ quando Deus educit hominem de mundo, educit eū de loco periculo, sicut quando auis euadit illaxa de laqueo. Est enim mundus plenus laqueis diaboli, quia sunt cupiditates auarorū, secundum illud primæ Tim. 6. *Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli, vnde Psal. 30. Educes me de laqueo quem absconderunt mihi*. Item eduxit eum de loco færido & feculento, sicut si aliquis extrahatur de latrina vel de luto feculento.

Isa. 2.

Pl. 106.

tenti
tores
me d
It e
quia
ficit
& di
frat
istud
omn
rabit
lente
de tu
suum
loros
res 8
qui d
ciuit
simil
inuoc
Edux
mun
penu
grit
man
vnde
accid
vin
oper
fetu
frig
& co
medi
iusti
fale
ideo
toriu
ipsu
non
sent
Eia p
facti
flig
leuic
dedu
Vna
seu
diuin
poen
term
in au

DISTINCTIONIS

tenti. quia mundus plenus est fa-
tore, & face luxurie. Ps. 39. *Eduxit*
me de lacu miseriae, & de luto facu.
Itē educit eum de loco tenebroso,
quia mundus locus est in quo de-
ficit serenitas, & claritas, amoris
& dilectionis. 1. Ioan. 2. *Qui diligit*
fratrem suum manet in lumine. Sed
istud lumen deficit in mūdo, quia
omnis frater supplantans supplan-
tabitur: & omnis amicus fraudu-
lenter incedit. Ps. 106. *Eduxit eos*
de tenebris. 1. Ioan. 2. *Qui odit fratrem*
suum in tenebris est. Itē de loco do-
loroso, quia in mūdo sunt dolo-
res & tristitia hominum inuidorū
qui dolent & torquentur de feli-
citate aliorum: vnde mundus as-
similatur inferno, quia damnati
invident felicitati sanctorū. Ps. 29.
Eduxisti ab inferno animā meā. i. a
mundo pleno inuidijs. Itē de loco
penurioso propter accidiam & pi-
gritiam, quia aegritudine operata est
manus remissa. Ps. 106. *Eduxit eos*
venustus in mendicitate & ferro. Nam
accidiosi & pigri sunt tanquam
vineti, propter difficultatem bene
operandi, & mendici propter de-
fectū merendi, & ferrei. i. duri, &
frigidi propter defectum diligēdi
& compatiendi. Secundo tangitur
mediū, per quod transeunt multi
iusti ad civitatem cælestis Hieru-
salem: & hoc est purgatorium: &
ideo subditur *in viam rectā.* Purga-
torium dicitur via, in quantum per
ipsum transitur ad paradysum, quia
non possent illuc intrare, nisi es-
sent plene purgati: sed dicitur re-
cta propter iustitiā, quia pro satis-
factione peccientia supplēda, in-
figitur purgatorii poena, vel pro
lenioribus culpis Sap. 10. *Instruit*
deduxit Dominus per vias rectas.
Vna enim via recta per quam trā-
seunt iusti morientes, est sentētia
divini iudicii: alia est quandoque
poena purgatorii. Tercio tangitur
terminus ad quem. cum dicitur
in auctoritate adducta, *in civitatem*

VI. SERMO VII.

habitationis. Hac civitas est non in
mundo, sed in cælo vbi est habita-
tio perpetua. Apostolus Hebr. 13.
Non habemus hic manentē civitatem,
&c. Item habitatio laeta. Ps. 86. *Si-*
cut letantium omnium habitatio est
in te. Item habitatio quæta Eccl.
24. *In civitate sanctificata similiter*
requies.

TERTIO in themate assum-
pto tangit Propheta propriā indi-
gentiam, cum dicit, *animam meam,*
quasi dicat, anima indiget educi,
ut perveniat ad optatam requiem
paradisi: & quia hæc requies in
Deo erit, dicebat Ps. 41. *Situiit ani-*
ma mea ad Deū fontem vitæ, &c.
Norandum, quod cibus salutus ge-
nerat sitim, sed quasi cibus salutus
est contemplatio divine sapiētiæ,
quæ generat in anima fidei sitim
i appetitū summi & veri boni, q̄
est Deus. Vnde Ps. 62. *tali sapientia*
plenus dicebat Deo loquēs *Situiit*
in te anima mea quam multipliciter
tibi caro mea. Vbi tigitur sub nomi-
ne sitis duplex hominis appetitus.

Vnus de animæ quæratione: cū
dicit: *Situiit in te anima mea.*
Alius de corporis reformatio-
ne: cum subditur, *quam multiplici-*
ter tibi caro mea.

Circa primum notandum, quod
tūc inclinatio rei ad motum qui-
escit, quando pervenit ad termi-
num & finem motus. Cum ergo
Deus sit ultimus finis hominis,
tunc desiderium hominis, quo in-
clinatur & movetur ad rem desi-
deratam, totaliter quiescit, quan-
do pervenit ad ipsum Deum
ut ei perfectō vniatur. Vnde Aug.
libro confes. *Fecisti nos Domine ad*
te: & inquietum est cor nostrum do-
ne requiescat in te. Et ideo dicebat
Christus Deus Io. 7. *Si quis sitit ve-*
niet ad me & bibet. Et de hac siti
& satietate dicit Gregor. in mor-
tal. Cum pervenerimus ad te fon-
tem vitæ, & dulcissimam spem, e-
rit nobis ex visione tue impressa

SERMONVM FVNEBRIVM

fitis, simulque satietas: sed longè aberit à sui necessitas, & à satietate fastidium, quia sitiētes satiabimur, & satiati sitiemus. Secundò ponitur appetitus animæ de cordis reformatione, cum dicitur, *quam multipliciter tibi caro mea.* Caro enim per mortē multipliciter dissipatur. s. in omnibus suis partibus, & in omnibus sensibus, & in omnibus delectabilibus, & idē multipliciter oportebit reparari: & hoc erit in resurrectione, quādō totaliter resorbabitur, & etiā in iustis glorificabitur. Et ista est spes. quā habemus de carne quiescere mortua. Vndē Ps. 15. *Caro mea requiescit in spe.* Apostolus Philip. 3. *Saluatorem expectamus Dominū nostrū Iesum Christū, qui reformabit corpus humilitatis nostræ, configuratum corpori claritatis suæ, &c.* Et hoc erit in gloriosa resurrectione sanctorū. Ad quam nos perducatur, &c.

SERMO VII.

In funere vniū dammati & occisi

Prou. 24

E Rue eos qui ducuntur ad mortē, Prou. 24. . Dupliciter potest homo ad mortem condemnari, & trahi. s. iuste, & iniuste. Si iniuste, tunc licitū & meritoriū est eruerē eum, si quis potest à morte: sicut Daniel eruit Susannā: & S. Nicolaus tres iuuenes innocentes cōdemnatos. Et de hoc ad literā loquitur verbum propositū. Et idē post prædicta verba subditur, & eos, qui trahuntur ad interitum. s. iniuste, liberare ne cesses: alio modo potest esse aliquis condemnatus iuste, & talē nō licet eruere à morte corporali, quia esset in præiudiciū reipublicæ & iustitiæ: & per consequens cōtra eū qui ait Exo. 22. *Mulcticos non patieris viuere.* Et tamen valdē meritoriū est, eruere eū à morte spiritali. i. iuuare vt

Exod. 22

eruat. Mors autē spiritalis duplex est, culpæ & pænæ. s. purgatoriz quæ morte corporali acerbior est, vel æternæ, quæ dicitur mors gehennæ. A prima morte. s. culpæ, potest quilibet erui voluntaria penitentiā. A secunda. s. à pænā purgatorij, potest liberari & erui per exhibita suffragia. A tertia vero. s. à gehenna, postquam illoc perductus est, nulla potest erui via: quia in inferno nulla est redemptio. Ergo de morte culpæ vel pænā purgatoriz potest expepi verbum propositū: vt dicimus *erue*. i. iuuare vt eruantur qui ducuntur vel voluntariē ad mortem culpæ, vel iniuste ad passionē pænā purgatoriz quæ acerbior est omni morte: sed prosequimur nunc tantum de mortis purgatoriz pænā. Et secundum hæc facit Salo. in verbis propositis.

Nā primò inducit ad exhibitionē misericordiæ: cū dicit: *erue eos.* Secundò ostēdit coactionē iustitiæ, quia *ducuntur etiā inuisti.*

Tertiò afflictionem pænā purgatoriz: quia *ad mortem.*

C I R C A primum atēdendum est, quod animæ eorū qui sunt in morte, siue pænā purgatorij, licet multipliciter possint iuari, vel per elemosynas, & oblationes, & etiā per ieiunia, & labores pro eis assumpta, ab his qui sunt in charitate: tamē præcipuē per orationes iustorū & missas eorū possūt adiuuari. Cuius ratio est, quia taxatio illius pænæ est ex diuinā iustitia, secundū exigentiā culpæ venialis, vel penitentiæ nō adimpletæ in vita ista: sed quòd pænā sic taxata minuitur, & breuiter hoc procedit ex diuinā misericordia: quæ præcipuē impetratur per preces amicorū Dei. i. per orationes iustorū, qui s. timēt Deū, & habent spē in misericordia eius. Et idē dicitur in Psal. 32. *Oculi Domini super me, eū, & in eis qui spe. super mi. eius*

ut er
sunt i
eorum
inclu
Pri
cult
Sec
denti
derar
cordi
& spe
Ter
gator
Ciri
quod
Domi
Sed si
qui d
ciēdo
ra, in
quād
tum i
lique
li Dor
& alit
ris im
iustos
eos in
dū eos
ueran
ciunt
non s
terra.
ciunt
dum i
pores,
dū. Et
Domi
proce
super
Dei p
storun
etiā p
existe
2. Mac
est cog
Domi
iustor
mend
prudē
perare

ut eruat à morte animas eorū. ſ. qui ſunt in purgatorio, ſcil. per preces eorū. In quibus quidem verbis includitur triplex laus iuſtorum.

Prima eſt ex protectione diuinæ cuſtodiz quia *oculi Dom. ſuper eos.*

Secūda eſt ex moderatione prudentiz: quia ſciūt reſperare & moderari metū iuſtitiz, cū ſpe miſericordiz Dei. Vndè ſūt metuētes eū & ſperant de miſericordia eius.

Tertiò in relaxatione pænę purgatoriz: vt eruat animas eorum. &c.

Circa primum aduertēdum eſt, quod ſicut dicitur Prou. 15. *Oculi Domini cōtemplātur bonos & malos.* Sed ſicut nos videmus quod ſol, qui dicitur oculus mundi, reſpiciēdo & illuminando iſta inferiora, in diuerſis rebus inducit aliquādo contrarios effectus, quia lumen indurat, & glaciē vel ceram liquefacit, & molliciat. Sic & oculi Domini aliter reſpiciunt iuſtos, & aliter peccatores, qui in peccatis impānitentes perſeuerant. Nā iuſtos reſpiciunt, ad cuſtodiendū eos in ſeipſiſ, & etiā ad exaudiendū eos pro alijs: ſed malos perſeuerantes in malis operibus, reſpiciunt ad perdendū & delēdū, non ſolum de calo, ſed etiam de terra. Sic oculi aquilę aliter reſpiciunt pullos ſuos. ſ. ad cuſtodiedū & nutriendū: & aliter lepores, ſ. ad rapiendū & comedēdū. Et ideo dicitur in Pf. 12. *Oculi Domini ſuper iuſtos, & aures eius in preces eorum: vultus autem Domini ſuper ſa. mala, &c.* Sunt ergo aures Dei paratz exaudire orationes iuſtorum, non tantum pro viujs, ſed etiā pro defunctis, ſ. in purgatorio exiſtentibus, propter quod dicitur 2. Mach. 12. *quod ſancta & ſalubris eſt cogitatio, &c.* Prou. 15. Longè eſt Dominus ab impijs, & orationes iuſtorum exaudiet. Secundo commendantur iuſti ex moderatione prudentiz: quia prudēter ſciunt tēperare metum iuſtitiz cū ſpe mi-

ſericordiz: vt metus iuſtitiz retrahat à malis, & ſpes miſericordiz impellat ad bona. Et qui iſta duo habent, ſcil. timorē Domini, & ſpē, meretur habere Deū adiutorē ſecūdū illud Pf. 113. *Qui timet Dominū ſpe, in do. ad. u. &c.* Et notādū qd metus diuinę iuſtitiz, inducit iuſtos viuos ad cōpatiēdū defunctis qui ſunt in puagatorio, & ad cōpatiēdū eorū pēnis: quia cōpatiūtur alijs de his, quę timent de ſe. Sed ſpes diuinę miſericordiz inducit ad rogādū pro illis: vndè tā pro ſe, quā pro alijs, ille qui metuit Deū poteſt expectare, & ſperare miſericordiā eius: propter qd dicitur Eccl. 2. *Metuentes Dominum ſuſtinet, & expect. miſe. eius.* Tertiò oſtēditur gratia, quę naſcitur defunctis ex precib' iuſtorū, quę eſt relaxatio pænę, vt, ſeruat à morte. itab illa pēna, quę acerbior eſt vt mors, imò etiam acerbior, animas eorū. Pf. 17. *Præoccupauerunt me laquei mortis: iſti laquei ſunt pēna purgatorij, quibus anima tenetur ne euolet ad cœleſtia vt veller.*

Sed notādū, quod licet in morte naturali nō ſit meritū vel demeritum, nec valeat ad purgationem peccati, quia eſt ex peccato originali, quod eſt quaſi in naturā conuerſum: tamen in morte violēta, etiā pro peccatis inſiſta, ſi humiliter & patiēter ſeratur, & cū cōtritione peccatorum, poteſt eſſe tātum meritum, & tanta virtus patientiz & humilitatis, quod abiq; aliqua pēna purgatorij euolet anima ad cælum. Et ideo latroni conſiſcenti qui dixerat. *Nos quidē iuſti nam digna ſaltis recipimus: & orauerat Chriſtum dicens. Memento mei Domine, &c.* Luc. 23. Dominus promiſit dicens. *Hodie mecum eris in paradiso.* Vndè poteſt dicere talis Deo, poſtquam occiſus eſt. *Eruiſti animam meam vt non periret: proiecisti poſt tergum tuum omnia peccata mea.*

SERMONVM FVNEBRIVM

SECVNDŌ in thema te assumpto ostenditur coactio iustitiz cū dicitur, *ducuntur*, scilicet ad purgatoriū illi, scilicet qui hic exeunt non plenē purgati, ducuntur. scilicet exigēte Dei iustitia, etiā inuiti, non enim est ista poena voluntariē assūpta, sicut fuit poenitentia voluntariē facta in vita ista: & ideo erit vehemētiōr poena, quia modica poena volūtariē assūpta. plus purgat quā maior, quā est inuoluntaria. Vnde posset dici tali mortē il-
lud Ioa. 21. *Alium cinget te & ducet quo tu non vis.* In quibus quidem verbis tanguntur tria.

Primum est coactio iudicii, cum dicitur: *aliū cinget te.*

Secundum est executio ministerij: quia ducet.

Tertium est punitio purgatorij: quia *quo tu non vis.*

Dicit ergo quantum ad primū, *alius*, scilicet Deus te iudicans, *cinget te*, i. coarctabit te cingulo. i. sentētia iustitiz suz. Esa. 11. *Erit iustitia cingulum lumborum eius.* Antiquitus ille qui debebat flagellari, ne posset flagella effugere, cingebatur. i. ligabatur ad columnam. Sic flagellandus flagellis poenarum purgatorij, cingetur. i. ligabitur per diuinā sententiā ad ignē, vel locum purgationis, vt possit dicere illud Iob 19. *Flagellis suis me cinxit.* Secundō ponitur executio ministerij, quia ducet. i. duci faciet per ministeriū boni angeli, quia mali angeli. i. dēmones nō habēt post mortē aliquā potestātē super animas iustorum: vnde non per malos, sed per bonos angelos ducuntur ad purgatoriū animz bonorum, qui licet videantur inimici, in quantū ducūt eos ad supplicium, tamen amici sunt: quod apparet quando exeuntes de purgatorio, honorabiliter portant ad coelū. Hoc figuratū est Baruch 5. vbi dicitur. *Exierunt abs te*, scilicet mundo, *pedibus nati*, non quidem pe-

dibus corporalibus, quia animz nō habent pedes, nisi affectionis; sed pedes dicuntur ipsi reatus peccatorum, quibus ducuntur ad penam istam: vel quia minus honorabiliter ducuntur, cum ad poenam vadunt, sicut ille qui ducitur peditando, minus honorabiliter vadit, quam qui portatur equitādo. Sed quādo exeunt de purgatorio, & vadunt ad paradisum, tunc honorabiliter portari dicuntur ab angelis: vnde sequitur ibi in Baruch. *Adducet illos Dominus*, id est, adduci faciet, *portatos in honore sicut filios regni.* Tertio ponitur punitio purgatoria, cum dicitur, *quo tu non vis*, scilicet ad purgatorium. Est enim aliqua poena voluntariē assumpta, sicut poenitentia. & ista est voluntaria, sed tamen satisfactoria. Alia verō poena est perpetuō duratura, sicut poena infernalis, & ista nec voluntaria est, nec satisfactoria. In purgatorio ergo verificatur quod dicitur Rom. 9. *Non est volentis, neque currentis, sed Dei misentis.* Vellet enim anima iusti exuta corpore, velociter currere, id est, ad celestem gloriam citō euolare: sed non est volentis, quia scilicet detinetur inuita in ipsa purgatorij poena, quousque à diuina misericordia liberetur, impetrata per viuorum suffragia: vel vbi fuerit completa purgatio per poenam taxatam ex diuina iustitia.

TERTIO etiam in thema assumpto, agitur de afflictione poenae purgatoriae sub nomine mortis: cum dicitur, *ad mortem*. Assimilatur autem poena purgatorij mortī, quia sicut mors media est inter istam vitam temporalem, & vitam æternalem, propter quod in morte separatur perpetuum à corruptibili, scilicet anima à corpore. Sic etiam purgatorij poena,

poen-
ius r
& p
term
pena
reut
pau
hemo
ua. V
torio
arete
quia
tar ei
dus c
infer
cordi
sine o
Vnde
spectu
eorum
termi
na illa
per su
antur
te de n
gatori
vehem
ria sa
Psal.
& in
guntur
etiam
in ace
men à
quia i
et. & a
perdu
sic de
mus de

In fi

Inst
sua p
Sicu
quod
propri
tiam n
aliam

pœna media est inter pœnam huius mundi temporalem & finitâ, & pœnam inferni æternam & interminatam & ideo conuenit cū pœna huius mundi in quantum est temporalis & infinita : sed cum pœna inferni, in quantum est vehementius cruciatiua & afflictiua. Vndè idem ignis est in purgatorio & in inferno, non tamen æternus, vel tantum afflictiuus: quia ex diuina iustitia moderatur eius cruciatus, secundum gradus culpârū. Mors ergo quæ est in inferno, est sine respectu misericordiarum: quia interminabilis est, & sine omni remedio, & refrigerio. Vndè dicitur in Psal. 71. *Non est respectus, s. misericordiarum Dei, mortuorum*: ed mors purgatorii habet terminum & remediū, quia pœna illa finita est, & adiuari possunt per suffragia uiuorū, ut citius eruantur. Vndè Iob 5. *In fame eructe de morte*. Nam qui sunt in purgatorio sunt in fame, in quantum vehementer desiderât celestis gloriæ satisfactionem: de qua dicitur in Psal. 16. *Satiabor cum appa. glo. tur.* & in hoc vehementissime affliguntur, quod eis retardatur. Sunt etiam in morte, in quantum sunt in acerbissima pœna ignis, sed tamen à tali morte anima eruitur, quia inde cōpleta purgatione exierit, & ad celestē gloriā cum lætitiā perducuntur: & tūc dicere possunt sic deduxit illud. 1. Io. 3. *Trāstari sumus de morte ad uitā*. Ad quā nos.

In funero unius insidiosè occisi.

SERMO. IX.

Insidiatur quasi leo in spelunca sua. psal. 9.

Sicut nos videmus naturaliter, quod quando res deserit suam proprietatem naturālē: perdit etiam naturam suam, & transit in aliam naturam: sicut ignis perdi-

t caliditate, non est amplius ignis, sed transit ad aliā naturā purā, aeris vel aquæ. Sic etiā moraliter dicit Boëtius, quod accidit de homine: qui deserta probitate propria, cū ad diuinā naturā transire nō possit, restat ut in belluā redigatur. Vndè quia naturalis proprietas hominis est, quod est animal mansuetum naturā, quod deserta mansuetudine efficitur crudelis, & inhumanus, ita ut insidiosè & proditoriè occidat proximum suū: meritò dici potest nō homo, sed fera crudelis. Et idem talis in verbis propositis assimilatur leoni, qui insidiosè & latēter mansuetus, & innocentia animalia aggredditur & occidit. Insidiatur, inquit, quasi leo in spelunca sua. Sed quia tales imitantur diabolus, qui homicida fuit ab initio, & in veritate nō itecit, cuius etiam insidiæ in sacra scriptura assimilantur insidijs leonis, secundū illud. 1. Petr. 5. *Aduersarius uester diabolus tanquam leo &c.* ideo possunt prædicta verba ad nostram doctrinam exponi etiā de insidijs, quas diabolus ponit hominibus, præcipuè in morte: ut animas rapere possit, & ad æternum interitum ducere, ut scilicet dicatur de diabolus quod insidiatur quasi leo &c.

In quibus quidē verbis de ipso aduersario nostro tria ostenduntur. Et primum est eius calliditas: quia insidiatur.

Secundum est eius crudelitas: propter quam ex quasi leo.

Tertium est eius malignitas: quia in spe unica sua latet.

Circa primum attendendum est, quod sicut homo dolosus, qui vult aliquem capere & decipere, non tamen vno modo, vel in vna re insidiatur ei: sed diuersis modis, & in diuersis rebus. Sic facit diabolus homini, qui diuersis astutijs, & ingenijs eum decipere conatur. Et ideo dicitur Eccli. 11.

Na s Multæ

SERMONVM FVNEBRIVM

Multa sunt insidiae dolosi.

In quibus quidem verbis ostenditur, quod deceptiones diaboli metuentur sunt duplici ratione.

Primo, quia sunt diuersae, quia non vno modo, vel in vno tantum insidiantur: sed multis, & in multis, & diuersis; & ideo dicitur multa sunt insidiae.

Secundo fraudulenter: & ideo dicuntur esse dolosi.

Circa primum aduertendum est, quod sicut ille qui vult capere ciuitatem, ponit insidias circa eam, non in vna parte tantum, sed in pluribus partibus. Sic diabolus volens capere animam, ponit ei plures insidias. Figura huius habetur iud. 9. in Abimelech, qui signat diabolium, de quo dicitur ibi, quod posuit insidias iuxta Sychimam in quatuor locis. Sic diabolus circa hominem quadrupliciter insidias ponit.

Primo in principio boni operis, ut impediatur ne fiat: sicut Pharaon conatus est impedire filios Israel, ne crescerent, occidendo paruulos, per quos intelligimur bonorum operum initia: contra quod oportet habere virtutes, quae nutriunt homines contra ista, quae faciunt bene incepta relinquere. Cuius figura habetur Numer. 32. ubi dicitur. Paruuli nostri erunt in urbibus muratis, propter habitatorum insidias. Urbes muratae sunt virtutes, quae faciant hominem firmum, scilicet constantia, quae non permittit bona incepta relinquere, vel deserere propter difficultatem. Item patientia, quae non deserit ea propter contrarietatem. Item fiducia, quae non deserit propter pusillanimitatem. Item perseverantia, quae non retrocedit propter proximitatem. Secundo diabolus insidiatur homini in ipso opere, scilicet ut ipsum corrumpat, saltem per inanem gloriam. Eccl.

Eccl. 11. 11. Bona in malum conuersa sunt insi-

diatur, & in electis ponit maculam: scilicet inanis gloriae. Tertiò insidiatur diabolus homini precipue in fine, id est in morte. Cuius figura habetur Gen. 3. ubi dictum est serpenti: qui typum gerebat diaboli. Tu insidiaberis calcaneo eius. Nam calcaneum, cum sit extrema pars corporis, signat extrema vitæ corporalis hominis, in quo diabolus maxime insidiatur ei, ut ipsum habeat. Quarto insidiatur homini post mortem, in Dei iudicio, ut ibi eum accuset. Vnde in iudicio Dei faciunt demones homini, sicut faciebant Pharisei Christo: de quibus dicitur Luc. 11. quod ceperunt grauiter insistere, de multis insidiantes ei: & querentes capere aliquid, ut accusaret illum. Secunda ratio, quare metuentur sunt tentationes diaboli, est eius fraudulentia: quia scilicet insidiae eius, sunt insidiae dolosi. Notandum quod diabolus dicitur dolosus, quia habet dolosam linguam, dolosam stateram, & dolosum arcum. Dolosam linguam habet, quia de malo pollicetur bonum, id est, de malo opere premium: vnde ait prima mulieri de pomo prohibito Gen. 3. Quacunque ite comederitis ex ea, aperientur oculi vestri, & eritis sicut dii, scientes bonum & malum. Sic etiam facit quando tentat de vindicta & homicidio, quia pollicetur inde magnum honorem, & quando de futuro pollicetur lucrum, & utile: & quando de fornicatione pollicetur magnam delectationem. Sed de malis & poenis, vel opprobriis, quae ex talibus sequuntur, plerumque nihil ostendit. imò celat, & ideo dolosus est Ps. 108. Locuti sunt aduersum me lingua dolosa, Sed contra talem dolosum sunt mittenda sagittae, i. verba Dei, quae prohibet ista mala quae ipse persuadet: puta si persuadet homicidium, & tu arripe, id est, emitte contra

Gen.

Eph. 4.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

Eph. 5.

eū ex arcu sacræ scripturæ sagittā,
 id est verbum. 1 Io. 3. *Quia omnis*
 1 Io. 3. *homicida non habet vitam æternam*
 in se manentem. Si persuadet furari,
 mitte sagittam aliam, scilicet verbum
 Gen. 4. *Qui su-*
 rabatur iam non fuerit. Si persua-
 det fornicationem, emittas aliam
 Eph. 5. *quæ dicit Ephes. 5. Omnis fornicator,*
aut immundus, aut avarus, quod
est idolorum servitus, non habebit hæ-
reditatem in regno Christi & Dei.
 Et isto modo defendit se Christus
 ab eo, in deserto tentatus, scilicet
 per verba sacræ scripturæ. Et sic
 contra sagittas linguæ suæ dolo-
 se, valebunt sagittæ linguæ veræ:
 & idè dicitur in Ps. 119. *Quid de-*
tur tibi, aut quid apponatur tibi ad
linguam dolosam? & respondet. *Sa-*
gitta potentis auri. Item diabolus
 dicitur dolosus, quia habet, & tē-
 net in manu dolosam stateram.
 Osee 12. *Osee 12. In manu eius statera dolo-*
sa. Statera dolosa est, quæ illud
 quod est magni ponderis, facit
 minoris quam sit: & illud quod
 est leuioris, facit videri grauioris.
 Hoc facit diabolus, quando pec-
 catum graue persuadet tibi vt le-
 ue, & facile remissibile: & quan-
 do bonum opus facit videri ma-
 gis laboriosum, & ad faciendum
 magis difficile, vt retrahat ab eo.
 Prou. 20. *Prou. 20. Statera dolosa non est bo-*
 na. Item diabolus habet arcum
 dolosum, quia dum videtur tra-
 here ad vnam partem, trahit ad al-
 liam: & hoc est quando persuadet
 malum sub specie boni, & erro-
 rem sub specie veri: vel quando
 persuadet malum, vt sequatur in-
 dè magnum bonum, contra illud
 Apostoli Rom. 4. *Non sunt facien-*
 da mala, vt euentiant bona: & idè
 demonibus competit quod dicitur
 Osee 7. *Facti sunt quasi arcus*
 dolosus

SECUNDO in themate as-
 sumpto ostenditur diaboli crude-
 li as, & serpitas. s. contra homi-

nem, cum dicitur *quasi leo*. Notan-
 dum quod leo habet ungues qui-
 bus rapit, & dentes quibus inter-
 ficat. Sic ungues quibus diabolus
 capit, & tenet animas, sunt eius
 tentationes: sed dentes quibus in-
 terficat, sunt eius persecutiones,
 vel ungues sunt suggestiones, qui-
 bus seducit, dentes autem sunt
 vitia, ad quæ inducit; quibus ani-
 ma spiritualiter occiditur. Vnde
 Eccles. 21. *Dentes leonis dentes eius,*
interficiunt animas hominum.

Eccles. 21.

In quibus etiam verbis ostē-
 ditur, quales sint tentationes vi-
 tiorum, quas diabolus immittit:
 & ostenditur quod habent tres
 conditiones.

Prima est, quia sunt fortes: vnde
 vocantur *dentes*.

Secunda quia crudelēs: in eo
 quod dicuntur *leoni*.

Tertia quia sunt mortales: quia
interficiunt animas hominum.

Dat ergo diabolus tentationes
 fortes, sicut & homo, qui citò
 vult capere terram quam obsidet
 vndique, & in diuersis partibus
 dat bellum forte.

Sic diabolus circumdat animam,
 diuersis, & fortibus tentationibus
 expugnans eam: scilicet per om-
 nes sensus, qui sunt in toto cor-
 pore. Iob 41. *Per gyrum dentium*
eius fortitudo: alias formido. Sed
 maximè tentat diabolus de tribus
 vitiis, ad quæ scilicet videmus cō-
 muniter homines proniores: sci-
 licet de concupiscentia carnis, de
 concupiscentia oculorum, & de
 superbia vitæ.

Prima concupiscentia pertinet
 ad gulam, & luxuriam, secunda ad
 auaritiam, tertia ad elationem, &
 idè dicitur Danielis 7. *Tres or-*
dines erant in ore eius: & denti-
bis eius principes tres, id est,
tres concupiscentiæ prædictæ,
quæ pertinent ad principalia vi-
tia.

Iob 41.

Dan. 7.

Secundò tentationes diaboli
 N n 4 ostē-

ostēduntur esse crudeles, quia sūt
vt *dentes leonis*; dentes enim leonis
laniant & fœrent. Tanquam ergo
dentes leonis laniantes, sūt per-
secutiones demonis crudeles, si-
cut illæ quas Sathan intulit Iob.
Sed quā dē dentes eius fœrentes,
sunt rērationes ad vitia inducētes
quæ Deo fœrent. Iohelis 1. *Dentes*
eius vt dentes leonis. Notandū etiā,
quod diabolus assimilatur leoni,
quia leo licet sit audax & fortis,
tamē naturaliter timet canrū gal-
li, & ignem, & sonitum rotæ. Sic
diabolus timet prædicatōrē, quia
membra eius separat ab eo; & ti-
met ignem, scilicet charitatem.
Vndē Gregor. Si vigilemus, hoc
non timet diabolus. quia ipse nū-
quam dormit, si ieiunemus, hoc
non metuit, quia ipse nunquam
cibum capit; si charitatem serua-
mus, hoc formidat, quia charitatē
seruamus in terra, quam ipse ser-
uare noluī in cælo. Item timet
rotam. i. pœnitentem, qui verti-
tur in contritione, dat sonum in
cōfessione, sed portat onus in sa-
tisfactione. Et ideo oportet quōd
homo sit fortis, & tunc pro nihi-
lo habebit dentes leonis. Hoc figu-
ratum est 1. Regum 17. in Dauid,
qui interpretatur manu fortis,
qui ait. *Pascebat seruus tuus patris*
sui gregem, & veniebat leo vel ursus
& tollebat arietem de medio gregis,
& persequeretur eos, & percutiebam, &
turbabamq; de ore eorum. Et illi insur-
gebant aduersum me: & apprehende-
bam mentum eorum, & suffocabam
interficiētibamq; eos. Tertiō tentatio-
nes demonum sunt mortiferae,
quā interficientes animas hominum.
Dentes enim leonis interficiunt
corpora sed tentationes demonū
impellunt ad alia peccata, quæ in-

1. Re. 17.

terficiunt animas, non bestiarū.
sed hominum. Nam licet anime
hominum sūt immortales, quā-
tum ad mortē naturæ, tamē pos-
sūt interfici mortē culpæ, vel ge-
heanæ. Vndē, *Vt interficeretur ani-*
mas quæ non moriuntur. Interfi-
ciuntur sic à diabolo, & eius ten-
tationibus, præcipuē qui sūt in-
cāuti, & non cauent sibi ab eis.
Insidiatur in vna quasi tiro, &
quos incautos videt interficere.

Exe. 11

Prou. 1

TERCIO in themate assum-
pro ostenditur diaboli maligni-
tas, cum dicitur, *in spelunca sua.*
Spelunca enim diaboli est eius
malitia occulta, quando se in lu-
cis angelum transfigurat. Nā spe-
lūca est fouea subterranea, à spe-
culādo dicta, habet enim ex par-
te lucis introitum latū, sed ter-
minū habet arctum: vndē locus
est lucidus in ingressu, obscurus
in progressu, sed arctus & insi-
dius in egressu, si tamen inue-
niatur egressus, vt dicit Damas-
cenus. Sic etiam quandoque
diabolus apparens in forma bo-
ni angeli vt dicit Beda: in princi-
pio dat splendorē & stuporē, in
progressu dat timorē, sed in exi-
tu dimittit terrorem. Et in tali-
bus cauernis hoc est malitiis, la-
titantes demones, speculantur
subtiliter qualiter possint ani-
mas rapere. Absconderunt se in
speluncis. Sed Dominus electis
suis notas facit istius astutias;
sicut dicebat Paulus. Nō. inquit,
ignoramus cogitationes eius. Et ha-
bent hoc sancti qui sūt illumi-
nati per gratiam, vt non decipiā-
tur, nec impediuntur venire ad
cælestem gloriam. Ad quā Deus
nos perducatur, &c.

Apoc. 1

2. Cor. 1

Explicita est distinctio sexta, quæ de diuersis casibus de-
functionum tractauit copiose.

D

De tri

q

C

fac

eius, vn

lit. 38.

Nos

omni

nocun

tionis

fratū

de qu

netis

& etia

mani.

catur

per re

inferi

bus in

Mars n

turnus

his De

uator

planer

tur be

bent,

& etia

non i

menta

esse P

tunatu

infrigi

cessitud

qui es

dicti

Marti

DISTINCTIO VII,

IN QVA AGITVR DE CON-
solatione viuorum, in fletu mortuo-
rum, cuius sunt sermones
septem.

De tristitia repellenta, & de luctu,
qui fit propter mortuum,
cito finiendo.

SERMO I.

Consolare propter tristitiam, &
fac luctum secundum meritum
eius uno die vel duobus. Eccle-
siaz. 38.

Nos videmus naturaliter, quod
omnibus excellenter actiuis. ne
nocumentum omnimodæ destru-
ctionis inferant passiuis, natura
frenū & tēperamentum apposuit:
de quo exempla patent, & in pla-
netis cœli, & in elementis mūdi
& etiam in partibus corporis hu-
mani. Cū enim quidā planetæ di-
cātur esse maleuoli, eo quod pro-
pter recessum suæ virtutis actiue,
inferioribus plerumque corpori-
bus inferuntur nocumenta, sicut
Mars nimis calefaciendo, & Sa-
turnus nimis infrigidando: ideo
his Deus, qui est auctor & conser-
uator naturæ, supposuit quosdam
planetas alios, qui idcirco vocan-
tur beneuoli, quia illorum prohi-
bent, & temperant nocumenta,
& etiam sua temperata virtute,
non inferunt inferioribus detri-
menta. Vnde Saturno, qui dicitur
esse Propheta maliuolus & infor-
tunatus, eo quod habet virtutem
infrigidatiuā & desiccatiuam ex-
cessiue, supposuit Iouē beneuolū,
qui est virtutis contrariæ. Cale-
factiue & humefactiue tēperat.
Marti quoque, qui etiā maliuolus

dicitur eo quod est virtutis nimis
inflammariæ & etiam siccatiue,
supposuit Venerem planerā bene-
uolū, eo quod habet virtutē con-
trariā. Infrigidatiuā, & humecta-
tiuā sed tēperatā. Apparet ergo et-
iā inde ex eplū in elemētis mūdi.

Nam ne ignis propter excessum
suæ caliditatis & siccitatis, suppo-
siti aëris humiditatem destrue-
ret, est ipsi aëri supposita aqua,
quæ sua humiditate & frigiditate,
igneā caliditatē atque siccitatem
contemperat. Et nimia etiam hu-
miditas aquæ, terræ suppositæ tē-
perat siccitatem. Hoc idem exem-
plum pater in partibus extrinsecis
corporis humani, quia ad nimium
calorem cordis contemperandū,
est in capite superpositum cere-
brū: sua magna frigiditate & hu-
miditate, prædictū cordis calorem
contemperans, & refræmans. Sic er-
go. cū in animi hominis ex parte
sensitui appetitus, frequenter pas-
siones insurgunt, vt concupiscen-
tiæ, vel iræ, & tristitiæ, & similiū,
quarum excessus mentē hominis
deordinat & perturbat: ad talem
refræmandum excessum, est in ho-
mine superposita ratio, quæ refræ-
mans passionum excessus, quoddā
in eis constituit temperamentum
& in huius medietatis temperie
consistit ratio virtutis moralis.
Vnde Philosophus in Ethic. dicit,
quod virtus est habitus electiue,
in medietate consistens, deter-
minata ratione, prout utique sa-
piens determinabit. Quia ergo

N n s inter

inter passionēs huiusmodi, excessiua tristitia tam animæ, quā corpori est plurimum nociua, quia spiritus tristis exciecat ossa, corporis, vel robur virtutum, & talis tristitia maxime provenit ex morte cōiunctorū & charorū, tam ex interiori dolore, quam ex steru & luctu exteriori: idcirco in tali casu præcipue est necessaria consolatio rationis propriæ, vel hominis sapientis, ne. s. ex nimia tristitia absorbeat animum, & ne exterius ex luctu superfluo virtus corporis resoluitur. Et idcirco taliter dolens, in verbis propositis diuinæ scripturæ, ad interiorē dolorē cōsolandū, inducitur ad exteriorē luctū citius terminandū, dicendo, *consolare propter tristitiam, &c.*

A In quibus quidem verbis facit Ecclesiasticus tria.

Quia primò inducit ad dolorem mitigandum: cum dicit: *consolare.*

Secundò ad ipsum vitandū: cum subdit: *propter tristitiam.*

Tertiò ad ipsum breuiadū: cū addit: *& fac luctum, &c.*

CIRCA primum attendendum est, quòd non prohibetur homini dolere & lugere de dāno mortis charorū suorū: quia nō potest fieri q̄ non doleat homo de amissione rei amatæ. Vndè David audita morte Ionathæ amici sui ait 2. Reg. 1. *Doleo super te frater mi Ionathæ: & postea subdit causam, quia sicut mater unicum amat filium suum, ita te diligebam.* Et Dominus noster super Lazarū amicū suū mortuū lachrymatus est. Ioan. 11. Exhortatur autem sacra scriptura vt post dolorē & luctū: debeat homo aliquā consolationē accipere, & dolorem & luctum deponere. Huius figura habetur in Iuda de quo post mortem vxoris dicitur Gen. 38. quod post luctum, consolatione accepta, ascendebat.

In quibus quidem verbis inducuntur breuiter, tria.

Et primum est tristitiæ signum, scilicet *luctus.*

Secundū est patientiæ remediū: s. in consolatione accepta.

Tertiū est gratiæ profectus: quia ascendebat.

Circa primum attendendū est, quòd luctus fit in morte charorum, ad ostendendum tristitiam, siue de separatione dilecti, siue ex cōsideratione dāni proprii, quòd si plerumq; sequitur ex morte alterius, siue ex compassione aliorū dolentis, & attinentium illi. Et ideo de Iacob dicitur Genes. 37. quod indatus est cilicio, lugens filium suum Ioseph multo tempore. Similiter 2. R. 3. 13. dicitur de Dauid, quod luxit filium suum Ammon multis diebus. Item eodem 19. nunciatum est Ioaab, quod rex lugeret filium suum Absalon. Et 2. Paralip. 35. dicitur de Iosia mortuo: quod vniuersus Iuda & Ierusalem luxit eum. Item Ezech. 24. dicit ipse Propheta, *Mortuorum luctum faciam.* Habet litera Hiero. *Mortuorum luctum non facies.* Imò etiam inducit sacra scriptura ad associandū tales lugentes pro ipsorum consolatione illud Eccl. 7. *Ne desis plerantibus in cōsolatione, & cū lugētibz ambula.* Et Salomon cōmendat visitare domos lugentium, dicēs Eccl. 7. *Melius est ire ad domū luctus quā ad domū conuiuij: & subdit rationē dicēs: In illa enim finis cantōrū admonetur hominū: & viuens cogitat quid futurum sit.* Secundò in auctoritate adducta ponitur patientiæ remediū. s. de consolatione accepta. Vbi aduertendū est, quòd ex duobus præcipue accipienda est consolatio de morte alicuius. Primò, ex cōsideratione qualitatis morientis, quia lachrymis aut dolore reuocari non potest: quia si tot lachrymæ fundentur: quot guttæ aquæ sunt in mari, nō propterea reuocaretur ad vitā, & ex hac cōsideratione accep-

2. Reg. 1.

Ezech.

Eccl. 7.

Psalm. 83.

B

pit consolationē Dauid de puero suo mortuo. & cōsolatus est etiam matrē eius. Vndē dicit seruis suis

1. Re. 12. 2. Reg. 12. *Propter infantē cum adhuc viveret se iunauit & fleuit. Dicebam enim quis scit si forte donet eū mihi Dominus & uiuat infans?* Nūc autē quia mortuus est quare ieiuno? Nūquid poterō renouare eū amplius? Ego vadū magis ad rūt: illa verō non reuertetur ad me. Et cōsolatus est Dauid

Bersabee uxorē suā. Secundō ex cōsideratione vtilitatis viuētis, quia ex immoderata tristitia & luctu, nullū fructū & magnum damnum incurrit, non tantum animæ, sed etiam corporis. *A tristitia enim festinat mors, ut dicitur Eccl. 38.* Multi enim iā, ex multa tristitia, infirmati & mortui sunt: & idē misericordiæ opus est, tales cōsolatos & lugentes consolari. Vndē 1.

Par. 9. Par. 9. *dixit Dauid. Faciā misericordiam cum Amon filio Naam. Prestitit enim mihi pater eius misericordiā: & misit Dauid nuncios ad cōsolandū eū super morte patris sui.* Tertiō in auctoritate superius adducta, ostenditur notitiæ profectus: quia dixit quod ascendebar. i. proficiebat in notitia & cōsideratione sapiētiæ: quia ex cōsideratione mortis altē-

rius, potest homo ascendere triplicem gradū cōsiderationis. Primus est, quia ex hoc cognoscere, & pēpendere, potest humanæ vitæ calamitatē: quæ tali fine terminatur s. mortis & putredinis. Secundus est malē morientis infelicitas quia vadit ad pēnas æternas. Tertius est cōsiderādo benē viuētis felicitatē & iucūditatē: quia vadit ad ineffabilia gaudia. Et istæ sunt ascēssiones, de quibus dicitur in Ps. 83. *Ascēssiones in corde suo disposuit in valle lachrymarū: id est in humilitate mortis, & luctus alicuius.*

B SECUNDO sapiens in proposito themate, inducit ad dolorem vitandum: cum dicit: *propter tristitiam, cessugiendam. Et notā-*

dum, quod tristitia repellenda est duplici ratione. Primō, propter detrimētū spirituale, quod est triplex. Primū est, quia impedit sciētiā ex eo. s. quod tristitia impedit à cōsiderādō & addiscendo. Et ratio est, quia cum omnes potentie animæ in vna essentia animæ radiconentur, necesse est, quod quādō intēctio animæ vehementer trahitur ad operationē vnius potētīæ, quod retrahatur ab operatione alterius: vnius enim animæ nō potest esse nisi vna intēctio. Et propter hoc, si aliquid ad se trahat totā intēctiōē animæ, vel magnā partē eius: non cōparitur secū aliquid aliud, quod magnā intēctiōē requirat. Manifestū est autē, quod ad discendum aliquid de nouo, requiritur studiū & conatus cū magna intentione, secundū illud Prou. 2. *Si quasi-ris*

sapientiā quasi pecuniā, & sicut thesauros effoderis illā: tūc intelliges disciplinā. Sed aliquādō tristitia animi in rātū intēditur, quod trahit ferē totā intentionē. & tunc nō potest homo apponere cor, ut aliquid addiscat de nouo, licet fortē voluat aliquid in animo, quod iā didicit. Vndē Greg. propter tristitiā intermisit Bzech. expositionē. Et idē dicitur Eccl. 14. *Felix qui nō habuit animi sui tristitiā.* Secundū detrimētū tristitiæ est, quia aggrauat & angustiat animam. Aggrauat quidē, quia homo dicitur aggruari corporaliter ex eo, quod aliquo pōdere impeditur a proprio motu: & sic tristitia aggrauat spiritūaliter. Tristitia enim cōtingit ex aliquo malo præsenti, quod quidē eo ipso, quod repugnat motui volūtatis aggrauat animū, inquātū impedit iolum ne fruatur eo, quod vult: & si vis mali contristantis intantum excreseat, ut nō sit spes euadendi, tunc motus animi interior angustiat, ut nec huc, nec illuc diuertere valeat. Et ita tristitia animi angustiam & anxietatem generat.

SERMONVM FVNEBRIVM

vnde dicitur de Antiocho Rege. 1. Mac. 6. quod *tristitia magna, & arctatus est semor.* Et vocavit omnes amicos suos, & dixit illis. *Recepit finis ab oculis meis: & concidit & corruit cor meum: & sollicitudine.* Et dixit in corde suo. *In quanta tribulatione inveni, & in quos passus tristitia in qua nunc sum.* Tertium detrimentum tristitia est, quia impedit actionem meritoriam. Acquiritur enim meritum ab actibus virtutis, quos plurimum tristitia impedit. Vnde in magnis moralibus Philosophus dicit. Si tristatur aliquis bona operari, coactus operatur qui autem ex coactione operatur, iam non est virtuosus. Imo interdum tristitia impedit omnem operationem, ex eo interdum quod tristitia ita aggrauat, vel absorbet animam, ut omnem motum etiam interiorum, & exteriorum excludat. Et ideo Philosophus dicit in decimo Ethic. quod sicut delectatio perficit operationem, ita tristitia impedit. Et ideo dicebat Apostolus 2. Corin. 9. *Non ex tristitia, aut ex necessitate: hilarem enim datorem diligit Deus.* Secundo repellenda est tristitia, propter nocuentum corporale: quia maxime nocet corpori, quod maxime repugnat humane vite. Consistit enim humana vita in quadam motione quæ à corde in cetera membra diffunditur: cui scilicet motioni, talis tristitia repugnat. Et ideo dicitur Proverb. 25. *quod sicut cinis vestimento, & vermis ligno: ita tristitia viri nocet cordi.* Et Ecclesia. 38. *A tristitia festinat mors.*

TERTIO in themate assumpto, inducit sapiens ad dolorem & luctum cito terminandum, cum ait. *Fac luctum secundum meritum.* &c. Meritum istud plangendi mortuum, attenditur secundum dignitatem defuncti. Vnde in veteri testamento, qui maiores erant in

dignitate vel probitate, magis plangebantur: sicut patet de Iacob. Gene. 50. & de Aaron Num. 20. & de Moyse Deut. 34. & de Samuele Reg. 25. Sed sequitur in themate: *uno die vel diebus.* 1. modico tempore Eccle. 22. *Mortuum plaga super mortuum, quoniam requiescit.* Narrat Valerius Maximus quod Licij, quando incidebant luctus mortui, induebantur homines velle matie huius ut deformitate cultus permoti, stultum more citius deponere cuperent. Vnde Eccle. 38. *Per luctum filius vno die.* Hoc fiebat antiquitus de quolibet vili mortuo: sed de nobilioribus fiebat luctus saltem septem diebus, secundum illud Eccle. 22. *Luctus mortui septem diebus.* Vel per istos septem dies intelligitur moraliter septem partes prosperitatis mundanæ, pro quibus luctus est homo, qui propter talia iacet mortuus in peccatis, scilicet pompa secularis, fama popularis; sanitas corporalis, voluptas carnalis; abundantia temporalis securitas insidialis, & gloria singularis de quibus Iob. 21. *Ducunt in bonis dies suos: & in puncto ad inferna descendunt.* Sed illi qui ludent bene peccata sua vel aliena, consolabuntur, secundum illud Matth. quinto. *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur:* scilicet in presenti de vena, & in futuro de gloria. Ad quam nos Deus perducatur qui vivit &c.

SERMO II.

De commendatione visitantium lugentes.

Melius est ire ad domum luctus quam ad domum conuiuii: in illa enim finis conuictorum admonet hominem.

Eccle. 7. *Plerumque contingit quod presens voluptas conuerterit*

FIN

que in aduersitatem perpetuam: quia, ut dicitur Prouer. 14. *Extrema gaudij luctus occupat.* Luc. 7. *Va vobis qui ridetis nunc: quia lugebitis & fletibitis.* Et è contrario contingit quod præsens aduersitas, conuertitur in perpetuam volupratem, Iob. 16. *Tristitia vestra vertetur in gaudium.* Quæ duo manifestè apparent Luc. 16. in diuitem epulone, & Lazaro paupere. Si ergo cuius finis bonus est & ipsum quoque bonum est, & finis luctus est bonus, & finis gaudij malus: sequitur, quod ut dicitur in verbis propositis; melius est ire ad domum luctus, quam ad domum conuiuij. In quibus quidem verbis agitur de quatuor.

Et primò de præsenti afflictione: quæ intelligitur per domum luctus.

Secundò de mundi consolatione, quæ intelligitur per domum conuiuij.

Tertiò de vtriusque comparatione: quia melius.

Quartò de euidèti ratione: quia in illa finis cunctorum &c.

CIRCA primum attendendum est, quod mundus iste est ut domus luctus, his qui sunt in aduersitate. Mundus enim est domus incensa, & combusta igne avaritiz. 4. Reg. 25. *Omni domum combussit ignis: scilicet avaritiz.* Vndè Iud. 12. dicitur quasi ex persona dæmonum. *Incendemus domum tuam.* Item mundus est domus immunda, & infecta lepra luxuriz. Leui. 12. *Lepra est perseverans: & immunda domus, scilicet immundicia luxuriz: & dicitur lepra perseverans, quia corrumpit & non corrigit vitium luxuriz.* Itè mundus est velut domus tota plena fumo superbiz. 4. Regum. 10. *Repleta est domus à summo usque ad summum.* Et quia huiusmodi vitij plurima mala & aduersa proueniunt in mudo, pro quibus homi-

nes lugere oportet: & idcirco rectè mundus vocatur domus luctus. Sed de isto luctu dicitur Hier. 31. *Conuertam luctum eorum in gaudium, & consolabor eos, & lætificabo à dolore suo.* In quibus quidem verbis continetur triplex promissum quod correspondet merito triplicis virtutis.

Et primū quidè respondet merito penitentis, cū dicitur: conuertam luctum eorum, scilicet penitentium in gaudium: & istud gaudium est de remissione culpæ.

Secundum respondet merito misericordiæ scilicet eorū qui cōpatiuntur miserijs aliorum, & istis promittit consolationem gratiæ: cum dicitur *consolabor eos.*

Tertium verò respondet merito patientiæ: cum dicitur: *lætificabo eos à dolore suo, & illud erit in ademptione gloriæ.*

Circa primum attendendum est quod sicut penitens dolet de perpetratione culpæ, ita gaudet de eius remissione. Sicut ergo in vitæ virtute solis conuerititur humor aquæ in vinum: ita etiam virtute charitatis in poenitente, conuerititur luctus in gaudium. Et ratio est, quia virtute charitatis remittuntur peccata, lugentibus ea, sicut pater in Magdalena, post cuius lachrymas & luctum dixit Christus Luc. 7. *Dimittuntur ei peccata multa: quoniam dilexit multum.*

Luc. 7.

Notandum est autem, quod verè poenitentibus Deus & remittit culpam, & restituit gratiam. Remittit enim primò culpam, quantum ad omnia peccata, quia unum peccatū sine alio remitti non potest, quia esset hoc contra perfectionē diuinæ misericordiæ: cuius perfecta sūt opera, ut dicitur Deut. 32. vndè cuius miseretur totaliter miseretur. Et ideo Augustinus dicit in libro de penitentiā, quod quædā impietas infidelitatis est, ab illo qui iustus & in iustitia est, di-

midiam

SERMONVM FVNEBRIVM

midiam sperare veniam. Et licet remissa culpa per poenitentiam tollat reatus pœnæ æternæ, quæ sequebatur ex auersione à bono incommutabili & æterno; quæ auersio per conversionem poenitentiae remouetur: potest tamen homo post talem remissionem, adhuc remanere ligatus ad pœnam temporalem: sed cum auxilio diuinæ gratiæ patienter pœnas tolerando, absoluitur etiam à tali reatu pœnæ temporalis. Item verè poenitenti restituitur gratia, & omnes virtutes: sicut videmus quod redeunte tempore veris, arboribus redduntur frondes, quas abstulerat asperitas hyemis. Et ex hoc patet, quod verè poenitentibus remittitur ut dictum est culpa, & remissio culpæ nō potest esse nisi per infusionem gratiæ: & ideo oportet quod poenitenti gratia infundatur, & gratiam consequuntur omnes virtutes gratuita, sicut ex essentia animæ fluunt omnes potestates. Et huius figura habetur Luc. 15. vbi pater mandauit quod filius poenitens indueretur stola prima: quæ secundum Ambro. est amictus sapientiæ, quam sequuntur omnes virtutes, secundum illud Sap. 8. Sobrietatem enim, & prudentiam docet, & iustitiam & virtutem: quibus utilis nihil est in vita hominibus. Sic ergo quia per poenitentiam remittitur culpa, & restituitur gratia cū virtutibus, cōuertitur luctus poenitentis in duplicem lætitiā. Et ideo dicitur Hester. 9. Luctus atque tristitia in hilaritatē gaudiumq; cōuersi sūt. Et potest exponi, quod luctus poenitentis exterioris, cōuertuntur in hilaritatē, propter remissionē culpæ & pœnæ æternæ: & in gaudium propter restitutionem gratiæ & virtutum.

Secūda autē promissio, quæ ponitur in auctoritate adducta, correspondet merito misericordiæ: quia pii homines cōpatiuntur proximis,

& lugēt de aliorū miseris, & quantum ad hoc subdit, & consolabor eos. Vbi aduertendū est, quod sancti & pii viri in mundo isto, & dolēt de afflictione bonorū, & lugēt de perditione malorum, sicut Samuel lugebat Saul à Deo reprobatū. Et ideo in alia vita cōsolabuntur à Deo, quia habebunt gaudiū de beatitudine bonorū, & lætitiā de punitione malorum: quia latēbitur iustus cum viderit vindictā & ideo dicitur Esai. 51. Gaudiū & lætitiā tenebūt, fugiet dolor & gemitus, ecce ego ipse consolabor vos. Quasi dicat, illo modo consolabor misericordes & cōpassiuos, quia tenebūt gaudiū de beatitudine bonorum, quia vnusquisque cōgaudebit beatitudini alterius, & lætitiā de vindicta malorum, & sic fugiet luctus quē habebant in mundo de afflictione iustorum, & etiā gemitus quem facere solebāt de perditione malorum. Tertia promissio correspondet merito patiētiæ, cum dicitur: & lætificabo eos à dolore suo. Dicitur de Nilo quī est Ægypti, flumē, quod quādo inundat multū eius aqua, multum lætificantur Ægyptij: quia est signum & causa futuræ fertilitatis. Sic inundatio & fluxus tribulationū in mundo isto, est causa & signū abundantis bonorū in futura gloria: propter quod dicitur Iac. 1. Omne gaudium existimate fratres mei, cum in tentationes varias incideritis. Et ideo etiam in Psal. 45. dicitur, quod summi impetus lætificas ciuitatē Dei, quia si impetus aduersitatis presentis, erit causa lætitiæ & gloriæ, quam habebunt sancti qui passi sunt in superna ciuitate cælestis Hierusalem: & tunc lætificabūt, ab omni labore liberati, & dolore, sicut mulier postquā dolorem partus euasit, & filium peperit, à dolore suo lætificatur: & sicut sanatus lætificatur à dolore incisionis, quia lætatur propter sanitatē adeptam

Sap. 8.

Hester. 9.

Psal. 43.

B

Esai.

Hier. 15.

Luc. 16.

Iac.

1. Cor. 23.

Psal.

Iob. 1.

adeptam
nuit.
doloris
nes in
S
fun
tione
gitur
tandu
mus
volup
luctu
tatis.
fcenti
lore,
sic he
prosp
tis, ve
sitatis
per vo
homi
Et ad
cit, fa
& im
despe
Hier. 15.
purt
ingred
ptatib
facieb
vada
tienti
Si vis
tibus
uerfit
sterna
etiā vi
nesta,
Iob. 1.
lud Pr
tatoru
dū Gr
citas
Iob 1.
lant co
que in
consum
lætificab
mō m
nouer
pa por
gna pu
dz era

DISTINCTIONIS VII. SERMO II.

219

adepti, etiā de dolore quem susti-
nuit. Psal. 43. *Secundū multitudinē
dolorū meorū in corde meo consolatio-
nes tue latificauerunt animā meam.*

B SECUNDO in themate as-
sumpto agitur de mundi consolati-
one siue voluptate, quæ intelli-
gitur per domum conuiuij. No-
tandum, quod mundus dicitur do-
mus conuiuij, propter affluentiam
voluptatis: & dicitur etiā domus
luctus, propter tristitiam aduersi-
tatis. Videmus autē quod terræ na-
scentia laduntur vel à nimio ca-
lore, vel etiā à nimio frigore. Et
sic homines, vel à nimio fauore
prosperitatis, vel ardore volupta-
tis, vel etiā à nimio frigore aduer-
sitaris laduntur. Quia prosperitas
per voluptates corrumpit, faciens
homines luxuriosos & gulosos.
Et aduersitas per impatiētiam dei-
cit, faciens homines vel crudeles,
& immites, vel pusillanimes &
desperantes: & ideō ab utraque o-
portet cauere. Vnde Hierē. 15. *Ne
ingrediaris domū conuiuij. s. vt volu-
ptatibus mundi resoluaris: sicut
faciebat diues epulo Lu. 16. Neque
vadas ad plangendū. s. propter impa-
tientiam aduersitatis, quasi diceret.
Si vis non perire, neque volupta-
tibus mundi resoluaris, neque ad-
uersitatibus eius & luctibus pro-
sternaris, aut deiciaris. Ad literā
etiā vitanda sunt conuiuia inho-
nesta, & intēperata, secundū il-
lud Pro. 23. *Noli esse in conuiuijs po-
ratorum. in talibus cōuiuijs secun-
dū Gre. abundante edacitas, loqua-
citas, & ludorum vanitas. Vnde
Iob 1. dicitur, quod filij Iob facie-
bant conuiuia per domos, unusquis-
que in diē suo: cumque trāssent dies
conuiuij, mittebat ad eos Iob, & san-
ctificabat eos: vbi Greg. dicit pri-
mō moraliter, quod vir sanctus
nouerat quia cōuiuia vix sine cul-
pa poterāt celebrari, & quia ma-
gna purgatione sacrificiorū diluē-
da erant Epulæ conuiuiorum. Et**

Amb. in lib. 1. de officiis dicit, &
cōuiuia, occupationes extraneorū
habēt, subreptit fabulæ & volup-
tatum pocula. Et notandū in quod
circa conuiuia peccatorū quatuor
vitia cōcurrunt. Nā procedit cupi-
ditas inanis gloriæ quia multi ta-
lia conuiuia faciunt, vt magnifici
reputētur, & vt inde homines glo-
riā & laudē assequātur: & ideō cū
magna pōpa faciūt cōuiuia ad lau-
dē hominū, & nō ad meritū apud
Deum; & ideō nō vocātur paupe-
res sed diuites. vñ cōtra illud Luc.

Luc. 14.

14. dicitur: *Cū facis conuiuiū, voca
pauperes, debiles, claudos, & cecos, &
letus eris: quia non habent vnde re-
tribuere tibi: retribuatur enim tibi in
retributione: alias resurrectione
iustorum. Itē procedit prodigalitas
expensæ: quia multi prodigi expē-
dunt in talibus cōuiuijs, & nolūt
dare etiā parua in elemosynis, vel
in retributionibus faciendis: sicut
pater in diuite epulone, qui quo-
tidie habebat splēdidas epulas, &
pauperil azaro negabat micas. Itē
comitatur talia cōuiuia voluptas,
& edacitas gulæ: & sequitur pos-
tea immūditia luxuriæ. Et de his
dicitur. 2. Pet. 2. *Voluptatē existimā-
tes Dei, delitias coinquinationis & ma-
culæ, delicijs assuētes in conuiuijs suis
luxuriātes vobiscum, oculos habentes
plenos adulterijs, & Osee 4. Separatū
est conuiuium eorum fornicari sunt.**

2. Petr. 2.

Osee 4.

C TERTIO in themate assumpto
agitur de vtriusque comparatione.
s. aduersitatis & voluptatis: quia
melius est ire ad domū luctus, &c.
1. melius est pati aduersitatem, q̃
sequi voluptatē. Et ratio est quia
in aduersitate anima iusti Deū be-
nedicēs, & patiēter ferēs, cōserua-
tur in vita gratiæ: sed voluptatē se-
quēs, ruit in mortē culpæ. Vñ Da-
uid q̃diu fuit in persecutione Sau-
lis, bonus perseuerauit: sed q̃n erat
in prosperitate regni carnis volup-
tatē sequēs, in vitii luxuriæ homi-
cidij cecidit. Et ideō dicitur Iud. 7.

Iud. 7.

Melius

SERMONVM FVNEBRIVM

Melius est ut captiui benedicamus Dominum viuentes. s. vita gratia quam moriamur. s. morte culpa. Itē quia ex aduersitate anima humiliatur, sed ex voluptate & prosperitate in superbiam eleuatur: sed sicut dicitur Prouer. 16. *Melius est humiliari cum mitibus, quam diu dere spolia cum superbis.* Itē in paupertate & aduersitate homo magis timet Deum, sed in voluptate & prosperitate, præcipue si sit diues, contemnit eū. & ideo dicitur Prou. 15. *quod melius est parum cum timore Domini, quam thesauri magni & insatiabiles.* Item quia per aduersitatem incidit homo plerumque absque culpa in manus hominum: sed per voluptatē incidit eū culpa in manus Dei. Sed sicut dixit Susanna Dan. 13. *Melius est absque opere incidere in manus hominum, quam peccare in conspectu Domini: quia horrendum est incidere in manus Dei viuentis.*

D QUARTO in themate assumpto ponitur euident ratio, quare sit melius ire ad domum luctus, quā ad domum conuiuij, s. quia in illa, s. in domo luctus, finis cunctorum admonetur. i. ad memoriā reducitur finis omnium hominum, s. mors. Et ista admonitio siue rememoratio finis valet ad hoc vt homo viuens cautius & prudentius se habeat Nam si aliquis finis est periculosus, si homo habet amicum, solet eum pramonere vt cautius se habeat. Sed finis iste hominum, scilicet mors, periculosus finis est quia multi ibi pereunt: & ideo insinuatio eius, & rememoratio valet nobis ad meliorē nostri custodiam. Vnde 1. Petr. 4. dicitur. *Finis omnium appropinquabit. Estote ergo prudentes: & vigilate in orationibus.*

In quibus quidem verbis beatus Petrus tria facit.

Quia primò nobis proponit mortis instantiam, cum dicit: *finis*

omnium appropinquabit.

Secundo nos inducit ad futuri prouidentiam: cum subdit: *estote ergo prudentes.*

Tertiò ad nostri custodiam: cum addit: *vigilate in orationibus.*

Circa primum notandum, quod finis omnium, id est mors, dicitur appropinquasse: quia breues dies hominis sunt; & quanto homo plus viuit, tanto plus appropinquat eius finis. Sed aduertendum, quod quando est aliquod periculum, vbi multi periclitantur, & multi euadunt, non est mirum si aliqui homines multum audaces, & fortes non timent, nec prouideant sibi: sed quando est talis passus per quem nullus transit, quin dimittat robam & pellem, tunc est stultitia si non prouideat sibi quod transeat tutus. Ita certè si finis noster esset talis, quod aliquis aut per vim, aut per pacem posset euadere, non esset mirum si homo non curaret de ipso: sed est talis passus, quod nullus potest euadere, & ideo dicitur finis omnium. Sicut enim iste finis habet potentiam in Tuscia vel Lombardia, sic in Anglia, & in Francia, & in toto mundo: & sicut in senibus, sic in iuuenibus, sicut in pauperibus, sic in diuitibus, & frequētius occiditur porcus pinguis quam macer, & sicut moritur bos ita & vitulus, & frequenter portat asinus corium aselli ad forum, & iuuenes à parentibus ad sepulchrū, licet non per naturam, tamen per Dei voluntatem Gen. 6. *Finis vniuersæ carnis venit coram me.* Et Ezech. 7. *Finis venit: venit finis super quatuor plagas terre.*

Secundo inducit nos ad futuri prouidentiam, cum subdit: *estote ergo prudentes.* Vbi notandum, quod homo non esset prudens si vellet remanere in terra ista: vnde omnino oporteret eum exire vellet nolle: & si esset sollicitus facere

Thou. 16

Eccl. 10.

Gal

1. Petr. 5.

ibi thesaurū suam: sed esset prudēs, si vbi manere deberet, ibi faceret congregationem suā sicut vulpes, & mus, quando de suis foueis exire compelluntur, tam cito aliam faciunt cum labore. Hanc prudentiam beuē habent mundani, quando festum S. Michaelis appropinquant, vel festum S. Ioannis, & debent exire de domo quam tenuerunt: quia solent ante exitum de alia domo sibi providere. Sic certe noster exitus est propinquus: & nescimus hora, quando expellimur de hoc mundo. Et ideo debemus facere congregationem ibi, vbi nostra mīssio erit. Et sic habitabimus in pace. Ciuitates inhabitabuntur per sensum prudentiū. Sed tenet quia dicitur Lu. 16 quod si ij huius seculi, prudentiores filij lucis in generatione sua sūt, quia illi faciunt, isti non.

Ecc. 10.

Tertiō inducit nos ad nostri custodiam & tutelam, cum additur *vigilate in orationibus*. Et primō vult quod simus solliciti ad custodiā: & ideo dicit: *vigilate*.

Secundō quod simus ornati ad pugnam: & ideo subdit *in orationibus*. Quantum ergo ad primum notandum, quod quando homo habet aduersarium nequissimū, qui cōtinue insidiatur ei, si illicitus est multum & vigilat, vt non inueniat ipsum dormientem. Sic certē homo habet aduersarium crudelissimum, qui insidiatur ei, scilicet diabolū, & ideo nō debet homo dormire in peccatis, sed esse in vigilia gratiæ: ne diabolus inueniat eum dormientem, & occidat ipsum. Ita dicitur 1. Petri 5. *Solus estote & vigilate*. Nota figuram huius 2. Regum 4. de Isbosheth, qui interpretatur vir confusiois, qui dormiebat super stratum suum in meridie, ostia domus, id est ratio purgans triticum separans granum à

paleis, id est, bonum à malo obdormiuit, & ingressi sunt duo sarrunculi, scilicet Rechab, qui interpretatur mollis pater, & Banaia, qui venit gratificus, & interfecerunt eum. Et ideo sicut vigilat homo ne auferantur ei bona temporalia: sic multo magis debet vigilare, ne auferantur ei bona spiritalia. Vndē Apoc. 16. **Apoc. 16**
Beatus qui vigilat & custodit vestimenta sua, ne nudus ambulet. Secundo monet quod simus armati ad pugnam spiritualem. scilicet per arma orationum: vnde dicit, in orationibus. Nam oratio est summum remedium contra bellum carnis, neq. mirum, quia oratio impetrat auxilium plurimū: caro est vna pessima ribaldia, quæ semper est contraria spiritui, sed anima est vna nobilis creatura, ideo tenent se sancti libenter de parte sua: Matth. 26. Orate ne intretis in tentationem: non vt non tentemini: sed ne intretis per cōsensum. Aliquando enim homo velit nolite turpia cogitare, sed tūc est ad q̄liū tērationis, intret autē quoniam cōsentit, & ideo oratio est auxiliū: & ideo dicit Dominus *Hoc genus demoniorum nō eicitur, nisi in oratione & ieiunio*. Vnde ieiunio sanātur pestes corporis, sed oratione pestes mētis: & per eā etiā cōceditur gratia, qua peruenitur ad gloriā. Ad quā Deus, &c.

Matt. 17

De plorata temperato habendo.

SERMO III.

Modicum plora supra mortuum.

Eccles. 22. Dixitunt Philof. Ecc. 22.
Stoici quod tristitia nō debebat esse in homine sapiente. Et ratio est secundū Tullij, in li. de Tusculanis quæst. quia tristitia & ira, & generaliter omnis passio animæ, est quidam animæ morbus, quicūq. autē morbosus est sanus nō est, & qui in anima sanus nō est, insipiens est: vnde insipientes insanos dicimus. ergo tristitia nō

O o

et

SERMONVM FVNEBRIVM

est in homine sapiente. Sed Peripatetici philosophi dixerunt, quod in homine sapiente potest esse tristitia, & quæcunque alia passio sensitiui appetitus, dummodo sit ratione moderata: quia tristitia, & quæcunque alia passio non dicitur morbus, vel perturbatio animæ, nisi quando caret moderamine rationis. Et huic opinioni sacra scriptura cõcordans, immoderatã tristitiam prohibet, & moderatã concedit. Vnde de immoderata tristitia, quæ perturbat animã, & rationem absorbet, dicitur quod

Psou. 12 non cõtristabit iustum quicquid ei acciderit. Et Eccl. 30. *Tristitia*

Eccl. 30 *longe expelle te.* Moderatã autem tristitiam cõcedit sacra scriptura, specialiter de morte charorum: & idẽ etiam ad plorandum super mortuũ inducit, non tamen multum, sed modicum. i. cum temperamento debito, & moderamine rationis. Et hoc est quod Eccl. sapiens dicit in verbis propositis.

Modicum plora supra mortuum.

A In quibus quidẽ verbis tria facit.

Quia primo inducit ad tristitiã ostendendã, in eo quod dicit: *plora.*

Secundo ad tristitiam moderandam: in eò quod dicit: *modicum.*

Tertiõ specificat tristitiæ materiã: cum subdit *supra mortuum.*

CIRCA primũ notandũ, quod plorare mortuos sacra scriptura concedit: quia non est illicitum,

& ratio est, quod cui non est illicita causa, nec effectus, qui naturaliter sequitur ex ipsa causa. Vnde sicut non est illicitum viro uti

uxore, ita nec est ei illicitũ ex ipsa filios generare: quia iste effectus naturaliter est conueniens ex usu matrimonij. Et idẽ, cum plorare siue flere sit effectus quasi naturaliter consequens tristitiã & dolore, & dolere & contristari de morte proximi & chari sui, non sit illicitum: sequitur quod nõ sit

illicitum etiam de mortuo plora-

re, & idẽ dicitur. Supra mortuũ Eccl. plora, defecit enim lux eius. In quibus quidem verbis duo facit.

Quia scilicet primò inducit ad compassionis ostensionem: cum dicit: *supra mortuum plora.*

Secundò ostendit cõpassionis rationẽ: cũ subdit: *defecit. n. lux eius.*

Circa primum notandum, quod inducit ad plorandum super mortuum triplici ratione. Primò, quia hoc requirit naturalis dilectio: nõ enim cor hominis potest tangi & pũgi, quin sentiat & doleat. Greg. Non est pondus virtutis, insensibilitas cordis. Sed de morte personæ dilectæ cor pungitur & tangitur: quia tollitur & separatur ab eò illud, quod erat sibi forti vinculo amoris vnitũ, & coniunctũ, & idẽ oportet quod doleat & sentiat, & quod dolẽdo ploret & defleat. Vnde B. Augu. mirabatur, quod cum amico mortuo ipse non fuerat mortuus: quia non videbat quod esset possibilis diuisio vbi fuerat tanta vnio. Vnde dicitur.

In mortuũ produe lachrymas, & quasi dira passus incipe plorare. Hęc est ergo naturalis affectio, quæ fecit B. Iob doleat, & plorare de morte filiorũ, quia ea

audita surrexit & scidit vestimentã sua, & tonso capite in terram corruit. Iob 1. Item quæ fecit plorare & lachrymari Christum de morte Lazari. Vnde dicitur Io. 11. quod

vi vidit Mariã plorantem, & Iudeos qui venerãt cũ ea plorãtes, infirmum spiritũ & turbauit seipsũ, & lachrymatus est. Ista etiam affectione tactus, plorabat Hier. interfectos populi sui. Plorabo die ac nocte interfectos filij populi mei.

Secunda ratio plorandi mortuũ est, quia hoc requirit dilectionis probatio. Nam exteriores lachrymarum signa sũt interioris dilectionis. Et idẽ Iudzi vidẽtes Christũ lachrymari in resuscitatione Lazari Io. 11. dixerũt. Ecce quomodo am-

Thren. 2

bat est. Vnde quia homo debet ostendere, & probare se personam defunctā dilexisse, ideo debet de ipso plorare, & lugere, dicens illud Thre. 1. *Idcirco ego plorans, & oculum meum deducens aquas, quia longēsa-
tus est a me.* Tertia verò ratio est, quia hoc requirit lugentium consolatio. Nā sicut dicit Greg. Ordo consolationis est, ut si volumus merentē a mōre suspēdere, studeamus etiā nos eius luctui merendo cōcordare. Nā consolare non possumus cui non merendo concordamus. Et Philoso. dicit in 10. Ethic. quod in tristitia amicus cōsolatur. Et ideo dicitur Eccl.

Eccl. 7.

7. *No desis plorantibus in consolatione, & cum lugentibus ambula.*

B

Secundō in auctoritate inducta redditur ratio cōpassionis, & ploratur super mortuū: & hoc quia defecit lux eius. Vita enim humana dicitur lux triplici ratione. Primō quia sicut lux nō durat in aere, nisi quādiu habet præsentiā solis, ita & vita non durat in corpore, nisi quādiu habet præsentiā animæ. Vndē. Vita erat lux hominū. Secundō, quia sicut lux claritate suorum radiorum habet oculos lētificare, ita & vita hominis debet esse talis, ut possit claritate bonorū operū alios edificare. Vndē Dominus dixit. *Sic luceat lux vestra.* i. vita vestra, corā hominibus: ut videant opera vestra bona, &c. Sed nō est talis vita eorū, qui viuunt in tenebris peccatorum. Dilēxerunt homines magis tenebras quā lucē: erant enim eorū mala opera.

Ioa. 1.

Mat. 5.

Ioa. 3.

C

SECUNDO in themate assumpto inducitur homo ad tristitiam temperandam: cū dicitur modicū. Vbi aduertendū est. quod de omni re quę ex sui excessu potest esse lætius, etiam si sit necessaria, tamen potius assumendum est de illa modicum quā multū: vndē de medicina forti, & multū euacuatiua dicit medicus, quod

melius est infra subsistere, quam exquisitē euacuare. i. melius de eadare minus, quā plus. Igitur quia tristitia ex suo excessu est lætius, & animæ & corporis, scilicet si sit nimia, idē etiam si sit necessarium contristari & plorare, sicut est de morte, tamē potius cōtristandum & plorādum est modicum quam multum. Et ideo dicitur 1. Pet. 2.

1. Pet. 2.

Modicum nunc si oportet contristari. In quibus quidē verbis duo facit. Quia scilicet primō ostendit quod tristitia est necessaria: cum dicit, oportet contristari.

Secundō quod debet esse tēperata: cū subditur: *modicum nunc.* Circa primum attendendum est, quod in vita ista oportet hominē contristari propter duo.

Primō propter necessitatē ex se quia impossibile est quod in vita ista non eueniant homini tristitia, id est quæ animo suo inferūt tristitiam. Nā sicut dicit Valerius Maximus. Nemo est tantæ felicitatis, quod dentes malignitatis. s. fortunæ euadere possit. Et Boetius dicit, quod nemo est tam compositæ felicitatis, qui non ex parte aliqua, cum status sui conditione rixetur: quia semper inuenit aliquid quod animo suo, siue appetitui repugnat, & hoc tristitia infert. Permittit enim Deus multa tristitia euenire, & malishominibus & bonis. Malis quidem, ad eorum correctionem, vndē si nō eueniret aliquid triste in vita sua homini peccanti, esset signū tristitiæ & damnationis æternæ, & idē dicitur. Ne dixeris peccatu: & quid accidit mihi triste: altissimus enim est patiens redditor Bonis verō hominibus permittit Deus tristitia euenire, etiā quæ nō meruerunt, ad eorum probationem: & idē dicitur 1. Pet. 2. Hæc est gratia, si propter Dei cōscientiā, sustinet quis, tristitias patiens iniuste. Vndē qui sic patitur, non

Eccl. 3.

O 2 debet

SERMONVM FVNEBRIVM

debet propterea se reputare à Deo derelictū, sed sperare porius ex hoc certitudinem finalis salutis. Vnde Ps. postquā dixerat. Quare oblitus es mei? & quare contristatus incedo, &c. finaliter cōsoluit seipsum cōfortādo. Quare tristes es animamēa, & quare cōturbas me? p-
ra in Deo, quoniam adhuc cōfitebor illi, salutare vultus mei, & Deus meus.

Secundō oportet cōtristari hominē propter tristitię efficaciam: omnis enim tristitia de aliquo malo fugiēdo, est efficax & utilis ad aliquod bonū. Est autē aliquod malum, quod est fugiendum propter seipsum, propter cōtrarietate quā habet ad bonum, sicut peccatū: & idē tristitia de peccato, utilis est ad hoc, quod homo fugiat peccatū. Fugiendum est ergo peccatum, & ratione suę malitię quia de se malū est: & etiā quia cōtristatiūū est. Vnde in quantū tristitia talis inducit ad fugam peccati patet quod utilis est. Vnde Apostol. 2.

2. Cor. 7. *Gaudio, non quia contristati estis sed quia contristati estis ad penitentiam.* Aliquid vero est fugiendū, nō quia sit secundum se malū, sed quia occasio mali, vel quia ei homo nimis inhæret per amorē, vel quia ex hoc præcipitatur in aliquod malum: sicut patet in bonis temporalibus. Vnde tristitia de bonis temporalibus potest esse utilis: sicut dicitur Eccl. 7. *Melius est ire ad domum luctus quā ad domum cœniuij.* Secundō ostēditur primō

Eccl. 7. in auctoritate inducta, quod tristitia debet esse temperata: cū dicitur: *modicum.* s. modica sit tristitia.

Secundō quoad temporis breuitatē, ut nō multo tempore perseueremus in ea, & idē dicitur nunc, quod sonat breuitatem præsentis tēporis: & hoc ut possimus sine lachryone tolerare. Quia sicut dicit Tullius. Omnia brevia tolerabilia esse debent, etiam si magna sint. Et hinc est, quod etiam

Deus dat nobis ad patiendum in vita ista, passionem breuē & modicam, pro qua postea in futura vita reddet nobis gloriam æternā & magnam 1. Pet. 5. *Vocauit nos in æternā gloriā suā, in Christo Iesu modicum passus.* Vult enim ut hic in sustinendo tristitiam, laboremus modicum, ut postea requiescamus multum, secundum illud Eccl. 5. *Modicum laboraus & inueni mihi multam requiem.* Et idē modicū est tempus tristitię, quam oportet sustinere. Apoc. 6. *dictum est illis ut sustinerent tempus adhuc modicū.* Vnde pro tristitia breui, quā nunc sustinemus, ineffabilem lætitiā reddet nobis Dominus: secundum illud Rd. 16. *Vos quidem nunc tristitia habetis, iterum autem videbo vos, & gaudebit cor vestrum.*

TERCIO in themate assumpto specificatur tristitia materia: quia super mortuum. Notandum, quod mortuus potest esse homo dupliciter. Nam aliquis moritur corporaliter: & super talem mortuum plorandum est modicum: tamē quia ploratus talis nihil valet, nec prodest illi tunc: quia si multus esset, noceret ipsi plorari.

Et idē dicitur Eccl. 38. *Nē dederis in tristitia cor tuum: sed repelle eam à te.* Et post subditur. *Et huic nihil proderis s. defuncto: & te ipsum pessimabris s. ex nimia tristitia & ploratu.* Alij verō moriūtur spiritualiter s. morte peccati. Istis est maxime compatiendum, quia dira peccatorū vulnera patiuntur, quibus nos cōpati debemus: & idē de vtroque modo dicitur Eccl. 38. *Fili in mortuum, s. corpore, perduc lachrymas, s. temperatas: & de mortuo, supple in peccato, quasi dira passus incipe plorare.* Talis enim ploratus est compassionis, & est meritorius ploranti propter charitatem, & est utilis tali mortuo, quia aliquādo propter tales lachrymas resuscitatur à peccato. Vnde dictū fuit

Eccl. 38.

fuit
per
ma
rea
eti
pe
nū
tu
&
ho
gra
vir
nos

De

Eccl. 38.
I
L
Ec
mi
de
siu
mo
mi
pa
no
ta
vel
cau
ro
esse
pati
cuti
legi
fleb
bat
dori
hoc
qui
ueni
num
pote
prop
sequ
hoc
verb
mo
In
tur

fuit matri 8. August. quæ plorabat perditionem filij sui August. sicut matres cōsueverunt flere corpora funera filiorum. Impossibile est, ut filius illarum lachrymarum pereat. Vndē in figurā huius Dominus lachrymādo, Lazari mortuū suscitauit. Et idē lachrymis, & proprijs, & alienis, resuscitatur homo à morte peccati ad vitam gratiæ, per quam peruenitur ad vitam gloriæ æternæ. Ad quam nos perducatur Deus, &c.

De situ propter cōsiderationē nostri.

S E R M O I V.

Eccl. 38.

*I*N mortuum producit lachrymas, & quasi dira passus incipe plorare. Eccl. 38. Triplici de causā licet homini plorare, & dolere de aliquo defuncto. Primo ex cōpassione ipsius defuncti, puta si sit malē mortuus, & specialiter quoad animā. ut cum certitudinaliter apparet, vel saltem visibiliter, quod sit mortuus in peccato vel infidelitatis, vel vsuræ, vel impoenitentiz, vel desperationis. Et ista fortē de causā David planctū fecit super mortē Saul. Secunda causa potest esse ex cōpassione proximi. s. cōpatiendi viuis, qui ex morte alicuius damna consequuntur. Sicut legitur de B. Amb. episcopo, quod fiebat amarissimē quando audiebat de morte alicuius sancti sacerdotis, vel quia se præcesserat, & in hoc compatiēbatur libi ipsi: vel quia difficile erat huiusmodi inuenire, & in hoc respiciebat damnum pro imorum. Tertia causa potest esse ex cōpassione sui, s. propter damnum quod ipse consequitur ex alicuius morte. & de hac specialiter exponi possunt verba proposita, quæ dicuntur. *In mortuum producit lachrymas, &c.*

In quibus quidem verbis tangitur duplex ratio plorandi de ali-

quo mortuo.

Et prima quidē sumitur ex bonis quæ homo indē perdit: & hac ratione dicit, *in mortuum producit lachrymas.*

Secunda verò sumitur ex malis quæ indē incurrit: & hac ratione dicit: *quasi dira passus, incipe plorare.*

CIRCA primum attendendū est, quod licet vnicuique homini doleat & plorare de damno suo, sicut & de damno alterius, quia percipitur quod homo diligit proximum sicut seipsum: & idē dolere potest homo de dāno suo, nō solum ex amore naturali, puta si sit damnum corporale, & cōtra bonū naturæ, & qñ ille mortuus est à quo corporaliter fuit tabatur & iuuabatur, inquecessitatibus suis, sicut habetur Act. 9. de Tabita, quod erat plena operibus bonis, & elemosynis quas faciebat. Et factum est ut infirmata moreretur. Et cum aduenisset Petrus, circumsteterunt eum omnes viduæ stantes, & ostendentes ei tunicas, & vestes, quas faciebat illis Dorcas. Et Petrus donens genua sua orauit, & cōuersus ad corpus dixit. Tabita surge. At ille aperuit oculos, & viso Petro recessit, & cum vocasset Petrus sanctos, & viduas, assignauit eam viuam. Sed multo magis potest etiam homo dolere de morte alicuius, amore spirituali: ut si mortuus sit ille, cuius doctrina vel consilio fouebatur in seruitio Dei. Vndē Thren. 1. *Idcirco ego plorans, & oculus meus deducens aquas: quia longē salus est à me consolator, conuertens animam meam.* Eccl. 22. *Super mortuū plora: defecit enim lux eius. i. doctrina vel consilium, quo te illuminabat & dirigebat: & idē talia damna patientibus dicitur. Deducāns oculi nostri lachrymas, & palpebre nostra posuānt aquis, quia vox lamentationis audita est.*

Thren. 1.

Eccl. 22.

Hierc. 2.

In quibus quidem verbis tangitur triplex tristitia effectus.

Primus est ex dolore incipiente, scilicet quando incipiunt lachrymarum apparere: & quantum ad hoc dicitur: *deducant oculi nostri lachrymas.*

Secundus sequitur ex dolore crescente: vt quando incipiunt lachrymarum abundanter ab oculis fluere: & quantum ad hoc subditur: *& palpebra nostra defluant aquis.*

Tertius est ex dolore vehementer affligente: vt quando voce lamentationis clamatur, & quantum ad hoc additur, quod vox lamentationis audita est.

Circa primū attendēdū est, quōd lachrymarū deductio aliquando videtur prodesse, etiā ad mitigandū dolorē Cuius ratio duplex est.

Prima quidem est, quod omne necessarii interius clausum magis affligit, quia magis multiplicatur intentio animæ circa ipsum: sed quando ad exteriora diffunditur, tunc intentio animæ ad exteriora quodammodo disgregatur, & sic interior dolor minuitur: & propter hoc quando homines qui sunt in tristitia, exterius suam tristitiam manifestant, fletu aut gemitu, vel etiam verbo, mitigatur tristitia. Secunda, quia semper operatio conueniens homini, secundum dispositionē in qua est, est sibi delectabilis. Fletus autem & gemitus sunt quædam operationes conuenientes tristitia, vel doleuti: & ideo efficiuntur ei delectabiles. Cum igitur delectatio aliquantulum mitiget tristitiam vel dolorem, sequitur quod per fletum & gemitum tristitia mitigetur. Et ideo beatus Aug. dicit in lib. 4. confes. quod quando dolebar de morte amici, in solo gemitu & lachrymis erat ei aliquantulum requies vnde Ps. 41. *Inuerunt mihi lachryma mea panes.* Secundus effectus est, qui sequitur ex dolore crescente. Cum effluit abundan-

ter ab oculis aqua lachrymarum: & ideo dicitur in auctoritate adducta: *palpebra nostra, &c.* Sed mirandum est, quod aliqui sunt qui abundant lachrymis, pro damnis temporalibus dolentes, vel pro morte alicuius amici, quæ tamen pro damno & morte animæ lux, scilicet pro peccatis suis, lachrymas habere non possunt: & talē dicit beatus Augustinus culpabiliter esse dampnandum. Sed hoc intelligendum est, quando defectus lachrymarum exterior, provenit ex defectu interioris doloris. scilicet quia plus dolet de morte amici, quam de peccato suo. Sed interdum defectus lachrymarum exteriorum provenit ex nimio dolore, qui propter calorem excruciatum desiccatur. Interdum vero provenit ex eo, quod homo se contemnat, vt postea coram Deo amplius doleat & lugeat. Interdum ergo provenit ex duritia complexionis quia dolor de morte amici est dolor magis sensibilibus, & ideo magis propinquus ad resolutionē corporis. Sed quando est dolor interior magnus de peccato, & exterius fluere facit abundantiam lachrymarum, sicut fuit in Magdalena, tunc valet ad abluitionem peccatorum: & sicut etiam Psal. se habuisse dicit in Pl. 118. *Exitus aquarum decuxerunt oculi mei, quia non custodierunt legem tuam, & sequitur: pax multa diligentibus legem tuam, &c.* Tertius effectus est qui procedit ex dolore vehementer affligente, vt quando prorumpit in vocem lamentationis, & ideo dicitur in auctoritate adducta: *vox lamentationis audita est.* Nam ubi magni dolores. ibi magni clamores, & ideo pro dolore fit lamentum aliquando magnis vocibus clamatum, secundū illud Hier. 31. *Vox in excelsis audita est lamentationis, luctus, & fletus.* Sed si facit homo tale lamentum de corporali

Psal. 41.

Hier.

rali morte amici, multo magis deberet facere lamētū poenitentiz de morte animę sup̄ spirituali. Et deberet homo lamentari propter amissionē gratię, cū qua etiā perdit omnes virtutes, & omnia merita præcedentia: & deberet flere propter reatum ghennę, & deberet plāgere propter priuationē cęlestis glorię: quam s. meruit ex peccato.

S E C V N D O in themate assumpto ponitur ratio flendi de mortē alicuius, propter mala quę undē homo incurrit; quia quantum ex mortē alicuius homo patitur dira mala: & idē subditur, & quasi dira, scilicet mala seu dāna passus incipe plorare. Et sic prima ratio tristitię fuit propter bonum amissum, sed ista secunda est propter malum commissum. Sed queritur à sapientibus, quid magis sit causa tristitię, aq̄ bonū amissum, an malum commissum? Et responderetur, quod sicut obiectum delectationis est bonum, ita obiectum tristitię est malum: & ita motus appetitiuis, delectatio se habet per modum percussionis, & accessus, sed tristitia per nodum fugę & recessus. Sicut ergo delectatio per prius respicit bonum adeptum, quasi propriū obiectum: ita tristitia respicit malum commissum. Unde eo modo, quo obiectum est causa passionis, magis proprię est causa tristitię vel doloris malum commissum, quam bonum amissum: licet vtrumque sit causa tristitię.

Et si contingat quod bonum amissum sit maius, quam malum commissum, erit maior tristitia de bono amisso quam de malo commissum. Sicut secundum Chry. tristabilius erit reprobis audire in die iudicii, *Discedite a m. maledicti*, quod pertinet ad amissionem boni, sed priuationē æternę beatitudinis: quam, audire, *ite in ignē æternū, quod pertinet ad commissionē*,

mali, in utroque tamen quasi dira mali passi incipient plorare. s. ploratu æterno, quia nō habebūt sp̄e euadēdi, nec fiet eis ista dulcis allocutio, quę fiet electis. s. *Venite benedicti*, &c. quia tunc erit manifestā cognitio, siue discretio bonorū à malis, & habebunt diram cōsummationē. i. crudelē finē sententię. s. pōnā æternā, & hoc est quod dicitur Sap. 3. *Nō habebūt sp̄e*, Sap. 3.

neq̄ in die agnitionis allocationē Nationes enim iniquę dirę sunt cōsummationes. Unde tunc incipiet plorare ploratu maximo, propter miseras ad quas ibunt damnationis æternę. De quo ploratu dicitur Iaco. 5. *Plorate, ululantes in miseriis vestris que superueniant vobis.* Iaco. 5.

In quibus quidem verbis innuit triplicē conditionem pōnē damnandorum in die iudicii. Prima quidem est, quia erit luctuosa, & idē dicit *plorate*, s. corde, propter pēnam animę interiorena: & *ululantes*, scilicet voce, propter pēnam corporis exteriorena. *Matt. 2. Vox in rana*, i. in excello, *audita est*, ploratus & ululatus multus. Secunda, quia erit calamitosa, quia in miserijs, scilicet propter priuationem omnis boni, & propter afflictionē omnis mali erunt enim in genere priuati omni bono, s. superno. i. superna & æterna beatitudine, de qua nunquam spem habebūt. Itē bono interno scilicet gratiis Dei, pro quibus habebūt vermes vitiortū corroderes. Itē bono externo. i. exteriorib. bonis temporalib. de quib. nullū refrigeriū, aut auxiliū poterit habere. Itē habebūt miseri afflictione omnis mali quia est triplex malū homines affligēs. s. corporale, imaginabile, & intellectuale: & ipsi affligētur corporaliter, imaginabiliter, & intellectually. corporaliter quidē, quia post resurrectiōnem habebūt corpora, quibus affligētur secundū quinque corporis sensus horribiliter,

Primò in visu, quia in tenebris erunt & lumē solis aut lunæ, vel stellarum nunquam videbunt: dato quod aliquid viderent: nō viderent nisi horrenda, scil: pœnas suas, & corpora deformia, & fantasias dæmonum. Item in auditu, nihil audiendo, nisi aut fletu propter ignem seculentum & fimosus, vel si nō sit ibi fletus, quantum ad lachrymarum effusionē & resolutionem, erit tamen quantum ad capitis perturbationē, aut stridorē dentium propter frigus, aut blasphemias Dei & sanctorū præsurore: quia videbuntur quasi velle corrodere linguas suas; Deum & sanctos blasphemantes. itē in odoratu, tum quia de cadaveribus eorum ascendet fœtor, tum quia quandam nauseam habebunt de seipsis & de aliis. Itē in gustu, quia erit in cōtinua fame & siti, sicut patet de diuite epulæ. Lucē 16. Qui guttam aquæ super linguam petiuit, recordabuntur fortē delectationum quas habuerunt in cibis & potibus, & multum eas ad refrigerium pœnæ habere desiderabunt, sed non poterunt. Itē in tactu, contrarietatem frigiditatis & caloris, quia transibunt ab aquis multum ad calorem nimium. Secundo affligentur imaginabiliter. Malū enim imaginabile est, quod apprehenditur auribus sensitiuis interioribus. scilicet memoria, imaginatiua, & estimatiua. Ipsi enim affligentur ex memoria, scilicet præteritorū, vel delectationum & gaudiorū, quæ habuerunt: & tunc videbunt se priuatos, & esse sibi in pœnā. Itē quoad imaginationem, & sensum malorum præsentium, quæ habebunt actualiter. Itē quantum ad estimationē malorum futurorum, quia sunt in eis semper maliuri, & nunquā exulturi: nec imaginantur, vel vident aliquid, vnde estimare possint aliquid remedium. Tercio affligetur mentaliter, siue in-

tellectualiter triplici ratione. Primo, ratione vermis, quia in mente eorū sunt multi vermes. rorem enim sunt vermes. quot habuere peccata mortalia, quorum remorsus durissime corrodunt eos. Vnde *Vermis eorum non morietur*. Secundo, ratione criminis, quia sunt in eis tria, quæ sunt peccata, & sunt pœnæ. scilicet odiū, inuidia, & ira, quia ista peccata habent pœnā in seipsis. Habent autē dānam summum odium inter se. & ad Deū, & ad sanctos: imò etiam patres ad filios, & deconuerso. Cruciantur etiam inuidia quam habet ad beatos, videntes eos esse in gloria inestimabili. Cruciantur etiam ira, quam habent contra Deū & sanctos. & etiam ad seipsos. Tercio, ratione cognitionis, scilicet intellectus, quia cognoscunt quāta bona amiserunt, & mala quæ patiuntur. Et pœnæ tãto sunt maiores, quāto magis à patiensibus eas cognoscuntur, eo quod ignorant multum minuit de pœnæ: & licet sit obscurati corporaliter, tamen al maiorē pœnā suā, habent lumen intellectus, quo plenē pœnas suas & damna cognoscunt, & maxime affliguntur, videndo & considerando se derinetti, & pati à visoribus creaturis, scilicet animabus gne corpore, & tunc accidet cuiuslibet damnato quod dicitur Iob. 12. *Nō leuabo caput saturatus afflictione & miseria*. Tercia cōditio pœnæ illorum erit quia erit improuisa. Vnde dicitur in auct. ritate aduēta: *qua superuenient vobis lex improuisa*. Esa. 47. *Veniet super te repente miseria quam nescis*. Sap. 19. *Impius usque in nouissimum sine misericordia ira superuenit*. 1. Thes. 5. *Cum dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis superueniet interitus*. Sed iustis, qui Deum tanquam patrem suum honorauerunt, superueniet illud quod promittitur. Honora, inquit, partem tuam, & superueniat

Ea. 66

Iob 19.

Ioan. 2

Esa. 47.

Sap. 19.

1. Thes. 5.

Ecl. 2

Matt. 25.

pos.

que

De

Hebr. 10

teris

Q

miti

men

cipe

dicin

quā

cer p

min

nes s

eos,

purg

pecc

liora

vita

siue

parit

ue tin

patim

sint d

in diu

assequ

saluti

tur i.

quam

eter na

huius

& hoc

propo

ria est.

A

In q

fecit

Qui

habitu

neces

Secu

subdit

des. scilicet

DISTINCTIONI S VII. SERMO V. 293

veniat tibi benedictio à Deo: scilicet illa, qua iusti nominabuntur benedicti. quando dicitur eis illud Matt. 2. Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis regnum. Ad quod nos perducatur, &c.

Matt. 25.

2a. 66.

De patientia habenda in hoc mundo.

SERMO V.

Patientia vobis necessaria est: ut voluntatem Dei facientes, reprobis repromissionem. Hebr. 10.

Hebr. 10.

Quantumcumque medicus promitteret salutem infirmo, non tamen daret ei nec sanaret, nisi reciperet & pariter porrarer medicinam etiam asperam, & penosam quam illi facere vellet. Sic Deus, licet promittat salutem æternam hominibus, quia vult omnes homines salvos fieri: non tamen saluat eos, qui mala patientia, quæ ad purgationem & correptionem peccatorum nostrorum, vel ad meliorationem nostram vult nos in vita ista pati, non patienter ferunt: siue sint mala ægritudinum, quas patimur in corporibus nostris, siue sint mortes hominum, quas patimur in nostris cõiunctis, siue sint damna rerum, quæ patimur in diuersis infortuniis. Et ideo si adsequi volumus repromissionem salutis, scilicet vite æternæ, de qua dicitur 1. Ioan. 2. *Hæc est repromissio quam ipse pollicitus est nobis, vitam æternam, oportet nos in aduersis huius mundi habere patientiam.* & hoc est quod dicitur in verbis propositis. *Patientia vobis necessaria est, &c.*

1. Ioan. 2.

A

In quibus quidem verbis etiam facit

Quia primò inducit ad virtutis habitum cum dicit: *patientia vobis necessaria est.*

Secundò ad eius meritum: cum subdit: *ut voluntatem Dei faciant: scilicet per patientiam.*

Tertiò ad ipsius præmium: cum addit: *reprobis repromissionem.*

CIRCA primum notandum est, quòd sicut navis indiget gubernaculo; & sicut vita corporalis indiget cibo, & qui bellat indiget armaturæ monimento: ita homo per mare huius sæculi navigans, in decursu præsentis vite positus, & vndique aduersis impugnatus, indiget patientiæ habitu virtuoso. Nam primo paciëntia hominis est sicut gubernaculum navis, verèd sicut navis sine gubernaculo, ventis & turbinibus agitur, & tandem tempestate compulsa frangitur ad rupes, vel ad scopulos: sic eor impatientis, tribulationum ventis & persecutionum turbinibus, à stabilitate sua enestitur, & ad iracundiam, & odiû, vel desperationem deductum perditur. Sed contrario sicut dicitur

Prou. 14. Qui patiens est, multa

Prou. 14.

gubernatur paciëntia ite in huius vite decursu, ad modum asini cardui pingiribus pascitur; & in aquis amaris tribulationem vivit ut piscis, & ad modum ciconis deuorat serpentes venenosos, & ei non nocent: quia si patientes viri, venenosis verbis, & contumelijs, & detractionibus non moriantur, sed pascuntur, & sunt ut vrsi, qui verberibus impinguantur, & lapides in crepationes in panes eis conuertuntur, & ut Salamandra viuunt in igne tribulationis.

Item homo patiens vivit, & triumphat de hostibus hæne idu & repromissione, quia non leuaret vnam festinam ad eos feriendos, & iteò benè dicit proverbiû, quod vincit qui patitur, & si vis vincere discere pati: quia verè patientia à toto mundo vinci non potest. Seneca. Facilius est gentem vnam, quàm hominem unum vincere. Sed ista patientia roboratur in nobis ex spe æterni, & inuisibilis præmij quod expectamus, & ex

O o s gratia

SERMONVM FVNEBRIVM

Rom. 8.

gratia spiritus sancti à quo iuua-
mur, & hoc dicit apostolus Rom.
10. Quod non videmus speramus, &
per patientiā expectamus, scd & spi-
ritus adiuvat infirmitatem nostram

In quibus quidem verbis describuntur tria, quæ faciunt nos in vita ista patienter ferre adversa.

Et primum est meritum fidei:
quia credimus quod non videmus.

Secundum est desiderium præ-
mij: quod scilicet speramus & per
patientiam expectamus habere.

Tertium est auxilium: quia *spiritus*, scilicet sanctus, *alleviat infirmitatem nostram*.

Circa primū attendendū, quod fides est per quam homo assensit credere ea, quæ sunt supra rationē, & propter hoc fides est meritoria: quia fides nō habet meritū vbi humana ratio præbet experimentū. Vnde dicit Isidorus quod fides est quæ veraciter credimus, quæ nunquā videre valeamus: & ideo fides est fundamentū Christianæ religionis. Vnde opera Iudæorum & Paganorum non sunt beatitudinis meritoria, neque alicuius boni diuini: quia vt dicitur Heb. 11. *Sine fide impossibile est placere deo*. Ideo dicit Aug. super Ioā. quod sicut in radice arboris, nulla apparet potius species pulchritudinis & decoris, & tamē quicquid est in arbore pulchritudinis & decoris, ex illa procedit. Sic ex fidei humilitate, quicquid est meriti, quicquid est veræ beatitudinis anima susceptura procedit, dummodo sit fides viuā. scū gratia & operibus. Vnde Ioā. 20. *Beati qui nō viderunt & crediderunt*. Et dicuntur beati. scilicet futuri, quia per talem fidē merentur æternā beatitudinē Tali ergo fidei merito, & virtute roborati, vincunt per patientiā omnia mundi aduersa: inquantū ex fide cognoscunt, quod nō sunt cōdignæ passionēs huius tēporis ad futurā gloriā: vt dicitur Rom. 8.

Vnde 2. Cor. 4. Id quod in presenti 2. Cor.
momentaneum est, & leve tribulatio-
ne nostra, superat modum in sublimitate
et aeternum gloriae pondus operatur in
nobis: non contemplabimus nobis quae
videntur, sed quae non videntur, quae
enim videntur temporalia sunt, quae
autem non videntur aeterna.

Secundo roborat nos ad patien-
ter tolerandū adversa, propter pre-
mium quod speramus, & expecta-
mus per patientiā habere. Vnde si
volumus ad illud premiū per pa-
tientiā venire, opus est quod speremus
i. spē nostrā ponamus, nō in
mūdo, sed in deo. Solet enim dici
de aliquo, qui multū confidit de
eo, qui nūquā fuit amicus fidelis:
iste est stultus qui confidit in isto.
Ita certe multi sperant, & habent spē
in bonis mūdi, quz nunquā fece-
rūt fidelitatem: sed tempore deficiūt
in necessitate, sicut arcus de sabbu-
co. Ecce homo qui nō posuit Deū
adiutorem, &c. & iste talis stultus
est. Vnde. Diuitibus huius seculi
precipe non sublime sapere, nec
sperare in incerto diuitiarū sed in
Deo vivo qui pręstat nobis abun-
dā ad fruendū. Sed illi qui sperant
in illis, quz nō vidēt, & bonis super-
nis, non sunt decepti: quia iuvant
in necessitate, & sunt æterna. Nul-
lus speravit in Domino & confusus
est Psal. 36. Spera in Domino & fac.
bo & inha. ter. & pa. in di. cerni. Et se-
quitur in auctoritate Apoti. ad-
duca, per patientiam expectamus. A-
liq. iādo cōtingit quod aliquis ha-
bet bladum feminatum in terra,
vel vineam benē cultam, & con-
tingit quod venit ad aliquam ne-
cessitatē, & non vult sustinere: &
ideo vendit bladum in herba, vel
vinum in aggrega, id est viti im-
maturis, & acetosis seu viridibus,
& tūc nihil capit in fine. Sed alij
aliquandō sustinent paupertatem
& expectant maturitatem sege-
tis: & tūc habent fructum. Ita
& fit spiritualiter, quia aliqui habent
bladum

Inc. 5.

Plat. 34

1. Time

Ecc. 2.

p Cal. 34.

Σ ρη. 3.

IOAN. 20

8. 4

bladium seminatum, vel vineam in paradiso per ripem & bona opera & gaudium paradisi talibus est in herba. Sed quando venit vna tribulatio, vel vna tentatio, statim propter suam leccacitatem complenda vendunt bladium pro vno modico per carum, vel allestus, vel delectatione. Sed alii quia fortiter resistunt, & sustinent in patientia, in immutabilitate colligent fructum s. eternum. **Iac. 5.** *Pari nates estis fratres vbi quo ad aduentum domini. sicut et ager colat expectat peratis fructum suum. tu re, patienter sicut domus accipiat temperantem et s. ro. tumum. Tertium quod facit patienter terre aduersa, est auxilium spiritus sancti: & ideo subditur in auctoritate inducta: *1. spiritus actus infirmus.* Ita enim est de anima, sicut de gallo sicut campanile qui mouetur ad omne ventum, quia non est firmiter si u. **Iac. 5.** Ita certe anima, quae est tunc gratia spiritus sancti, est instabilis, & obediens cuilibet tentationi: unde est sicut homo, qui est in languis mortis, qui non potest resistere morbo, quia natura nimis debilitata est in ipso, & oportet eum voluere delecto in lectum. Ita certe est anima sine spiritus sancti gratia, quia non potest resistere morbo peccati, sed per peccatum debilitatur & voluitur delecto in lectum: ut de peccato cogitationis in delectationem, & de delectatione in consensum, & inde in operationem, & inde in consuetudinem: sed spiritus sanctus per gratiam suam dat animam rigorem resistendi peccatis, nec potest ibi diabolus aliquid accipere, quia bannitus est. Nec oculum ad male videndum, nec os ad male loquendum, nec manum ad male operandum, nec cor ad male appetendum. Unde *Dei vobis secundum diuinitatem gloriam suam, virtutem corroborat in interiori homine per spiritum suum.* Nota quod bene indi-*

gemus adiuvare quia caro concupiscit aduersus spiritum & spiritus aduersus carnem, vbi si faciamus mala. spiritus non vult, si bona, caro repugnat. Sed unde ista contraria? in vno homine reperitur. **R. spiritus,** caro est natione terrena, & delectando generatur, spiritus autem celestis, quia a Deo corpori infunditur, & quilibet trahit ad suam naturam: in se caro trahit ad delectationes inferiores. **S.** ad auaritiam, superbiam, gratiam, & ad carnis illecebras multum facit bonum tractum & gratiam: sed spiritus trahit ad superiores vnde. *Qui enim sicut in carne sunt, a qua carnis sunt sapientia: qui vero secundum spiritum, a qua sunt scientia sentiant, & idcirco quia quae spiritus d. aguntur, hi sunt filii dei.*

Rom. 8

SECUNDO in themate assum-

B

pt. inducitur ad patientie meritum. **1.** subditur, *et voluntas dei facit.* In hoc enim voluntate dei facimus quod patienter toleramus aduersa, non quia deus delectetur in afflictionibus nostris, sed in merito & fructu patientie nostrae sicut proponit filium in manu chirurgi, ad incidendum vel incidendum, ut sanet eum. Vel sicut potes nobilis mittit filium ad torneamentum, ad idus, ut discat, vincat & honoretur. Tunc ergo secundum voluntatem Dei patimur, quando in his quae patimur, patientiam habemus, ut ex ipsa patientia proficiamus & eum coleamus. Et ideo dicitur. *Hi qui patienter secundum voluntatem dei, sicut licetatori non dant animas suas in benevolentiam quibus, quidem verbis tractatur forma patientiae meritae & perfectae in tribus.* Primum est ut patiat innoxerit, ut non committat peccatum vnde pati mereatur. Na sicut dicit **B. Dionysius** puniri non est malum, sed fieri pena dignum. Unde *Nemo, vestrum* **1. Pet. 4.** *patitur quasi homo: sed layant fuerunt ma ledit, aut alii notum appetitor.*

1. Pet. 4.

Et

Iac. 5.

Psalm. 11

1. Tim. 6

Ecd. 2

Psalm. 114

Eph. 3.

SERMONVM FVNEBRIVM

Et istud est pari secundum volū-
tate Dei, vt homo sine culpa sua
patiat: & si tu dicas, volūtas Dei
iusta est & pia: velle autem pati
aliquid sine culpa, neque iustum
videretur neq; piū: vnde si Deus
nō vult mortē peccatoris, multo
minus mortem innocentis. Resp.
Dicendum, quod neque est cōtra
iustitā a Dei, neq; cōtra pietatem
eius; quia ipse velit quod innocēs
patienter ferat pēnā illatam sibi
sine culpa, vt ex ipsa patientia co-
zonetur & glorificetur. Nā tem-
poralia & corporalia bona sunt
quidem aliqua bona hominib; sed
tamē parua: bona autē spiritualia
sunt magis bona. Nō est ergo cru-
dele, vel cōtra pietatē, aut iustitiā
quod Deus velit innocētes & vir-
tuosos viros pati detrimentū in
bonis corporalib; vel temporalib;
vt dētur eis bona spiritualia, quā
sunt maiora: imō pertinet ad di-
uinā iustitiā, vt virtuosus de spiri-
tualia bona & de tēporalib; bonis
vel malis, tantū det eis quantum
sufficit ad virtutē, & ideo B. Dio-
nysius dicit 8. c. de diuino quod
diuinā iustitiā est, nō emoliri op-
tino. ū fortitudinē materialium
donationibus. Et quod dicitur, nō
vult mortem peccatoris, intelligitur
de morte spirituali peccati, quam
Deus nō vult. Patet ergo quod pa-
ti secundū voluntatē Dei, est pa-
tienter ferre pēnam suae culpam
a. Pet. 3. illatā. Et ideo dicitur: Melius est
enim bene facientes, si velis voluntas
Dei pati, quā malefacere vobis. Et ex-
ponitur, quod melius est: quia
maioris perfectionis & comēdi-
Augu. Perfectionis christianitatis est
bona facere, & mala pati. Et sequi-
tur si velis voluntas Dei, s. sine cul-
pa nos pati: in quo iannit, quod
ex volūtatē beneplacitū Dei est sic
pati. Secundo in auctoritate indu-
cta traditur forma meritōria &
perfectae patientie, quantū ad hoc
quod homo patiat salubriter: &

hoc est, quādo hi qui patiuntur fi-
deli creatori commendāt animas
suas. Vbi notandum, quod ille qui
vult recomēdare, vel depositare
apud aliquē vnā rem multū sibi
charā, multū consuevit respicere
ad qualitātē personā cui recomē-
dāt, puta quod sit personā fide-
lis, & quod sit amicus, & quā re-
stituatur sibi quādo voluerit. Sed
nulla res est quā homo debeat ha-
bere ita charā, sicut animā suam:
quia plus debet habere eā charā
quā totum mūdū. Quid n. profici-
cit hominī si lucratur vniuersum
mūdū, se autē ipsū perdat, & de-
trimentū suū faciat? Luc. 9. Vnde
multū debent homines respicere,
quod nō comēdent animas suas
personā infidelis, & qui nō sit ami-
cus sicut diabolus est: cui stulti
quidā peccatores recomēdāt se,
sed debēt eas recomēdare Deo,
qui est fidelis, s. in promissis. Idē
mercatores qui recipiunt pecuniā
sibi comēdatā, vel locatā ad cō-
mune cōmodū, vel incommodū,
siue ad lucrum & dānum, & pro-
mittunt respondere de parte lucrī
contingente: si sint personā fide-
les, optinē seruat promissum, &
benē respondent. Et sic Christus
filius Dei, his qui comēdant ei
animas suas, & volūt tenere cum
eo ad dānū, s. patiēdo in mūdo
isto sicut ipse passus est innocēter
in alia vita fideliter respondebit
de lucro suo, faciendo eos partici-
pes glorię suę. Fidelis Dominus in
omnibus verbis suis: vnde benē ser-
uat quod promissit Ioa 17. Volo vt
vbi sum ego, & ibi sint meū, vt vi-
deant claritatē meā. Ipse etiā Deus
est amicus, quia creator est, qui ni-
hil odit eorū quę fecit: & ideo se-
cure debet homo in manib; suis
ponere, & comēdare animā suā:
quia non solum custodiet eam il-
lelm, sed etiā meliorabit & per-
ficiet eam. Et propterea dicebat
Psal 30. In manus tuas commendo,

&c. vnde

1. Pet. 3.

Sap. 3.

Matt. 5.
Rom. 12

1. Cor. 13

Iac. 1.

Ps 117

Psal 30

&c.
man
sang
man
conf
ma
ditur
vt pa
vt ei
lum
tius
ideō
addu
bene
ni se
qui
micu
tum
bon
eius
Spec
bene
odij
C TI
to in
miu
prom
sam.
I. Cor. 13
fictu
rari
radi
repr
facta
& pa
qui f
cum
rona
verbi
Qu
rix a
tion
suffe
Se
proba
tis r
Te
accep
C
ille
caut
cu m

&c. vnde animā opā redemit de manu diaboli, tā chato patio. i. sanguinis sui, quando venerit ad manus suas opemē tractabit & conservabit. *Insuper cor anxia in manu Dei sunt, &c.* Tertiō ostenditur modus perfectæ patientiæ, ut patitur homo amicis liter. i. ut ei q̄a eū patitur, nō reddat malum pro malo ut inimico, sed potius benefaciat ei ut amico. Et ideo sequitur in auctoritate Petri adducta tu erius in benefactis. i. ut benefactis his a quibus patimur secundum illud. benefacite his qui oderunt vos. Si cinxerit inimicus tuus, ciba illum: si sitit potum da illi: hoc enim faciens, carbones ignis congeres super caput eius. Vnde Valerius Maximus ait Speciosius aliquantulum iniuriæ beneficiis vincuntur, quam mutui odij compensatione tollantur.

C TERTIO in themate assumpto inducimur ad patientiæ primum: cum additur, *repositis repromissionem*. i. vitam repromissam. Et ratio est, quia patientia nascitur ex charitate. 1 Cor. 33. *Charitas benigna est*: charitas autē est radix merendi vitæ æternæ & ideo repromissio gloriæ vitæ æternæ, facta est specialiter diligentibus & patientibus. Iac. 1. Beatus vir qui suffert tentationem: quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ. In quibus quidem verbis facit B. Iacobus tria.

Quia primò commendat patientiæ actum, qui est sufferre tentationem: vnde ait, *Beatus vir qui suffert tentationem*.

Secundò patientiæ usum, cum probatus fuerit, scilicet ex multis toleraris.

Tertiò patientiæ fructum: quia accipiet coronam vitæ.

Circa primum notandū, quod ille qui est benè armatus, & ita cautus & fortis, quod pugnando cum adversariis, in nullo læditur

ab ictibus & à percussione. eorum: talis finaliter assequitur victoriā & gloriā, quia qui plus potest sustinere pugnam, ille finaliter vincit. Sic est in bello patientia, quia paries nō læditur ab adversariis: & ille vincit, & ex victoria beatificatur, & glorificatur. Vnde Iac. 1. Ecce beatificatus eos qui sustinuerunt differentiam loquutionis: & finem Domini videritis.

Secundò in auctoritate adducta demonstrat patientiæ usum, quia cum probatus fuerit. Nota aliquando clericus vult habere prebendam & esse magister in artibus: vnde oportet prius quod examinaretur & probetur. Ita qui vult habere prebendam paradiſi, oportet quod prius probetur in multis tentationibus & quod benè se habeat, & nō redigatur in redargutionē. Nō enim sufficienter probatur clericus in vno argumento, neque miles in vno torcamēto: sed quando fuit in pluribus gueris, & in pluribus torneamentis, tunc dicitur probatus miles, & efficitur amicus principis. Vnde Iud. 8. Per multas tribulationes probatus, Dei amicus effectus est. Vnde bonitas auri prodatur in igne: quando enim applicatur igni, & non consumitur, tunc verū & probatum est aurum. sic quando tales applicantur ad ignem tribulationis, vel tentationis, & non cōsentiant peccato, sed veraciter se tenent, sunt probati quia fiantur Pro.

Iud. 8

Prou. 17

Gen. 27

batur

SERMONVM FVNEBRIVM

batur aurum pōdere, sic homo in vero amore quando habet amorem suum bene situm. s. in celestibus. tunc habet verum pondus: quia amor est ponendus in spiritualibus secundum Aug. Domine probasti me & cognouisti me. &c. q. d. vos bene scitis, vbi posui cor meum. De tali ergo potest dici, quod bene sit probatus, & tales sunt apti ad bellū Domini. Quod bene figuratur vbi legitur quod

Psal. 138

Indi. 7.

populus Israel, i. Dei, habebat praelium contra Median & Amalech, i. contra dæmones. Madian interpretatur conditio aut iniquitas. Amalech interpretatur populus lambens, i. diabolus, qui lingit seu lambit nostram damnationem. Et dixit Dominus ad Gedeon, qui interpretatur tentatio iniquitatis. Duce eos ad aquas, & ibi probabo illos. Qui manu & lingua lambuerint aquas sicut solent canes lambere, separabis eos: qui autem curuatis genibus biberint flexo poplite, in altera parte erunt. Pauci lambuerunt aquas, & illi qui lambuerunt non curuauerunt genua sua, iuerunt ad bellum, & liberauerunt Israel. Istæ aquæ sunt mundanæ delectationes: illi lambunt manu & lingua, qui licet tententur non incuruantur ad peccatū: sed illi bibunt flexo poplite, qui se dāt toto affectu & ingurgitant se: & in dēdō alij sunt probati & apti ad bellum. Tertio describit patientiā fructum tripliciter. Primò, ex dignitate, quia accipiet coronam vitæ, i. vitam interminabilem & æternam: quia corona ratione circularis figurat quæ principio caret & fine designat æternitatem, sed ratione officij dignitatem. s. gloriæ & honoris. Gloria & honore coronasti eum. &c. Secundò ex firmitate, quia repromissit Deus, infirmis promissit. Heb. 10. Fidelis est Deus, qui repromissit, i. non deficiet

Psal. 8.

in promisso. Tertio ex congruitate, quia diligentibus se. Congruū enim est quod amici exultentur & gloriam accipiant à Deo. Secundum datum suum præbet illi diligentibus se. Vitam æternam.

Ad quam nos perducatur Deus Iesus Christus Dei filius, &c.

De non flendo super iustos.

S E R M O V I.

Nolite flere super me: sed super vos ipsos flere. Lucæ 23.

Dicitur quod Iherena, quādo videt tēpus clarum & serenum, tristatur & luget: sed quādo habet tempus turbulentum & nubilosum, tunc lætatur & cārat. Sic accidit viuētibz, & specialiter peccatoribus. desistentibus in morte iusti viri & sancti, quia tunc vir iustus habet tempus clarum & serenum, quā mortuus est, quia iam exiuit de miseriis & tenebris huius vite, & trāsiuit ad tranquillitatem & claritatem alterius vitæ. Sed tēpus turbulentum & nubilosum habēt illi, qui remanent in vita ista, vbi est obscuritas ignorantie, turbulentia multarum tribulationum, & tentationū, & tenebrositas peccatorum: & idē ille posset dicere iustus mortuus, his qui desunt mortē suā, & præcipuē peccatoribus, & remanentibus in vita ista, sicut dicit. in verbis propositis, quod dixit Dominus noster mulieribus de Hierusalem, quæ post eum plorantes ibant, quādo ipse ibat ad mortē crucis. Nolite, inquit, flere super me, &c.

In quibus quidē verbis, si assumantur vt dicta ex persona iusti viri defuncti, vel iustę mulieris, ad cōsanguineos, vel cōsanguineas lugētes, cōtinēt principaliter tria

Quia primò prohibet ab eis tristitiam: cum dicit, nolite flere. Secundò innuit suam gloriā cum subdit, super me.

Tertio ostendit remanentiam

Joan. 14

1. Cor. 5

Phil. 3.

Ier. 22.

mise
super
C
quod
flere
anim
sto c
nis t
requ
Ex q
iusti
lendu
dum
dicen
de m
deret
Item
pois
tur:
retur
de no
dific
niā si
ius ha
tur:
haber
fled
nator
strum
bit co
ratum
ided
quod
tuum
In qu
duple
quod
viri, s
ipsius
ipsius
Qui
deben
viri iu
& quā
mortu
Secu
defun
lugari
Circ
quod

miseriam: in eo quod addit, *sed super uos ipsos &c.*

Circa primam notandum est, quod de morte viri iusti non est flendum, neq; ratione animę neque ratione corporis, Nō ratione animę suę quia mors est viro iusto carceris ruptio, peregrinationis terminus, miserię finis liborū requies, & ianuę cęlestis apertio. Ex quibus pater, quod de morte iusti ratione animę suę nō est dolendum seu flendum, sed gaudendum & exultandum: propterea dñs dicebat Ioan. 14. discipulis, loquens de morte sua. *Si diligeretis me, gauderetis utiq; quia vado ad patrem.*

Item nō est flendum ratione corporis, licet moriatur & dissoluatur: sicut si aliqua domus dirueretur ad modicū tēpus, vt postea de nouo melior & pulchrior reedificetur. 2. Cor. 5. Scim. n. quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis, i corpus dissoluatur: quod ædificationem ex Deo habemus domū nō manufactam, sed æternā in cęli s. Phil. 3. *Saluatorum expectamus dominum nostrum Iesum Christum qui reformabit corpus humilitatis nostre, configuratum corpori claritatis sue, &c.* & ideo de tali mortuo cōpetit dici, quod dicitur. Nolite flere mortuum, neque lugeatis super eum. In quib. quidē verbis excluditur duplex ratio, quare posset videri quod flendum sit de morte iusti viri, s. vel ratione dāni prōxii, s. ipsius lugentis: vel ex cōpassione ipsius defuncti, sic ergo duo facit.

Quia primō ostendit, quod nō debent homines flere de morte viri iusti, ratione damni prōpii, & quātum ad hoc dicit, *nolite flere mortuum.*

Secūdo, quia nec ratione ipsius defuncti: & ideo subditur, *neque lugeatis eum.*

Circa primum notandum est, quod posset aliqui dicere quādiu

ille vinebat, & nobis & aliis erat plurimum vtilis: sed modo postquā mortuus est, nihil amplius cōferet nobis, & ideo dānū nostrū deflemus. Sed cōtra hoc, debēt cōsiderare sanctissimā vitā suam ex qua spem habere debent de optima morte sua: quia sicut dicit B. Aug. Mala mors putanda nō est quā bona vita precessit: & ex hoc vltius credere, quod ipse etiā sit in gloria ęterna, vel salē quod citō erit, si est in eo aliquid purgandū. Illi autē qui sunt in gloria, plus nobis prodesse possunt, quā potuissent quādō erāt in mūdo, quia magis cōiuncti sunt Deo, & plus possunt apud eum, & perfectiorē charitatem habent ad nos; quam haberent in mundo: quia charitas nūquā excidit. Et ideo sperare debemus eos nobis vtiliores futuros. Et sic nō habemus, etiam respectu nostri, materiam dolendi vel flendi: sed potius dolendi. Vndē Apost. dicebat. *Nolumus vos ignorare de dormientibus, &c.* Vndē legitur de B. Dominico, quod cum fratres flerent in morte eius, consolatus est eos dicens. Nō vos perturbet dilectissimi filij huiusmodi corporalis à vobis separatio: quia vtilior vobis ero post mortē meam, quam fuertim dum vixi vobiscum: vndē fuit vt granum frumenti, de quo dicitur quod si mortuam fuerit, multum fructum affer. Vndē, si de tali aliquis incidat fletus ex cōpassione sensualis naturę, non tamen debet esse ex rationis consideratione. Qui flent, tanquam non flētes sint. quis. n. defleat de morte eius, qui tāquā leo intrepidus morte vicit: diabolū superauit, & ad Christi gloriā trāsiuit? Apo. 5. *No fleueris, ecce vicit leo.* Secundo ostenditur in auctoritate adducta quod nō debet aliquis lugere de iusto mortuo, ratione ipsius defuncti: cū subditur, *neque lugeatis super eum.* Cuius

Ioan. 14

2. Cor. 5

Phil. 3.

Iere. 22.

1. The. 4

Ioan. 12.

1. Cor. 7.

SERMONVM FVNEBRIVM

Cuius ratio est, quia iustus mortuus est in gloria. in paradiso, & ideo de eo gaudendum est, non fletum, & precipue amicis, quia amor mutuos & legitiui, & tristitia: cōmunes facere debet inter amicos, svt eueniat eis gaudere cū gaudentib. & flere eum fletibus: vnde cum iusto ex morte sua: cōuertatur iustus in gaudiū, secun-

Iere. 33. *Conuersa luctum eorum in gaudiū, nō debet charis & amicis suis conuerti gaudiū illius in luctum, vnde sicut ipse est extra luctum & dolorē ita deberent dicere chari sui illud Apoc. 21. Et mors ultra nō erit, neque luctus neque clamor: sed nec ullus dolor erit ultra, quæ primo abiecit.*

B SECVNDO in verbis propositis iustus defunctus inhuit suam gloriā, cum dicit, *super me.* Nam sicut damnatus, post mortē recipit super se magnam iram Dei in gehenna, secundū illud Ps. 87. *Super me confirmatus est iuror tuus: & omnes flue. tu. indu. super me.* Ita ille qui saluatur recipit super se magnam misericordiam Dei in gloria, secundū illud. *Misericordia tua Domine magna est super me. & etiam. animā ex inferno inferiori.* In quibus quidem verbis iustus mortuus constituitur duplex beneficiū Dei.

Primum est, quia supra condignum assumptus est ad gloriā & quantum ad hoc dicit, *misericordia tua magna est super me.*

Secundum, quia euadit ignis æterni gehenna, & quantum ad hoc dicit, *etiam animā meā, &c.*

Circa primum notandum quod beati gaudent de magna misericordia Dei, quam receperūt tripliciter. Primò, quia per ipsam euaserūt periculū peccati, quia, si certi sunt quod peccare non possunt nec mortaliter nec venialiter. In hoc. n. mundo iusti hanc misericordiam nō habent, nec vquam aliquis habuit, nisi B. Virgo, quæ

confirmata fuit, sicut sancti in celo, s quantum ad non peccandum aliquo modo. Et si vultis videre quāta sit ista misericordia. cōsiderate quid est peccatum, & quid est offendere Deū, quamuis peccator non offēdat Deum, sed seipsum, quia Deus offēdi nō pōt. Sed in hoc est offēsa quantū ad malum voluntatē, quia peccatores quantum ex parte eorū, ostendunt eū frangendo Dei præcepta: & ideo cum ipse sit bonum infinitum, est offēsa infinita: & sic est maximū malū, quia perdit per culpam bonum infinitum: sed si perderet totus mundus modicum est: quia minus est bonum finitum in isto autē periculo sunt iusti, sicut custodiantur à Deo, per liberum arbitrium. Et si tu quæras, numquid illi qui sunt in Vita beata habent liberum arbitrium: & si habent quare peccare nō pōt? Dicendum est ad hoc, quod habent liberū arbitriū: sed tū peccare nō possunt. Et quidē in vulgari habemus defectum loquendi, quia vocamus impotētiā illud, quod est maxima potētia: sicut etiam quā dicim. quod Deus nō potest peccare, videtur sonare impotētiā, & tamē nō est verū quia Deus potētissimus est, sed certe hoc sonat maximam potētiā, quia posse peccare nō est potētia sed defectus: quia potētia cōsistit in opere boni nō mali: vnde saluati habent liberū arbitrium, quia possunt velle hoc vel illud, sēper tamen bonū facere. n. malum, non est ex aliquo arbitrio, sed ex aliqua necessitate & defectu, qui trahit liberum arbitrium ad malum in hoc mundo: quia creatura trahunt, nisi simus tanti in custodiēdo liberum arbitrium, sicut trahit nos pecunia, & alia consimilia. Sed in alia vita nō trahuntur à creaturis istis, quia cōtinuē vident eorū defectus, & sic remanēt in libero arbitrio solum

Psal. 85. *Super me confirmatus est iuror tuus: & omnes flue. tu. indu. super me.* Ita ille qui saluatur recipit super se magnam misericordiam Dei in gloria, secundū illud. *Misericordia tua Domine magna est super me. & etiam. animā ex inferno inferiori.* In quibus quidem verbis iustus mortuus constituitur duplex beneficiū Dei.

Rom. 14

1. Co. 11

lū
te
ius
ma
fie
nū
nu
rie
ab
ad
ma
ip
est
enī
mū
ter
& c
lus
tal
uile
lētī
ptu
uati
argu
B. P
mus
quō
f. nō
runt
dici
res.
fece
cit i
iudi
à dor
gna
ipfis
tit. C
culi
ni qu
mitt
tia co
repti
hoc i
men
tis, v
tus e
relin
sente
ximē
Vndē

lūm benē faciendi : quia non potest recipere impressionem alicuius peccati. Et istud non posse, est magna virtus, & magna potentia, sicut in corporibus cœlestibus nō posse corrūpi vel alterari vnū multū gaudēt vidētes se extra periculū peccandi, quod est auersio ab incommutabili bono, & cōuersio ad malū. Secūdo gaudēt sancti de magna misericordia dei, quia per ipsam euaserunt iudiciū dei quod est maximū beneficiū. Videmus enim, quod exemptio à iudicio, à mūdānis valdē diligitur, sicut pater in monasterijs, & ciuitatibus, & castris, & tamē à foro Papę nullus eximitur: sed si alicui daretur tale priuilegiū esset maximū priuilegiū. Ergo quantō est excellentius donū, quod aliquis sit exemptus à iudicijs dei, sicut sunt saluati, certē nō posset estimari. Et si arguatur in contrariū, quod dicit B. Paul. Rom 14. *quod omnes stabimus ante tribunal Christi.* Dicendū quod verū est, quod iusti veniēt, s. nō ad iudiciū recipiendū, sed ad eundem dei iudiciū, ad rectū dei iudiciū ostendendū cōtra peccatores. Et hoc erit, quia ipsi iudicium fecerūt de seipsis: sicut Apost. dicit 1. Co 11. *quia si nosmetipsos diiudicauimus, nō utique iudicauemur à domino.* Et in hoc ostēditur magna misericordia dei, quia s. nobis ipsis iudiciū de peccatis cōmittit. Certē nullus iudex huius sæculi hoc facit: sicut diceret latroni quia deberet suspēdi, tibi cōmitto iudiciū. O quāta esset lætitia cordis sui! o quā libērē corceptionē cōmitteret, si iudex talis hoc nulli cōmittit, & tamen deus hoc facit, & nō solū hoc, verum tantam sententiā datā ex lege cōmittit, vnde infernū ad quē deputatus erat peccator ex lege diuina, relinquit iudicio suo, vt euadat sententiā, si vult, & idē hoc maxime impūbitur ei ad pœnam. Vnde quia saluati iudiciū de seip-

sis fecerūt in hoc mūdo, exempti omnino sunt à iudicio cōdēnationis Dei. Tertiū quia gaudēt beati de magna misericordia dei, quia euaserūt periculū mūdi, & omnē molestiā ei. In mūdo enim isto sūt multa molestiæ & tribulationes, de quibus quilibet sentit, & Papa, & Cardinales, & quilibet princeps: vt timores veneni, & mortis, & infinitorū periculorū. Et iusti etiā habēt in hoc mundo saltē tribulationes mērales. Sed ab omnibus his malis sunt liberi ipsi beati, quia nullā tribulationē vel aduersitatem habere pœnit & de hoc sunt securissimi. Cōsiderate quāti emeretur à Dñis mūdānis, si haberēt tantū vnā securitatem, puta veneni, vel infirmitatis vel hostis: & si possent habere ab omnib⁹ periculis, fere omnia darent vt hoc emere possent. Ergo quanto studio deberet procurari vita æterna; vbi sunt omnes consolationes sine tribulatione, in pace mentis æterna. Propter omnia ergo prædicta dicitur. Dñe in celo misericordia tua: & talē misericor. petebat Dauid dicens. *Veni super me misericordia tua Domine.* Secūdam beneficiū, quod confitetur iustus saluatus, est quia euasit ignis æterni gehennam, & idē subdit in auctoritate adducta superius, *eruisti animā meam ex inferno inferiori*, quia est infernus damnatorum: à cuius sup plijcijs sic exuti sunt beati, quod etiam cōtitudinem habent auiam illuc eundi: & istud est maxima gratia, quia qui dicit infernum inferiōrē, in quo sunt damnati, dicit generale malū, quia est ibi continuum & incurabile malū; nā pericula huius mūdi sūt vt relā arancari, quæ cōtra ventum citō fragūt. Si esses in mari cum omnibus possessionibus tuis & filiis, & amicis, multum time- res cum ibi oriretur tempestas, de amissione prædictorū. Sed ni-

SERMONVM FVNEBRIVM

hil est respectu timoris quem debet habere de inferno, ubi perdit totum mundum, qui debebat esse totus: quilibet enim saluatus habet totum mundum, & de toto gaudet: quod certe non habent Reges mundi vel Imperatores, licet aliquid habeant. Quis enim posset habere omnes paces. omnes aues, omnes thesauros absconditos: certe nullus. Vñ mundani & peccatores ista non habent, nec pro eis fecit ea Deus: sed saluati totum habent, & de toto gaudent, videntes prouidentiam dei, & ordinatione eius in illo. Et ita per infernum perdit homo damnatus totum mundum, quem habuisset si saluatus fuisset: sed quod peius est perdit etiam visionem dei. Item est malum inferni incurabile, quia nullus potest euadere. nec aliquod remedium dari potest quia in inferno nulla est redemptio: sed contra poenas huius mundi, aiqua remedia inueniuntur, vñ summa miseria est istam poenam euasisse. Est & illud malum continuu quia quocunque vadat peccator, infernus sequetur eum in omni tempore, & omni loco, & ideo est maximum periculum, cum in eo omnia bona perdantur: & istud malum est propriu peccatoru, si in toto periculum & ne cadant in mortale peccatum. Sed debet considerare peccatores, si omnia haberent in loco periculoso, quia cito eleuarent si possent ergo multo magis cum omnia habeant in periculo maximo, sanima & corpus, & omnia, cito deberent a tanto periculo surgere. Vnde quia sancti inuenerunt seipsos surgendo, vel custodiendo se a peccato: ideo deus inuuit eos, ad eruedu animas suas de inferno, & ideo dicebat Ps. Nisi, quia dominus adiuu, me, pau. habi. in infer. anima mea.

TERTIO in themate assumpto tigitur remanentiu miseria, in eo

quod dicitur, super uosipso peccati: quia t. remanetis in continuo bello, in magno dubio, & in graui periculo. Sed miseri peccatores qui hoc non attendunt, volunt hic gaudere, ubi tantum esset flendum: & ideo post ista uita habebunt flentiu eternu. Sed iusti qui sunt hic testes, perueniunt ad gaudiu, unde dominus ait discipulis Io. 16. Plorate. Ito. 16. b. & flebitis uos, multas autem gau. debet, uos autem cotrispabimini, sed tris. putia ustra uos tu in gau. R. Ratio autem huius est quia motus est de opposito in oppositu, & nunquid opposita sunt simul in eodem: unde nunquid potest aliquid fieri sub uno opposito, nisi fuerit sub alio prius: flens & risus opposita sunt, sed illi qui uolunt in hac uita latere & stant, habebunt in alia tristitia & luctu. Arbores enim quae nimis cito uirescunt & florēt, non faciunt fructum tempore suo. Sic illi qui gaudent in mundo isto & querunt mundi consolationes, uirescunt & florent ante tempus de terminatu: quia hic non est tempus gaudij, sed mœoris, poenitentiae & luctus. & ideo in alia uita non consequentur fructum gaudioru uite aeternae. Sed iusti qui hic sunt in luctu & tristitia, in alia habebunt risum & exultationem, & letitiam. In cuius figurâ Gen. 29. Iac. primo accepit Lia quae erat Hippa oculis, & postea Rachel quae erat uenusta facies: ad denotandu, quod post uita heibilem & laboriosam, ueniet ad gaudiosam, unde dicitur Luca 6. Beati qui nunc flent: quia uobis b. r. scilicet eterni gaudij. Ad quod Deus nos perducatur &c.

De consolatione tristantium de morte,

SERMO VVI

Tristitia ustra uentur in gaudiu. Ioan. 16.

Experimento probatu est, quod res amare quibusdam ingenijs possunt

Exod. 15

4. Reg.

Gen.

Luci

Ioan.

sunt cōuerti in dulces. De hoc habentur exempla in scriptura diuina. Exod. 15. vbi legitur quod filij Israel venerūt in Marath, nec poterant bibere aquas de Marath, eo quod essent amaræ. Et Moyses clamauit ad Dñm, qui ostendit eis lignum, quod cum misisset in aquas, in dulcedinē versę sunt. Itē 4. Reg. vnus de pueris. Helisei collegit colloquintidas amaras, & conscidit in ollam pulmenti: nesciebat enim quid esset, & infuderunt socijs, vt comederent. Et cū gustassent clamauerūt. *Mors in olla vir Dei.* Et cū attrulissent farinā misit in ollam, & non fuit quicquid amaritudinis in olla. Sic etiā fieri potest, vt amaritudines & tristitia quas patimur in vita ista, siue de mortibus charorū nostrorū conuertantur in dulcedinē, & gaudium & consolationē. Et hoc profecto continget nobis, si confortantes voluntatē nostram voluntati diuinę studeamus, in omnibus patiētiā habere. Vnde dominus hoc permisit etiam discipulis suis, de tristitia & amaritudine quam habere debebant de morte & passione ipsius, dicens proposita verba. *Tristitia uestra, &c.* In quibus quidem verbis describuntur tria.

Primum est luctus miserię: cum dicitur *tristitia uestra.*

Secundum est virtus patientię: cum subditur *verteretur*: nam per patientiam malum pœnę vertetur in bonum glorię.

Tertium est fructus lætitię: quia in gaudium.

Circa primū attēdēdū, quod in statu presentis miserię frequētes accidunt hominibus ea, quę inferunt eis tristitiā & luctū. Sed tristitię quę accidunt hominibus possunt esse malę & bonę. Mala enim potest esse tristitia, & vitiosa dupliciter. Vno modo, in quantum est de aliquo indebito & inconuenienti, puta quo aliquis tri-

stetur de bono, sicut ē cōtrario esset vitiosum gaudiū quod aliquis gauderet de malo. Et si tu quęras, quomodo potest aliquis vel dolere de bono, vel gaudere de malo? Dico q̃ ratio est: quia aliquandō contingit q̃ est aliquid malum, q̃ est apparēter bonū, vñ de tali posset homo gaudere, non in quantum est malū, sed in quātū apparēs bonum. Et tale est gaudium mundanorū qui lætātur cū male fecerūt, & exultāt in rebus pessimis: puta qñ possūt se vindicare quocūque modo de eo quē oderunt. Hoc enim videtur eis bonū, & honorificū, & tamē est verē malū: quia re pugnat iustitię diuinę, & humanę est. Vnde quando David inuenit Saul in spelunca purgantē vētrē, vitis quidē qui erāt cū eo apparēbat bonū q̃ ipse occideret eū & expediret se de eo, qui persequēbatur eū, & querebat mortē eius & q̃ vindicaret se, sed David ostēdit q̃ hoc nō erat bonū, sed verē malū, q̃ ipse mitteret manum in Christū dñi. Et noluit hoc facere, sed referuauit vindictā suā Deo. 1. Reg. 24. Similiter est aliquid q̃ verē est bonum, & tamen habet aliquā apparētiā mali, sicut Paulo videbatur malū suū, quod pariretur stimulum carnis, & ideo petiuit à Deo ter, vt ipsum à se remoueret: sed dominus nō exaudiuit eum, quia verē erat bonum suum 2. Cor. 12. Et secundum hoc posset aliquis tristari de tali bono, nō in quantum est bonū, sed in quātū apparēt sibi malū: & tamē ista esset mala tristitia. Et talis est tristitia mundi, quia tristatur de bono aliorum, quia videtur sibi quod sit diminutiū boni sui: vñ lætatur de malo alterius, & dolet de bono, quod est contra charitatē. quę ē contrario gaudet de bono proximi, & dolet de malo. Similiter talis est tristitia accidiosi, quia apparēt sibi mala & ređioia ea quę sunt verē bona & verē

SERMONVM FVNEBRIVM

amabilia: sicut bona spiritualia, quæ sunt nobile nutrimentum animæ, sicut habenti gustum infectum aliquo humore cholerico, ei dulcia videntur amara, & ideo non vult sumere. Et sic accidiosos refugit spiritualia quæ debet facere secundum Deum. Alio modo tristitia potest esse mala, quia est immoderata, & sic est mala & vitiosa: sicut si homo immoderate tristetur de damno suo, puta de morte cuiuscunque, vel de quacunque alia iactura: quia passio tristitiz debet esse ratione moderata. Vnde Apostolus 2. Co. 2. non vult quod poenitens maiori tristitia absorbeat. etiam de peccato: & si non de malo culpæ, multo minus de malo poenæ licet superflue tristiari. Et si tu queras: nunquid potest aliquis nimis tristiari de peccato. Vico quod si nos vocemus tristitiam interiorem displicentiam, quam habet homo in animo suo de peccato, sic non potest aliquis de peccato superflue tristiari: quia peccatum non potest nimis displicere. Sed si vocemus tristitiam, prout est passio quæ facit transmutationem etiam in corpore, & facit etiam interdum flere, & assligere se, sic debet esse moderata. Et si sit superflua, est vitiosa & illicita: quia est nociua corpori & animæ, & ideo de tali tristitia dicitur Eccl. 38 ca. Ne derisus in tristitia cor tuum: scilicet reprobo eam à te. Talis est tristitia quæ vitiosa est, quæ dicitur tristitia sæculi: de qua Apostolus dicit 2. Cor. 7. quod Sauli tristitia morte operatur. Sed si sit de moderata tristitia, & sit de malo vero & debito, tunc est tristitia virtuosa, & dicitur tristitia secundum Deum: sicut est tristitia de peccato, vel de malo proximi & talis tristitia est secundum Deum, & ideo est causa saluus. Vnde dicitur 2. Cor.

Ecc. 38

2 Cor 7

2 Cor 7

poenitentia in salutem stabilem operatur. In quibus quidem verbis facit Apostolus tria.

Quia primum ponit motiuium gratiosum cum dicit: quia secundum Deum est tristitia, id est, secundum Dei beneplacitum.

Secundo, ponit effectum virtuosum, quia poenitentiam operatur.

Tertio ponit finem fructuosum: quia in salutem statilim.

Circa primum attendendum, quod tristitia secundum Deum est multiplex. Et prima quidem est tristitia contritionis, quæ est de malo proprio. .i. de proprio peccato, in quantum homo per hoc offedit Deum, & ideo talis tristitia est de malo culpæ: vnde si sit cum humilitate, recognoscendo, magnitudinem mali & peccati sui, ex hoc se humiliando, & lugendo, & ieiunando, timendo iustitiam Dei, & dolendo de gloria Dei quam contempsit, tunc talis tristitia est Deo multum accepta. Vnde Baruch 2. Anima quæ tristis est super magnitudine mali, & incedit curua, & infirma, & oculi deficietes, & anima stridet, dat tibi gloriam & iustitiam Domino. Alia est tristitia passionis. scilicet mali poenæ propriæ quam homo patitur, & si patitur iniuste, & patientia habeat propter Deum in poena sua, tunc talis tristitia est ad meritum, & est grata Deo. Vnde 1 Petri 2. Hæc est grata, si propter Deum sustinet quis tristitiam, patiens iniuste. Sic Christus tristis fuit dicens Matt. 26. Tristis sum anima mea usque ad mortem. Alia est tristitia compassionis. scilicet de malo proximi scilicet culpæ vel poenæ, & hæc provenit ex charitate proximi, & ideo Deo grata. Iob 30. Felam Iob queram super eo qui afflictus erat, & compatiebatur anima mea pauperi. Sic dicebat Paulus de perditione Iudaorum dicens Rom 9. Tristitia mea est mihi magna, & dolor continuum nati, eam esse à Christo pro fratribus meis,

Eccl. 7.

2. Cor. 7

Luc. 13.

DISTINCTIONIS VII. SERMO VII.

mei, qui sunt cognati mei secundum carnem, qui sunt Israelitae. Alia est tristitia correptionis, quia corrigens alium non cum facie ridere debet corrigere, sed cum facie quasi turbulenta & tristi. habedo etiam tristitia compassionis in corde de culpa fratris sui Eccl. 7. Per tristitiam vultus corripitur animus delinquentis. Omnis ergo talis tristitia, quae est secundum Deum, non nocet saltem animae, imò valet ad animae salutem 2. Cor. 7. *Contristati estis secundum Deum, ut in nullo detrimentum patiamini ex nobis. Secundum in auctoritate adducta ponitur effectus virtuosus: cum dicitur, quia poenitentiam operatur. i. remissionem peccati, & ademptionem regni, quae virtute poenitentiae acquiritur. Nota quod si condemnatio alicuius esset scripta in libro communis vel regis propter peccatum suum: ita quod si caperetur, cum forbannitis, suspenderetur, vel decapitaretur si posset teneri: multum gauderet talis si posset deleri de scriptura libri, & esse securus in domo sua. Sic certe peccator & sua damnatio est in scriptis libris Dei cum forbannitis à curia paradisi, & est iudicatus ad mortem, quia stipedia peccati mors. Sed si vult poenitere & converti ad Deum per veram poenitentiam, debetur de scripto regis. i. Dei, & eris securus de morte aeterna, sine qua non evaderet eam. Unde dicitur Luc. 13. *Nisi poenitentiam egeritis, omnes simul peribitis.* Act. 3. poenitmini, & convertimini ut deleantur peccata vestra. Nota, non est aliqua mulier ita clauda vel monocola, quin si aliquis crederet habere unum tale regnum, quale est regnum Franciae, quod non libenter duceretur in uxorem à magno & potentissimo viro. Sed maius est adhuc poenitentiae lucrum, per quam qui acceperit eam sibi, habebit eam incompensabiliter maius, & me-*

lius regnum quam sit regnum Franciae vel totius mundi, quia habebit regnum coelorum. Mat. 3. *Poenitentiam agite, appropinquabit enim vobis regnum coelorum.* Et hinc est quod magnum gaudium sit in caelo de peccatore poenitente, secundum illud Luc. 15. *Gaudium erit in caelo super uno peccatore poenitentem agente, &c.* Secundum in auctoritate adducta ponitur finis fructuosus, quia in salutem stabilem. Salus corporis non est salus stabilis, sed salus animae, quam scilicet assequimur per opera poenitentiae, per quam scilicet Christus salvator intrat domum animae nostrae. Hoc figuratum est in Zachario, qui erat princeps publicanorum qui sicut habetur Luc. 19. ascendens in arborem ficomorum, id est ficum sativum, per quam signatur crux, quia verbum crucis stultitia est pereuntibus: & tamen per ascensum ficomori quae est ascensus poenitentiae, quae operatur in virtute crucis, meruit Christum in domo sua recipere, & salutem animae suae habere dicendo. *Ecce dimidium bonorum meorum Domine do pauperibus.* Et nota, quod dicit *dimidium*, quia non dabat pauca, & dicit *bonorum*, quia non dabat deteriora, & dicit *meorum*, quia non dabat aliena. Item *pauperibus*: quia non dabat divitibus, ut retribuere ei, & ideo sequitur. *Hodie salus domui huic facta est: & haec salus animae sit stabilis per gratiam perseverantiae quae datur poenitenti.* Heb. 13. *Optimum est gratia stabilire cor.* Eccl. 26. *Pedes firmi super plantam stabilis mulieris: id est poenitentiae.*

SECVNDO in themate assumpto tangitur virtus patientiae: cum dicitur: *versetur.* Nam sicut virtute poenitentiae malum culpae vertitur poenitenti in bonum gratiae Iob 17. *Nolite vertere in diem poenitentes, noctem culpae in diem gratiae.* Et in eodem 23. *Lapis i. cor*

Matth. 3

Luc. 15.

Heb. 13.
Eccl. 26

Iob 17.

P p 3 lapideum

Gen. 50.

lapideū & durū peccatoris, calore solutus, i. feruore poenitentia in as, i. in soliditatem gratiæ vertitur. Ita quoque malū poenæ conuertitur patienti in bonū gloriæ. Figura huius habetur Gen. 50. c. in Ioseph, qui ait fratribus suis, *Vos cogitasti de me mala, sed Deus vertit illud in bonum.* In quibus quidem verbis tanguntur tria.

Et primū est persequentis crudelitas: cum dicitur, *Vos cogitastis de me mala.*

Secundum est permittentis dei benignitas: cum subditur, *sed Deus vertit illud.*

Tertium est patientis vtilitas: quia *in bonum.*

Circa primum attendendū est, quod quando aliquis lædit alium casualiter, & impræcogitate, non imputatur ad crudelitatem. Et idē Deut. 19. mādauit Deus, vt essent aliquæ ciuitates refugij, ad quas tales qui casualiter, i. improuise, & non ex aliquo præcedenti odio proximum percussissent, & occidissent, possent confugere, & ibi sine poenā ad tempus manere secuti. Sed illi qui sciēter, & ex odio hoc fecissent, nō saluabantur cū fugerēt ad tales ciuitates, imō occidebantur: & idē tunc est crudelitas, qū quis excogitat, & proiice malū in seipsum proximo, & tales maiori poenā sunt digni: vnde tales in iudicio confundentur à Deo. Et idē dicit Psal. 34.

Psa. 34.

Confundantur cogitantes mihi mala. Et maius peccatum est, quando aliquis cogitat nocere sub specie

Neem. 6.

pacis, sicut faciunt proditores. Neem. 6. Miserunt ad me dicētes. Veni & percutiamus sedus pariter in vinculis in campo vno. Ipsi autem cogitabant, vt facerent mihi malum.

Secundo in auctoritate adducta ponitur Dei benignitas, qui permittit iustis inferti mala, vt vertatur eis in bona. Vnde sequitur. *Deus autem vertit illud.* Vbi nota

differentiā inter Deū & diabolum. Quia diabolus conatur vertere bonū in malū, vnde postquā poenitens surrexit à peccato, & per gratiā Dei factus est bonus: diabolus impugnat eū acrius, vt precipitet eū in peccatū, & faciat eum deteriore quā prius. Hoc figuratū est 4. Reg. 23. vbi legitur, quod Pharaon Nechao qui signat diabolum, cōstituit Heliachim, s. regē; vertitq; nomē eius Ioachim. Heliachim enim interpretatur resurrectionis dñi & signat poenitentē, qui gratia Dei resurrexit à morte peccati, quem diabolus vertit in Ioachim, qui interpretatur precipitatio, quando precipitatur eum in reiduum peccati, & sunt posteriora hominis illius peiora prioribus. Sed Deus ē contrario conuertit mala in bona: malum, s. persecutionis in bonum consolationis. Vnde non adimplet dominus malam voluntatem persequentis, sed remunerat constanti patientis. Cuius figura habetur Deut. 23 vbi dicitur, *Noluit Dominus Deus tuus audire Balaam: vertitq; maledictionem eius in benedictionem tuā, eo quod diligeret te.* Aliquando etiā Deus mala, quæ homines impij molitur facere cōtra iustos, conuertit in eos. Figura huius habetur 2. Para. 20. vbi legitur, quod cū Iosaphat rex, & viri Iuda cepisset laudes canere, vertit Dominus infidias eorū in semetipsos, s. Amō & Moab, & montis Seyr, qui egres si fuerant vt pugnarent cōtra Iudā, & percussi sunt, in semetipsos versi mutuis cōcidere vulneribus.

Tertiū in auctoritate inducta ponitur patientis vtilitas, cū dicitur *in bonum*, s. ipsius patientis. Et ratio est, quia patientia ex charitate procedit. Charitas autem similis est calori solari, quia sicut virtute caloris solaris conuertitur humor aquæ in vinū, s. in vite: ita virtute charitatis, cōuertitur ma-

lum

Psal. 118.

Deut.

lum in bonum, scilicet in homi-
ne: quia *diligentibus Deum omnia
cooperantur in bonum*. vt dicitur
Rom. 8. vbi dicit glossa Augusti.
Vtique adeo prorsus omnia, quod
etiam peccata, dum ex eis humi-
liores resurgunt & doctiores. Vn-
de siue sint humiliati ex casu cul-
pæ, siue ex passione pœnæ, dicant
illud Psal. 118. *Bonum mihi Domi-
ne quia humiliasti me.*

Psal. 118.

TERCIO in themate assumpto
ponitur fructus lætitiæ cū dicitur
in gaudium æternum, quod sancti
habebunt in Deo. Et istud gaudiū
excedit omnia gaudia triplici ra-
tione. Primò quidē, quia est gau-
dium originale, ab eo enim quod
est essentialiter tale, omnia alia
sumunt originem: sicut lux quæ
est in sole, est principium omnium
aliorum luminum, & calor ignis
est principium aliorū calidorum,
& elementorum. Vndē cū diuinū
gaudiū sit essentialē, quia est ipse
Deus, oportet quod omnia alia
gaudia originentur ab ipso. Sed
illi qui sunt in cœlo, percipiunt
istud gaudiū immediatē ab ipso.
Et idē abundantissimum gau-
dium, quia hauriunt à fonte. Sed
qui gaudent in istis creaturis, sus-
cipiūt quasi à paruissimis riualis:
& idē modicum vel quasi nihil
est, respectu illius gaudij. Et in
hoc errant stulti peccatores, quia
tantum gaudent de istis creatur-
is, quod contemnunt & perdunt
illud diuinum & summum gau-
dium: & propter minimos riual-
os faciunt turbida & modica, quæ
non sariant, nolunt ire ad fontē,
vbi est omnis gaudij plenitudo:
& ibi est nobilissimum gaudiū, &
semper virtus nobiliori modo est
in sua causa, quam in effectibus.
Est etiam indeficiens & continuū
gaudium, non sicut gaudiū mun-
di, quia cito deficit sicut aqua pis-
cinæ, interrumpitur enim tristitijs:
sed sicut solis lux est continua, &

indeficiens, & aqua à fonte, & à
vena fluens nō deficit, & cōtinuē
fluit, sic & istud gaudium. Propter
quod dicebat Abachuc 3. *Ego autem
in Domino gaudebo.* Et Ioan. 16.
*Gaudium vestrum nemo tollet à vo-
bis.* Secundò istud gaudium exce-
dit omnia gaudia, quia est gaudiū
finale. Finis autem habet rationē
optimi, quia est illud propter
quod omnia desiderantur & que-
runtur, & idē ipso habito, non
queritur nec appetitur ea quæ
sunt ad finem, sicut ille qui adeptus
est sanitatem, non curat plus
de medicis. Vndē cum illud sit fi-
nale gaudium, & summum gau-
dium, & alia cum non sint finalia,
nihil sunt respectu illius. Vndē si
quis poneret finem in istis gau-
dijs, quæ haberi possunt in crea-
turis, mortaliter peccaret: imò nō
est curandum de istis gaudijs, cū
nihil sint respectu illius. Sed quod
peccatores plus curant de istis
gaudijs, & parum de illo, est stul-
titia ipsorum, & deceptio pecca-
ti. Nam si aliquis esset in domo
cum candelā accensa, & teneret
fenestras clausas adueniente die,
ita quod lumen solis non ingre-
deretur, nec perperderet de cla-
ritate diei: tunc ille ratis curaret
plus de lumine candelæ, quam de
lumine solis, & timeret ne extin-
gueretur ei: sed ille qui esset in
lumine solis, nihil curaret de lu-
mine candelæ. Sic peccator qui est
clausus in carcere peccati tene-
broso, habet modicū lumen gau-
dij præsentis, & videtur sibi quod
hoc sit maius lumen, id est, maius
gaudium quod possit haberi, & i-
dē tamē de isto curat, vt habeat
& ipsum nō perdat. Sed iusti, qui
iam aliquid percipiunt de lumine
solis, id est, de illo eterno gaudio,
saltem in lumine fidei continent
lumen candelarum, id est, gaudia
creaturarum, & non dolent de a-
nihilione earum: & multò magis
his,

Abac. 3.

Ioan. 16.

SERMONVM FVNEBRIVM

his, qui sunt in plena charitate, sicut beatis qui sunt in illo finali gaudio, omnia illa gaudia nihil videntur. Et ideo sancti etiam in hoc mundo implent illud Apo-
1. Cor. 7. *Qui gaudent tanquam non gaudentes sint*, quia illa gaudia nihil reputant, & quia adepro fine excluditur omne contrarium, sicut adepta sanitate excluditur omnis infirmitas; ideo adepto illo finali gaudio, excluditur omnis tristitia & luctus, secundum illud
Esa. 35. *Gaudium & letitiam obtinebunt: & fugiet dolor & gemitus.* Terrio quoque illud gaudium excedit omnia gaudia, quia est incomparabile, quia scilicet omnia gaudia mundi non possunt illi comparari. Et ratio est quia gaudia mundi aliquando sunt falsa, quia verum gaudium non est nisi de bono. Et ideo cum quis gaudet de malo, est, quia illud malum videtur sibi bonum, & sic decipitur, & est falsum gaudium. Eccl.
Eccl. 2. *Gaudia dixi quid frustra deciperis,*

sed gaudium illud est tantum de vero, & existenti bono. Item quia gaudia mundi sunt mixta, scilicet cum multis tristitijs & anxietatibus. Vnde Proverbia 14. *Extrema gaudij luctus occupat.* Sed illud est gaudium purissimum, nihil habens unquam rædij, vel amaritudinis admixtum. Sapientia 8. *Non habet amaritudinem conuersatio illius; nec gaudium commixtum illius: sed letitia & gaudium.* Item quia gaudia mundi sunt ita parua, & de tam parvis rebus, quod non replent nec satiant appetitum, sed illud est ita abundans, quod replet & satiat sine fastidio appetitum. Ioannis 15. *Gaudium meum in vobis sit: & gaudium vestrum impleatur.* Item quia gaudia mundi temporalia sunt, istud autem est æternum. Vnde Esaia 35. *Letitia sempiterna super capita eorum, gaudium & letitiam obtinebunt.* Ad quod gaudium nos perducatur ipse Deus sanctorum gaudium, qui trinus & vnus, vivit & regnat in sæcula sæculorum. Amen.

FINIS.

Hos Sermones Funebres P. Ioannis à S. Geminiano, olim diuersis temporibus legitime impressos, vtiliter denuo excudendos censuit. Duaci 18. Octob. 1608.

Bartholomæus Petrus S. Th. Doct. & in Vniu. Duac. professor.

ntum de
tem quia
scil. cum
letatibus.
gandy lu-
ft gaudiū
bens vn-
dinis ad-
bet amari-
s, nec ra-
sed letitia
dia mudi
tm paruis
nt nec fa-
ud est ita
& satiat
.15. Gau- Ios
Et gaudiū
quia gau-
unt, istud
a. 35. La- Efe
ita eorum,
iebunt. Ad
ducit ipse
um, qui
regnat in
n.

olim di.
enuo ex-

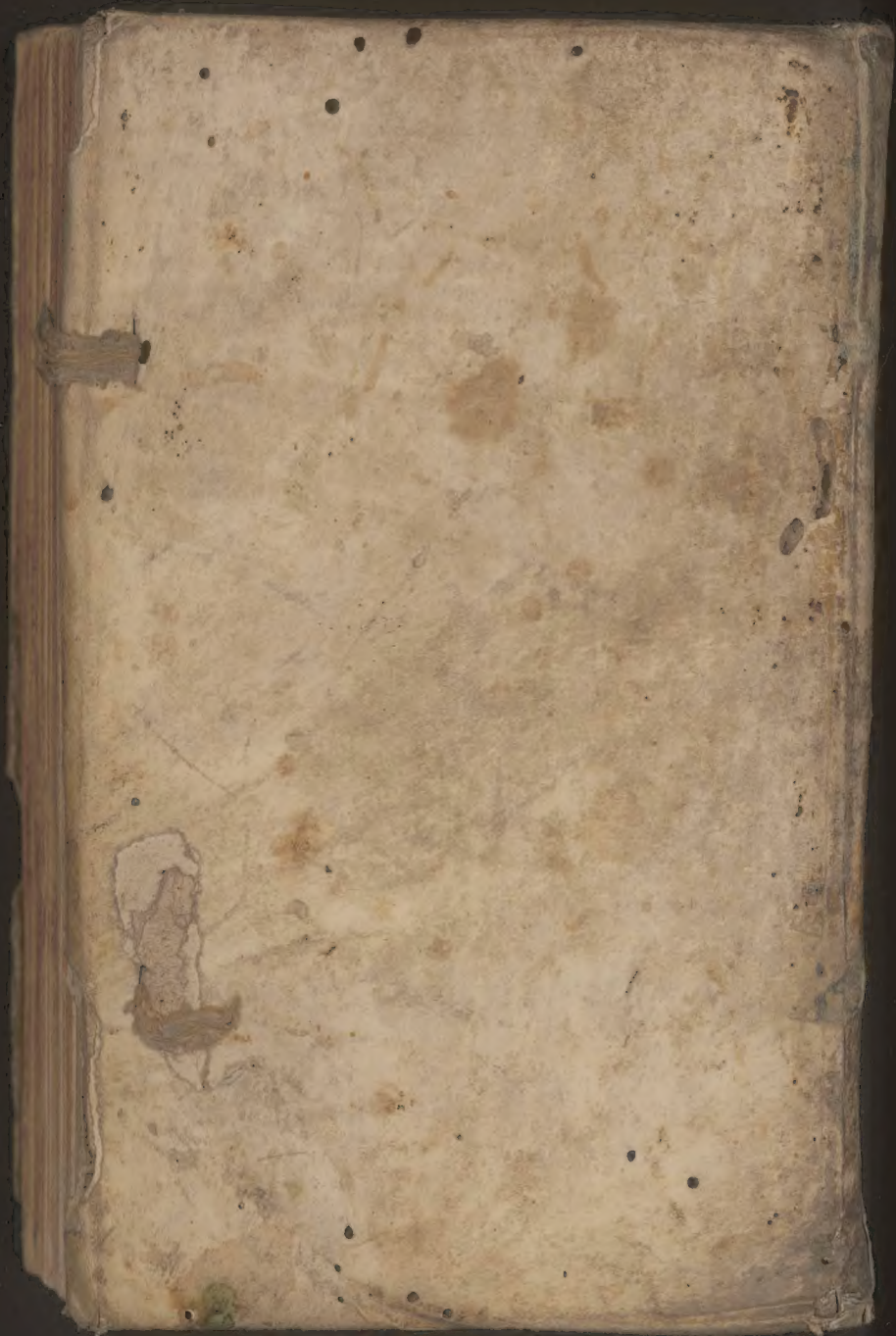
Doct.

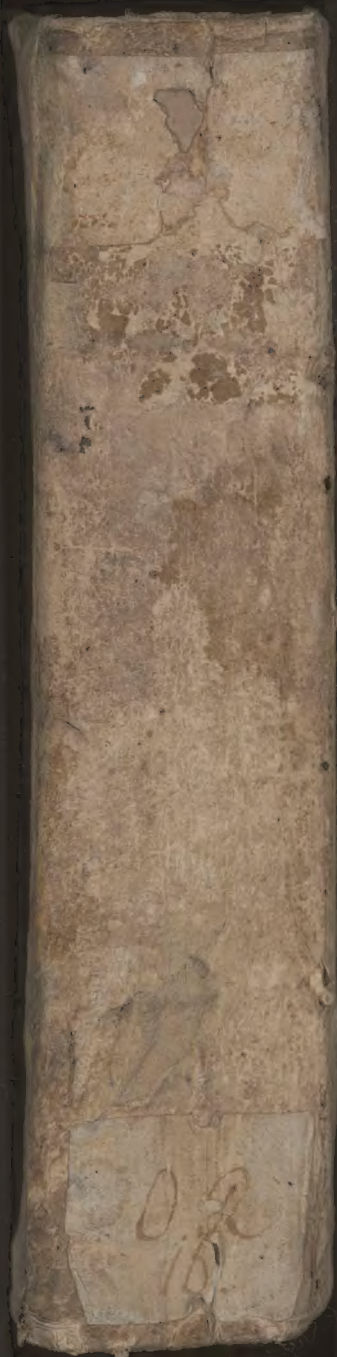


Biblioteka Jagiellońska



stdr0025079





0.2
10